

الجامع لاحکام القرآن

معارف

تفسیر قرطبی

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی

ترجمہ مولانا محمد رفیع الدین

دہلی شریعت

الجامع لاحکام القرآن  
معروف بہ

# تفسیر قرطبی جلد سوم

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبیؒ

مترجم قرآن کا ترجمہ: جنس حضرت پیر محمد کرم شاہ الانہریؒ

مستترجمین

مولانا ملک محمد بوستان مولانا سید محمد اقبال شاہ ایلانی

مولانا محمد انور گھاوی مولانا شوکت علی حسینی

زیر اہتمام

ادارہ ضیاء المصنفین میرٹھ

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور۔ کراچی۔ پاکستان

جلد ہفتویٰ حق نامہ شریف

نام کتاب	تفسیر قرطبی معروف بہ لایزال احکام القرآن (جلد سوم)
مفسر	امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی رحمہ اللہ
متن قرآن کا ترجمہ	حضرت سید محمد کرم شاہ الازہری رحمہ اللہ
مترجمین	مولانا عبد محمد بریلوی، مولانا سعید محمد اقبال شاہ ٹیلیانی مولانا محمد انور سمیع الہوی، مولانا شاکر علی چشتی سن علماء دارالعلوم ندوۃ العلماء بمبئی شریف ادارہ ضیاء المصنفین، بمبئی شریف
زیر اشتمام	محمد علیک البرکات شہ
ناشر	ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
سال اشاعت	اکتوبر 2012ء، بارہوی
نچیز کوڈ	QT54

لئے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور، بارہوی - 37221953 فکس - 042-37238010  
9۔ اتر، ایم این ایٹ، لاہور، بارہوی - 37247350 فکس - 042-37225085  
14۔ اقبال سٹریٹ، لاہور، بارہوی - 021-32217011 فکس - 021-32210212  
فون: 021-32630411  
e-mail - info@zia-ul-quran.com  
Website - www.ziaulquran.com

## فہرست مضامین

- 25 سورة النساء کے نزول کا سبب کیا یہی سورت ہے یا نہ لی؟
- 25 لَا يَأْتِيَنَّكَ امْرَأَتَيْنِ أَصْلَاحًا عَنْ خِلْفَتِهِمْ مِنْ نَفْسٍ . آیت 1
- اس میں جو مسائل ہیں۔ اس میں انفس کے متنی پر گفتگو اور انفس سے مراد آدم علیہ السلام ہیں۔ اما طعام کے حواض
- 26 میں علماء کا اختلاف اور صلہ رحمی کے بارے میں جو وارد ہے اور رحم کا معنی
- 31 وَأَنْتُمْ لَا تَكُونُونَ . آیت 2
- اور میں پانچ مسائل ہیں۔ اس میں ایجابی پر گفتگو ہے اور یہ آیت جن کے متعین ذیل ہوئی تیسروں کو اپنے من
- 31 دینے کا متنی اور من رشد پر کلام ختم کے مان سے بجا و مخرج میں خلافت سے بھی اور الحوب کا معنی
- 34 وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْبَلُوا فِي الْيَمِينِ . آیت 3
- اس میں چودہ مسائل ہیں۔ اس میں اس پر گفتگو ہے کہ آیت اس کی تاح ہے جو کچھ زمانہ جاہلیت میں تھا اور اسام
- کے ابتدائی دور میں آدمی کے لیے آزاد عورتوں سے نکاح کرنا جو کچھ بتائی بھی عورتوں سے نکاح کرنا چاہتا تھا
- (مطلب) کے قول میں (ما) پر گفتگو اور بیعت سے پہلے عیب کے نکاح کے جواز میں فقہاء کے اقوال اور کسی کو
- نکاح کر کے دینے کا حق ثقی دلائل و دہارج پر کلام ایہ حدیث عورتوں کی ناست پر دلیل نہیں ہے اور یہ بحث کہ چار
- عورتوں کے نکاح میں نہتے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا اور اس پر دلیل کو مؤیدوں کا دلی میں اور باری میں کوئی
- حق نہیں ہے الا تعولوا پر کلام الاول کا معنی اس آیت سے استدلال کہ غلام کے لیے چار نکاح کرنا جائز ہیں۔
- 34 وَأَنْتُمْ لَا تَكُونُونَ . آیت 4
- 45 اس میں دس مسائل ہیں۔ اس آیت کے مخرج نزول پر گفتگو کیا یہ خطاب خاندانوں کو ہے یا اولیاء کو ہے عورت کے
- لیے ہر کا وجہ عورت کا اپنے خاندان کو مہر پر کرنے میں علماء کا اختلاف کیا عورت کے لیے اس میں رجوع کرنا جائز
- 45 ہے اور فقہاء کا اختلاف کہ آزادانی مہر نہ بنا سکتی ہے
- 49 وَلَا تَكُونُوا الشُّفَعَاءَ أَنْتُمْ لَا تَكُونُونَ . آیت 5
- اس میں دس مسائل ہیں۔ اس میں اس پر کلام ہے کہ بیت کی ختم کے وصی، ولی اور کلیل کے خوات پر دلائل کیا
- عورت وصی ہو سکتی ہے مسلمانہ کے بارے میں علماء کا اختلاف کہ وہ کون ہیں وصیہ کے احوال، انصاف پر مخرج کے جواز
- پر ایک آیت کی دلائل وصیہ کے مخرج سے پہلے کے احوال اور اس میں علماء کا اختلاف اور علماء کا بڑے آدمی پر مخرج
- کرنے میں اختلاف، اس پر دلیل کہ بیعت کے نفقہ کا والد پر وجوب اور عورت کے نفقہ کا خاندان پر وجوب اور قول
- مسروق میں اختلاف۔



55

وَابْتَغُوا الْيُسْرَىٰ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ ۖ أَيْت 6

اس آیت میں ستر و مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، اختیاء کے معنی میں ملا، کا اختلاف، طہارت کی علامت، ارشاد سے معنی پر عظام و عقیقوں کو، یا پونا دور شدگی صورت میں دیا جانے والا۔ جس پر حجر کی کیا تھ کیا وہ سلطان کا محتاج نہیں یا محتاج ہے جب رشد کی موجودگی میں اس کے لیے دیکھانے کا پھر وہ معنی طرف دے گئے تو کہیں ہجر اس کی طرف نہ لے گئے گا، اسی کے لیے یہ جو تفسیر کے اس میں کرنا یا نہ کرنا ہے، بتوں کا بل کھانے سے اوصیاء و نبی، اور چون کے سے عقیقوں کے ذہن میں ہے، وہاں ہے، مخاطب کے متعلق ملا، کا اختلاف، اس آیت سے مراد، معروف طریقہ سے کھانے کے بارے میں علماء کا اختلاف، گواہی کا معنی وغیرہ

55

66

لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِلْأَعْيُنِ شَرَكًا لِّوَالِدَيْهِ ۖ أَيْت 7

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، میراث کی طہت کا بیان، قرآن میں پر محروک کی تفسیر، اس میں بہت سے علماء کا اختلاف، جب اس میں اس کی حالت سے تفسیر ہو

66

69

ذَٰلِكَ مَقْصُودُ الْخَلْقِ ۖ أَوْ لَوْ أَنَّ الْخَلْقَ ۖ أَيْت 8

69

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس آیت میں علماء کے قول الکیا یا آیت منسوخ یا ناکم ہے؟

71

ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ ۖ لِّوَالِدَيْهِ ۖ لَوْ أَنَّ الْخَلْقَ ۖ أَيْت 9

71

اس میں ... مسائل ہیں۔ اس آیت کی تاویل میں علماء کا اختلاف اور قول سد و کا معنی۔

73

ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ ۖ لِّوَالِدَيْهِ ۖ لَوْ أَنَّ الْخَلْقَ ۖ أَيْت 10

73

اس میں تین مسائل ہیں۔ اس آیت کا سبب نزول اور تفسیر کا، بل کھانے میں جو وعید وارد ہے۔

75

يُؤْتِيهِمْ مِّنْهُ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ ۖ أَيْت 11-14

اس میں تین مسائل ہیں۔ اس میں قرآن کے سمجھنے پر برا بھلا کیا گیا ہے آیت سواریت کے نزول کے سبب میں مختلف روایت، زاد و طہت میں نہ ہونے وارث ہوتے ہجرتیں اور پھرنے کے وارث نہ ہوتے، اولاد پر طہت، میراث کے حساب کتاب اللہ میں واقع قرآن میں بیان، میراث قرآن کی اولاد میں اور وصیت و میراث کرنے کے بعد باری ذاتی، مردوں اور عورتوں میں سے مرد، اور عورتیں کا فرض، ایکہ یعنی کا فرض، جب مرد فوت ہو جائے اور حاملہ عورت پھولے، بچے کی زندگی کیسے معنوم ہوگی عقیق مشک پر نکاح، میراث میں والدین کا حصہ، بنایا سانی میراث، اس کا ملک سے سہول کی طرف محبوب ہو، قرآن میں اس سے ہوگا اور یہ وصیت پر اور کرنے سے پہلے ہوگا، میراث، میراث کی میراث نکاح پر نکاح، سند حشر کہ اس کی طرف سے بھی میراث کی میراث، وصیت سے مراد سے کیا ہے

76

89

ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ ۖ لِّوَالِدَيْهِ ۖ لَوْ أَنَّ الْخَلْقَ ۖ أَيْت 15

100 اس میں آٹھ مسائیں ہیں، عورتیں برائی کا اور کباب کریں تو ان پر حلقی کرنا اڑنا پر چار گواہوں کا ہونا واجب ہے

وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ أَهْلُهُمْ بِالْخُبْرَةِ وَالْوَعْدِ حَقًّا وَلَهُ يَنْفَعُونَ ۝ ١٦

اس میں سات مسائل ہیں، اسلامی اور غلط فہمی کی تائید میں تھا، کا اختلاف۔ وزارت کی سزا میں دار و نورو مات کا جان۔ 102

106 18-17 آية اَلَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ اِذَا اُنْصِرْتُمْ

ہمیں جہاد مسائل ہیں۔ امت کا اتفاق ہے کہ توہرے کہنا فرض ہے اور میں کا قبول کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل

سے اس پر واجب نہیں رہتا کہ بقول اس کے مخالف سے توبہ کی قبولیت میں جو جزا شرط ہے دُعا کے مستحق ہو جائے۔

۱۰۶ ..... در حالت جس میر تو۔ تجھ لی نہیں ہوتی۔

110 تَأْتِيهِ الْغُيُوبُ لَا تَعْلَمُ الْغُيُوبُ إِلَّا مَا يُرِيدُ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ مُخَيِّدُهَا وَلَا حِجَابُ

کس میں انھیں مسائل ہیں۔ زبان و حالت میں ہر دو عالمی قریبی ملت کا اور یہ دنیا کا اور انڈیا کا اور ان کے لیے یہ

۱۱۰ کہ جس سے مراد کے لئے اور کو تلف و زامائے سے اور عورتوں کے ساتھ جو حسن و جمال

21. 30 = 1

١١٤ ٢١-٢٥٢٠

نہایت پرستش کے ساتھ کہ جس نے اس کی تعلیم کی ہے۔

۱۰۰

۱۰۶ | اب اس وقت میرے پاس تھا | یہ سب کچھ اس وقت کے لوگوں کو عہدِ عادی سے یاد ہے |

118

118

120

نہیں۔ اس کا جواب ہے کہ اگرچہ سب سے زیادہ حرام ہونے والی چیزیں اور جو مضامین اس سے زیادہ حرام ہوتے ہیں،

[illegible]

۱۰۔ اس کا جواب ہے کہ جو کسی کی تربیت میں مددگار ہو، اس کی ماں کے ساتھ وہ ہے جیسے وہ اس کی ماں سے نفول کر چکا ہو۔

[illegible]

نہ کے ساتھ ان کے لیے کاٹنا کرنا حرام ہے اور من سے بچنے کاٹنا کر لیں وہ باپوں پر حرام ہیں اس کو غلطی پر

مردان کی تعداد کے ساتھ باپ اور اس کے بیٹے پر اس کو حرام نہیں کرے گی، زمانہ کے ساتھ وہی کیا حرام کرنا ہے یا نہیں،

وہاں سے لڑنے والے کے لئے مسلمانوں کی نصیحتیں تھیں کہ اگر آپ کسی ملک میں جاکر اس ملک کے لوگوں کو دیکھیں تو ان کے دل پر جو چیزیں ہیں، وہ بھی آپ کے دل پر ہوں گی۔

ہجرت کے بعد، مسلمانوں نے اپنی زندگی میں جو کچھ ان کے لئے ممکن تھا، اس کے علاوہ اس کی

- 133 **وَالْخَصَلُ مِنَ اللَّبَاءِ إِنَّهَا صَلْكُتْ أَفْنَانُكُمُ . . . آیت 24**  
اس میں چودہ مسائل ہیں۔ الاخصان کا معنی کیا خصات سے مراد یا کواکس عورتیں ہیں یا خاندانوں والیاں ہیں، اس آیت کی دلیل میں علماء کا اختلاف، لونڈی کا استہراء کیسے ہوگا عورت اور اس کی پیروی کو ایک نکاح میں منع کرنا منع ہے، نکاح حصہ مہر میں زیادتی کرتا کی کرتا وغیرہ
- 134 **وَمَنْ ذُنِبَتْهُ نَفْسُهُ فَنَزَلْنَاهُ مِنْكُمْ حَرًا . . . آیت 25**  
148 اس میں آٹھ مسائل ہیں۔ طول کے معنی میں علماء کا اختلاف، جو آزاد عورت سے نکاح کی قدرت نہیں رکھتا اس کے لیے لونڈی سے نکاح کرنے کا جواز مکتا یہ لونڈی سے نکاح کرنے کے جواز میں علماء کا اختلاف، لونڈی کا نکاح کرنے کی کس کو ولایت ہے، غلام کا نکاح کیا آقا یعنی لونڈی کا مہر لے سکتا ہے، علماء کا اختلاف کہ غلام اور لونڈی جب بیکاری کریں تو آقا انہیں حد کاے گا اور انہیں کون حد لگائے گا، حد کا بیان، علماء کا اجماع ہے کہ زانیہ لونڈی کو بیچنا آقا پر واجب نہیں، کوفہ سے یمن پر مہر کرنا لونڈی سے نکاح کرنے سے افضل ہے
- 148 **يُؤْتِيهِ اللَّهُ الْيُسْرَىٰ وَالْيُسْرَىٰ قَلْبُهُ يَفْعَلُ يَتْلُو . . . آیت 26**  
159 **وَأَنَّهُ يُؤْتِيهِ اللَّهُ الْيُسْرَىٰ وَالْيُسْرَىٰ قَلْبُهُ يَفْعَلُ يَتْلُو . . . آیت 27-28**  
160 آیت میں تحقیر سے مراد شہوات کی اتباع کرنے والوں کی تعیین میں علماء کا اختلاف
- 161 **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَلَّوْا فَكَلِمَاتُ . . . آیت 29**  
161 اس میں نو مسائل ہیں۔ باطل ذرائع سے مال کھانے میں نہی، اور جو باطل کے معنی میں ہے، جو تجارت جائز ہے اور جو کب حلال ہے، تجارت میں تراویح کے معنی میں اختلاف، انسان کو قتل کرنے کی نہی
- 162 **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ اللَّهُ وَجْهَهُ لَكُمَا . . . آیت 30**  
168 اس میں اسی مسئلے ہیں۔ ذنوب میں علماء کے اقوال، کیا ان کی تفسیر مفسرین و کہاؤں میں ہوگی، گناہ گمیرہ کی حد، جن کے اور کتاب سے اجتناب پر اللہ تعالیٰ نے مغیرہ گناہوں کو مٹانے کا وعدہ فرمایا ہے، اس سورہ میں پانچ آیات یا آٹھ آیات ایسی ہیں جو اس امت کے لیے ہر اس چیز سے بہتر ہیں جس پر سورج طلوع ہوتا ہے یا غروب ہوتا ہے
- 159 **وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَافِقَ الْفُتُلِ . . . آیت 32**  
173 دوسرے کے حصہ کی تمنا کرنا ممنوع ہے، جنہی کا معنی اللہ تعالیٰ نے بندوں کو حکم دیا کہ اس سے اس کا فضل طلب کرو
- 173 **وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَافِقَ الْفُتُلِ . . . آیت 33**  
176 اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، کیا یہ آیت سورہ انفال کی آیت سے منسوخ ہے یا نہیں، حکام عرب میں (کل) کا معنی، الموال اور ان کی میراث میں قول۔
- 178 **أَلَوْ جَالِ كُفْرُكُمْ عَلَىٰ النَّاسِ . . . آیت 34**  
179

اس میں کیا مسائل ہیں۔ اس کے شان نزول میں اختلاف، مردوں کے لیے عورتوں کو اب تکہ جائز ہے، عقد اور ایساں میں تنگی کی وجہ سے طلاق کوئی کرے، (قسمات حافظات للذیپ) کا معنی، کون سی عورتیں بتر ہیں، بخود صحتی، اسے چھوڑنے کا معنی، عورت کو مارنے کا جوڑ لیکن انکی بار جو فحشی نہ کرے جب عورت غلامہ کی مطاہرت نہ کرے، خدمت کے سبب اس کو مارنے کے وجہ میں اختلاف، انھوں، عقد اور تمام حقوق زوجیت کو موقوفہ کر دیا ہے۔

179 وَإِنْ جُعِلَتْكُمْ شِقَاقِي بَيْنِيهَا آیت 35

184 اس میں پانچ مسائل ہیں۔ جمہور علماء کا خیال ہے کہ اس کے مخاطب دیکام اور امراء ہیں، نصیحت کے بارے میں علماء کے اقوال اور جو نخل ان دونوں کے لیے جائز ہے۔

185 وَالْحَيْدُ وَالْأَفْعَى وَالْحُسْبُ كَوَافِهِمْ آیت 36

190 اس میں اٹھارہ مسائل ہیں۔ علماء کا اجماع ہے کہ یہ تین محکم متعلق حی ہے، شرک سے متعلق علماء کا کلام، شرک کی نین، قسامہ، الدین قرہی و رشہ اور بائی مساکین کے ساتھ حسن سلوک کا قلم، ادنیٰ القربیٰ اور الخبیب کا معنی، پردوی سے حسن سلوک کا حکم خود مسلمان جو یہ کافر ہو، پردوی کی حد میں اختلاف، پردوی کے حرام میں ورنہ آیات۔

190 قاسم سے، صنان، قاز و افش سے یہ قلم

202 اَلَّذِي يَنْتَبِهُ لَوْلَا يَأْمُرُ بِمَا يَنْتَبِهُ آیت 37

202 اس میں دو مسئلے ہیں، قلم کا معنی، اس آیت سے مراد یہود ہیں۔

203 وَالَّذِي يَنْتَبِهُ لَوْلَا يَأْمُرُ بِمَا يَنْتَبِهُ آیت 38

203 اس آیت کے شان نزول کے متعلق علماء کے اقوال اور قرین کا معنی

204 إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَلِيظًا مُّثْقَلًا آیت 39

204 "القدر" کے معنی پر بحث۔ انھوں نے قلم نہیں فرمایا اور یہی کوئی کن کر دیا ہے

206 فَكَيْفَ إِذَا جُئْتُمُوهَا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ وَجُنُودِهِمْ آیت 40

207 قیامت کے روز ان کی کریم پیغمبر، انبیاء کی چابی کی تمویذیں گئے

208 يَوْمَ تَوَدُّ أَنْ يُقَرَّبَ إِلَيْكَ كَفَرًا آیت 42

208 قیامت کے روز کافر کسی سے ملنے کی تر کرے، اور اس کے وصف، اباب چری کے جو انہوں نے یہ ہو گئے

209 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ آیت 43

اس میں چوبیس مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، علماء کے اقوال کہ مکر سے مراد شراب کا نشہ ہے، یہاں سلاطین کے معنی میں اختلاف ہے، آیا اس سے معروف عبادت مراد ہے یا نماز کی جگہ مراد ہے، ایتہ، اسلام میں شراب پینا صحابہ تھاتھی کہ پیئے واسے کوئی شکر دیکھا، اسے انش کی حد، انش والے کی حلائی سے ہر تہ حد، اسے اقوال، جزوت

میں کا۔ عمل کے موجب میں اختلاف آیا جیسی کہ نیچے سمجھئے گا۔ ہاں یہ ہے، جیسی کہ قرآن پر صانع ہے، عمل کی حد میں ۵۰ کا اختلاف، جہیزت کے عمل میں نیت شرط ہے یا نہیں، پہلی کی مقدار جس سے عمل کیا جائے گا، ہتھ کے تخم میں عدا کے اقوال ہیں، اس کے نزول کا سبب اور مرض جس کے سبب تخم جائز ہے، اس فرار کے ہے۔ تخم کے جان میں ظہر، الطہارت وغیرہ کو توڑنے والے حادثہ، اس سے مراد، تخم کو صیغ کرنے والے اسباب، تخم کا لغوی اور شرعی معنی، تخم کا طر، مقدار، کیفیت جس کے ساتھ تخم کیا جائے گا اور تخم کی خرابی کا طریقہ۔

209

245

آیت 44-53

ان آیات کا نشان نزول، طمس الوعد کے مراد کی نفی میں عدا کا اختلاف، اس کا بیان کہ اللہ تعالیٰ کفر کو معاف نہیں فرماتا، اور اس کے علاوہ نذر و نکتہ فرماتے گا، اس پر علماء کا اجماع ہے جنہوں نے اپنا ترک کیا، بیان کیا وہ یہودیوں پر، یٰٰمُؤْمِنُونَ اَنْفُسُكُمْ كَفَرْتُمْ، معنی میں علماء کا اختلاف، بجا کر کیا بیان کرنے سے بھی، غیرہ کا ترک کیا اور مدح پر کلام، الحجت اور کلامت کی تفسیر میں ۵۰ کا اختلاف، کعب بن اشرف اور تریقہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے پر قسم اٹھانا۔

246

255

آیت 54-55

یہودیوں کی کہہ سہارہ سے جسہ اس پر جو اللہ تعالیٰ نے عورتوں میں سے آپ سے نکال دیے لیے حلال فرمایا اور حد کی نہ مت

255

257

آیت 56-57

کفار اور مذہب دین پانے کا اور ان کی کھالیں اور کھالوں سے تبدیل کی جائیں گی  
اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكَ اَنْ اَنْتَ ذُو اِلَٰهٍ صَلٰتْ

258

259

آیت 58

اس آیت کی مراد میں ہم، کا اختلاف، آیات کون کے مآلوں تک مدح، غرور و نیک ہوں یا بد ہوں، لوگوں کے

260

262

آیت 59

اس آیت کے نزول کا سبب، اللہ تعالیٰ اس کے رسول اور اولی الامر کی اطاعت کے بموجب پر وہیں کسی چیز میں سلطان کی حاکمیت ہوئی ہے، اولی الامر سے مراد، جھگڑے کو کتاب، اللہ اور سنت رسول کی طرف دونا۔

263

266

آیت 60-61

اس آیت کے نزول کا سبب

267

268

آیت 62-63

وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا لِيُذَكِّرَ بِالْاٰیٰتِ وَلِيُؤْمِنُوْا

269

269

آیت 65

کیا اس آیت سے مراد وہ شخص ہے جو مخالفت کی طرف فیصلہ سے جاتا ہے یا یہ حضرت زبیرؓ اور انصار کی ہے۔ بعض کو اپنی جانے کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ وہ شخص جو نہ کرے عمر پر راضی نہ ہو اور اس میں طعن کرے۔ حاکم کا تفسیر سے والوں کے درمیان اصلاح کی راہنمائی کرنے کا جواز اگرچہ حق ظاہر ہو، وہ پہلے کا نیچے والے کی طرف اپنی جھڑپوں کی صفات میں فقہاء کا اختلاف۔

270

273

وَلَوْ أَنَّا كُنْتُمْ عَلَيْنَهُم آبَاءُ فَتَوَّاتُوا آیت 68، 66

273

اس کے نزول کے سبب میں اختلاف

274

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ آیت 69-70

274

اس کے نزول کا سبب۔ الصديقين والعبد، والانسالكين سے مراد معتز کا قول کہ یہ نفس واپس سے پاتا ہے

277

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ

اس میں پانچ مسائل ہیں، دشمن کے لیے تیار ہونے کا، جوہر دے کے لیے نکلنا اور اس سے بچنا، احتیاط و تدبیر

277

نہیں باقی، غول، قدیر کے، فاعل و اثرات کے معنی پر کلام

279

وَإِنْ مِنْكُمْ لَفَرَقٌ آیت 72-73

279

اس کا بیان کہ منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ٹٹلے سے پیچھے رہ جاتے تھے

280

فَلْيُذَكِّرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ آیت 14

280

انہ میں تین مسائل ہیں۔ مسلمانوں کو ہمارا ہمارا مانے اور چہائی کرنا سب پر ہدایت دینا، یہ ہے

282

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ آیت 15

اس میں تین مسائل ہیں۔ اللہ کے نکلنے والے کو مسلمانوں کی جماعت پر واجب ہے، کفر، مسلمانوں کو شہر کوں کے

282

پنگل سے بچنا، اور قیدیوں کو بچنا

283

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ آیت 76

284

أَلَمْ تَسْأَلُوا اللَّهَ عَنْ قَوْلِهِمْ كَلِمًا آیت 77

284

اس کا شان نزول

285

لَمَنْ مَاتَ لَمْ يَدْرِكُوا كَلِمَةً لِّلنُّوٓثِ آیت 18

اس کا بیان کہ معذور وقت پر سات ضروری ہے، امیران میں ملا، کا اختلاف و عروں میں قدر یہ پر راہ جو کہتا ہے کہ

285

اسباب کا ترکہ ہو گیا ہے۔

287

مَا أَصَابَكُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَوْلِ اللَّهِ آیت 79

جو انسان کفر میں ہیں وہ اللہ کے ایمان اور فضل سے ملتی ہیں اور جو تکلیف پہنچتی ہے وہ اس کے کفر و کفر کی وجہ

سے پہنچتی ہے

288

عَنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ . آیت 80

290

اس کا بیان کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت اللہ کی طاعت ہے

290

وَيَقُولُونَ كَذَابًا ۖ فَلَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا بُرْهَانًا ۚ وَمِنَ الْجِبَالِ آتَتْ ۚ آیت 81-82

291

مناہٹیں کا بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعت کا اظہار کرنا اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اٹھ کر جاتے تو نماز میں نہ کرتے۔

291

انحریت کا معنی آیت میں قرآن میں غور و فکر کرنے کا خوب نظر و استدلال و حکم اور اندھی تکیہ کا ابطال۔

293

وَإِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَكُنْ مِنَ الْغَاثِ ۚ آیت 83

295

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكَ تُكْفَفُ ۚ آیت 84

295

اس کا شان نزول

297

عَنْ يُشْفَعُ لَهُمْ اللَّهُ فَتُخْصِمُ ۚ آیت 85

297

اس میں تین مسائل ہیں۔ اس آیت میں ملا کا اختلاف اناظر اور التفتی کا معنی

298

وَأَن تَخْصِمَهُمْ يَخْصِمُكَ لِأَنَّكَ تَكْفُلُ ۚ آیت 86

اس میں بارہ مسائل ہیں۔ التفتیہ کے معنی پرکھنا، آیت کے معنی اور تاویل میں ملا کا اختلاف، بہر اعداء میں سلام

دینے کا جواز، سلام میں کلام اور جو جس میں ملت ہے عورتوں پر سلام کرنے کے بارے میں کافر پر سلام دلوانے کے

299

بارے میں، مذہب پر سلام دلانے کے بارے میں کیا وجہ واجب ہے یا نہیں، غازی پر سلام کرنے کے بارے میں

306

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ آیت 87

307

لَمَّا كَلَّمَ فِي الْأَلْفِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ آیت 88

307

مناہٹیں نہ ہونے میں صحابہ کرام کے اختلاف کا بیان، اور اس کے معنی کا بیان

308

وَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْكُلْبِ وَالْأَنْثَى ۚ آیت 89-90

ان آیت میں پانچ مسائل ہیں۔ منافقین کو دوست بنانے کی بھیجی جاتی کہ وہ ہجرت کریں، ہجرت کا بیان، اس کا بیان

کہ جو معاہدہ کر کے نہ ہو میں داخل نہ اس کے لیے معاہدہ کا حکم ہے، اہل عرب اور اہل اسلام کے صلہ کرنے کا

308

بیان حسب معنی میں مسلمانوں کی مصلحت بہ

311

سَيُجَادِلُكَ فِي الشَّيْءِ الَّذِي تَدِينُ ۚ آیت 91

312

اس آیت کے شان نزول میں ملا کا اختلاف

312

وَمَا كَانَ لِمَنْ هُوَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا ۚ آیت 92

اس میں تین مسائل ہیں۔ اس آیت کا شان نزول، کلمہ کا بہت بڑا مشاہدہ ہوا، آراء اور اختلاف میں قصاص کا بیان، ان

اصطلاح میں قصاص جن میں قصاص نہیں ہے قتل کے کفار میں کلام اس میں علماء کا اختلاف جو کفار وہیں جائز ہے، اس کے معنی میں ۱۴۰ کا اختلاف قتل خطا کی دیت، اس میں اختلاف جو دیت میں دیا جائے گا اور دیت کے حکم کے بیان نہیں کی دیت، دوسری جو کفار کے خیموں میں مر جائے یا ان کی جنگوں میں مر جائے، اس پر کلام کہ وہ کفار سے ہے، ذمی اور سحاہ پر کلام، جو قتل کھانا کھانا کرنا کرے عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے قتل محمد میں اس میں قصاص ہے، اس میں علماء کا اختلاف کہ ایک شخص دوسرے پر گرتا ہے اور ان میں سے ایک مر جاتا ہے، اصل

کتاب کی دیت میں اختلاف، اس کا بیان جو کلام آ کر کرنے پر قدرت نہیں رکھتا اس پر وہ کے گناہ جوار سے 313  
وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَدًّا ۖ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ آیت 93 327

اس میں سات مسائل ہیں۔ علماء کا بیان جو قتل کرنے کی عفت میں اختلاف، آپ محمد میں علماء کا اختلاف، جس میں شیعہ کی دیت لازم ہوتی ہے، علماء کا بیان کہ عانا قتل ہو کی دیت برداشت نہیں کریں گے یہ جرم کے ماں سے ہوا کی جائے گی، اس جماعت میں اختلاف جو کسی شخص کو خطا قتل کر دیتی ہے قتل محمد پر وہی امر اقل کرنے والے میں اختلاف کماں کے لیے تو ہے۔

بَلَاغَةُ الْمُنِ أَمَّا الْإِذَا حَصَرْتُمْ ۖ آیت 94 333

اس میں گیارہ مسائل ہیں۔ اس کا شان نزول، مسلمانوں پر وہ جب ہے کہ جب وہ جنگ کر رہے ہوں تو اس کے متعلق تحقیق کر لیں جو امران پر مشتبہ ہو وہ مسلمان جو کسی ایسے کافر سے جس کا عہد نہ ہو وہ اسے قتل کرے تو جائز ہے، اس آیت سے ان علماء نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ بیان قول ہے

لَا تَقْتُلُوا الْقَتْلَ وَلَا تَقْتُلُوا الْقَتْلَ ۖ آیت 95-96 336

اس میں پانچ مسائل ہیں۔ قاتلین پر مجاہدین کی فعلیت، اس پر کلام کراہی دیوانہ و اقل پر مبنی دلوں سے ہر میں عظیم میں، یعنی بغیر سے افضل ہے

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا ۖ آیت 97-99 342

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۖ آیت 100 344

المراد حکم کی تائید میں اس علم کا اختلاف، جس جلد کن وہ ہوتے ہوں اس جہ کو تجویز نے پر آیت میں دلیل جو ہجرت کر کے ہوئے کھلاچے اسے موت آگئی اور اس کی ہجرت مکمل نہ ہوئی، ہجرت کی اقسام

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۖ آیت 101 348

اس میں سات مسائل ہیں۔ اس میں سفر میں نماز کا قصر کرنے کے قصر پر کلام کی مبنی ہے، اس مسافت پر کلام اس میں نماز قصر کی جاتی ہے، اس سفر کی نوعیت جس میں نماز قصر کی جاتی ہے، قصر مہ کی جائے گی، وہ صحت کی نامت میں اختلاف، جب مسافر اس کی بیت کرے تو نماز مکمل پڑھے قصر کی جوں میں اختلاف



- 359 وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقْبِمْتُمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ ..... آیت 102
- اس میں کیا رد و مسائل ہیں۔ اس کا شان نزول، حلاۃ خوف کی ہیئت میں، اختلاف میں، مغرب کی نماز کی کیفیت میں اختلاف، جنگی حالت میں ہونے نماز پڑھنے کا بیان، تہلب اور مغلوب کی نماز کے بارے میں، اس کا بیان کر پآیت، بارش میں تھپار رکھنے میں دھمست کے بارے میں نازل ہوئی
- 359 فَإِذَا أَقْبَمْتُمُ الصَّلَاةَ فَأَدَّ كُلُّو اللَّهَ ..... آیت 103-104
- اس میں پانچ مسائل ہیں۔ اس میں اس پر کلام ہے کہ مجبور و غلام کا نظریہ یہ ہے کہ جس ذکر کا حکم دیا گیا ہے وہ سلاما خوف کے بعد ہے اور علمائے امت کے وقت نماز کو مکمل کرنا
- 368 إِنَّمَا أُنْزِلَتْ الْكِتَابَ الْعَرَبِي ..... آیت 105
- اس میں چار مسائل ہیں، اس کے شان نزول پر گفتگو ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حکم فرماتے تھے
- 370 وَأَسْمَعُوا اللَّهَ إِنَّا اللَّهُ ..... آیت 106
- 372 وَلَا تَجَادُلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ ..... آیت 107
- 373 يَخْتَفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ ..... آیت 108-109
- 374 وَمَنْ يُعْمَلْ سَوْآتًا أَوْ يَغْلِبْ نَفْسَهُ ..... آیت 110
- 374 عمناء سے توبہ پر راہنہ کرنا، نفس بحث ہے۔
- 375 وَمَنْ يَكْسِبْ إِشْرًا فَإِنَّهُ يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ..... آیت 111-112
- 375 اس پر بحث کہ انسان جو کما کرنا ہے اس کا کما اس پر ہوتا ہے۔ بیتان کے مقل کا بیان
- 376 وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ ..... آیت 113
- 376 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان حتی کہ آپ کو کوئی راہ راست سے ہٹا نہیں سکتا۔
- 377 لَا تَخْشَوْنَ كَثِيرًا مِّنْ أَهْوَالِكُمْ وَلَا تَخْشَوْنَ كَثِيرًا مِّنْ أَهْوَالِكُمْ ..... آیت 114
- 377 التجوی کی کاسنی، لوگوں کے درمیان مسلح کرانے اور تنگی پھیلانے پر کلام، تنگی اور مسلح پر اجماع۔
- 380 وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ..... آیت 115-116
- 380 اس میں دو مسئلے ہیں۔ اس کے نزول کا سبب، اس کا بیان کر آیت میں دلیل ہے اجماع کا قول صحیح ہے
- 381 إِن يَتَذَكَّرْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ أَلَا إِنَّهَا ..... آیت 117
- 381 اس پر کلام ہے کہ آیت اہل مکہ کے بارے میں نازل ہوئی جب انہوں نے جنوں کی عمارت کی۔
- 382 لَنُفَعِّلَنَّ اللَّهُ دَخَالَ لَا تُجَدُّ لِي ..... آیت 118
- 383 وَلَا يَسْتَفْهِمُوا لَافِيَتِهِمْ وَلَا تَمُرُّهُمْ ..... آیت 119
- اس میں نو مسائل ہیں، بنی آدم کو شیطان کے گمراہ کرنے پر کلام، حتی کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کو بدل ڈالا اس

تفسیر میں علم کا اشتقاق قرآن میں سے جو جائز ہیں، جانوروں کو قصی کرنے پر کلام، یا ولی کو قصی کرنے پر نفی،

سوائے چہرہ کے اعضاء پر نشان لگانے کا جواز، عورت کے بال جوڑنے پر نفی، تفسیر کلنی اٹھنے کے مراد کی معنی پر کلام 383

يُؤْمِنُكُمْ وَيُخَيِّدُكُمْ اَلَمْ يَشْهَدُوا اَنْ لَا تُعَذِّبُوهُمْ 122 آیت 390

لَوْ كُنْتُمْ بِاَعْلَانِكُمْ لَوْ اَعْلَانِي 123 آیت 390

اس کا بیان نزول، صومہ کے معنی اور اس پر جزا کا بیان 391

وَمَنْ يَكْفُرْ مِنَ الضَّالِّينَ يَكْفُرْ 124 آیت 393

اس کا بیان کہ بغیر ایمان کے نیک اعمال قبول نہیں ہوتے 394

وَمَنْ اَلْسُنُ وَبَيِّنَاتٍ اَنْ اَسْلَمَ وَجْهَهُ 125 آیت 394

انگلیں کے معنی اور اس کے اشتقاق پر کلام 394

وَيُؤْمِنُ بِالْاَشْيَاءِ اَلَمْ يَشْهَدُوا اَنْ لَا تُرْضَ 126 آیت 397

وَيَسْتَشْهَرُونَ لَهَا اَلَمْ يَشْهَدُوا اَنْ لَا تُرْضَ 127 آیت 397

سکا کہ کرام نے عورتوں کے معاملات اور ان کی میراث کے بارے میں سوال کیا تو یہ آیت نازل ہوئی 397

وَيُؤْمِنُ بِالْاَشْيَاءِ اَلَمْ يَشْهَدُوا اَنْ لَا تُرْضَ 128 آیت 398

اس میں سات مسائل ہیں۔ آیت کا نشان نزول، اہل عورت کا معنی، اس کا رد جو یہ خیال کر رہے کہ وہ آپ کی عورت کے 398

شباب سے متعلق ہوئے، مجرہ ہونے کی وجہ سے اس کی جگہ دوسری عورت سے لے لینا مناسب نہیں، صلح کی تمام صورتیں 397

اس میں سات ہیں، الخ کے معنی کا بیان 398

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ اَنْ تَكُونَ لَهَا 129 آیت 402

اس کا بیان کہ انسان عورتوں کے درمیان عدلی پر قادر نہیں 402

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ اَنْ تَكُونَ لَهَا 130 آیت 403

اِنْ تَشَاءُ يَكُونُ لَكُمْ اَنْ تَكُونَ لَهَا 133 آیت 404

آیت عام ہے، ہدایت براس فہم کو ذرا سی ہے جس کو ولایت اور ریاست حاصل ہو مجرہ یعنی رحمت میں عدلی نہ 404

کرے یا وہ عالم ہو اور اچھے علم کے مطابق عمل نہ کرے 404

عَنْ كَانَتْ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ 134 آیت 404

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَكْثَرًا 135 آیت 405

اس میں دس مسائل ہیں۔ اس میں بیٹے، باپ، چھوٹے، زوجہ کی شہادت کا ذکر ہے، ایک قوم نے اس کو ہمارے 405

قرارد یا اور دوسروں سے منع کیا، ان کا بیان جن کی شہادت مردود ہے، عورت کی اپنے بارے شہادت، اس کا بیان 405

جو اللہ تعالیٰ نے حکام سے وعدہ کیا، وہ ان سے وعدہ کیا 405

- 409 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذُرِّيًّا مُحْسِنِينَ . آیت 136
- 410 إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَكَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ لِيُجِيبُوهُ . آیت 137
- 411 الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَكَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ لِيُجِيبُوهُ . آیت 139
- 411 کفار سے دعوت دینی رکھنے کی اور دین سے مختلف احوال پران کو بخاندان دینے پر بھی
- 412 وَقَدْ نَزَّلْنَا مُوسَىٰ بِالنُّجُومِ . آیت 140-141
- اس کا بیان کہ خطاب ہر اس شخص کو ہے جو ایمان کو ظاہر کرتے ہوئے وہ دوسرے کے پاس ملتا ہے اس کا بیان جو کسی  
برائی کی شخص میں ہیں اور ان پر نکار کیا وہ ان کے ساتھ گناہ میں برابر ہے اس پر کلام کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کو  
مسلمان پر کوئی غلبہ نہیں دیا مگر یہ کہ جب وہ باطل کی تعین کریں اور برائی سے متنبہ کریں یہ آیت دلیل ہے کہ کافر  
مسلمان غلام نہ ہوگا۔ تک نہیں ہوتا۔ علماء اس نعرانی شخص کے بارے میں اختلاف جس نے اپنے نعرانی غلام کو مدبر  
بنا دیا کہ وہ غلام مسلمان ہو گیا
- 415 إِنَّ الشَّافِعِينَ يُخْبِرُونَ أَنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ . آیت 142
- 416 دھوکہ اور یا مکاری پر کلام ہر شخص کی نماز کا بیان
- 418 هَذِهِ بَيِّنَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . آیت 143
- 418 اللہ باریہ کے مصلی پر کلام
- 419 إِنَّ الشَّافِعِينَ فِي الزُّمَرِ الْأَوَّلِ . آیت 145
- 419 المدد کے مصلی پر کلام، آگ کے طبقات کا بیان
- 419 إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَكَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ لِيُجِيبُوهُ . آیت 146
- 420 هَذَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَا يَشَاءُ . آیت 147
- 420 عکس کا مصلی
- 420 لَا يُجِيبُ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ بِالشُّعْرِ مِنَ الْقَوْلِ . آیت 148-149
- بجہر ہاں میں خلا کا اختلاف، اس میں سے جو مبارک ہے صحابہ کرام کی موجودگی میں حضرت عباس کا حضرت علی  
رضی اللہ عنہ مبارک پر حجت کلام کرتا
- 421 إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَكَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ لِيُجِيبُوهُ . آیت 150-151
- 425 اس کا بیان کہ کرم سے پہلے کا انکار تمام انبیاء کا انکار ہے
- 426 يَسْأَلُكَ خَلْقُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ . آیت 153
- یہود کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ اور ہٹ دھرمی کی بناء پر آسمان پر نازل ہوا طلب کرنا اس کا بیان کہ ان کے  
اسلاف نے سوئی ماہی السلام سے ہٹ دھرمی کا مظاہرہ کیا تھا جو ان کی ہٹ دھرمی سے بڑی تھی پس انہیں بجلی



۔ اے محمدی! اَلْعَزَّوَالِیُّ عَلَی الْاَشْیَاءِ اَعْلٰی السَّمٰوٰتِ کو کھائے تھے، لیکن عرب میں زیادہ بہت کے بچے کے ذوق میں ہوا، کاغذ اسٹاف جس کے ساتھ ذوقِ اعلیٰ ہوتی ہے، ذوقِ انی حیثیت، جس سے ذوقِ صحیح ہوتی ہے، مرنے والا اور پتو جانور، جب اُن کی موت ہوئے اور احسن اللہ، جو نصب پر ذوق کیا جاتا ہے، صاحب اور افراد عربوں کے ذریعہ، اَللّٰہُ اَعْلٰی السَّمٰوٰتِ کو کھائے تھے، لیکن عرب میں کمر اور مرقا معمرات کھانے کی کجوری نہ۔

464

479

یَسْتَكُونُ قَعَادًا جِبْرِیْلُہٗ آیت 4

تیس کا نشان نبی۔ حیثیت کا معنی، مدد جانے، جوئے جانور کے شکار سے انکارِ صبر ہے، جانور پھول نے دانت ذوق کا قصد کرنا، شکاری پر لازم ہے، جانور اس کا ساتھ یا سوا ہونا، اگر شکاری نہ ہو، شکار سے دُکھ کھائے تو بالی ماندہ کھا یا پت کا یا نہیں، شکار کا خون پینا ہوتا نہیں ہے، شکاری اپنے گتے کے ساتھ کھو کر، اور آقا پائے خود شکار نہ کھائے، اگر شکار توں کے گتے میں مرجائے شکار نہیں لے اے کائنات، وہ اب شکار کھانے کے بارے میں، بیوا، شہر وانی اور نجوی کے گتے کے بارے میں، انکارِ گتے کے جواز پر دلیل، اس میں دلیل ہے کہ عالم نیلے ہو انبیاء ہے، وہ دلیل کے لیے نہیں کیا، ہم اللہ پر حق کا نظم کیا، چھوڑنے کے وقت ہے یا تمہارے کے وقت ہے۔

479

480

اَللّٰہُہٗ اَجْبَلُہٗ اَظْہَرُہٗ آیت 5

اگر ہم، اے محمد، ایک حد میں ہیں ذوق، اے، تمہارے خاص ہے، بل کتاب کے اہل، دران کا کھانا، جو پیری کراہیہ کیا، میں ذوق کا مکمل لینا، جو لے لیا نہیں، ان کے ذوق کا حکم جن کے لیے کتاب نہیں ہے اور ان کا کھانا کھایا جائے گا، اے نبی، اے اللہ کے برکتوں میں کھانا، چھوڑنا اور پکا، وغیرہ

489

493

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا قُمْتُمْ

فرما، وہ مسیح میں تیس تیر کا شان نزول، اِذَا قُمْتُمْ اِلٰی السُّجُودِ کا معنی، کیا خط عام ہے یا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب پر رکھوں ہے یا فتح کے پہلے بھی فرض تھا، تے بعد مسنون ہو گیا۔ چہ سے نہ حد، اور ان کو خلاف نبی اور رک میں پائی اُس کے حکم، انہوں میں تیس کا حکم، انہوں کو کہیںوں بہت دھونے کے متعلق علم، کے اقوال مسیح راس کی مقدار، انہوں کا حکم پاؤں دھونے میں ہے یا نہ کرنے میں، عربوں کے نزدیک سکا کا اطلاع مسیح اور غسل، انہوں پر ہوتا ہے، اُنہیں چست کے ساتھ مقید ہے، اور فرضِ غسل ہے، الغلبہ لہو کہتے ہیں اگر وہ اپنی پانی نہیں ہے، انہیں سکا کا حکم، انہوں پر ہوتا ہے، وہ مقید ہے کہ وہ مقید رہیں، اور انہوں کو وجہ سے وقت، نہ فوت ہونے کا خوف ہو تو کیا تیر کر سکتے ہیں یا نہیں، سحری کا حکم، انہیں چست کا حکم، جنات پر کام، اپنی اور

493

518

518

519

نبی کو نہ ہونے والے کا حکم، اور طہارت کی فضیلت

وَاِذَا قُمْتُمْ اِلٰی السُّجُودِ اَعْبُدُوْا آیت 1

اسباق سے مراد

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَللّٰہُ اَعْلٰی السَّمٰوٰتِ آیت 108B



ان آیات کا شان نزول، محارب کے اسم کا کون مستحق ہے، المحارب کا حکم، جلا وطن کرنے میں علماء کے اقوال، محارب میں رہایت رکھی جائے گی کہ وہ چوری کے مصاب کے برابر لیا ہو یا نہیں، محارب اس کو قتل کر دیتا ہے جس کا کوئی کف نہیں، محارب میں ایک دوسرے کو قتل کر دیں، محاربین کی طرف سے مسلمانوں اور امام پر جو واجب ہے ان پر قبضہ ہونے سے پہلے وہ توہمہ کر لیں۔ جب محاربوں کسی خفیہ چیز کا مطالبہ کریں کیا ان کو دہرائی جائے گی یا ان سے جنگ لی جائے گی۔

555

564

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

آیت 35-36

565

انوسیلہ کا معنی

565

وَالسَّامِرِيُّ وَالْأَشْيَارُ فَإِنَّهُ تَأْخُذُهَا النَّفْسُ الْيَهُودِيَّةُ

آیت 38، 39

زمانہ جاہلیت میں چور کا اتھوڑا جاتا تھا سب سے پہلے جس نے اتھوڑا کٹنے کا حکم لگایا، سب سے پہلے مردوں اور عورتوں میں سے جن کا اتھوڑا سلام میں کاٹا گیا وہ ماں جس میں قطع یہ واجب ہے، والحرز، ہر وہ جس کا اپنے حساب سے روز شمار ہو گیا، اس جماعت کا حکم جنہوں نے مصاب کو حرز سے نکال دیا تھا قطع کے ساتھ جو زمانہ ہوگا یا نہیں، جس نے چور کے مال سے چوری کی اس کے قلعہ میں ملا، اختلاف، چور میں جو معتبر ہے اور جو اس نے چوری کیا اس میں جو معتبر ہے، وہ جہد جہاں سے چوری کی گئی اور چور لی کرنے کی صفت، والدین مرنے کے بعد سے چوری کر لیں تو قطع یہ نہیں، بچے کا حکم جب والدین کے مال سے چوری کر لے، قرآن کا چوری کرنا، سفر میں قطع اور دار الحرب میں حد و کا کا کرنا، اتھوڑا اور پاؤں کے کاٹنے کی جہد میں، اختلاف، بار بار چوری کرنے والے کا حکم، چور قتل کیا جائے گا کیا اس میں قطع ہے سوئی یا نہیں، چور کا اتھوڑا اس کی نراں میں لگانا، کیا قطع ہے توپ سے ساقہ ہوگی یا نہیں، اس میں سخت کرنے اتانی نے چور مرد کا ذکر، چور عورت سے پہلے کیا جبکہ ان میں اس کے برعکس ذکر کیا

566

580

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَدَّاعِ فَإِنَّهُ يَأْخُذُهَا النَّفْسُ الْيَهُودِيَّةُ

آیت 41

580

اس میں اتھوڑا سالی ہیں۔

587

سَمْعُونَ وَالْكَهَنُوتُ وَالْأَشْيَارُ فَإِنَّهُ تَأْخُذُهَا النَّفْسُ الْيَهُودِيَّةُ

آیت 42

احمد کا اعراس معنی، اس کو اسعد کہنے کی وجہ، علم جب رشوت لے، ہر چیز میں رشوت کا حکم، بچنے لگانے والے کی اہمیت میں صحیح یہ ہے کہ وہ پاف ہے، کیا یہ آیت محکم ہے۔ عاکم کو کفار کے درمیان فیصلہ کرنے میں اختیار ہے، کیا یہ قرآن منسوخ ہے

587

592

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ وَإِنْ تَرَوْهُ فَقَدْ جَاءَكُمْ فِي الْحَقِّ

آیت 44

595

وَكُنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِالنَّفْسِ الْيَهُودِيَّةِ

آیت 45

آیت کا شان نزول، قصاص کا جاری ہونا، خطا میں آنکھوں کی آیت، انک کی آیت، انکوں اور کانوں کی سلامت لی گئی کی آیت، دو عورتوں کی دھواں میں ملا، اختلاف، چور نے دانت کے حلق میں جو کچھ کہا گیا ہے، بڑے آدمی کا

والت کثیرا کیا پھر اس نے دیت سے ہی پھر دو دانت و بارہ نکل آیا۔ یہ تھوس کی دیت نہ ہو گا نئے کے متعلق نہ  
 کیونکہ کیا ہے، دشمنوں میں قصاص، جسم کی بدلیوں میں قصاص، دشمنوں کے اہل و عیال کے اہل و عیال کا قصاص  
 ہو گا، جس کے عورتوں کے دشمنوں کی دیت کے بارے میں اقوال، دو حصہ جس میں صرف اس کا اہل و عیال نہ ہو اس  
 میں قصاص کا فیصلہ ہو گا، حکومت کی صفت کا بیان

596

وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُؤْلُؤًا مِّمَّا فِيهِ وَبِئْسَ مَا فِيهِ مَزِينٌ آیت 46-47

610

أَعْمَلُوا لَهَا حِلْيَةً يَنْتِفِعُونَ آیت 50

615

وَجَنَّاتٍ مِنْ دَرَاهِنٍ وَأَنْدَادٍ مِمَّا يَنْتِفِعُونَ آیت 51

615

يَنْتِفِعُهَا الَّذِينَ فِي الْآسَافِ وَالْأَشْجَادِ آیت 51

617

اس آیت کا شان نزول اور شرح میں سے دو جگہ کرنے کی تھی

617

وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُؤْلُؤًا مِمَّا فِيهِ وَبِئْسَ مَا فِيهِ مَزِينٌ آیت 52-53

618

يَنْتِفِعُهَا الَّذِينَ فِي الْآسَافِ وَالْأَشْجَادِ آیت 54

619

شان نزول۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عربوں کا ارتداد

620

إِنَّكُمْ وَبِئْسَ مَا فِيهِ مَزِينٌ آیت 55

621

مصر علی بن ابی طالب کے زمانہ میں انہی کی مدد کر کے، حمل قتل کرنا وغیرہ کا عمل نہیں کرنا

622

يَنْتِفِعُهَا الَّذِينَ فِي الْآسَافِ وَالْأَشْجَادِ آیت 57

623

اس آیت میں شرح میں کی تیس جگہ سے اس میں غلطی ہو چکی ہے

623

وَأَكْثَرُ مَا فِيهِ مَزِينٌ آیت 58

624

اذان کی شرح و معنی، اذان اور اقامت کا قسم، اذان کے پہلے صبح کی نماز کے لیے توبہ کا قسم، اذان کے غول کے

بعد اذان اور اذان کے اور دو قسم، اقامت کے بعد اذان اور اذان کے بعد اذان کے اور اس میں دو جگہ

لکھے، اذان میں سننے والا کی طرح کی کلمات، اذان کے اور اذان کی کیفیت، اذان پر اجرت لینے کا حکم

624

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَذَا مَقَالُكُمْ آیت 59-60

632

اس آیت کا شان نزول، عید اظہار میں قرآن

632

وَأَكْثَرُ مَا فِيهِ مَزِينٌ آیت 61-63

635

ساتھ میں صفت، یہ آیت اس آیت کے ہے کہ ہر ایک کو دے دے، اور اس کے دے دے کی طرح

635

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَنَحْنُ نَعْلَمُ آیت 64

635

یہ کاسی، کاسی عرب میں ہے، یہ کہہ رہا ہے

636

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ كَانُوا آیت 65-66

638



- 840 مگر یہود و نصاریٰ اپنی کتب کے احکام کے مطابق عمل کریں تو اس پر ہر جہت سے ثمر ہازل ہوگی
- 840 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَوْفَىٰ آیت 67
- اس پر دلیل کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر کرتے ہوئے کوئی چیز کوئی امر سے نہیں چھپائی اور کسی کے ساتھ کوئی راز کی بات نہیں کہی، اس آیت کا شان نزول غورث بن عمارت کا واقعہ
- 841 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَىٰ شَيْءٍ آیت 68
- 843 اہل کتاب صحیح دین پر نہیں ہیں حتیٰ کہ وہ تو راہ راہ گمراہی پر عمل کریں
- 843 وَإِنَّا لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْفَلَاكِ مَا نَخْلُوهُ آیت 69
- 844 وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ آیت 70
- 844 لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَنِيعْتَمِدَنَّ بَيْنَهُمْ آیت 70
- 845 لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ اللَّهَ
- 845 سخیٹ میں نصاریٰ کے اقوال
- 847 مَا لَيْسَ بِيَدِهِ قَوْلُهُمْ آیت 75
- 848 نصاریٰ کا رد کہ کج ہے اس آیت سے استدلال کہ مہمبہ نہیں تھیں
- 849 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلِبُوا فِي دِينِكُمْ آیت 77
- 849 لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا زِينَتَهُمْ آیت 78
- 849 کافروں پر لعنت کرنے کا جو تار مار چہ وہ انہی کی اولاد سے ہوں
- 850 كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُسْكَرٍ
- 850 نبی من المسکر کا حکم منع کرنے والے کے لیے ضروری نہیں کہ وہ مصیبت سے سلامت ہو
- 851 وَلَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ فَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ آیت 81
- 851 جس نے کافروں کو دوست بنا دیا وہ موسیٰ نہیں، جب وہ اس کے اعتقاد جیسا اعتقاد رکھتا ہو، اور اس کے افعال پر راضی ہو
- 851 لَيْسَ هَدًىٰ أَشَدُّ تَأْسِيرًا آیت 82
- 852 وہ لوگ جن کے جھٹک یہ آیت ہازل ہوئی
- 855 وَإِذَا سَأَلُوا عَنْ أَمْرٍ أَلْزَمْتَ آیت 83
- 856 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ
- 856 شان نزول، منافقوں کا رد، اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام کرنے والے کا حکم
- 858 وَكَلِمَاتٍ مِّنَ اللَّهِ يَخْلُقُ بِهَا مَا يَشَاءُ آیت 88
- 860 لَا يُؤْخَذُ بِكَلِمَاتٍ مِّنَ اللَّهِ يَخْلُقُ بِهَا مَا يَشَاءُ آیت 89

شان نزول: قسم کی اقسام میں سے منعقدہ، یعنی غلوں، کسی نیکی پر قسم اٹھانے والا جو اس نے نیکی کی نہیں، قسم اٹھانے والے کا قول، میں ایسا کروں گا اور اگر میں ایسا نہ کروں تو یہ امر کے حکم میں ہے اور میں ایسا نہیں کروں گا آخر میں، میں کروں تو یہی ہے قسم میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس کے اعلا اور اس کی صفات کی قسم وعتا کی جائے گی، قرآن کی قسم، نبی کی قسم، جس نے کہا وہ یورپی ہے، یہ کہا وہ مسلمان سے بڑی ہے، جس نے اس کی قسم اٹھائی جو اللہ کی طرف مضاف ہے، کہا وہ یا استغوا قسم تو ختم کر دیتا ہے کیا استغوا قسم سے متصل ہوگا یا نہیں، اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کی قسم اٹھانے میں استغوا کا حکم، قسم توڑنے سے پہلے قسم کا کفارہ دینا، اس میں آئین کو کھانا کھانا ایک مستحق کو کفارہ دینے میں قوی، جو اس میں آئین کے لیے جس جا کر ہو، غلام آزاد کرنے میں غزوہ کفارہ کسی، لی۔ سے ۵۰، جب قسم اٹھانے والا فوت ہو جائے کفارہ دینے کے وقت کی رعایت کرنا کہ قسم توڑنے کے وقت کی اور اگر کتبہ نہ ہو یا نہ پائے غلام کا کفارہ جب وہ قسم توڑے، اللہ تعالیٰ نے اس کی قسم اٹھانے کا کفارہ

660

679

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنشَأْنَا لَكُمْ

آیت 90 92۴

اس کا شانِ خوس و شراب کی حرمت بتدوین ہوئی اور جس کا معنی اور بار جز اور الحرام کا معنی شراب کی حرمت، شراب اور دوسری نعمتوں کی بیخ و شراب و سرکہ، پانا سرکہ کا حال، ہوش اور شرط غلیظہ

579

686

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ

آیت 93

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ اس کے نزول کا سبب انہیں تحریر اور نیت بخشش کا حکم جب وہ اس آیت پر غور کر س طرح ہوگی کہ اس میں مطلقہ کی خبر اور ان کا آیت کی تائید کرنا

686

691

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنشَأْنَا لَكُمْ

آیت 94

اس کے نزول کا وقت اس کا صحابہ کون ہے، جاں و غیرہ میں شکار بھجس جائے، بھجس کی بھی وغیرہ کا حکم، شکار بھجس والے کا بھجس نہ اٹھانے والے کا، اہل کتاب کا شکار

691

693

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنشَأْنَا لَكُمْ

آیت 95

جس نے شکار کو قتل کیا یا اسے ذبح کیا اور اسے کھایا، آیت میں اھیرہ (شکار) کا لفظ بڑھ کر میں عام ہے، شکاری کے شکار میں سے جس کو قتل کرنا جائز ہے، شکار تو ان، مکان اور حالت احرام میں شامل ہے، زمانہ کی توہم کا نزول احرام کے ساتھ ہے، مکان اور حالت احرام کی توہم کی تہ، اصل تکلیف پر ہے، مکان حرم ہے، حد اقل اور بھل کر شکار کو قتل کرنے والے کا حکم جس نے یکے بعد دیگرے شکار کیا، جس نے پہلے سے کچھ توہم یا شکار کی جزا، شہر مانع اور کھوتی کے اندر سے جزا، جس شکار کی میں نہیں ہے، اور عادل آدموں کی تکلیف، ظلمین کا اللہ کی اور اختلاف کیا جائز ہے کہ حرم کرنے والا ایک حکم نہ ہو، ایک شکار کو بہت سے حرم شکار کریں، حرم میں کھانا ایک دعا مت شکار سے جبکہ وہ احرام باندھے ہوئے نہ ہو، جب تک کہ وہی کا فیصلہ کریں جسے وہ اس کے ساتھ آیا یا نہ لے کر جو جہی کے ساتھ کیا جاتا ہے، شکار کی قیمت کھانے سے اور وقت جس میں متعلق کا اعتبار کیا جائے گا اور روزہ جو کھانے سے

۱۰: ابرہہ کو فاس چڑھا لیا مارتہ دلی شہر پہنچا وہاں سے گئے

694

أَجِبْ نَكْمَ صِدِّ الْيَتِيمِ وَصَدَقَةِ

707

سندھ کی عیوان جو کھانے جاتے ہیں، مگر کبیر نے والی مچھلی کا تخم، مڑو عیوان، بڑو ٹنگلی اور دریا میں رہتے ہیں، جو شکار محرم کھا سکتے ہیں مگر مٹیل میں شکار کر کے بھجوا دیں شکار کر کے داخل نہ کرے۔ محرم کسی دوسرے غرض کی شکار پر نہ مٹیل کرے۔ دھکا مٹیل میں درخت کی ٹہنی پر، جو کھانے میں درخت کی جڑ محرم میں، یا اس کا لٹ ہو

707

جَعَلَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ الْبَيْتَ الْأَقْرَبَ . آيت 97

713

ان اشعار کو قیاماً ملا کر بنانے میں حکومت، شہزادہ شہنشاہ سے مراد چاہے جسے جو حکومت والے تھے، ملا کر لے کر ان کے قریب ایک ان  
مستندوں کی خدمت

714

ما على الزماني إلا القليل

716

قُلْ زَيِّتُوا مِ الْخَبِيثِ ۝ آیت 100

716

افریقہ اور ایشیاء سے مراد کہ ہے؟<sup>۱۰۹</sup> قاسم کا حکم، مہارت، لگاؤ اور ذہن لگاؤ، مغضوب زمین میں

716

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا

716

اس آیت کا شرع قبول ہوا۔ کہ نے کی بدعت اور احسن سے نبی۔ اس کا قلم جس نے مجھے کے لیے اور ہم میں

719

ما جعلنا منكم

124

میں نے اس بار اور اوصاف کا کافی دورہ کر لیا۔ میں نے اب سے پہلے انہوں کے نام پر چار نوبل جیتے، اور اب میں نے ایک جہاں منع ہے، انہوں نے عید اور سالانہ پر قیام کیا ہے، جس میں شخص کے لیے معروف کرنا چاہتا ہوں اور ان کے اہل خانہ کے ساتھ ساتھ۔

730

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اعْبُدُوا اللَّهَ حَتَّىٰ تَرْضَوْهُ ۚ إِنَّكُمْ كَانْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِئِينَ

430

آیت کی تفسیر میں حضرت ابو بکر کی حدیث ہے: امر بالمعروف، نہی عن المنکر زمانہ اور احوال کے مطابق، انسان کا  
 بے غریب سے مشغول ہوگا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تب متعین ہوگا

431

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا الصَّوَابَ وَلَا تُتَبِعُوا

134

اس کے نام کا سبب، جیم لہ زاری، ورجی بن بر و کاؤ تھ و کتاب فہم جس (شید) کے معانی، اہل کتاب کی طرف سے مسلمانوں پر لگوائی، اہل فہم کو دنا جس پر حق واجب ہو، ایمان میں تقلید میں یہ اُقت اسل ہے جس چیز کے ساتھ تھنا ہوگی (تھماں) کے قول سے مراد کون ہیں

734

يَوْمَ يَهْتَمُّ اللَّهُ بِنُفْسِكُمْ فَتُؤْتَىٰ

747

وَقَالَ قَتْلُ نَفْسٍ نَجِيسَةٍ بِإِثْمٍ كَبِيرٍ ۖ آيَةٌ ۙ آتِ ۙ ۱۱۰

748

- 750 وَإِذَا أَوْحَيْتُ إِلَى الْغَوَامِينَ آیت 111
- 750 اُن کی تفسیر اُن کے گہرے عرب میں صحابی
- 750 اَوْ قَالَ الْغَوَامِيُّونَ يَبْقَوْنَ اِنَّ مَرِيَمَ آیت 112
- 752 دوسرے قرآن کا ترجمہ
- 760 وَاَوْحَايْنَاهُ يَنْصُوعًا اِنَّ مَرِيَمَ وَاَنْتَ آیت 110
- 762 مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَعَا اَوْ تَنْصِي اِنَّ اِيَّاهُمْ وَاللَّهُ آیت 117
- 763 اِنْ تَعْلَىٰ نَبِّهِمْ فَاَرْبَعُهُمْ بِنَاوِكَ تَوَّانَ تَقَطَّرَ لَهُمْ آیت 118
- 765 قَالَ اِنَّهُ طَرِيقُكُمْ يَتَقَدَّمُ الصُّورُ آیت 119-120
- 767 سورہ النعام
- 768 اَلْغَصَقِيُّنَا اَنْزِلْنَا عَلَىٰ مَلَكٍ السَّمُوتِ وَالْاَرْضِ آیت 1
- سورہ النعام کی تفسیر: ظن کے ساتھ کہ اُن ایام کے اسلام جن میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو پیغمبر بنا دیا، اللغات
- 768 اور انور کے معنی میں ملا، اختلاف و جرم اور عرض کا معنی
- 771 هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ آیت 2
- 771 رحم میں انسان کی تخلیق کیا، اور یہی جس سے آسمان و مینا، مٹی و پیرا، آسمان و مینا کی مراد آپ کی ذات
- 774 وَهُوَ اَنْزَلَ السَّمُوتَ وَآلِ الْاَرْضِ آیت 5-3
- 775 اَللَّهُمَّ وَاَكْمِلْ لَنَا دِينَنَا مِنْ تِلْكَ الْجُمُعِ آیت 6
- 775 القرن کے معنی میں جو بائیس ہے
- 776 وَتَوَلَّىٰ ذَا عُنَيْنٍ كَيْفَ اَتَىٰ ذَا عُنَيْنٍ آیت 7
- 777 وَتَوَلَّىٰ الْاَوَّلَ اَنْزَلَ عَلَيْهِ مَنَّانٍ آیت 10-8
- 778 فَتَوَلَّىٰ ذَا لَاحِظٍ فَتَوَلَّىٰ ذَا لَاحِظٍ آیت 11-12
- 780 وَتَوَلَّىٰ حَاسِكُنَ فِي الْبَيْتِ وَالْهَامِ آیت 13-16
- 782 ذَا اِنْ تَسْلُكُ اَنْزَلَ بِهِمْ فَذَا كَسَفَ لَاحِظٍ آیت 17
- 782 وَهُوَ الْقَاضِي قَوْفٍ يَبْنُو دِ آیت 18-19
- 784 اَلَّذِي اَنْزَلَ تِلْكَ الْكِتَابَ بِمَرْفُوعٍ كَمَا يَرْفَعُونَ اَنْزَلَ آیت 20
- 784 وَرَعَى الْاَعْلَامَ مِنْ اَعْلَىٰ اَعْلَامِهِمْ اَلَا اَنْزَلَ آیت 21-22
- 785 لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَنْزَلَ آیت 23
- 785 لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ مِنْ اَنْزَلَ آیت 23

- 787 زِيْنَهُمْ هُنَّ يُتَشَبَّهْنَ الْاَيْتُ اَوْ تَمْتَلِكُ عَلَ لَكُمُ بِهِمْ اَكْتَفَا اَنْ يَقْفُوهُ . . آیت 25
- 789 وَهَلْ يَنْظُرُونَ غُلَامًا يَمْشِي عَلَى كُنُفِهِمْ اَوْ غُلَامًا يَمْشِي عَلَى كُنُفِهِمْ اَوْ غُلَامًا يَمْشِي عَلَى كُنُفِهِمْ . . آیت 26
- 790 اس کے شان نزول کے بارے میں جو کہا گیا ہے ابو طالب کا بی کریم سیدتیجی کی مدد کرتا، عبداللہ بن الزہری کا اسلام ہوا، بی کریم سیدتیجی ہر کی مدت میں ان کے شمار
- 791 وَلَوْ تَرَى اِذْ دُفِعُوا غَلَّ اَنْفَارٍ تَقَالُوْا . . آیت 27
- 793 بَلْ يَمُنُّوْنَ اَنْهُمْ لَمَّا كَانُوْا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلِ . . آیت 28
- 794 وَلَوْ تَرَى اِذْ دُفِعُوا غَلَّ اَنْفَارٍ تَقَالُوْا . . آیت 30
- 794 حَسْبُ خَيْرٍ اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِمَا آتٰهُمْ . . آیت 31
- 796 وَهٰذَا الْخَبْرُ الَّذِيْ لَوْلَا حُبُّ وَفَقُوْا . . آیت 32
- 798 قَدْ كَفَتْ اَنْفُ لَيْسَ لَكَ اَلِيٌّ يَنْقُذُكَ مِنْ اَنْفِهِ . . آیت 33-34
- 800 وَ اِنْ كَانَ كَثُرَتْ عَلَيَّ اَعْرَافُهُمْ لَوْ اَسْتَظَلْتُ . . آیت 35
- 801 اِنَّمَا يُتَشَبَّهْنَ الْاَيْتُ بِمَنْ يَسْتَعُوْنَ . . آیت 36-37
- 801 وَهَآءِ اَنْفُ فِي الْاَرْضِ وَلَا تَهْمُ لِيْغِيْرُ . . آیت 38
- 804 وَلَوْلَا اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 39-41
- 806 وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلَى اَمَمٍ مِنْ شَالِيْكَ . . آیت 42
- 806 بھوک اور پیاس سے اپنے آپ کو تھک رہے تھے
- 807 فَلَوْلَا اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 43-45
- 810 قُلْ اَمْرٌ بِمَنْ اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ مِنْكُمْ مِّنْ اَمْرٍ . . آیت 46-47
- 811 وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ اَمْرٍ مِّنْ اَمْرٍ مِّنْ اَمْرٍ . . آیت 48
- 812 قُلْ اَمْرٌ لَّكَ اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 50
- 812 وَ اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 51
- 813 وَ اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 52
- 814 اس کا شان نزول، صحابہ کرام و ائمہ ہدایت جو چیزیں الیت دین ان سے اجتناب
- 817 وَ اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 54
- 817 جس نے کوئی جہالت کی وجہ سے اعلیٰ کرے
- 819 قُلْ اَمْرٌ لَّكَ اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 56
- 820 قُلْ اَمْرٌ لَّكَ اَنْفُ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ . . آیت 57

الحمد لله الذي أنزل الكتاب على نبيه للعالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين

## سورة النساء

﴿سورة النساء﴾ ﴿سورة النساء﴾ ﴿سورة النساء﴾

یہ سورۃ ایک آیت کے دوہرائی تمام دہائی ہے، وہ آیت فتح مکہ کے حال حضرت عثمان بن طلحہؓ کی کہ بارے میں نازل ہوئی، وہ آیت یہ ہے: **وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا**۔ اس کی وضاحت آئے ہے لی۔ نقاش نے کہا: بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت نبی کریم ﷺ کی مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کے وقت نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ)** جہاں واقعہ ہو وہی جہاں آیت ہے، یہ فقرہ مجروحہ کا قول ہے، یہ تریب ہے کہ اس سورت کا آغاز مذکور ہو اور ہجرت کے بعد نازل ہو اور وہی ہو، نقاش نے کہا: یہ سورہ کی سے (۱۱) میں کہتے ہیں: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرمایا:

سورۃ نازل ہوئی تو میں رسول نے پاس تھی وہاں میں تھا کہ انسانی نہیں کہ نبی کریم ﷺ ہجرت کے وقت عائشہؓ سے اتفاق نہ ہو جیت مدینہ طیبہ میں ادا کیے تھے۔ اس سورت کے احکام سے واقف تھے، وہاں سے کہ یہ سورہ نازل ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے اور میں علماء نے پہلے دیکھا کہ جس سورہ میں **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ)** واقع ہوئے وہی سے صحیح نہیں ہے، سورہ بقرہ وہی ہے اور اس میں **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ)** واقع ہے۔ تفہیم پیکر مذہبی سے۔ واللہ اعلم۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت ہی مہربان، بخشنے والا ہے

**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخْلُقُكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ذَاتِ أَرْوَاحٍ خَلَقَ مِنْهَا رُوحَكُمْ وَجَهَارَكُمْ**  
**بَيْنَ يَدَيْهَا جَالًا كَيْتُورًا وَنَسَاخًا وَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَنْفُسَ حَالَةً**  
**إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْ قَبْلُ**

”اے لوگو! وہ رب سے جس نے یہ فرمایا تمہیں ایک جان، سے اور یہ فرمایا اسی سے جو انسان کا اور پھیلا دیئے اور دونوں سے جو کثیر تعداد میں اور غرضیں (کثیر تعداد میں) اور ذرا اندھائی۔ سے اور اللہ جانتے ہو تم اپنے (دوسرے سے) اپنے حقوق (جس کے واسطے سے اور) آدموں (کے تعلق کرنے سے) ہے شک اللہ تعالیٰ تم پر ہر وقت مگر ان ہے۔“

ان میں جو مسائل ہیں:



میں گئی بھی ہے یہاں کو آئے تھے گارہنٹس ملانے اس کو عیبت قرار دیا ہے من میں سے زجاج بھی ہے ماسم خا م کا اسم صحیح  
نہرہ یہ مطلق صحیح ہوتا ہے مگر حرف جر کے اخبار کے ساتھ جائز ہوتا ہے مثلاً **فَصَلِّ عَلَى وَجْهِهِ** (التقصیر: 81)  
لیکن صورت بہ وزید میں صحیح ہے۔ زجاج نے ملائی سے روایت کیا ہے کہ معصوف اور معصوف علیہ دونوں شریک ہیں وہ ایک  
دوسرے کی جڑ آتا ہے یعنی جس طرح صورت بیزید وٹ ہوا تو کس ہے اسی طرح صورت بہ زید بھی جائز کس ہوا تو کس ہے یہ  
اس کے نزدیک صحیح ہے اور یہ جائز کس ہے کثر شعر میں ہا کہ ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

فالیہ قرینت تھکونا و تشبہنا فاذہب فباہت و ابابو من نخب

اس شعر میں ابابو کا عطف نہ پڑتا ہے ورنہ باہم کے ہوا یہ ضرورت شعر کی لئے ہے۔ اسی مرتبہ ایک شاعر نے کہا:

تعلق فی مثل السوار ی سبوقنا وینہا و النکب مہوی شفا

اس شعر میں النکب کا عطف مہمیر پر ہے اور ضرورت ہے ابوی نے کہا یہ آہاس میں شریف ہذا اور کتاب  
لتذکرۃ البہدیه میں فارسی سے مروی ہے کہ **والسوار ی سبوقنا** کہہ نا کر میں بھی پڑے ہم کے پیچھے نہ کرنا یہ اصل حرفاً **اَلْتَمَّ**  
**یُسْمَرُ** (براہیم: 22) اور **اَشْفُو اِنَّه الذی تَنَوَّنُون** یہ **وَالْاَنْزِلَ خَاطِرُ** جیسے جو میں اپنے جوتے اٹھا کر چاہا تو کیا کہ  
زجاج نے مروی قرأت اپنے صنف اور مروی میں ہے کہ **وَالْاَنْزِلَ خَاطِرُ** جیسے جو میں اپنے جوتے اٹھا کر چاہا تو کیا کہ  
نے فرمایا **لَا تَعْلَمُو** **بِاَیْہِکُمْ** (3) اپنے قبائلی تسمیوں کا تھا۔ جب اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کی قسم افغان زبان میں تو مروی قسم  
افغان کہیے جا رہا ہے۔ میں نے اسامیل بن اسحاق کو دیکھا وہ میرا سہ کی قسم تو ایک عظیم امر سمجھتے تھے۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کے  
ساتھ خاص ہے۔ انھوں نے کہا: **مَنْ قَالَ وَالْاَنْزِلَ خَاطِرُ** قسم ہے یہ عرب اور سنی کے خطاب سے خطاب ہے۔ نہ کہ نہی کہیے  
میں پہنچنے سے یہ حدیث مروی ہے **وَالْاَنْزِلَ خَاطِرُ** کی نصب پر راءت کرتی ہے شیعہ نے عوان بن ابی نعیم سے انہوں نے منہ  
ہن جو یہ سے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے فرمایا: **اَلْاَنْزِلَ خَاطِرُ** کہہ نا کر میں بھی پڑے ہم کے پیچھے نہ کرنا یہ اصل حرفاً **اَلْتَمَّ**  
اور بڑا قسم بھی میں نے یہی کریم میں پڑنے کو دیکھا کہ ان کے طاقت کی کیفیت دیکھ کر آپ کا رنگ من کیا۔ پھر آپ سب سے بڑے  
لکھ کر نماز پڑھی اور لوگوں کو خط لے کر لایا۔ اور یہ آیت **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائْتُوا اِرْبَابَكُمْ اَللّٰہُ مَنِ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاجِدَةٍ وَّخَلَقَ**  
**مِنْہَا ذُوْجَہَا وَّہُنَّ مِنْہُمْ اَبْنَاءٌ وَّاَوْنٰہُمْ وَاَوْنٰہُمْ اَللّٰہُ الذی تَنَوَّنُون** یہ **وَالْاَنْزِلَ خَاطِرُ** کتاب اللہ سے فرمائی ہے  
فرمایا: کسی نے نہ یاد صدق کیا کسی نے نہ تصدیق کیا کسی نے نہ سمجھ کر سنا (چاہو کہ صمد کیا ہے) آگے نہیں جاتا۔ اسی۔  
یہ سنی نصب کے اعتبار سے ہے۔ لیکن کسی کریم میں پڑنے کے رشتہ داروں کے ساتھ صمد بھی کرنا ہے یہ راہبنا ہوا۔ یہی کہیے  
میں پہنچنے سے حکمت کے ساتھ مروی ہے کہ جو قسم افغان ہے وہ ملکہ کی قسم خدا نے یا ماموش رہے (5) یہ حدیث اس شخص سے قول



اور کرتی ہے جو کہتا ہے: اس کا معنی ہے اسالت بائلق وبہ منوعہ۔ میں تجھ سے اللہ تعالیٰ کو درجہ کے واسطے سے سوال کرتا ہوں۔  
اور اسحاق نے کہا: اِنَّ لَّوْنٍ بَیْہٍ کا معنی ہے تم اپنے حقوق ان کے واسطے سے طلب کرتے ہو، اس کے ساتھ جو کونئی معنی نہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ ہے وہ جس پر میں آگاہ ہوں کہ علماء نے اَلْاَنْسَ خالفا کی قرأت کر کے ساتھ منع کی ہے۔ اور ابن عبید نے اس واقعہ کو کیا ہے (۱)۔ نام ابو نصر عبد الرحمن بن عبد الکرم قشیری نے اس کا رکیا ہے اور عطف کو اختیار کیا ہے اور فرمایا: انہ  
دین کے نزدیک اس کلام کی شکل مردود ہے کیونکہ وہ قرأت جس جو قرآن و مسند پر مبنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر کے ساتھ ثابت ہیں۔ اصل صحت اس کو جانتے ہیں جب کوئی چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو، اس جس نے اس کو رو کیا تو اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر رد کیا اور اس نے آپ کی قرأت کو چھاننا چھوڑ دیا۔ یہ تمام عمدہ ہے (یعنی کئی بات سے بچا جاتا ہے) اس میں  
انراقت اور انراغ کی تھبہ نہیں کی جاتی۔ کیونکہ عربی زبان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی گئی ہے، اور کوئی شخص آپ کی فصاحت میں شک نہیں کرتا اور ابن عدیت نے ذکر کر کے کہا ہے اس میں نثر ہے نہ نثر۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو اسحق کو فرمایا: ویک  
لو ففعلت فی ماضی (۲)۔ تیرے آپ کی قسم آتا ہے پہلو میں نیز ہارنا۔ پھر نبی تو غیر اللہ کی قسم کے بارے میں ہے اور یہ دوسرے حق کے ساتھ غیر کی طرف توسل ہے۔ اس میں بھی نہیں ہے قشیری نے کہا: بعض علماء نے فرمایا: یہ الرحم کے  
ساتھ قسم اٹھا ہے یعنی انھو اللہ وحق امر وہ جیسے کہ ہے افضل کذا وحق ایک میں ایسا کروں گا تیرے: آپ کے حق کی قسم  
ضم نہ کر ان میں ہے وَاللَّيْثِيْمُ وَالْكَظِيْمُ وَاللَّيْثِيْمُ وَالْكَظِيْمُ اور یہ تلف ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی تلف نہیں۔ کیونکہ کوئی جدید نہیں کہ وَالْاَنْسَ خالفا اس قبیل سے ہو اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ قسم اٹھائی جو جیسے اس نے الی ان مخلوقات کے ساتھ قسم خانی ہے، ہر اس کی وحدانیت اور قدرت پر دلالت کرتی ہے اس کی تائید کے لیے کہ نبی کی اپنی ذات کے ساتھ نہیں لایا اور نہ تقدی کوڑیا ہے کہ وہ جس کے ساتھ چاہے قسم اٹھائے اور نہ چاہے منع کرے اور جو چاہے بیان کرے اور کوئی جدید نہیں کہ یہ قسم وادرب الرحم کی قسم اٹھائے بھی ہیں اور باکا مراد ہوں، مگر صحیح ہے پھر اس کو حذف کیا کہ جو جس طرح اس شعر میں حذف کیا گیا ہے۔

مُشَابِهٌ بِسَوْ مُصْلِعِينَ مُشَبِّهٌ وَلَا مُشَبِّهٌ بِمُشَبِّهِينَ مُخَالَفٌ

اس شعر میں مشابہہ و تشبیہ کی کمی ہے سچ ہاں جیسے کہ نہیں ہے۔ ان اہ ہاں اور محمد سعید بن سہرک نے کہا: کوئی ام ظاہر کا نام  
میرور پر مطلب چاہتا ہے اور نہ ہے اس سے وہ صحیح نہیں کرتا اسی سے قول ہے۔

لَيْثِيْمٌ اَيْفٌ بِنُ اَوْ مُضَدٌّ مِنْ سَمَرِ الْجَنَّةِ جَانِبٌ مُشَوَّرٌ

ای صورت یہ ہے۔ خالفا و فاسبا و انجاء میں عجیب

ایک اور کاقول ہے۔ وَمِنْ بَيْنِهَا وَتَنْصَبُ غَوَاةٌ تَغَايُفُ

آپ اور مصرعہ ہے۔ لَعَلَّكَ وَالْمُضَابَاةُ شَيْفٌ مُلْهُدٌ

ایک اور کا قول ہے :

قَدْ رَوَى آتَانِي النَّبِيُّ قَسَمَ يُعِيدُ  
بِهِ مَعْدُونَ فَمَا لَهَا مِنْ مَخْصُفٍ  
قَبْلَ دِقْوَنَ هِيَ۔

مَا بَيْنَ بَهَا وَالْمَعْدُ مِنْ نَقِيبٍ  
مَالِكُ بْنُ أَمْرِ سَيْبِهِ دَقْعًا  
ایک اور کا قول ہے۔

أَمْرٌ مِمَّنْ لَكَبْتِيَّةٌ نَشِئَتْ دَرِي  
مُغْتَبِي هَذَا فَمَا لَهَا ثُمَّ سَوِيَّةٌ  
اسی شعر میں قصہ اعلیٰ حرف جر کی وجہ سے کُل ترس ہے۔

بعض علماء نے اسے اُن کے زمانہ و مَحلّا اُنکے بیٹھا اُنکے پیش و حق سے قطعاً تفسیر فرمائی : (اگرچہ) ان میں سے کئی ایک سے  
تائی اور ہم پر مصحف ہے۔ جہاں ان پر یہ نے اُن کے خاتمہ و مستقر ان نسبت سے مرعوف بن حاسب اور ان کی خدمت  
ہے فقہ و عبادت ان طرح ان دنوں اسلام میں ان قوموں ۱۱ اب اور ان میں ان کے کانکی اُن کے ہے کہ کچھ عربوں میں کچھ  
انصاری کو مرفوع پر مکتے ہیں۔ انفرام نے یہ دلیل دی ہے۔

بِأَن قَوْمًا مِنْهُمْ عَصِيَّةٌ دَانِيَا  
نُجْدِيَّةٌ بِاللُّقَا دَقْعًا لِي أَعُوذُ بِهَا لَدَيْهِ

یہ بھی کہا گیا ہے کہ الاثر خاتمہ پہ کے شعر پر معطوف ہونے کے وجہ سے منصوب ہے کیونکہ اس کا محسب ہے۔ اس کی  
مثال یہ ہے۔

فَسَمْنَا بِسَبِيلِ الْوَالِدِ نَبِيَّ

اور کہتے تھے انشدت بانہ وہ نرعدہ۔ انھریہ ہے کہ اس کو نصب فعل کے انشاء کے ساتھ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔

**مستندہ تفسیر**۔ دست سلسلہ کا اتفاق ہے کہ صدر کی واجب ہے اور اس کا قیاس کرنا حرام ہے۔ صحت کے ساتھ مرعوف  
ہے کہ نئی کریمہ میں پیچیدہ نے حضرت اسماء سے فرمایا: جب انہوں نے پوچھا کہ میں اپنی ماں اور کافرہ تھی اسے صدر کی  
کہوں؟ اس میں اس نے صدر کی کہہ کر (۱) آپ میں پیچیدہ نے اسے صدر کی کاظم کیا، اس میں اس نے اس کا کفرہ تھی اس میں  
تاکید کی وجہ سے اس سے صدر کی کرنے میں بھی نفس داخل ہے، حتیٰ کہ یہاں تک کہ وہ پہنچے کہ اس کا حقیقہ اور اس نے  
اصحاب کے لیے، ذرا لا رہا کہ کویراٹ کے بی اگر مے والے کا کوئی منصب اور عین زحیٰ و اوارث نہ ہو اور جو شخص اپنے  
ای کو کویراٹ سے کاومت و علم کی وجہ سے وہ آواز دہا بھی ہے اور وہ مخالف نے اس قول کی تائید اور اس کی حدیث سے لی  
ہے کہ کریمہ میں پیچیدہ نے فرمایا: جو ذرا علم کو کم کا، کلمہ ہو کہ وہ علامہ آواز ہو کہ (۲) یہ انہی میں صبر کا قول ہے حضرت عمر بن  
نضاب اور حضرت عبد اللہ بن مسعود سے کہی ہوئی ہے اور صحابہ میں سے کوئی ان کا مخالف معترف نہیں ہے۔ یہی قول حسن

بصری، جہاں نہ زلیخہ، نہ عاتشہ، نہ زلیخہ کی طرف ہر کسی کی طرف توجہ کی اور اس کی طرف توجہ کی گئی۔ اس سلسلہ میں ہماری علامہ (ماکیہ) کے تین اقوال ہیں (۱) یا با، اور اجا، کے ساتھ خاص ہے (۲) اس سے بھائی مراد ہیں اور تیسرا قول امام ابو حنیفہ کے قول کی صراحت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: خریدے ہوئے پر اس کی آزاد، آبا، اور اموات آزاد ہو جائیں گی اور اس کے بھائی اور لون کی مراد قریشی رشتہ دار آزاد ہو جائیں گے۔ یہاں سے حدیث کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے اس حدیث کو تردید اور ممانعت نے انکار کیا ہے۔ ہر طریق نسائی ہے انہوں نے اس کو ضمیر حسن حکیمان عن عبد بنہ بن دینار عن ابی ہریرہ کے توسط سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو زنی زکوٰۃ کا مالک ہو کر اس پر آزاد ہو جائے گا۔ اس حدیث کا بروایت مانی ہے اور اس میں کسی نے جرح نہ کی ہے، کسی کی اسطاعت کے ساتھ جو اس کے ترک کا موجب ہو مگر نہ کسی نے اس کے آخر میں کیا یہ حدیث منکر ہے۔ دوسرے نے کیا: طبرانی میں منکر ہے۔ یہ اصطلاح محدثین میں شاذ اور نثر کا معنی ہے طبرانی، مالک اور شافعی۔ تھکا منکر وہ حدیث کے لیے منکر نہیں۔ وائے طبرانی

**مسئلہ نمبر ۴**۔ رضائی، ابی انور کے بارے میں علامہ: اختلاف ہے اکثر اہل علم کا یہ ہے کہ وہ حدیث کے متعلق میں داخل نہیں۔ شریک النعمانی نے ان کی آزادی کا کہا ہے۔ اہل طبرانی و شافعیین کا نظریہ یہ ہے کہ باپ، بیٹے پر آزاد نہ ہو گا جب وہ اس کا مالک ہو گا اور انہوں نے یہی کریم بن علی نے اس اور شافعی کے اس پر کجی ہے ”بچے وندہ اسان اور انہیں کرے گا کہ جب وہاں سے نام اپنا لے جائے خریدے اور آزاد کر دے“ (۱) کہ ان علامہ نے کہا: جب شرا (خریدے) بیچے تو مکہ بھی ثابت ہوئی اور مالک کے لیے تصرف کا حق ہے۔ یہ مقاصد شریعت سے ان کی جہالت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَالَّذِينَ يَبِيعُونَ بَنِيَهُمْ ابْنًا زَيْنًا﴾ (۲) آپ نے وندہ بن سے اسان کر دے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت اور الدین سے اسان کرنے کا وجوب میں لکھ فرمایا اور الدعا کیے کی قدرت میں اور اس کی سلطنت کے تحت وہ اسان میں نہیں ہے اور اس کی آزادی پر اس کا آزاد کرنا واجب ہے تا کہ اس لیے مکہ کی وجہ سے حدیث پر عمل کرتے ہوئے (خریدے اور بیچے) آزاد کر دے اگر اسان کی وجہ سے ثابت ہو۔ حدیث کا معنی جو عباد کے ذریعہ ہے کہ بچہ، باپ کی آزادی کا جب عباد واجب اس کے لیے خریدے تو شریعت نے اسے نہ کرنے کی نسبت اس کی طرف رہا مالہ کا اختلاف تو وہ اس کے بارے میں ہے جو مکہ کی وجہ سے آزاد ہو گا۔ پہلے قول کی وجہ سے جو ہم نے کتاب و سنت کے معنی سے بیان کر دی ہے اور دوسرے قول کی وجہ سے قرابت قریب کرنا کہ حدیث میں مذکور ہے کہ ساتھ لائق کرنا ہے اور انسان کے لیے اپنے بیٹے سے زیادہ کوئی قریب نہیں۔ اس وجہ پر محمول ہو گا اور بھائی اس میں اس کو قریب کرتا ہے کیونکہ اہل بیت کی وجہ سے قریب کرتا ہے۔ اس وجہ کہتا ہے: ﴿وَالَّذِينَ يَبِيعُونَ بَنِيَهُمْ ابْنًا زَيْنًا﴾ (۳) اس کے باپ کو بیچنا۔ راہبیر قول اس کے متعلق فرمادی حدیث ہے۔ وہ ہم پہلے ذکر کرتے تھے ہیں۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر ۵**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿وَالَّذِينَ يَبِيعُونَ بَنِيَهُمْ ابْنًا زَيْنًا﴾ (۴) اور وہ عباد کے بارے میں ہے جو مکہ کی وجہ سے قرابت قریب کرنا کہ حدیث میں مذکور ہے کہ ساتھ لائق کرنا ہے اور انسان کے لیے اپنے بیٹے سے زیادہ کوئی قریب نہیں۔ اس وجہ پر محمول ہو گا اور بھائی اس میں اس کو قریب کرتا ہے کیونکہ اہل بیت کی وجہ سے قریب کرتا ہے۔ اس وجہ کہتا ہے: ﴿وَالَّذِينَ يَبِيعُونَ بَنِيَهُمْ ابْنًا زَيْنًا﴾ (۵) اس کے باپ کو بیچنا۔ راہبیر قول اس کے متعلق فرمادی حدیث ہے۔ وہ ہم پہلے ذکر کرتے تھے ہیں۔ واللہ اعلم۔



**حیثیتہ نمبر 2:** قیسوں کو مال دینا اور اعتبار سے ہو سکتا ہے، مالیک یہ ہے کہنا اور لباس چارنی کرنا جب تک کہ ولایت ہو۔ لیکن حق نہیں خرید یا اس کے لیے ہے جو کلی طور پر لینے اور خورد رائے رکھنے کا مشق نہ ہو جیسے چھوٹا اور بڑا بے وقوف۔ دوسرا یہ کہ مال حوالے کر کے عطا کرنا اور یہ اتنا اور ارشاد کے وقت ہوتا ہے، اس وقت اسے حقیقہً مجازاً کہا جاتا ہے حقیقی ہو گا جو حقیقہً تھا، یہ استصحاب (اسم ۱۰) ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَنْتَ السَّخِرُ الْمُنْهَوِّثُ ۝ (الاعراف) اگر پڑے جاؤ، گر سجدہ کرتے۔ لیکن اگر یہ سن لیں تو یہ حقیقہً حقیقی حقیقہً کہا جاتا تھا اور جب الی کو شیعہ کی رشد کا یقین ہو جائے تو اس کو مال اس سے روکنا اس پر حرام ہے اور وہ منکر ہو گا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جب وہ چھبیس سال کا ہو جائے تو ہر حال میں اس کو مال دیا جائے گا کیونکہ اس عمر میں وہ منجید ہو جائے گا۔

میں نہتا ہوں : جب اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں زندہ کے محسوس کرنے کا ذکر نہیں کیا اور اس ارشاد میں ذکر فرمایا وہ انتہا کثرت  
 ایشیائی خلقی اِذَا يَنْفُخُ السُّيْفُ فَإِنِ اسْتَمِعْتُمْ صَوْتَهُ فَارْجِعُوا إِلَيْهِمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ اور قرآن سے روحانیوں کو یہاں تک  
 کہ پہنچ جائیں گاہ (کی عمر) کو بیس گزر محسوس کرو مگر ان میں دانتی تو کونسا دانتیں ان کے مال ۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے "اِحکام  
 القرآن" میں لکھا ہے کہ جب ایک چارہ زندہ متعین نہیں ہے اور دوسری جگہ متعین ہے کہ ان دونوں مقامات کا استعمال واجب ہے ۔  
 بیس میں نہتا ہوں : جب بیس سال کا ہو جائے اور وہ ابھی سفید (بے خوف) ہو اور اس سے دانتی محسوس نہ ہو تو ہر طرح اس کو  
 مال دینا واجب ہے اور اگر اس سے نثر میں کم ہو اور دانتی محسوس نہ ہو تو مال دینا واجب نہیں اس طرح دونوں آیتوں پر عمل ہو  
 جائے گا ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸

**مسئلہ نمبر 3:** اے تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَسْوَثَ وَالْاَفْئِثَةَ یعنی جہنم کے مال سے سوئی بکری کو دلی مکر کی سے مت بدلو، محمد اور ہم کو کھونے درہم سے مت بدلو۔ وہ زمانہ جاہلیت میں وہیں کے تے نہ تو نے کی وجہ سے قبیلوں کے مال کھانے سے نہیں آرتے تھے وہ قبیلوں کے مال سے محمد اور ہجرتے لیتے تھے اور وہی اموال سے اسے بدل لیتے تھے اور کہتے اسم کے بدلے اسم اور اس کے بدلے راس۔ جس اللہ تعالیٰ نے انہیں اس بکری سے منع کیا۔ یہ سفید سیب، زہری، سدی، انجی، کدو، کاقول سے اور یہی آیت کا ظاہر ہے (2)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا سنی ہے قبیلوں کے مال نہ کھاؤ یہ حرام اور ضابطہ ہے اور عیب، پاکیزہ گوشت چھوڑ دو اور دو چھار سے بچے مال ہیں۔ مجاہد ابو صالح اور ابان نے کہا: قبیلوں کے مال مجاہد ضابطہ کھانے میں ہلوی نہ کرو اور اللہ کی طرف سے رزق حلال نے انھما کو مست چھوڑ دو (3) ابن زید نے کہا: زمانہ جاہلیت

کے لوگ ہر نئی اور نئی کو دیکھ کر نہیں جانتے تھے اور امیراٹ پر قبضہ کر لیا۔ اس خط نے کہا اس کا مطلب ہے تو اس نتیجہ پر  
نقہ نہ تھا جو حیر ہے پاس ہے یہ بیٹھا دھوکہ ہے۔ یہ دونوں قول آیت کے ظاہر سے خارج ہیں کیونکہ یہ دونوں اشیاء یہودیوں کا  
مطلب ہے کسی چیز کو دوسری چیز کی جگہ لینا۔ اسی سے بدل ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلُوا آلَهُمُ الْكُفْرُ﴾۔ جامد نے یہ آیت کائنات میں غلط سے  
متبع کرنے والی ہے عرب اپنے نکتہ (غرضی) کو قیاس کے نکتہ کے ساتھ دیتے تھے تو انہیں اس سے منع کیا یا پھر ورنہ  
تُكَايِلُوهُمْ فَاغْوُوا لَهُمْ (بقراءہ 220) یعنی (اور اگر) ہم دہار میں (اور انہیں ساتھ مال کو تو دہار سے جہنم میں) سے اس غم کو  
منسوخ کر دیا۔ بن فوری نے الحسن سے روایت کیا ہے کہ کوفوں نے اس آیت کی تاویل قیاسوں سے کرنا اپنے ہاں کے  
ساتھ ملنے کی سعی کی اور خود بخود اس سے انتساب کرنے لگے جس مورد بخیر و آیت ﴿وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلُوا آلَهُمُ الْكُفْرُ﴾ میں اس  
سے تفسیر کی گئی (2)۔ مآثرین کی ایسی جماعت نے کہا کہ یہ بھی مدع ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے رسول میں ہے ﴿وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلُوا آلَهُمُ الْكُفْرُ﴾  
إِنَّمَا أَهْلُوا آلَهُمُ الْكُفْرُ (52) چھٹی نے یہ دلیل پیش کی ہے:

يُسَدُّونَ أَسْرَابَ تَغْيِيلِ بَعْضِهِمْ لِيُغْنِيَ عَنْهُمْ مَشْرُوفَاتُ الْوَدَّعِ

اس شعر میں ان معنی مدع ہے۔

لیکن یہ قول درست نہیں محققین نے فرمایا اپنے معنی میں ہے اور نہ فائدہ و منتقص ہے یعنی ان کے اس قول میں مدع اور  
کھانے میں اپنے سوال کے ساتھ مع کر (3)۔ جس انہیں منع کیا کہ وہ قیاسوں کے اسواں اپنے سوال کی طرف نہ گیا  
نوریں اور پھر ان پر خانے یا قطع افسانے کے اعتبار سے مسلط ہو جائیں۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَكُ خُوفًا كَبِيرًا﴾۔ اللہ میں وہ صغیر سے مراد کھانا ہے خُوفًا  
کَبِيرًا۔ بڑا خوف۔ حضرت بن عباس اور حسن وغیرہ سے مروی ہے (4) کہ کہا جاتا ہے: احباب الرحمن یحبون حبواً جب کوئی  
کھانا کرے اس کی اصل اونٹ کو بھڑکانا ہے پھر گناہ کو تب کہا گیا کہ وہ اس کے ساتھ بھڑکانا ہے۔ وہ میں کہا جا  
ہے: نلهم الغلہ حبوتی یعنی اسے اللہ میرا گناہ، عاف فرما۔ العوبۃ کا معنی حاجت بھی ہے دعا میں ہے ایسا کہ قدم حبوتی۔  
یعنی میں تیری بارگاہ میں اپنی حاجت پیش کرتا ہوں۔ العوبۃ کا معنی (اشتہا) بھی ہے اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: اوجب  
کے بار سے کہ ہے: "ام اوجب کی طلاق (اشتہا) ہے (5)۔" اس غلط میں تین لغات ہیں۔ حبوت۔ بضم صاد۔ یہ ماہ قرأت  
ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جس نے اسے حبوتاً غلہ عاف فرمایا ہے۔ انفس نے کہا: یہ قسم کی لغت ہے۔ مقاس نے کہا: یہ قسم کی لغت  
ہے۔ لعوب مصدر ہے اسی طرح انعیبہ بھی مصدر ہے العوب اسم ہے الی بن کعب نے کہا: یہ عاف ہے مصدر کی بنا پر جسے  
انفال مصدر ہے وہم نہ بخوبی جائز ہے جیسے انزال ہے۔ العوب (و ک سے بعد حمز و) کلمۃ کان کو کہتے ہیں۔ العوب پانی کو







یعنی جب تک تم ناکرہ کا اچھا سمجھو ہو۔ اس میں ضلع ہے (۱)۔ (۲) فراء نے کیا، غایا یہاں مصدر ہے ہے و خاں نے کیا: یہ بڑا بعید ہے غایا کھوا نصیب صحیح نہیں ہے۔ جو ہر کی نے کہا: طب ہلا ہی طیب طیبہ و تظیلابا۔ غامر نے کہا۔

كَانَ تَعْلِيمُهُمَا فِي الْأَنْفِ مَشْهُورٌ

یا نچاں جواب یہ ہے کہ حالت مراد یہاں مقدمہ یعنی احوال نکال کر دے۔ ابن ابی حلیہ کی قرأت ان تین اقوال کا رد کرتی ہے۔ ابو عمرو بن العطل نے وہاں یہ لکھا ہے کہ اس کا مطلب کوکب کی آواز سننے کو کہتے ہیں۔ بحان صاحب رحمہ اللہ وہاں پاک ہے وہ ذات جنس کے لیے کوکب نے پائی۔ یا ان کی۔ اس میں عاصم بنی من ہے اس کی مثل ان کا قول ہے بحان صاحب جن کے لئے عاصم بنی من سحر کن۔ نہ۔ ہما کا اتفاق ہے کہ وائی جفتہ لا تخفینوا ابی الیمنی۔ اس کے لیے معلوم نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جس کو بتائی گئی ہے وہ اسے انسانی کا خوف نہ ہو تو اس کے لیے ایک۔ وہ تین یا چار سے نکال کر ماب نہ ہے۔ جس طرح خوف دانے کے لیے جاتا ہے۔ جس سے بدشگونی کے یہ آیت اس کے جواب میں نازل ہوئی جس کو ان کا خوف تھا وہ اس کا قلم اس سے اٹھ گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳۰۳۔** امام زین العابدین نے اس آیت سے حجہ کے نکاح کا بلوفت سے پہلے جاکر زونے کا قصد جوڑا ہے۔ فرمایا: بلوغ سے پہلے حجہ ہوتی ہے، بلوفت کے بعد مطلق عورت دہلی ہے حجہ نہیں ہوتی اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر بائیکا درود کیا، وہ تو اس کے مہر مثل سے کم کرنے کی بھی نہ کی جاتی کیونکہ اسے یہ اختیار ہوتا ہے، ابھی تو اجماعاً جائز ہے۔ امام مالک اور مسطور ملا کا نظریہ یہ ہے کہ اس کا نکاح جائز نہیں حتیٰ کہ وہ بائغ ہو جائے اور اس سے مشورہ لیا جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَیَسْتَشْئِرُکَ فِی النِّسَآءِ اور نساء کا اسم اس کا اطلاق بڑی عورتوں پر ہوتا ہے جس طرح رجال کا اطلاق مردوں پر ہوتا ہے اور الو حلال کا اسم چھوٹے بچے کو شامل نہیں ہوتا اسی طرح النساء کا اطلاق بچی کو شامل نہیں۔ السرا کا لفظ چھوٹی بچی کے لئے نہیں بولا جاتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فِی نَفْسِی النِّسَآءِ۔ جس وہاں بھی وہی مراد ہے جو یہاں نَفْسِی النِّسَآءِ سے مراد ہے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: آیت میں بڑی حجہ داخل ہے پس اس کی اجازت کے بغیر اس سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور چھوٹی بچی سے نکاح کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کے لئے اجازت نہیں ہے جب وہ بائغ ہوگی تو اس کا نکاح جائز ہوگا لیکن اس کی اجازت سے نکاح ہوگا جیسے کہ دارقطنی نے محمد بن اسماعیل کی حدیث سے روایت کیا ہے۔ محمد بن اسماعیل نے بائغ سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: میرے خاوند قدیم بن مطلقوں نے میرا نکاح اپنے بھائی مہسن بن مطلقوں کی بیٹی سے کر دیا۔ مگر وہ ابن شعبہ اس کی ماں کے پاس آیا اور اس کے مائل میں رغبت کی اور اس سے اس کی بیٹی کا رشتہ مانگا مطلق نے اسے کریم بن زید پر بھی بارگاہ میں پیش کیا تھا، اقداس نے کہا: یا رسول اللہ! وہ میرے بھائی کی بیٹی ہے اور میں اس کے باپ آدمی ہوں اور میں نے اس کے بارے میں کوئی کوتاہی نہیں کی میں نے اس کا نکاح ایسے شخص سے کر دیا ہے جس کی فضیلت اور قربت کو میں جانتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: اے محمد! یہ اپنے مطلق کی زبردستی دار ہے، دو مجھ سے لی گئی اور اس کا نکاح صغیرہ بن شعبہ سے کر دیا (۱۲)۔ دارقطنی نے کہا: محمد بن اسماعیل نے بائغ سے نہیں سنا ہے اس سے عمر بن محمد

نے ان لوگوں نے واقعے سے سنا ہے اس حدیث کو ان کی جانب سے عرض میں نہیں لے سکتے تھے، انہوں نے واقعے سے انہوں نے علم نہ بن کر سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے اپنے خالو عثمان بن مظعون کی بیٹی سے نکاح کیا تو فرمایا اس کی والدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اور مرض کی بیماری کی بیٹی اس رشتہ کو چاند کرتی ہے تو یہ تو یہ صحیح ہے۔ اسے اس عروا سے جدا کر کے کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہرگز فرمایا اور فرمایا: "تیسرے بچوں سے نکاح نہ کرو حتیٰ کہ اس نے مشورہ کر لیا وہب و خا مشورہ میں تو یہ اس کا بیان و نکاح" اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت محمد بن شعبہ نے اس سے نکاح کر لیا۔ یہ ماہ ابو حنیفہ نے قول ہارے ہے جو کہتے ہیں کہ جو رتہ بالغ ہو جائے تو ولی کی حق اس کی اصل کی بنا پر کہ سخت نکاح میں ولی کی شرط نہیں۔ سورۃ فرقہ میں اس کا تفسیر انہوں نے کیا ہے۔ وہ ان کے قول کو کافی معنی نہیں کہ یہ رتہ بالغ ہو جائے تو ولی کی اجازت سے اس کے نکاح اس نکاح کی اجازت نہیں دیتے کیونکہ بچہ عجز کے ذریعہ کافی معنی نہیں ہوتا۔ اللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اس آیت کی عبارت عائشہ کی تفسیر سے دو مسئلہ نکلتے ہیں جو اس باب کے موضوعات کے ہیں۔ پہلے قرآن مجید کے صفہ اور اس کی مقدمہ میں بین واقعہ کو لے کر سورۃ میں ہر شخص کی طرف کو دیا جائے گا کیونکہ حضرت عائشہ نے فرمایا: میرا جو نکاح کرنا ہے۔ میں تو ان کے ہر طبقہ میں ان سے احوال کی مشورت سے میری مرضی معروف ہوتی ہے۔ اب ہے۔ اور مالک سے فرمایا: لوگوں کے لیے نکاح میں ان سے لیے وہ معروف ہیں اور وہ اسے جانتے ہیں۔ یعنی وہ اس کو خود اس سے معلوم ہے۔ اس مالک سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا اس نے اپنی بیٹی کا کہیں اس لیے بھیج دیا۔ اس کی ماں نے اس پر اعتراض کیا۔ اس نے کہا: میں اس کے لیے اس کے مستحق ہوں کرتے۔ اس نے عائشہ سے کہتا ہوں۔ میں اس کے لیے اس کے لیے اس میں جواز رکھا تھا حتیٰ کہ اس نے ظاہر کیا یہی چیز کو جس نے اس کے اعتراض کو مسترد کر دیا۔ اور اس میں یہ نظر میں رہی ہے کہ میں اس کے لیے ظاہر کرتے۔ اس کی عجائبات نہیں دیکھتا۔ ان میں پیدا توں زیادہ بھی۔ اور انہو جتھے۔ اس لیے جو رتہ کہ دو مرتبہ سے نکاح کر کے کیونکہ یہ آیت خاص کے بارے میں ہے۔ یہاں آیت کا مفہوم ہے اور یہ جتھے اس کے معروف ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** جب تیسرے بالغ ہو جائے اور ولی اس کے بعد میں اخصائے کائنات کو اس سے نکاح کے لیے لے لے۔ اس نکاح کو ناجائز کہے۔ حضرت عائشہ کی تفسیر پر وہ خود نکاح کر لے۔ اور اگر جس کا نکاح کیا گیا وہ انوں طرف سے ہوگا۔ یہی امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی نے فرمایا۔ اس کے لیے اس جتھے سے نکاح کرنا ناجائز نہیں اور اگر یہ کہہ کا قول ہے۔ یہی امام مالک کا قول ہے۔ اور زفر اور مشرقی نے فرمایا: اس کے لیے اس جتھے سے نکاح کرنا ناجائز نہیں ہے۔ یہی کہ سلطان اجازت دے کر ولی اخصائے کائنات کرے۔ اس کی شرط آیت کا ہوا اس کی شکل ہے۔ وہ نکاح کرے اور خود نکاح کرے۔ اسے والا ہوا۔ اسے اسے خود نکاح کرنا یہ جائز نہیں۔ انہوں نے اس سے جہت پھر لی ہے کہ وہ آیت۔ فقہی شرط میں سے ایک شرط سے یہ کہہ کر کہ یہ صحیح ہے۔ نے فرمایا: "انکاح نہیں ہے شرفی کے ذریعے اور وہ حاملہ ہو اس کے ذریعے (اور)۔ انہوں نے اسے نکاح کرنے والے اور نکاح کرانے والے اور کوہوں کی تعداد واجب ہے۔ اب ان میں سے وہ ایک دو یا تین تو ان میں سے ایک ہاتھ اور ایک اس مسئلہ میں ایک

تیسرا قول بھی ہے وہ یہ ہے عورت اپنا معاملہ کسی شخص کے پروردگار سے اور اس کا نکاح اپنے آپ سے کر دے۔ یہ فقیر و ابن شعبہ سے مروی ہے اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ ابن منذر نے یہ ذکر کر کے ہے۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے عَاثِلَابٌ لِّكُلِّ مَنِ النِّسَاءِ اس کا معنی ہے جو تمہارے لیے حلال ہیں۔ حضرت حسن، حضرت ابن جبیر وغیرہ سے مروی ہے (۱) ان کے ذکر پر اکتفا کیا نہیں کے ساتھ نکاح کرے، کیونکہ عورتوں میں سے خرافات کثیر ہیں۔ ابن اسحاق، احمد دی اور حمزہ نے طالب و ابیہ کے ساتھ پڑھا ہے اور حضرت ابی بن کعب کے صحیف میں طیب یمن یا کے ساتھ قادیان کی دلیل ہے۔ مَنِ النِّسَاءِ وہ نہیں ہے کہ نہ وہ نہیں کہ بے گناہ عورتوں سے جو بالغ ہوں النساء کا واحد نسوة ہے اور النکاح نسوة کا واحد نہیں ہے لیکن امرؤا کہا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مَنُفًى وَثَلَاثٌ وَرُبَعٌ یہ ماسے بدل ہونے کی بنا پر منصوب ہے۔ یہ مکرہ ہیں اور غیر منصرف ہیں کیونکہ ان میں عدد اور مفت کے سبب پائے جاتے ہیں، ابوی نے اسی طرح کہا ہے۔ طبری نے کہا: یہ معروف ہیں کیونکہ ان پر الف لام داخل نہیں ہوتا یہ تعریف میں غنہ کے قائم مقام ہیں۔ یہ کوئی کا قول ہے (2)۔ زہری نے اس پر قول کو خط کہا ہے بعض علماء نے فرمایا: یہ غیر منصرف ہیں کیونکہ یہ اپنے عقد اور معنی سے معدول ہیں، پس احاد، واحد واحد سے معدول ہے اور مشنی، اشبین سے معدول ہے۔ ثلاث، ثلاثہ ثلاثہ سے معدول ہے۔ رباع، اربعہ اربعہ سے معدول ہے۔ ان میں سے ہر ایک میں دو لغتیں ہیں فعل و مفعول، کہا جاتا ہے احاد، موجد، ثناء، مشنی، ثلاث، ثلاثہ، رباع، عربیہ اسی طرح معشب، عشار تک ہے۔ ابواسحاق شیبی نے ایک تیسری لغت بھی بیان کی ہے احد وثنی، ثلث و رباع جیسے معدول ہیں اسی طرح غنمی نے اسی آیت میں پڑھا ہے۔ مبدول نے غنمی اور ابن دکاب سے ثلاث و رباع وغیرہ الف کے رفع میں دیکھ کر کیا ہے۔ یہ بارے تحفیف کی خاطر مقصود ہے۔ جیسا کہ ذکر کرے کہا

أَقُولُ سَبِيلُ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُغَيِّرُ حُرْمَ الْجَنَّةِ النَّجْفَةِ

یعنی نے کہا: اس وزن پر ادراج سے زیادہ نہیں کہا جاتا مگر ایک شعر اُسمیت سے مروی ہے۔

فَلَمْ يَنْسَخْ بِفَتْوَى حَقٍّ رَمِيَتْ رُفُوقُ الزَّوْجَالِ بِعَصَا حُفَارَا

یعنی اس نیزے مارے، ابن الدہان نے کہا: بعض نے مسوم پر توقف کیا ہے یا عادت سے بارگ تک ہیں، نہ وراثت کا ثناء نہ کنے وید سے کوئی اعتبار نہیں۔ ابو عمرو بن عاصب نے کہا: کہا جاتا ہے احاد، موجد، ثناء، مشنی، ثلاث، ثلاثہ، رباع، عربیہ، کیا اس کے علاوہ متعدد (نو) تک اسی طرح کہنا ہے گناہ نہیں اس میں اختلاف ہے کہ یہ ثابت نہیں ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس پر نہیں قائل فرمائی ہے۔

اور اس کے معنی سے معدول یہ ہے کہ یہ اس جگہ میں استعمال نہیں ہوتا جس میں غیر معدول ادا استعمال ہوتے ہیں تو کہتا ہے۔ جامی ثناء، ثلاثہ اور مشنی و ثلاث کہنا جائز نہیں حتیٰ کہ اس سے پہلے جمع ۱۰ مثلاً جامی، مظهر احاد و ثناء و

ثلاث و رباعہ (تغییر نکرار کے)۔ یہ یہاں اور آیت میں حال کی جگہ میں ہیں اور مفتوح بھی ہوتے ہیں ان اعداد کی مفتوح ہونے کی مثال اس اور ثار میں واضح ہوتی ہے اُولَئِكَ اَتَتْخَرْتُمْ مَثَلِي و ثَلَاث و رُبَاعٌ (فاطر: 1) یہ اِجْتَمَعَتْكَ مَفْتَحٌ ہے یہ نکرہ ہیں ساہراہ بن حنیفہ نے کہا:

وَلَكِنَّا هُوَ بِوَجْهِهِ اَنْيَسَهُ ذُنَابًا ثَلَاثِي الْاَسَاسِ مَثَلِي و مَثَلِي

اس میں مثنیٰ اور موجد، ذناب کی مفتوح کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔

فرمائیے یہ شعر کہا ہے:

قَتَلْنَا بِهِ مَنِ بَيْنَ مَثَلِي و مَثَلِي بِأَرْبَعَةٍ مِنْكُمْ وَتَحْتَ خَالِي

اسی طرح اس شعر میں مفتوح میں یعنی قتلنا بہ ناساً یہ معرفہ اور نکرہ دونوں حالتوں میں غیر معرفہ ہوتے ہیں۔ کسائی اور قراء نے عدد میں اس کو معرفہ بنایا ہے کیونکہ یہ نکرہ ہے، انھیں نے کہا ہے کہ اس کے ساتھ نام رکھا جائے تو معرفہ اور نہ دونوں صورتوں میں معرفہ ہوتے ہیں کیونکہ ان سے مراد اکل ہو گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۸۔** مَثَلِي و ثَلَاث و رُبَاعٌ۔ نو عورتوں کی مباحثہ پر رذالت نہیں کرتے جیسا کہ اس شخص نے کہا ہے جو کتاب رحمت کے کھنڈے سے بہت دور ہے، اور اس نے امت کے سلف صالحین کے اقوال سے اعراض کیا ہے اور یہ گمان کیا ہے کہ وہ اجماع کے لیے ہے اور اپنے اس قول کو اس سے تائید دیتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نو عورتوں سے نکاح کیا تھا اور اپنی عصمت میں ان کو قبیح کر تھا، جو لوگ اس جہت کا شکار ہوئے اور یہ بات کبھی وہم رافضی لوگ اور بعض اہل ظاہر ہیں انہوں نے مَثَلِي کو اشباح کی طرح بنایا ہے اسی طرح ثلاث اور رباع کے بارے میں کہا ہے۔ بعض اہل ظاہر اس سے بھی قبیح نظریہ رکھتے ہیں انہوں نے کہا: انھارہ عورتوں کے درمیان تک جمع کرنا صحیح ہے اور دلیل یہ عروسی ہے کہ ان بیٹھوں میں بدل نکرار کا نہ نہ رہتا ہے اور واقف جمع کے لیے ہے۔ پس انہوں نے مثنیٰ، مثنیٰ کو اشباح، اشباح کے معنی میں لیا ہے، اسی طرح ثلاث اور رباع کے بارے میں کہا ہے۔ یہ حقیقت میں لغت عرب اور سنت سے جہالت ہے اور اجماع امت کی مخالفت ہے، کیونکہ کسی صحابی اور تابعی کے بارے میں نہیں سنا گیا کہ اس نے چار عورتوں سے زیادہ عورتیں ایک وقت اپنے نکاح میں رکھی ہوں۔ امام مالک نے اپنے سواطعہ ثانی اور دارقطنی نے اپنی اہلی سنن میں روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیران بن امیہ الثقفی کو کہا جبکہ اس نے اسلام قبول کیا تو اس کے عقد میں اس عورت تھیں "ان میں سے چار کو اختیار کر اور باقی سے جدا ہو جا" (1)۔

ابو داؤد کی کتاب میں حدیث ابن قیس سے مروی ہے فرمایا: میں نے اسلام قبول کیا تو میرے پاس آٹھ عورتیں تھیں میں نے اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان میں سے چار کو اختیار کر" (2)۔ مقابلے نے کہا: قیس بن عاصم کے پاس آٹھ آزاد عورتیں تھیں، جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے چار عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا اور چار کو اپنے پاس رکھنے کا حکم دیا۔ مقابلے نے قیس بن عاصم سے کہا: یہ صحیح ہے کہ یہ حدیث ابن قیس اس حدیث سے جیسا

کہ ابو داؤد نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح محمد بن حسن نے سیر کبیر میں روایت کیا ہے کہ یہ حادثہ بنی قریظہ تھا اور بنی قریظہ کے نزدیک معروف ہے اور جر بنی کریم ملینچہ بن کر کے لیے مہاجر کیا گیا تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ہے جیسا کہ سورہ الاحزاب میں اس کا بیان آئے گا۔ راہن کا قول کہ واؤنح کے لیے ہے یہ کیا گیا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے عربوں کو واضح لکھتے کے ساتھ خطاب فرمایا اور عرب یہ اجازت نہیں دیتے کہ تو قصہ نہ کہے اور کہے اشعور و ثلاثہ و اربعہ اسی طرح عرب اس کو فتح سمجھتے ہیں جو کہہ رہے اسے خدا کا اربعہ شہ شہانہ اور شہانہ عشر نہیں کہتا۔ اس آیت میں واؤنح بدل ہے یعنی روکا بدل نہیں سے نکال کر لیا اور تین بدل پاد سے نکال کر لیا۔ اسی وجہ سے (واؤنح کے ساتھ عطف فرمایا (اور) کے ساتھ عطف نہیں فرمایا، اگر اؤنح کے ساتھ ہوتا تو جائز ہوتا کہ دو عورتوں والے کے لیے تین عورتیں جائز نہ ہوں اور تین والے کے لیے چار عورتیں جائز نہ ہوں۔ ان کا قول کہ مشی اشعور کا تقاضا کرتا ہے اور ثلاث، ثلاثہ اور مہم اربعہ کا تقاضا کرتی ہے یہ ایسا فیصلہ ہے جس پر اہل لغت ان کی موافقت نہیں کرتے اور یہ ان کی طرف سے جہالت ہے۔ اسی طرح دوسرے لوگوں کی جہالت ہے کیونکہ مشی، اشعور، اشعور، ثلاثہ، ثلاثہ، ثلاثہ کا ریاہم اربعہ کا تقاضا کرتا ہے اور اسے معلوم نہیں کہ اشعور، ثلاثہ، ثلاثہ، اربعہ اور اربعہ کے لیے ضروری ہیں جب کہ مشی و ثلاث و ریاہم اس کے خلاف ہیں اور عربوں کے نزدیک معدول حد میں مٹی کی نیکی زیادتی ہوتی ہے جو اصل میں نہیں ہوتی۔ یہ اس طرح ہے کہ جب کہا: جلدت التخیل مشی تو اس کا مطلب دو دو ہو کر ٹھوڑے آئے، یعنی طے ہوئے آئے۔ جوہری نے کہا: اسی طرح حد کا معدول ہے اور دوسرے علماء نے کہا: جب تو نے کہا: جلدت مشی او ثلاث او اربعہ او مشار تو میری مراد یہ ہوتی ہے کہ دو تیرے پاس ایک ایک یا دو دو یا تین تین یا دس دس ہو کر آئے۔ یہ مٹی اصل میں نہیں ہے کیونکہ جب تو کہتا ہے: جلدت مشی او ثلاث او اربعہ او مشار تو تو نے ان کی تعداد کو محصور نہیں کیا تیری مراد یہ ہوتی ہے کہ جبرے پاس چار چار یا دو دو آئے۔ خواہ ان کی تعداد زیادہ ہو یا کم ہو اور برصیہ کو کم از کم پر اسے تھان کے مطابق محصور کرنا ایک غیر پسندیدہ فیصلہ ہے۔ ربا علماء کا اختلاف اس شخص کے بارے میں جو یا بخیر یا بدعت سے نکال کر رہا ہے جبکہ اس کے پاس چار عورتیں پہلے موجود ہیں۔

**حصہ ۹۔ نام ہائیک اور شافعی نے فرمایا:** اگر تو وہ اس کی حرمت جانتا ہے تو اس پر حد ہوگی یہی ابو داؤد کا قول ہے۔ زہری نے کہا: اگر وہ جانتا ہے تو اسے رہ کر کہ جائے گا اگر وہ جاہل ہے تو دونوں عدول میں سے اپنی حد یعنی کوڑے اس پر ہوں گے اور اس عورت کو صبر طے گا اور ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور وہ بھی صبر نہ ہوں گے۔ ایک جماعت نے کہا: اس پر کوئی حد نہیں ہوگی یہ نعمان کا قول ہے۔ یعقوب رحمہ نے کہا: دھرم میں حد لگائی جائے گی اور اس کے علاوہ کسی سے نکاح کرنے کی صورت میں حد نہیں ہوتی۔ یہ اس کی شکل ہے جو مجری عورت سے نکاح کرتا ہے یا ایک مہر میں چار عورتوں سے نکاح کرتا ہے یا معتد سے نکاح کرتا ہے یا بغیر گواہوں سے نکاح کرتا ہے یا اسکی لافظی سے نکاح کرتا ہے جس کے آقا کی اجازت نہیں ہے۔ ابو داؤد نے کہا: جب وہ جانتا ہو کہ یہ حلال نہیں ہے تو تمام صورتوں میں ان پر حد ہوگی مگر بغیر گواہوں کے



**مسئلہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَإِنْ جُفِفَتْ أَلْوَانُهُمْ لَمَّا خُفَّتْ قُلُوبُهُمْ**۔ (نساء 11)۔ کیا اس کا مطلب ہے اگر جسمیں اندیشہ ہو کہ تم میٹھان، حبیب، جنار (11)، حسن، معاشرت، چارہ، تین اور دویو یوں کے درمیان تقسیم میں بدل نہیں کر سکو گے تو پھر ایک عورت سے نکاح کر دو۔ باری اور حسن معاشرت میں بدل کے ترک تک پہنچانے والی زیادتی (12) سے منع کیا گیا ہے یہی صورت میں ایک عورت سے نکاح کے وجوب کی دلیل ہے واللہ اعلم۔ (احمد و کوثر فرغ بھی پڑھا گیا ہے فواحدہ فیہا کفایۃ او کافیۃ یعنی انکی صورت میں ایک کافی ہے یہ کفایت کرتی ہے کسی نے کہا: فواحدہ تقدم یعنی ایک پر حق امت کرے۔ فعل کے انکار کے ساتھ واحد کچھ منسوب بھی پڑھا گیا ہے یعنی فاکتحو واحد یعنی پھر ایک سے نکاح کر دو۔

**مسئلہ نمبر 12۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **أَوْ خَالَاتُكُمْ أَبْنَاءَ نِسَائِكُم** اس سے مراد لونڈیاں ہیں اس کا عطف واحدہ پر ہے یعنی آریب میں بھی بدل نہ کر سکتے کا خوف ہو تو پھر لونڈیاں رکھو۔ اس میں بدل نہ کر دیا اور بڑی میں لونڈی کا حق نہیں ہے کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر تم باری ستر کر کے میں بدل نہ کر دو تو ایک عورت سے نکاح کر دو۔ لونڈیاں رکھو۔ لونڈیوں کو ایک عورت کے قائم مقام بنایا پس وہی اور قسم میں لونڈیوں کا حق ہونے کی نفی ہو گئی مگر یہ کہ دائیں ہاتھ کی ملک بدل میں حسن معاشرت اور غلام کے ساتھ زنی کے وجوب کے ساتھ قائم ہے واللہ تعالیٰ نے ملک کو الیہیوں کی طرف منسوب کیا ہے، کیونکہ یہ بدن کی صفت ہے اور یہ ممکن کائنات کے ساتھ خاص ہے کیونکہ وہی عن پر قادر ہوتا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ دائیں ہاتھ کی منفرد (خریج کرنے والا) ہے جیسا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: **حق لا تعلم شمله ما تتلفق بوجہ (2)** (یعنی جو دایاں ہاتھ خرچ کرے بائیں ہاتھ کو بھی معلوم نہ ہو) یہ معاہدہ اور بیعت کرنے والا ہے اسی وجہ سے قسم کو بھی ممکن کہا جاتا ہے۔ یہ بزرگی کے جھنڈوں کو پانے والا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

اذا ما زابت زلفت لجد تنفاحا عذابة بالیون

جب بزرگی کے لیے جھنڈا بلند کیا گیا تو عذابیہ نے اسے دائیں ہاتھ سے پکڑا۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَىٰ آلَهُمْ نِسَاؤُهُمْ مِمَّا عَدَوْا وَغِيْرَ ذَٰلِكَ**۔ (نساء 13)۔ کیا جاتا ہے: **عَدَا** الوجل، یجول، جب کوئی ظلم کرے اور جھکاؤ کرے۔ اسی سے عربوں کا قول ہے: **عَدَا** السب، عن الھدای، یعنی شیعہ ہدف سے اوجھڑا کر ہو گیا۔ اس امر نے کیا: مکمل اور من میں ظلم کرنے والا ہے۔ شاعر نے کہا:

قلنا انھما رسول الله والطرف حوا قول الرسول وعادوا لي الصوابين

انہوں نے کہا: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی اور انہوں نے رسول اکرم سے قول کو کسی پشت ڈالی دیا اور انہوں نے اپنے میں ظلم کیا۔

ابو طالب نے کہا:

بہترین صدقہ ۲ یُعْلَنُ شَعِيرَةً بِد شَاعِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرَ عَائِلٍ  
چائی کا تارڑو ہے یہ جوئی بھی حیانت نہیں کرتا اس کا شس ہی گواہ ہے وہ ظلم کرنے والا نہیں ہے حتیٰ کہ اسے انوکھ  
کرنے والا نہیں۔

ایک اور شارح نے کہا:

ثَلَاثَةُ نَفْسٍ وَثَنَتْ حَذْوِ لَقْدَ حَالِ الْوَمَلِ مِنْ عِيَالٍ

تین افراد تین اونٹ زمانے نے میرے عیال پر غلم کیا۔

حالی توجیل یعیل کا معنی ہے وہ حق بن ہو گیا، اسی سے منہ تعال کا مرثاد ہے وَرَبِّ يَحْتَفُ عَيْنُهُ (توبہ: 28) (اگر  
تجس قفر وغریب کا اندیشہ ہو) اسی سے مراد قول ہے:

وَمَا يَنْدِرِي الْفَقْرُ مَتَى يَخْلُفُ دَمَا يَنْدِرِي الْفَقْرُ مَتَى يَحْلُفُ

فقیر نہیں جانتا کہ اس کی خاکب ہے، دیر نہیں جانتا کہ وہ کب فقیر ہو جائے گا۔

العيلة واحدة کا معنی الغالة (جھوٹ) ہے عائلۃ اشترکوا بعلی۔ جب کوئی کسی پر غائب آجائے تو یہ برا بھلا ہے۔  
حالی الامر، جب معاملہ سخت اور شدید ہو جائے۔ اس میں شملی بضم ش نے لرایا: لا تعونوا یعنی تمہاری اولاد زیادہ نہ ہو۔ غلبی  
نے کہا: یہ اور کسی سے معنی بیان نہیں کیا ہے۔ کہ ج ۲ ہے عائل یعیل۔ جب کسی کے عیال زیادہ ہوں۔ اس معنی سے کہا: حال  
کے صرف سرت معانی ہیں، آٹھوں معنی نہیں ہے۔ (۱) حال جھلکا (۲) خوف کرنا (۳) زیادہ ہونا (۴) غلم کرنا  
(۵) بڑھنا ہونا۔ یہ بیان درپہ نے حکایت کیا ہے۔ غصہ دے کر:

يُكْفَى الْعَشِيرَةَ مَا عَالَهَا

اس کا خاندان کفایت کرتا ہے جو اس پر بوجھل ہوتا ہے (۶) عیال کی مشقت اٹھاتا۔ اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرثاد:  
بے ذہان! نہیں بقول ۱۱: صدقہ اس سے شروع کرو جن کی تم غفلت کرتے ہو (۷) غائب ہونا، اس سے ہے عیل صبرہ  
اس کا صبر منظر ہے ہو گیا۔ نجا جاتا ہے: عائل الرجل اس کے عیال زیادہ ہیں اور اس حال بمعنی کثرت عیالہ پر بھی نہیں ہے۔

میں کہتے ہوں: دشمن کا قول کہ (یہ کسی سے معنی بیان نہیں کیا) اور قلین نے اپنی سن میں یہ زیادہ سن و طر سے روایت کیا  
ہے یہ مہرے جابر بن زید کا بھی قول ہے۔ یہ دونوں مسلمانوں کے علماء اور اس میں سے ہیں۔ یہ امر شامی سے پیسے یہ معنی  
بیان کرتے ہیں۔ یہ اور جو اس معنی نے مہر کو ذکر کیا ہے اور اس کی ہر صحت کا قول کیا ہے، ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ عار  
ازہر کا معنی سخت ہونا اور معاملہ کا بھوار ہونا ہے۔ یہ جوہری نے حکایت کر ہے۔ جوہری نے اپنی غریب میں ذکر کیا ہے (جوہر  
نے کہا: حال الرجل لی الارض یعیل عیالہ۔ جب کوئی زمین میں امر کرے۔ امر نے کہا: کیا جاتا ہے: اعانتی امش یعیل





وَأَشْوَ النَّسَاءِ صَدَقْتِهِنَّ نَهْلَةً ۚ فَإِنْ طَلَعْنَ لَكُمْ عَنْ مَنٍّ وَفِتْنَةٍ تَفْسًا فَاغْلُظْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجَ  
فَمَرَّتَيْنَا ۝

”اور یا کرو (اپنی) عورتوں کو ان کے سر پر خوشی خوشی پھر کر، اور بخشش میں تمہیں کہہ اس سے خوش دلی سے تو کھاد  
اسے لذت حاصل کرتے ہوئے خوشگوار سمجھتے ہوئے۔“  
اس آیت میں دس مساکن ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَأَشْوَ النَّسَاءِ صَدَقْتِهِنَّ نَهْلَةً۔ الصدقات جمع ہے واحد صدقة ہے۔ الغلظ جمع ہے الغلظہ  
نہایت عزم کہتے ہیں صدقة اور جمع صدقات اگر تو چاہے تو مال کو فحش دے دے اور چاہے تو ساکن کر دے۔ زانی نے کہا: انہی  
جاتا ہے صدقاتی انصار (انصار کے کسرہ کے ساتھ) اور صدقات کے لفظ کے ساتھ نہیں بولا جاتا (1)۔ یعقوب اور احمد بن یحییٰ نے  
غماص سے فحش کے ساتھ دیکھتے کی ہے۔ اس آیت میں خطاب خاندان کو ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت قتادہ، حضرت  
ابن زہرہ اور ابن جریج کا ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ اپنی بیویوں کے سر پر خوشی خوشی دو۔ بعض علماء نے فرمایا: اس آیت میں  
خطاب اولیاؤں کو ہے۔ یہ ابوصالح کا قول ہے (2)۔ اولیٰ عورت کا سر پر لٹکا تھا اور اسے کچھ نہیں دیتا تھا جس اولیا کو ایسا کرنے سے منع  
کیا گیا اور انہیں اس کے سر پر ہرگز نہ کاٹھم دینا چاہی کی روایت میں ہے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ اس طرح کرتے تھے کہ  
عورت کا دلی (جب اس کی شادی کر دیتا اگر وہ عورت اس کے خاندان میں قریب ہی رہتی تھی) ہوتی تو اسے سر میں تے لٹکے  
دیتا تھا اگر دور دور کہیں بیٹھی جاتی تو اس کا دلی اسے ایک اونٹ پر سوار کر کے اس کے خاندان کے پاس بھیجتے اور اسے اس اونٹ کے  
سوا کھدے جاتا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَأَشْوَ النَّسَاءِ صَدَقْتِهِنَّ نَهْلَةً (عورتوں کو خوشی خوشی ان کے سر پر یا کرو)۔

مصحف ابن سلیمان نے اسے باپ سے روایت کیا ہے کہ مصنفی نے کہا: اس آیت میں مرد و لونگ ہیں جو ایک عورت کے  
پہ لے میں دوسری عورت سے نکاح کرتے (دوسرے کا نکاح) تو انہیں سر پر ضرور کرنے کا حکم دیا گیا (3)۔ یہاں قول اظہر ہے،  
کیونکہ ایک میں یہ مقام سفارہ خاندانوں کے لیے ہیں اور دوسری میں ہیں، کیونکہ فرمایا: وَإِنْ طَلَعْنَ لَكُمْ عَنْ مَنٍّ وَفِتْنَةٍ تَفْسًا فَاغْلُظْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجَ  
فَمَرَّتَيْنَا ۝ وَالْمَنْعُ وَالْمَنْعُ وَالْمَنْعُ ۚ فَإِنْ طَلَعْنَ لَكُمْ عَنْ مَنٍّ وَفِتْنَةٍ تَفْسًا فَاغْلُظْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجَ فَمَرَّتَيْنَا ۝ وَالْمَنْعُ وَالْمَنْعُ وَالْمَنْعُ ۚ  
تَفْسًا فَاغْلُظْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجَ فَمَرَّتَيْنَا ۝ یہ سفارہ کے منع کے ایک ہونے کا موجب ہے اس میں پہلی سفارہ سے جو مرد  
ہیں دوسری سے بھی مدعی مراد ہیں۔

**مسئلہ نمبر 2:** یہ آیت عورت کے سر کے وجوب پر دلالت کرتی ہے اور وہ اس پر اجماع ہے اس میں کوئی اختلاف  
نہیں ہے مگر عراقی بعض علماء سے مروی ہے کہ کوئی مذکر اور غلام کا آقا جب ان کا آپس میں نکاح کر دے تو اس میں مرد واجب  
نہیں لیکن یہ قول کوئی حیثیت نہیں رکھتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَأَشْوَ النَّسَاءِ صَدَقْتِهِنَّ نَهْلَةً تو اس میں عام حکم فرمایا  
اور فرمایا: فَإِنْ طَلَعْنَ لَكُمْ عَنْ مَنٍّ وَفِتْنَةٍ تَفْسًا فَاغْلُظْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجَ فَمَرَّتَيْنَا ۝ (تو نکاح کر لو ان سے ان کے سر پر ساتوں کی





## وما کان نفساً بالعرق تطیب

(یعنی فرق پر اور دے نفس کے خوش نہ تھا) قرآن حکیم میں ہے شَقَّصْنَا آفْسَانًا فَهِيَ خَيْرٌ جُنُونًا (القدر: 7) اس آیت میں بطور بیان شَقَّصْنَا مقدم ہے۔ اس بنا پر شعباً قَفَفَاتٌ اور وجہاً حَسَنَتاً ہے۔ یہودیہ کے اصحاب نے کہا: نَفْسًا لَعْنُ کے انشاء کے ساتھ منسوب ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے افنی نفساً۔ تیز کے طور پر منسوب نہیں ہے جب اس طرح ہو تو اس میں کوئی حجت نہیں ہے۔ نہ جاننے کے کیا وہ ما کان نفسی اس میں تمام غلط و گمراہ افقائے ہے کہ تمیز کو مقدم کرنا جائز نہیں جب کہ اس کا دل غیر مصروف ہو جیسے مشربین و درہان۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قُلُوْا فَاَسَیْءَ مَعُوْدُ کما نے کی صورت نہیں بلکہ اس سے مراد صراح کرنا ہے خواہ کسی طریقہ پر ہو۔ بعد والی آیت میں بھی یہی مراد ہے۔ اِنَّ زَیْنٰبَیْنِ یٰۤاَکَلُوْنَ اَمْوَالَ اَیْسٰی طَلَبًا اس میں نفس نکال کر مراد نہیں ہے نہ جرح نہ کہ تاہل سے چشمہ ہونے کی ایک عمل قسم ہے اس لیے تعریفات کو (کھانے) سے تعبیر کیا گیا۔ اس کی مثال یہ ارشاد ہے اِذَا لُجُوجٌ یُّضِلُّوْهُ مِنْ یُّوْمِ النَّصْحَةِ فَاَسْفُوْا اِلٰی ذٰلِکَ اللّٰہُ وَذُرُوْا النَّیْسَ (جمہ: 9) اس آیت میں شیخ کی صورت مقصود نہیں بلکہ وہ کام مقصود ہے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دے مثلاً کلام و غیرہ، لیکن شیخ کا ذکر کیا گیا، کیونکہ ذکر الہی سے غافل کرنے والی چیزوں میں سے اہم ترین ہے۔

**مسئلہ نمبر 10۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قَبِيْطًا قَرِيْبًا، لکھو، میں جو منسوب ضمیر ہے اس سے حال ہوئی کی وجہ سے منسوب ہے بعض علماء نے فرمایا: یہ مصدر محذوف کی صفت ہے۔ یعنی الاکلانیت بطیب الانفس۔ عرب کہتے ہیں اکلانہ الطعمہ و الشراب، یعنی وہاں کھاؤ و لذت منڈو۔ اور مصدر المہن و۔ ہر وہ چیز جو مشقت اور تکلیف سے حاصل نہ ہو وہ حق ہے۔ حق یہ ہونے سے اسم فاعل ہے جیسے عریف، عارف سے اسم فاعل ہے حق، یہ فعل کے وزن پر ہے جیسے زمین، ہنائی، اطلاع و صواب، استعمال ہوتے ہیں اور یہ ہنائی استعمال نہ ہو تو امرائی الصغار الف کے ساتھ استعمال ہوتا ہے یعنی کھانا، خمر و غیرہ۔ ابوخی نے کہا: یہ اس طرح ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور جن منکورات خود ماضی جو رات (1)۔ محذورات سے دو کو ماضی جو رات کے لفظ کی اطلاع میں الف سے بدل دیا۔ ابو العباس نے ابن اعرابی سے روایت کیا ہے کہا جاتا ہے: حق و ہنائی و مرئی امرائی، اور مرئی نہیں کہا جاتا۔ یہ ہر دو نے حکایت کو ہے۔ قشیری نے حکایت کیا ہے کہ ہنائی و مرئی (را کے کسرہ کے ساتھ) یعنی ہنائی امرائی کہا جاتا ہے اور یہ قلیل ہے۔ بعض علماء نے فرمایا اکلانہ جس میں کھانا نہ ہو اور مرئی جس میں کوئی بیماری نہ ہو۔ کثیر نے کہا:

قَبِيْطًا قَرِيْبًا مَحْذُوْرًا مَخْاوِرًا اَعْلَا مِنْ اَعْرَاسِنَا مَا اَسْتَحْلَتْ

ایک شخص ملحقہ کے پاس آیا جب کہ وہ کوئی چیز کھا رہے تھے جو اس کی بیوی نے اپنے سر میں سے اسے بہہ کی تھی تو اس نے اسے کہا: کل، من المہنی البرد۔ بعض علماء نے کہا: الہنی جو پاک ہو اور آسانی سے گلے سے اترنے والا ہو کسی چیز نے

اسے خراب نہ کیا ہو اور اللہ ہی جس کا انہو سر چھا ہوا، مکمل انصاف ہو۔ والا ہو، نہ نقصان دے۔ اور نہ اذیت دے۔ فرمایا: انہوں نے مطالب سے دنیا میں تم کو لے لکھاتے ہو اور آخرت میں جو برا بھلا ہو۔ اس پر حضرت ابن عباسؓ کی روایت وراثت کرتی ہے جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ قرآن مجید نکلنے کے بعد حضرت پیرچھو تھکوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ادب و عورت خوشی سے اپنے ملاوٹ و غصہ سے کہ جب کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ماطقان اس کی وجہ سے تمہارے ذوق فیسر نہ کرے اور نہ حق تعالیٰ آخرت میں اس کے بعض مواخذہ نہ کرے (۱)۔ حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ: ایسا ادب تم میں سے کسی کو ذلتی تکلیف، جو مٹی جیوی سے اس کے مہر میں سے دھبہ نہ دھم، نہ کچا پتے چھری کے ساتھ شہد غریب سے اسے دھس نے پانی کے ساتھ نہ کرے، جس کے حق تعالیٰ اس کے لیے لکھی۔ (سری: مبارک، پانی کو جمع نہ کرے۔ ج: ۱، صفحہ ۱۸۸)

وَلَا تُؤْثِرُوا الْمَالَ الْاِثْنِي جَعَلَ لَكُمْ قِيَمًا وَانْزَارًا قَوْلُهُ فِيهَا وَالْكَسُومُ  
وَقَوْلُهُ لَكُمْ تَوْلَا مَعْرُوفًا

”اور نہ دے دو، انہوں کو اپنے مال میں نہیں بنایا ہے، اللہ تعالیٰ نے تمہاری زندگی کے لیے سہارا دیا اور انہیں اس مال سے اور پہناؤ نہیں اور انہوں سے بھائی کی بات“

اس آیت میں دو مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** جب اللہ تعالیٰ نے قیوموں کو مل دینے اور کسوں کو نہ دینے کو بیان فرمایا تو نہ حق تعالیٰ کو بے وقوف اور غیر بالغ کو مل دینے کا ترک نہیں۔ و آیت قیوموں کے لیے وہی دہلی و کھیل کے ثبوت یہ آیت کرتی ہے۔ علامہ ارباعیؒ کہ سلطان، آزاد، معتبر و عادل شخص کو دہلی ملا جائز ہے و آزاد و عورت کو دہلی نہ دے۔ اس میں اختلاف ہے۔ عوام میں اہل علم نے کیا: آزاد و عورت کو دہلی نہ دیا جائے۔ امام احمدؒ نے اس سے حرمت پکڑی ہے کہ اس سے حرمت حضرت افسر کو دہلی دینا تھا۔ سلطان ابی، باج سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کو دہلی دیا، جس نے اپنی عورت کو دہلی نہ دیا تھا۔ عورت وہی کہیں ہو سکتی اگر عورت وہی نہ لگتی تو وہ نہی کی قوم کے بروہی طرف وصیت بھیج دی جات کی علامہ وہی دہلی کے میں اختلاف ہے کہ عام شافعی، ابوہریرہؓ، عمرؓ اور یعقوبؓ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ امام مالکؒ، ابوہریرہؓ، ابن عبدالمطلبؓ نے اس کو باقرہؓ روا ہے۔ و گنتی کا قول ہے: ادب اپنے ملازم کو دہلی نہ دے اس کے متعلق تشنگہ اور بقرہ میں با تفصیل ذکر ہو چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ ۵۵ بار رے السُّفْهَاءُ۔ سورہ بقرہ میں نسخہ کا قولی مبنی بیان موجود ہے کہ سفہاء سے نون ہر ادھی اس کے متعلق علماء کا اتفاق ہے کہ لہر اللہ کے سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ: ایسا اس سے مراد وہ شخص ہے جس کا حسن و کم مان نہیں رہے۔ خاص سے کیا: یہ بھڑقول ہے کہ اس آیت کے متعلق بیان کیا گیا ہے۔ امین بن ابی حاتم نے ابو مالک سے روایت کیا ہے کہ: یہ چھوٹی اور بے تم ان کو اس نہ دوا کر دے کہ وہ بے لکڑی اور قہر میں کسی بیٹے کے دہلی نہ دے۔ ۲۷۶۸ سنخانی نے سعید ارجح ہے انہوں نے یہ روایت روایت کیا ہے فرمایا: اس سے مراد جو شخص میں ۱۳۱ ناموں و صو

نے کہا: یہ قول صحیح نہیں ہے عرب عورتوں کے بارے میں سفالۃ یا سفیہات کہتے ہیں، کیونکہ سفید کی جمع اکثر اس طرح آتی ہے۔ کیا جاتا ہے، قرآن ہمال نہ مضاربت پر دو اور نہ ایسے کوئی کو دو جو تجارت اچھی طرح نہ کر سکا ہو۔ حضرت عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جو عقل نہ رکھتا ہو وہ دوسرے بازار میں تجارت نہ کرے پس اس کے متعلق فرمایا **وَلَا تُلَاقُوا السُّفَهَاةَ** **أَمْ لَمْ تَلَمُّ لَہُنَّ** (یہ دو کام سے چلی ہیں اور کیا جاتا ہے کہ کفار کو مال نہ دے وہ اس وجہ سے طلاء نہ کرے وہ فرار دیا ہے نہ مسلمان کسی ذمی کو خرید و فروخت کا وکیل بنائے یا اسے مضاربت پر مال دے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا: **السُّفَهَاةُ** سے مراد یہاں وہ شخص ہے (۱) جو جرحہ کرتا ہے۔ یہ جو مع قوس ہے۔ **الْمَنْفُورِ** سے مراد وہ نے کہا: سفید پر جرحہ تو سفید کے کئی احوال ہوتے ہیں اس پر اس کے عمر میں بھونا ہونے کی وجہ سے جرحہ کیا جاتا ہے، جنون وغیرہ کی وجہ سے عقل نہ ہونے کی حالت میں جرحہ کیا جاتا ہے، اپنے مال میں اچھی موافقت نہ رکھنے کی حالت میں جرحہ کیا جاتا ہے۔ وہاں شخص جس پر فحشی عاری ہوتی ہے امام مالک نے اس پر جرحہ نہ کرنے کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ فحشی جلد فحش ہو جاتی ہے، جرحہ بھی انسان کے اپنے حق سے لیے ہوتا ہے اور بھی دوسروں کے حق سے لیے ہوتا ہے۔ بسے اپنی ذات کے حق کی وجہ سے جرحہ کیا جاتا ہے وہ جس کا ذکر ہم نے کر دیا ہے اور جنہیں دوسروں کے حق کی وجہ سے جرحہ کیا جاتا ہے وہ غلام بہت زیادہ مقررہ اور مریض جو دو ٹکٹ میں وصیت کرتا ہے۔ مفلس خاندان والی عورت۔ جنہیں اپنے ساتھی کے حق کی وجہ سے جرحہ کیا جاتا ہے یا کر کو اپنے نفس کے حق کی وجہ سے جرحہ کیا جاتا ہے، رہا بھوٹا بچہ اور یتیم ان پر جرحہ کے بارے کوئی اختلاف نہیں ہے، وہاں آؤں جو اپنے مال میں اچھی نظر نہیں رکھتا اور اس سے مال کو بزدلی تلف کرنے سے من نہیں ہوتا، خود رو بچے کے مشابہ ہوتا ہے اس میں اختلاف ہے جو آگے آئے گا، اس میں فرق نہیں، کہ وہ اپنے مال کو تنہا ہوں میں تلف کرتا، دیا یا قرب اور مباحات میں تلف کرتا ہو۔ ہمارے صحاب کا اختلاف ہے اس میں جو مال کو قرب میں خرچ کرتا، ہر شخص نے اس پر جرحہ کیا ہے اور بعض نے اس پر جرحہ نہیں کیا۔ غلام کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور مقررہ کے ہاتھ میں جو کچھ ہو گا وہ قرآن و احادیث کے لیے لے لیا جائے گا۔ لیونکہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ حضرت عمر نے اسفند جھونڈ سے ایسا کو تھا۔ امام مالک نے سواط میں یہ کرتے ہیں: ادا یا کر، جب تک وہ چور سے مٹا ہے اس پر جرحہ ہو گا، کیونکہ وہ اپنے بارے صحیح نظر نہیں رکھتی کہ جب نکار نہ کرے اور نہ اس پر داخل ہوں اور وہاں ہر ٹکٹ اور اس کا چور و خابروں کا اور منافع اور نقصان کو پیچھا سے تو اس پر جرحہ ختم ہو جائے گا اور وہی خاندان والی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی عورت کے لیے ہے، نہیں جس کا خاندان اس کی عصمت کا، لک ہو کہ وہ اپنے مال میں فیصلہ کرے مگر تہائی میں سے اجازت ہے (۲)۔“

میں آتا ہوں، نہ مال کا کام سے چلی نہیں، اگرچہ اس پر جرحہ تو نہیں لیا، تاہم اس مال میں حد تک ہر کی وجہ سے اسے مال دیا نہیں جائے گا، کیونکہ اسے نہ سرکاری اور صحیح بیع کا طعم نہیں ہے اور اصل و حرمت سے نہ واقف ہے، دانی بھی تجارت کی جہالت میں اس کی عقل ہے، اس کے متعلق اندیشہ ہے کہ وہ سودی معاملات کرے گا۔ واللہ اعلم۔ اس پر جو طعن کی طرف مال کی اضافت کی وجہ سے اختلاف ہے۔ یہ اضافت سفہاء کے لیے ہے۔ مال کی نسبت ان کی طرف اس لیے کی، کیونکہ وہ ان کے

قہر میں ہے اور وہ اس میں نگران ہیں، پس اس صحت کی بنا پر ان کی طرف نسبت کی گئی جیسے ارشاد ہے فَنُزِّلُوا عَلَى الْغُلَامِ مَائِدًا (المائدہ: 61) اور فرمایا نَزَّلْنَا السَّحَابَ (بقرہ: 53) اور بعض علماء نے فرمایا: ان کی طرف اسوال کی نسبت اس لیے کی، کیونکہ وہ ان کے اسوال کی جنس سے ہے کیونکہ اسوال مخلوق کے درمیان مشترک ہیں ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ کی طرف منتقل ہوتے ہیں، ایک ملکیت سے دوسری ملکیت میں جاتے ہیں یعنی یہ مال ان کے لیے ہیں جب وہ ان کے مکان میں ہوتے ہیں جس طرح تمہارے وہ مال ہیں جو تمہاری عزت کو بچاتے ہیں اور تمہاری حفاظت کرتے ہیں اور تمہاری اقدار کو بڑھاتے ہیں اور ان کے ساتھ تمہارے معاملات زندگی کا قیام ہے۔ دوسرا قول حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابن عباس، حضرت حسن اور حضرت قتادہ کا ہے، غلطیوں کے مال حقیقتاً مراد ہیں (1)۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: تو اپنا وہ مال اپنی بیوی اور بیٹے کو دے جو حیرتی معیشت کا سبب ہے، کہیں ایران ہو کہ تو فقیر ہو جائے اور تو ان کا مزہ بھگتا رہے اور ان کے ہاتھوں میں جو ہے اس کو بھگتا رہے بلکہ تو خود ان پر خرچ کرنے والا ہو۔ اس مضمون کی بنا پر السُّفْهَاءُ سے مراد عورتیں اور بچے ہوں گے، چھوٹی ادا اور اس کی بیوی۔ مجاہد اور ابوالکاکر قول بھی سفہاء کے بارے میں یہی تھا (2)۔

**مصلیٰ نمبر 3:** یہ آیت سفیہ پر مخرج کرنے کے جو از پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: وَلَا تَوَخَّوْا السُّفْهَاءَ اَمْوَالَكُم اور فرمایا غُلَامٌ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيًّا اَوْ ضَعِيفًا (بقرہ: 282) سفیہ پر دلالت کو اسی طرح ثابت فرمایا جس طرح ضعیف پر دلالت کو ثابت فرمایا اور ضعیف کا معنی سفیر (بیرونے) کی طرف رافع ہے اور سفیہ کا معنی بڑے بالغ کی طرف رافع ہے کیونکہ السفہ ذمت کا اسم ہے اور انسان کی اس پر ذمت نہیں کی جاتی جو اس نے کیا نہ ہو اور قلم غیر بالغ سے اٹھایا گیا ہے پس ذمت اور رافع اس سے ملتی ہو گئے۔ یہ غلطی کا قول ہے۔

**مصلیٰ نمبر 4:** سفیہ پر مخرج سے پہلے کے افعال کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ مالک اور ابن القاسم کے علاوہ ان کے تمام اصحاب نے کہا کہ سفیہ کا نفس اور اس کا اہر تمام جائز ہے حتیٰ کہ امام اس کے ہاتھ کو روک لے۔ یہی امام شافعی اور امام ابو یوسف کا قول ہے۔ ابن القاسم نے کہا: اس کے افعال جائز نہیں ہیں اگرچہ امام اس کو نہ بھی روکے۔ اصح نے کہا: اگر اس کی سفاهت ظاہر ہو تو اس کے افعال مردود ہیں اور اگر سفاهت ظاہر نہیں ہے تو اس کے افعال رد نہیں کیے جائیں گے حتیٰ کہ امام اس پر مخرج کر دے۔ محسوس نے امام مالک کے قول کے لیے یہ دلیل دی ہے کہ اگر سفیہ کے افعال مجرب کیے جائے تو پہلے مردود ہوں تو سلطان کو کسی پر مخرج کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابن القاسم کی ہمت بخوری میں حضرت جابر کی حدیث ہے کہ ایک شخص نے غلام آزاد کیا جب کہ اس کے پاس اس غلام کے علاوہ کوئی مال نہیں تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا آؤ غلام کا آزاد کرادو کر دیا (3) جب کہ اس سے پہلے اس پر مخرج نہیں کیا تھا۔

**مصلیٰ نمبر 5:** بالغ شخص پر مخرج کرنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور حنفیہ علماء نے فرمایا: اس پر مخرج کیا جائے گا (اگر وہ بے وقوف ہوگا) امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اس شخص پر مخرج نہیں کیا جائے گا جو بالغ ہو اور اس حاکم دعا قل ہو محمد رجب







کے مال سے اتنا لے لیا کہ جو معروف طریقہ پر چھے اور تیری اولاد کو کافی ہو اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے وہاں کہے گا: مجھے کھانا مجھے کسی کے ہیرا کر رہے ہو۔ یہ دلیل ہے کہ وہ یہ کہے گا جسے کسب اور پیشہ کی طاقت نہ ہوگی۔ اور جو لغو فتنہ کی عمر کو پہنچ جائے گا وہ یہ نہیں کہے گا کیونکہ وہ خود کمانے اور کمانے کرنے کی عمر کو پہنچ چکا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے حَتَّىٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَمِمَّا فَتَنُوا رَبَّهُمْ اَنْ يَّكُونُوا كَمَا فَتَنَ الْاَوَّلَیْنَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ (نور: 32) اور ارشاد میں ہے عورت کہے گی یا مجھے کھانا کھلایا مجھے طلاق دے۔ یہ اس کے قول کا رد کرتا ہے جو کہتا ہے: بھئی کی وجہ سے تفریق نہیں کرتا ہے اور عورت پر میرا کو لازم کرتا ہے اور غلطہ خاندان کے ذمہ خاتم کے حکم سے کرتا ہے۔ یہ مطالبہ دہری کا قول ہے اور کوفوں کا فقر یہ بھی یہی ہے وہ بطور دلیل یہ آیت پیش کرتے ہیں وَ اِنْ كَانَ مِنْكُمْ قَوْمٌ يَّتَذَنَّبُوْنَ مَا ظَلَمَ الْاَوَّلَیْنَ (نور: 280) (اگر وہ نیک دست ہوتو خوشحال نیک مہلت دو) کہتے ہیں: خوشحال ہونے تک مہلت دینا واجب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ اَلَمْ یَكُنْ لَّكُمُ الْاَوَّلُ الْاَمْلُ مِنْكُمْ (نور: 32) وہ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے فقیر کے نکاح کرنے کا حکم دیا ہے جس فقر کو فتنہ کا سبب بنانا جائز نہیں ہے۔ فقر کے ہوتے ہوئے نکاح کرنے کو کہا گیا ہے۔ اس آیت میں ان کی کوئی جھٹ نہیں ہے اس کا بیان اپنی جگہ پر آئے گا اور حدیث اختلاف کی جگہ میں نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: خطاب تنبیہ کے دہی کو ہے تاکہ وہ اس کے مال سے اس پر خرچ کرے جو مال دہی کی عمرانی میں ہے جیسا کہ پہلے ل کی اضافت میں اختلاف گزر چکا ہے۔ وہی اس تنبیہ کے مال اور حال کے مطابق اس پر خرچ کرے اگر وہ چھوٹا ہو اور اس کا مال کثیر ہو تو اس کے لیے دایہ کا بندہ دست کرے اور اس کی پرورش کرنے والوں کا اہتمام کرے اور اس پر خرچ میں وسعت کرے۔ اگر تنبیہ بڑا ہو تو اس کے لیے نرم لباس اور لذتیں کھانے اور خدام کا انتظام کرے۔ اگر اس کا مال کم ہو تو اس کے مطابق خرچ کرے۔ اگر مال بالکل تھوڑا ہو تو حاجت کی مقدار سوئے لباس اور سادہ کھانا سمیٹ کرے اگر تنبیہ فقیر ہو اس کا مال نہ ہو تو ماہ پر واجب ہے کہ بیت المال سے اس کا بندہ دست کرے۔ امام اگر ایمان نہ کرے تو مسلمانوں پر یہ واجب ہے۔ جو اس کا ریا دہ قرعی ہو گا اس پر واجب ہو گا مگر جو ریا دہ قرعی ہو گا اس پر واجب ہو گا۔ اس کی زیادہ قرعی ہے تو اس پر اسے دودھ پلانا اور اس کی دیکھ بھال کرنا واجب ہے اور نونے پر رجوع کرے گی اور نہ کسی اور پر رجوع کرے گی یہ وَالَّذِیْنَ لَا یُؤْتُوْنَ مَالًا فَیَلْمُوكُم لَآ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (نور: 233) کے تحت گزر چکا ہے۔

**مفسرہ نمبر 10۔** وَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْتُوْنَ مَالًا فَیَلْمُوكُم لَآ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (نور: 233) کے تحت گزر چکا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے ان کے لیے دعا کرو اللہ تعالیٰ تم میں برکت دے، اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت فرمائے اور تمہارے لیے نیک بندہ دست فرمائے (۶) اور میں تمہاری دیکھ بھال کروں گا یا احتیاط ایسی ہے جس کا قطع تیری طرف لائے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے ان سے اچھا بندہ کرو یعنی تم جب بھئی کی عمر کو پہنچ جاؤ گے تو ہم تمہارے مال تمہیں واپس کر دیں گے (۲)۔ باپ بیٹے سے کہے: میرا مال تجھے ہی ملے گا ان شاء اللہ تعالیٰ اس کا نالک ہوگا جب تو مال کا نالک ہوگا اور جب تو تعریف کرے کو پہنچاں لے گا۔





اس پر بلوفت کا حکم نہیں لگایا جائے گا حتیٰ کہ وہ اس عمر کو پہنچ جائے کہ جس میں کسی کو احکام ہو تا ہے اور یہ سترہ سال کی عمر ہے اس وقت اس پر حد ہوگی جب وہ کوئی ایسا فعل شنیع کرے گا جس پر حد واجب ہوتی ہے۔ ابھی امام مالک نے فرمایا: بلوفت کی حد یہ ہے کہ اس کی آواز بھاری ہو جائے اور اس کی جیٹی پھول جائے۔ امام ابو حنیفہ سے دوسری روایت انیس سال کی ہے۔ اور یہ زیادہ مشہور قول ہے۔ دارعینی کے متعلق فرمایا: اس کی بلوفت کی سترہ سال ہے اور اس پر نظر عظم ہے۔ مالوفی نے امام ابو حنیفہ سے اٹھ دو سال بھی روایت کیے ہیں۔ داد نے کہا: جب تک احکام نہیں ہوتا مگر کے ساتھ بلوفت شہادت ہوگی اور چھ یا انیس سال بھی عمر ہو جائے۔ زہری نے ناف ہالوں کا پید ہونا، بعض علماء نے کہا: اس سے بلوفت پر استدلال کیا جائے گا۔ ابن القاسم اور سلم سے یہ مروی ہے۔ امام مالک کا بھی ایک قول یہ ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ احمد، حاکم، ابی یوسف، ابی یحییٰ، بعض علماء نے فرمایا: یہ طرفت کی علامت ہے لیکن اس کے ساتھ کفار پر حکم دیا جائے گا نہیں جس کے زیر ناف ہال پیدا ہو چکے ہوں گے اسے قتل کیا جائے گا۔ اور جس کے زیر ناف ہال نہ ہوں گے اسے چھن میں شہر کیا جائے گا۔ امام شافعی کا دوسرا قول ہے انہوں نے یہ استدلال علیہ اتر چلی کہ حدیث سے کیا ہے اور ایک باہوں اور دونوں کا اعتبار ہوگا۔ بلکہ عظم ہالوں پر مہرب ہوگا۔ ابن القاسم نے کہا: میں نے امام مالک کو یہ کہنے ہوئے سنا کہ میرے نزدیک حضرت عثمان خطاب کی حدیث پر عمل ہے۔ اگر زیر ناف ہالوں پر احکام استعمال کرتا ہے تو میں اس پر حد لگاؤں گا۔ اصمغ نے کہا: مجھے ابن القاسم نے کہا میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ حد صرف ہالوں کے اٹکنے اور بلوفت دونوں کے جمع ہونے کی صورت میں لگائی جائے گی۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: زیر ناف ہالوں کی وجہ سے عقم ثابت نہ ہو گا نہ وہ بلوغ ہے اور نہ بلوغ بروااست ہے۔ زہری اور عطاء نے کہا: جس کو احکام نہ ہوں اس پر حد نہیں ہے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے اور مالک کا ایک رجحان بھی یہ کہ قول کے مطابق وہی طرح ہے۔ امام مالک کے بعض اصحاب کا یہی قول ہے اس کا ظاہر یہ ہے کہ باہوں کے اٹکنے اور مہرب کا اعتبار نہیں ہے۔ ابن عربی نے کہا: جب حضرت ابن عمر کی حدیث حرم میں داخل نہیں ہے تو پھر بروا حد جو مسالوں کے متعلق علماء ذکر کرتے ہیں وہ صرف دعویٰ میں ہے۔ وہ عمر جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز قرار دیا اور اس عمر سے ابتر ہے جس کا اعتبار نہیں کیا۔ شرع میں اس پر دلیل بھی قائم نہیں، اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی قریش میں زیر ناف ہال اٹکنے کا اعتبار کیا ہے۔ میں اس کا بعد تسلیم نہیں کرتا جس نے ابن ابی مرسل کو ترک کر دیا جن کا اعتبار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ اور اس نے اس کی تاویل کی ہے اور اس حد کا اعتبار کرتا ہے جس کا لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار نہیں کیا ہے اور نہ تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے شریعت میں ٹھہرائی ہے۔ میں کہتا ہوں: یہاں تو اس کا یہ قوس ہے اور سورۃ النہال میں اس کا دوسرا قول ہے، کیونکہ وہاں اس نے حضرت ابن عمر کی حدیث کو نہیں چھوڑا اور اسی طرح کی تاویل کی ہے جو ہمارے علماء نے کی ہے، کیونکہ اس کا مہرب ان کے درمیان فرق ہے۔ جب تک کی طاقت رکھتا ہے اور جس کے لیے ہال قیامت میں حد مقرر کیا جائے ہے اور وہ پندرہ سال کی عمر کا شخص ہے، اور جو بیست کی طاقت نہیں رکھتا، اس کے لیے حد مقرر نہیں کیا جاتا اور وہ بچوں میں شمار ہوتا ہے۔ یہ وہ منہوم ہے جو حضرت عمر بن عبد العزیز نے حدیث سے سمجھا ہے۔



بقرہ میں بیان کیا ہے اور دوسرے قوموں کے لیے مختلف ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر وہ شخص مال اور اپنی خوراک کرنے والا ہو یا مال کو خراب کرنے والا ہو دین کو ضائع کرنے والا نہ ہو تو اس پر حج کرنا جائز ہے اور اگر اپنے دین کو ضائع کرنے والا ہو یا مال کی اصلاح کرنے والا ہو تو اس کے متعلق قول میں ایک ہے کہ اس پر حج کرنا جائز ہے یہ ابو ابراہیم بن خریج کا فتویٰ ہے اور دوسرا یہ کہ اس پر حج نہ ہوگا یہ ابو اسحاق مروزی کا فتویٰ قول ہے۔ امام شافعی کا بھی حکم قول میں ہے۔ فقہی مسئلہ: جو ہم نے سفر (بہ قول) پر عمر کے متعلق ذکر کیا ہے یہ حضرت حنن، حضرت عقی، حضرت زبیر، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس اور عبد اللہ بن جعفر کا قول ہے اور ابیہن میں سے شروع کا قول ہے اور فقہاء میں سے امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبلہ اور ابو یوسف کا قول ہے۔ فقہی مسئلہ: کیا ہمارے کتاب نے اس مسئلہ میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** جب یہ ثابت ہو تو تو قرآن جان لے کہ اس کا ذکر دو شرائط پر ہے اولیٰ کہ محسوس کرنا اور ہائی جوتہ۔ اگر ایک شرط پوری جائے اور دوسری نہ پائی جائے تو مال فقیر کے حوالے کرنا جائز نہیں اسی طرح آیت کی نسیں ہے اور ابن عباس، ائیںب اور ابن وہب کی روایت سے اس آیت کے متعلق یہی روایت ہے۔ امام ابو حنیفہ امام زفر و فقہی سے غلط فقہاء کا یہی قول ہے انہوں نے کہیں سال کی عمر کو پہنچنے کے ساتھ دانا کی محسوس کرنے کو ماننا کرنا یا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: اس عمر میں چونکہ وہ مرد ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کے قول کے ضعف پر اس میں اور اس کے ضعف پر ایسے ہے جس کے ساتھ ابو یوسف رازی نے حکام و اقرباء میں ان دو آیتوں کے استعمال سے جھگڑا کیا ہے میں کہ پہلے گزر چکا ہے۔ یہ مطلق اور نسیں کے باب سے ہے اور اس اصول کا تحقیق ہے کہ مطلق کو تنبیہ کی طرف لوٹا جاتا ہے۔ اس کا رد ہونا کیا نہ کہ وہ گے جب دوسرے سنجیدہ ہو۔ مگر ہمارے علماء نے نسیں میں بلاغت کے ساتھ ساتھ وہ کائنات سے دوسرے شرط قرار دی ہے اس وقت رشد میں داخل واقع ہو گا جبکہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اس کا تیس نہیں رکھتے اور یہ ذکر اور صحت میں مذکورہ اقوال کے اعتباری اعتبار کا اعتبار کرتے ہیں۔ ہمارے علماء نے ذکر اور صحت میں فرق کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: عورت، مرد کے خلاف ہوتی ہے، کیونکہ وہ پردے میں ہوتی ہے بکارت کی وجہ سے۔ وہ نہیں جانتی ہے۔ اور نہ اس کا استیجاب ہوتا ہے، اسی وجہ سے اس میں نکاح کے وجود پر دلائل کو موقوف کیا گیا ہے۔ ان کے ساتھ قرآن مقاصد سمجھتی ہے۔ جبکہ مرد اس کے خلاف ہوتا ہے وہ اپنے تصرف اور نشاء کے آزاد ہے جو عورت تک لوگوں سے ملاقات کے ساتھ ان کا اختیار و میل ہو جاتا ہے۔ اس کی عقل عورت کے ساتھ نہیں ہوتی ہے، اسی میں اس کے لیے غرض حاصل ہو جاتی ہے اور جو کام شافعی نے کیا وہ باز و راست ہے، کیونکہ عورت کے داخل آنے کے ساتھ عمر و عقلی اس کی رشد و دانائی میں اضافہ نہیں کرتی جب کہ وہ تمام امور اور مقاصد کو جاننے والی ہو اور مال و نسیں میں غرض کرنے والی نہ ہو مگر ہمارے علماء نے یہ نہ کہ فرمایا ہے کہ غلام کے دخول کے بعد اسی وقت کا گزر ابھی ضروری ہے جس میں احوال کی مہارت حاصل ہوتی ہے۔ ابن عربی نے کہا: ہمارے علماء نے اس نہ کی تحدید میں نئی اقوال کر کے کہا: ان میں سے پانچ چھ اور سات سال یا والدی لڑکی کے بارے میں ہیں اور دوسرے جس کا باپ نہ ہو اس کے بارے میں ہے۔ ان کے بعد ایک سال معزز کرنا ہے اور جس پر اولیٰ مقرر کیا ہے اس پر ہمیشہ حج ہو گا حتیٰ کہ اس کی والدی ثابت ہو جائے۔ ابن تمام اقوال



میں کوئی دلیل نہیں ہے باپ والی لڑکی میں سالوں کی حد بیان کرنا مشکل ہے اور حجت میں ایک سال کی تحدید اس سے بھی زیادہ مشکل ہے اور جس پر دوائی مقرر کیا گیا ہے اس پر بیش جبر ہو گا حتیٰ کہ اس کی دانتی واضح ہو جائے اس کو مٹی جبر سے نکالنا ہے یا قسم اس سے نکالنا ہے۔ یہ قرآن کا ظاہر ہے اور اس تمام سے تصور اس ارشاد کے تحت داخل ہے **فَإِنْ اُكْتُمْتُمْ فَهُمْ كُفَّارٌ** پس رشددانائی کا اعتبار تو متعین ہو گیا لیکن رشاد کے حال کے تحت ہونے کے سبب اس کا محسوس کرنا مختلف ہے وہیں اس کو پہچان لے اور اس پر عینی ترکیب کر اور وہ فیصلہ کرنے سے اجتناب کر جس پر دلیل نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ علماء کا اختلاف ہے اسی لڑکی کے بارے میں جہ باپ والی ہو اور اس مدت میں کوئی کام کرے۔ بعض علماء نے فرمایا: جبر کی بقا کی وجہ سے وہ در پر محمول ہو گا اور جہ کام اس مدت کے بعد کرے گی وہ جواز پر محمول ہو گا۔ بعض نے فرمایا: جہ کام وہ اس مدت میں کرے گی وہ در پر محمول ہو گا مگر جب کہ اس میں دروغی ظاہر ہو تو جواز پر محمول ہو گا اور جہ کام اس مدت کے بعد کرے گی وہ جواز پر محمول ہو گا مگر یہ کہ اس میں سفاہت واضح ہو۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ جس پر جہ کیا گیا ہے اس کو ال دینے میں علماء کا اختلاف ہے کہ کیا سلطان کی ضرورت ہوگی یا نہیں۔ ایک جماعت نے کہا: یہ معاملہ سلطان وقت کی طرف لے جانا ضروری ہے اور اس کے نزدیک اس کی دانتی ثابت ہوگی تو اس کا ہل اس کو دیا جائے گا۔ ایک گروہ نے کہا: یہ بھی کے اجتہاد پر موقوف ہے سلطان کی طرف معاملہ لے جانے کی ضرورت نہیں (16)۔ ابن عطیہ نے کہا: ہمارے زمانہ کے وہی میں دوست یہ ہے کہ وہ سلطان کی طرف مسئلہ لے جائے اور اس کے پاس رشد کے ثبوت سے مستثنیٰ نہ ہو کیونکہ اس میں مخالفت ہے اس سے کہ اصیاء متحمل ہو جائیں کہ کچھ دہا ہو گیا ہے اور وہ مجبور علیہ (جس کو تعریف سے روکا گیا ہے) کو بری کرے جس کو اس وقت میں تعمیل کی قلت اور نادانی کی وجہ سے تعریف سے روکا گیا تھا (2)۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ جب لڑائی کے پاسے جانے کے ساتھ ماں اس کے حوالے کیا جائے گا پھر اگر وہ وقت نہ ہو اور فیصلہ خرابی کے ظہور کے ساتھ بے وقوفی کی طرف لوٹ آئے تو ہمارے نزدیک اس کی طرف جبر پھر لوٹ آئے گا اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: مجرد بارہ نہیں لوٹے گا، کیونکہ وہ بالغ عاقل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ تعاس اور حد میں اس کا قراں جائز ہے اور ہماری دلیل یہ ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُمْنُونَ أَمْ لَا تَفْقَهُوا دِيَارَ اللَّهِ وَلِقَاءَ رَبِّهِ** اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِنْ كَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ عَلَى الظَّالِمِينَ لِيُظَاهَرَهُمْ بِمَا عَمِلُوا** پھر اگر وہ شخص جس پر فرض ہے بے وقوف ہو یا کمزور ہو یا اس کی طاقت نہ رکھتا ہو کہ خود نکلا سکے تو نکلتا اس کا ولی (سرپرست) انصاف سے (1)۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کوئی فرق نہیں فرمایا کہ مجبور سنہ ہو یا اطلاق کے بعد اس پر سفاہت طاری ہو۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ وہی کے لیے یتیم کے مال میں وہ سب کچھ کرنا جاوے جہ باپ کے لیے کرنا جائز ہوگا ہے مثلاً جارت کرنا، جناحیت پر دینا، بیع و شرا کرنا وغیرہ اور اس پر یہ بھی لازم ہے کہ وہ اس کے تمام اسواہل کی زکوٰۃ ادا کرے خواہ اسوا

جہ نعلی ہونگھتی ہوئے جانوروں اور غلط زندگی ادا کرتے اور اس کی طرف سے دنیاویات کی اسیبت اور اگر وہ چیزیں مناج کر دے اس کی قیمت ادا کرے، والدین کا حقوق اور تمام لازمی حقوق ادا کرے۔ فقیر کا کھانا کرے، اس کی طرف سے سہہ کرنا، اس کے لیے کوئی خرید نہ دے، وہ لوگوں کو نہ دے، اس کے مقابل میں تمام مصروف کا سترہ سو روپے، جسے بھی ہفتی قرض خواہوں کو قرضہ دے کر اسے اور اس میں کچھ بچ جائے جس کا حد یہ قرضہ ادا کر دے تو وہیں کا یہ نہیں ہمارے اور انہی مال تک نہ بچے تو کسی پر بالی قرض خواہوں کے لیے کچھ نہ ہونا اور ان پر رضیوں نے قرضہ وصول کر لیا۔ اگر قرض خواہوں نے تمام مال لے لیا پھر دوسرے قرض خواہ لگے، اگر تو کسی کو باقی قرض کا طلب کیا، میت باقی قرض کے ساتھ معارف قضاوی میں ان حد کے لیے اسے دینا اور کانٹہ نہ لگا کر ان کا حصہ چاہے اور صحابہ ان لوگوں سے بیٹے والوں کے لگا جنہوں نے مکمل اپنا قرضہ وصول کر لیا تھا، اگر وہیں کوئی دوسرا نہ ہو اور نہ میت قرضہ کے ساتھ معارف ہو تو وہیں پر نہ کھنڈہ ہوگا اور جب وہیں نے میت کا قرضہ بھیہ تو اس کے سے یہ تو وہی رضی ہو گا۔ اگر اس نے تو کسی قدر کرنی اور طویل زمانہ نہ کر لیا حتیٰ کہ وہ لوگوں سے کہے تو وہیں پر کچھ نہیں ہوگا۔ سورہ بقرہ میں وہ ان **تُكَافِّرُهُمْ فَأُولَٰئِكَ كَفَّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ** (بقرہ: 220) کے تحت دین کے فرج کرنے کے مقصود اکرام کر کے چکے ہیں جو کافی و شافی ہیں۔ احمد بن۔

**مسئلہ نمبر ۱۱**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا**۔ اس کا مطلب یہ کہ جس کو تو غیر اسراف سے تھامنا چاہے وہ جا رہا ہے۔ لیکن اس نے اس لیے دلیل خطاب ہوئی بلکہ مراد یہ ہے کہ ان کے مال نہ کھانا، نہ کھانا نہ اسراف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس میں کوئی چیزیں بدل کر کھانے سے منع فرمایا ہے، عادت کھانے ہیں جو ان کے لیے کھانا نہیں دیتی اور یہاں ہے۔ اس کا یہ ان کے آگے آئے گا۔ اسراف کا فعلی معنی حد سے تجاوز کرنا ہے۔ سورہ آل عمران میں اس کا ذکر ہو چکا ہے۔ اسراف کا مطلب فرح کرنے میں خطا ہے۔ اسی سے شاعر فرماتا ہے:

اَقْلَمُ حَقِيْبَهٗ يَغْدُو مَا شَابِهَ مَا لِعَطْمِهٖ مَنَ وَ لَا يَبْرُ

یعنی: دھماکی جگہ میں کھائیں کرتے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

وَقَالَ قَاتِلُهُمُ وَالْعِيلُ تَلْبِيْهُمْ اَلْمَرْفُوعُ قَاتِلُهُمُ اَنَا اَبْر

نصر بن مہمل نے کہا: کسراف کا معنی انصاف غریب کرنا ہے اور انصاف کا معنی نعمت ہے، اسراف کا معنی اس کا یہ معنی کہ یہاں ان شاء اللہ تعالیٰ سورہ النعام میں آئے گا۔

فہم انرا اس کا معنی ان کا جعلی ہوا ہے۔ وہ حالت یوغ کو ہے۔ البدل اور انب در درہ یہ قال اور حلال کی فرج ہے۔ اس کا اسراف نام پر مختلف ہے اور ان کے لیے قضاہ بدعت کی وجہ سے نکل نسیب میں ہے۔ یعنی جو میری پرورش میں ہے اس نے مال کو قسمت نہ کچھ کر تو اسے کھائے اور کبے میں اس نے بڑے ہونے کے لیے جعلی کر دیا، ہوں تاکہ وہ نہ ہو جائے اور انہی مال کے نہ دے۔ یہ نصرت ان کو اس کو دیکھو سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ كَانَ عَيْنًا فَلْيُشْفِئْ** اللہ تعالیٰ نے عین لڑایا، جو چشموں کے مال

سے ان کے سر پرستوں کے لیے حلال ہے۔ غنی کو حکم دیا کہ وہ یتیم کے مال کے استعمال سے رک جائے اور فقیر و مسکین کے لیے سب سے زیادہ فائدہ مند طریقہ ہے اس کے مال سے کھا سکتا ہے۔ کہا جاتا ہے نصف الرجل من الشغل واستعف جب کوئی کسی چیز سے رک جائے۔ الاستعفاف من الشغل کا مطلب ہے چیز کو ترک کرنا۔ یا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلْيَتَشَفَّيْ الْيَتِيمَ لَا يَجْعَلْ مَوْلَاهُ سَفِيهًا (نور: 33) (اور بچے کے لیے کہ پاک دامن بنے، وہ لوگ جو نہیں کر پاتے شادی کرنے کی قدرت) العفة کا معنی ہے جو چیز حلال نہیں ہے اس سے رک جانا اور جس کا کرنا واجب نہیں اس سے رک جانا۔ ابو داؤد نے حسین بن النعمان بن عمرو بن شعيب بن نبيه عن جدہ کی سند سے روایت فرمایا ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: میں فقیر ہوں میرے پاس کچھ نہیں ہے اور میرے پاس ایک یتیم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے یتیم کے مال سے کھا جب کہ تو اسراف کرنے والا نہ ہو، فضول خرچی کرنے والا نہ ہو اور مال کو جمع کرنے والا نہ ہو۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 13۔** علماء کا اختلاف ہے کہ کب تک کون ہے اور اس آیت سے مراد کیا ہے؟ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے وَضَعِي ثَلَاثَ لِقَعِيْمٍ أَفْشِيَا كُلُّهَا لَتَعُوْذِيْكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ کے تحت مروی ہے فرمایا: یہ یتیم کے اس دلی کے بارے میں نازل ہوئی جو اس کی دیکھ بھال کرتا ہے اور اس کی اصلاح کرتا ہے جب وہ عفو ہو تو اس کے لیے یتیم کے مال سے کھانا چاہا ہے۔ ایک روایت میں ہے: اس کے مال کی مقدار معروف طریقہ سے کھانا جائز ہے۔

بعض نے فرمایا: اس سے مراد یتیم ہے اگر وہ غنی ہو تو ولی پر وسعت کا مظاہرہ کرے اور اس کے مال سے اجتناب کرے اگر وہ فقیر ہو تو ولی پر اپنے مال کی مقدار اس پر خرچ کرے۔ یہ سید اور یحییٰ بن مسعود کا قول ہے۔ پہلا قول مجہد کا ہے اور دوسرا صحیح ہے کیونکہ یتیم اپنے مال میں اپنی معزنی اور مغایرت کی وجہ سے تصرف کرنے کے ساتھ مخاطب نہیں ہوتا واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 14۔** معروف طریقہ سے کھانے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے کہ وہ کیا ہے؟ ایک قوم نے کہا: وہ یتیم کے مال سے خرچ کرنے جب اسے ضرورت ہو پھر جب خوشحال ہو تو ادا کر دے۔ یہ حضرت عمر بن خطاب، حضرت ابن عباس، حضرت عبیدہ و حضرت ابن مسعود، ابو العالیہ اور اوزاعی کا قول ہے اور اپنی حاجت سے زیادہ یتیم کے مال سے خرچ نہ لے۔ حضرت عمر نے فرمایا: خبردار میں نے بیت المال سے اپنا معاملہ اس طرح کیا ہے جس طرح ولی کا معاملہ یتیم کے مال سے ہوتا ہے۔ اگر میں نبی ہوں گا تو میں اس مال سے پرہیز کروں گا اور فقیر ہوں گا تو معروف طریقہ سے کھاؤں گا پھر جب خوشحال ہوں گا تو وہ مال واپس کر دوں گا۔ حضرت عبیدہ بن مسعود نے عامر سے انہوں نے ابو العالیہ سے وَضَعِي ثَلَاثَ لِقَعِيْمٍ أَفْشِيَا كُلُّهَا لَتَعُوْذِيْكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ کے متعلق روایت کیا ہے کہ وہ خرچ لے کر کھائے۔ پھر بطور دلیل یہ آیت پڑھی تُوَاوِيْضْتُمْ اَلْوَسْمٰى اَمْوَالَهُمْ كَاَشْهَادًا عَلٰیكُمْ۔

دوسرا قول: اگر ابراہیم و عطاء حسن بصری، غنی ہر لادہ سے مروی ہے کہ فقیر و مسکین نے جو معروف طریقہ سے کھا یا اس کی اس پر رضا نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اس کا حق ہے۔ یہی فقہاء کا نظریہ ہے۔ حسن نے فرمایا: یہ لہذا کی طرف سے وہی کے لیے کھانا ہے وہ اتنا کھائے جو اس کی بھوک کو مٹا دے، اور اتنا کھائے کہ اس کی شرمگاہ کو دھانپ دے، روٹی کے اٹل کپڑے اور لباس نہ پہنے۔

اس قول کی صحت پر اہل اجماع اہست ہے کہ امام جو مسلمانوں کے عقائد میں ہوتا ہے جو وہ بیت المال سے کھاتا ہے وہ اس پر بطور فرض واجب نہیں ہوتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مال میں اس کا حصہ مقرر فرمایا ہے۔ پس حضرت عمرؓ کے قول میں پسے قول والوں کے لیے حجت نہیں ہے کہ جب میں خوشحال ہوں گا تو ان لوگوں کا کھانا کھانے لگے گی اور حضرت ابن عباسؓ ابو العالیہ اور شعبیؓ سے مروی ہے کہ معروف طریقہ سے کھانا سے مراد مویشیوں کے دودھ سے لٹے حاصل کرنے کے علاوہ سے خدمت کرنے اور سواروں پر سوار ہونے کی طرح ہے جبکہ اصل مال کو نقصان نہ ہو جس طرح غنہ زہادیت کو تار و پود کا ہے، لہذا چنانچہ اعلان کرنا ہے وخص کی لپائی کرتا ہے اور مجبور میں توڑتا ہے۔ رہے اسوال کے اجماع اور اصول تو ان کا لینا وحی کے لیے جائز نہیں۔ یہ تمام فقہاء کے قول سے نکلا گیا ہے۔ وہ اپنے عمل کی اجرت کی مقدار لے لے۔ ایک حدیث نے یہ کہا ہے اور میں معروف ہے، اس پر فقہاء نہیں ہے، لیکن اس سے نزاع لینا حرام ہے۔ حسن میں صاف مذکور ہے کہ اس کو دین حرام کیا جاتا ہے (نہ باپ اور حاکم کے دوسرے درمیان فرق کیا ہے۔ باپ کے دوسرے لیے معروف طریقہ سے کھانا جائز ہے اور باپ کے دوسرے لیے مال لینا بھی صورت میں جائز نہیں۔ یہ تیسرا قول ہے اور یہ حق قول مجاہد سے مروی ہے۔ فرماؤ ان وہ قرش لے اور نہ کسی اور اعتبار سے لے۔ مجاہد کا خیال ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ اس کی آیت یہ آیت ہے یا ایہذا الیٰ بنی اٰلِ اٰلِہٖمُ اَنْ تَكُلُوْا اَمْوَالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا تَحَارِرًا عَلٰی شُرَاطٍ مُّبٰیۡنٍ فَبَیِّنْکُمْ (اے ایمان والو! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں ناجائز طریقہ سے مگر یہ کہ تجارت جو تمہاری باہمی رضامندی سے)

اور یہ تجارت نہیں ہے۔ زید بن اسلمؓ نے کہا: اس آیت میں دفعہ اس ارشاد سے منسوخ ہے اِنَّ الَّذِیۡنَ یُنٰیۡکُلُوْنَ اَمْوَالَ اٰیۡتِہِیۡسِ خُلَآئِفَہٗ (بے شک جو لوگ کہتے ہیں تمہیں کمال ظلم) بشر بن الولید نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نہیں جانتا شاید یہ آیت اس آیت سے منسوخ ہو یا ایہذا الیٰ بنی اٰلِ اٰلِہٖمُ اَنْ تَكُلُوْا اَمْوَالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا تَحَارِرًا عَلٰی شُرَاطٍ مُّبٰیۡنٍ فَبَیِّنْکُمْ (اے ایمان والو! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں ناجائز طریقہ سے مگر یہ کہ تجارت جو تمہاری رضامندی سے)

یا انھوں اس قول یہ ہے کہ حضرت اور ستر کے درمیان فرق ہے پس جب معقم ہو تو منسوخ ہے اور جب کسی وجہ سے سفر کرنے کا مکان ہو تو معینی ضرورت ہے اٹھانے اور کوئی چیز منع نہ کرے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

پھر انھوں نے کہا: فقہاء میں سے جو اپنے اس میں سے معروف طریقہ سے کھائے۔ وہ اسوا، چاندی تو اس سے خرچ لینا اور کسی اور اعتبار سے لینا جائز نہیں ہے۔ ساتواں قول مکرر نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے وَخَرَجَ کُلٌّ مِّنْہُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا تَحَارِرًا عَلٰی شُرَاطٍ مُّبٰیۡنٍ فَبَیِّنْکُمْ (اے ایمان والو! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں ناجائز طریقہ سے مگر یہ کہ تجارت جو تمہاری رضامندی سے) فرمایا: یہ صحیح ہے اور اگر وہ اپنا مال پائے تو پھر اسے پورا کر دے۔ نئی نہ لے کھاؤ اس کے کوئی معنی نہیں، کیونکہ یہ انسان ایسی مضر اور کیفیت میں ہو تو اس کے لیے حقیقہ میں کسی اور سے لے لینا، خواہ وہ قرطبی ہو یا اور ہو جائز ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور غنی نے یہ فرمایا ہے کہ اپنے مال سے وہی معروف طریقہ سے کھائے تاکہ





ان کی جزا دینے والا ہے اس میں برحق سے انکار کرنے والے کے لیے وعید ہے۔ اس میں باوجود مذہب اور اورام جلالت محل وقوع میں ہے۔

لِزَجَالٍ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَقْرُنُونَ وَالْأَقْرُنُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ تَصِيَّبًا مَّفْرُوضًا ۝

”مردوں کے لیے صہرے اس میں سے جو چھوڑ گئے ہیں ماں باپ اور قرعہ رشتہ دار اور عورتوں کے لیے صہرے اس میں سے جو چھوڑ گئے ہیں باپ اور قرعہ رشتہ دار اس ترکہ سے خواہ عفو یا زیادہ یہ صہرہ (اللہ کی طرف سے) مقرر ہے۔“

اس آیت میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** جب اللہ تعالیٰ نے بنی کے امر کا ذکر کیا تو ساتھ ہی سواریت کا ذکر فرمایا۔ اور یہ آیت اوس بن ثابت انصاری کے بارے میں نازل ہوئی وہ فوت ہوا اور ایک بیوی چھوڑی جس کو ام کعبہ کہا جاتا ہے اور اس عورت سے تین بیٹیاں چھوڑیں دو ان کی کھڑے ہوئے وہ دونوں میت کے بچا کے بنے تھے اور اس کے وہی تھے ان کو سیر اور علیہ کہا جاتا ہے ان دونوں نے ماں لے لیا اور اس کی بیوی اور اس کی بیٹیوں کو نکندہ یا اور وہ نہ نہ جاہلیت میں عورتوں کو وارث نہیں بناتے تھے اور نہ چھوٹے کو وارث بناتے تھے اگرچہ وہ زکر بھی ہوتا دیکھتے میراث صرف اسے ملے گی جو کھڑوں کی بیٹیوں پر چڑ کر جنگ کرے گا اور نہ زکریٰ کر سکا ہوگا اور نکور چلا سکا ہوگا اور شہادت مع کر سکا ہوگا۔ ہم کہتے ہیں یہ اقدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو بلائے تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس کا بیٹا کھڑے پر سوار نہیں ہو سکتا، نہ تو وہ بوجھ اٹھا سکتا ہے اور نہ دشمن کو زخمی کر سکتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دونوں واپس جاؤ حتیٰ کہ میں رکھ لوں جو اللہ تعالیٰ میرے لیے اچانک کے بارے میں کوئی نیا حکم فرمادے۔ جس اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں یہ آیت نازل فرمائی (۱) اور ان کی جہالت کی وجہ سے جو تصرف اور قول تھا اسے باطل کر دیا، کیونکہ چھوٹے درجہ تو بڑوں کی نسبت مال کے زیادہ حق دار ہونے چاہیے تھے کیونکہ وہ فوت خود تصرف کر سکتے ہیں اور نہ اپنے مصالح میں غور و فکر کر سکتے ہیں نہ ماہد جاہلیت کے لوگوں نے وراثت حکم جاری کیا ہوا تھا اور حکمت کو باطل کر دیا تھا اور اپنی خواہشات نفس کی وجہ سے گمراہ ہو چکے تھے اور اپنی آراء اور تصرفات میں غلطی کی تھی (2)۔

**مسئلہ نمبر 2۔** حارے علماء نے فرمایا اس آیت میں تین نواک ہیں (۱) میراث کی علت کو بیان فرمایا اور قرابت ہے (۲) قرابت کا عموم جیسے بھی ہو یا عینی ہو (۳) مقررہ صہرہ کا احوال۔ یہ صہرہ آیت میراث میں بیان کیا گیا ہے۔ اس آیت میں حکم کے لیے حمید ہے اور اس کا سدرائے کا ابطال ہے حتیٰ کہ مثالی بیان واقع ہوا۔

**مسئلہ نمبر 3۔** یہ بات ثابت شدہ ہے کہ ابو طلحہ نے جب اپنا مال (میراث) صدقہ کیا اور اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اپنے قرعہ رشتہ دار فقراء میں دے دے تو حضرت ابو طلحہ نے وہ باغ حضرت مسلمان







فرما، کہ انھیں کیا غصہ تھا یہ میرے ان قول نہ طعن ہے قسماً جیسا وحقاً لازم ہے یہ امر سمجھنے سے پہلے ہی ہے  
ای وہ اسے غصوب ہے نہ وجہ جانے کہ کیا حال کی بنا پر غصوب ہے جی ان کے لیے جسے قرطبی کہاتے ہیں۔ انکس نے کہا  
اس کا مطلب ہے غہ غمانی نے ان سے بے حد غم قرار دیا ہے۔ مفرغش کا مطلب ہے واجب مقدور

وَإِذَا خَصَمٌ الْيُسْمَ أَوْ لَوْ الْقَرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَلْزَمَهُمْ بَنَاهُ وَقَوْلُوا لَهُمْ  
تَوَلَّاهُمْ غَرْوًا ۝

”اور جب ماضیوں (شرکی) تقسیم کے وقت (غیر وارث ارثاء، فقیر، یتیم اور مسکین تو وہ انھیں بھی اس سے  
اور انھوں سے انجی بات کر

**حکمہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو میراث میں کمی جی کا مستحق کسی ہے اور وہ اس کی تقسیم کے وقت حاضر و  
اور و قریبی رشتہ داروں سے ہو یا غائب اور غائب سے ہو اور وارث نہیں ہیں تو ان کو اجازت ہے کہ وہ انھیں مجرم نہ کہ مار رہا ہو  
ہو اور اگر مل نہ ہیں تو ایسا کہ خود کو کہ خود کسی پیشکش کو بھی تو اس وقت انھوں سے معذرت کرنی چاہیے۔ اگر حضور اہل سے  
ایا بنے تو اس میں بہت بڑا اثر ہے۔ ایک و دوم ایک لاکھ سے بھی بہت سے نکالے۔ اس قول کے مطابق یہ آیت حکم  
سے یہ حضرت اسی میں اس کا قول ہے۔ تاہم میں نے ایک جہاں سے اس کی جہاں سے ہے مگر مردوں میں یہ آیت جاری ہے اور  
سوی اشعر نے بھی اس کا حکم دیا ہے اور حضرت اسی میں اس سے مردوں کے یہ آیت مستخرج ہے۔ اس کو اس میں اس کے مستخرج  
ایا بنے یو جیکم انہ لہ اؤد و لہ یلذ کو مثل خط الانشیخ (کلمہ) نہ سے جس میں اللہ تعالیٰ ۱۰۰ (۱۰۰) میں وارث کے  
بارے میں ایک مرد (الحاک) کا (حسد) برادر ہے اور عورتوں (الحیوں) کے (حسد) کے

عید میں مسیب نے فرمایا آیت میراث اور وصیت کے ہر آیت کا مندرجہ آیت۔ اس حکم کے اس آیت کو مندرجہ میں کہا  
ہے دوہر مالک، مگر مرد اور عورتوں میں اور یہاں آیت اور یہ آیت وراثت کے ضمن میں اس آیت کو بیان کرتی ہے  
اور مشارک کا انتخاب اس کے لیے ہے جو ہر مرد ہے اور اس کا معنی ہے وہ ان میں سے ہے کہ انھوں نے اس آیت و ممان  
کہا ہے۔ حضرت حسنین نے کہا ان میں انھوں نے غلی کیا ہے (۱)۔ اور یہاں میں حضرت اسی میں سے ذرا غلط ہے  
ان کے تحت مردوں کے۔ انھوں نے فرمایا یہ آیت حکم ہے اور مندرجہ میں ہے۔ ایک روایت میں سے فرمایا کہ انھوں نے  
یو قیت مندرجہ ہے کہ انھیں مندرجہ میں ہے لیکن انھوں نے اس پر غصہ کرنے میں سستی کی ہے۔ ان کی دوسری روایت میں  
ایک اور روایت ہوتا ہے یہ وہ ہوتا ہے جو وہاں ہے اور دوسری روایت ہے جو اس میں ہوتا ہے وہ وہاں ہے جو وہاں ہے  
ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ انھیں حکم کرنے کا مالک نہیں ہیں۔ حضرت اسی میں سے فرمایا کہ انھوں نے مندرجہ میں  
وہ میراث تقسیم کرتے وقت رشتہ داروں سے صدمہ نہ کرنا کہ وہ میراث میں سے صدمہ نہ کریں (اگر کوئی میراث میں  
سے ہو۔ اور اگر وصیت نہ ہو تو میراث میں سے ان کو انھوں نے حکم کرنے میں یہ میراث جو یہاں آیت سے ہے۔ انھوں نے کہا





روایت میں ہے انہوں نے فرمایا: کہ میں تیری ایسے امر پر دلالت نہ کروں کہ تو اگر اس سے (۱۰) پارہ ۴ کا تو اللہ تعالیٰ تجھے اس سے نہات مطلق فرمائے گا اور اگر تو اپنے جد اولاد پھڑ سے کا تو اللہ تعالیٰ تیری وجہ سے ان کی حفاظت فرمائے گا؟ میں نے کہا: ضرور جیسے تم انہوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی: *لَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ*۔ (۱۱)۔

میں کہتا ہوں: یہی معنی محمد بن کعب القرظی نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: ”جو اچھا حدیث کرے گا وہی صحابہ سے گزر جائے گا اور جو کسی چیز کی ضرورت پوری کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے باقی ماندہ لوگوں کے لئے بجز عظیم نیکوئی کا“ (۱۲)۔ تیسرا قول وہ ہے جو اکثر مفسرین کا ہے یا اس شخص کے بارے میں ہے جس پر سوت آتی ہے تو وہ اپنی وصیت کے وقت پاس موجود اولیٰ کو کہتا ہے: اللہ تعالیٰ تجھے اولاد عطا فرمائے گا تو اپنے لئے اس کا خیال رکھنا، اپنے مال کی اللہ کے راست میں وصیت کر اور صدقہ کر اور غلام آزاد کر جس کی وہ اپنے غلام، مال پر پہنچتا جا رہا ہے یا اس کو وصیت کے ساتھ ٹھہر لیتا ہے پھر وہ اپنے برادر کو نقصان پہنچاتا ہے پس انہیں اس سے منع کیا گیا تو ایسا بت انہیں کہہ رہی ہے کہ جس طرح تم اپنے دروغ اور اپنی اولاد کو بے روے میں اپنے بعد خوف کرتے ہو اسی طرح اپنے خیر کے دروغ پر خوف کرو اسے مال میں فضول خرچی پر نہ ابھارو۔ یہ حضرت انس عباس، حضرت قتادہ بن سلمیٰ، ابن عبید بن جراح اور مجاہد کا قول ہے۔ سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب آدمی وصیت کے وقت حاضر ہوتا ہے یہ کہا مناسب نہیں کہ وہ مرنے والے کو کہے کہ تو اپنے مال کی وصیت کر اللہ تعالیٰ تیری اولاد کا رازقی ہے لیکن وہ یہ کہے کہ تو اپنے نفس کے لئے نیک اعمال آئے بھیج اور اپنی اولاد کے لئے (کچھ) چھوڑ۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد *وَقَالُوا يَتَوَكَّلُ اللَّهُ* سے یہی مراد ہے۔ مقسم اور حضرت نے کہا: یہ آیت اس کے برعکس میں نازل ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ مرنے والے کے قریب موجود شخص اسے کہے کہ اپنے دروغ کے لئے مال محفوظ کر لے اور اپنے بچوں کے ہے، بقی رکھ کوئی دوسرا تیرے مال کا تیری اولاد سے زیادہ حق دار نہیں ہے اور وہ اسے وصیت سے منع کرے پس اس سے قرہی رشتہ داروں اور برحق کو نقصان ہوگا جس کے لئے وصیت کرنے کا حق ہے انہیں کہا گیا کہ جس طرح تم اپنی اولاد کے متعلق خوف کھاتے ہو اور خوف ہوتے ہو کہ ان سے اچھا سلوک ہو۔ پس اسی طرح مساکین، یتیم کی جیت سے بھی انہی بات کرو اور ان کو نقصان پہنچانے میں اللہ سے ڈرو۔ یہ دونوں قول آیت میراث کے نزول سے پہلے وصیت کے وجہ کے وقت پر مبنی ہیں یہ سعید بن جبیر اور ابن مسیب سے مراد ہے۔ ابن عبید نے کہا: یہ دونوں قول تمام لوگوں میں عام نہیں ہیں بلکہ لوگوں کی دو قسمیں ہیں ایک منصف کے لئے ایک قول بہتر ہے اور دوسری حنف کے لئے دوسرا قول بہتر ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ آدمی جب ایسے دروغ چھوڑ جائے جو خود قبیل ہوں، مٹی ہوں تو پھر اسے وصیت کی طرف بلانا چاہیے اور اپنے لئے اس کے بھیجے پر ابھارنا چاہیے اور جب ایسے دروغ چھوڑے جو ضعیف اور کمزور ہوں اور عطف ہوں تو ان کے لئے مال چھوڑے اور جتنا کر نے کی طرف بلانا بہتر ہے، کیونکہ اس دروغ میں بھی اس کا اجر مساکین کو مال دینے کی اجر کی طرح ہے اور رعایت کا دروغ اور ضعیف اور کمزوری ہے پس اس کے ساتھ میان واجب ہے۔

میں کہتے ہیں: یہ تحصیل صحیح ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو فرمایا تھا: ”اگر آپ نے دین، کوئی چھوڑے تو یہ آپس غریب چھوڑنے سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے رہیں“ (2)۔ اگر انسان کی اولاد نہ ہو یا وہ فقی اور خود نکمیں ہو اور اس کا مال اس کے باپ کی طرف سے ہو اور اس پر اسے اس کے بچے اس وقت انسان کے لیے بہتر ہے کہ وہ اپنے مال کو آخرت کے ذخیرہ کے لیے آگے بھیجے تاکہ اس کے بعد اس کی اولاد اس کے بعد برے کاموں میں شریک نہ کرے اور پھر وہ اس پر بوجھ ہو۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلْيَسْأَلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ يُبْلَغُوا إِلَيْهِمْ كَمَا سَمِعُوا** یعنی اور دستِ قبول یعنی مرافق و نعم داکہ وہ اپنے مال سے واجبی حقوق ادا کرے پھر اپنے قرہبی رشتہ داروں کے لیے اتنی مقدار دے کہ اسے اس کی وجہ سے پھونے در ثناء و نقصان نہ پہنچے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میرے کو عدل پر مبنی قول کو دے دے کہ اسے (۱) اللہ کی تعین کرے اور اسے اس کے پڑھنے کا علم نہ کرے۔ بلکہ آہستہ آہستہ خود پڑھے کہ وہ اس کے لیے اور اسے تعین کرے۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آپ نے قریب اہل کونوں کو (۲) **إِلَّا اللَّهُ** کی تعین کر دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ انہیں کھل پڑھنے کا حکم دے، کیونکہ اگر اس کا اسے حکم یا مایا تو ہو سکتا ہے وہ غصہ میں آجے اور اس کا اندازہ دے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد حقیر ہے یعنی اسے نہ بھڑکاو نہ اسے حقیر سمجھو۔

**إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ غُلًّا ۖ إِنَّهَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ**  
**وَيَصْلُونَ سِعِيرًا ۖ**

”بے شک وہ لوگ جو کھاتے ہیں یتیموں کے مالِ علم سے وہ غریب کھاتے ہیں اپنے پیٹوں میں آگ اور وہ غریب جھوٹے جائیں گے بھڑکی آگ میں۔“

اس آیت میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ غُلًّا** یہ ہے کہ یہ آیت غفلت کے ایک شخص کے بارے میں نازل ہوئی جس کو محمد بن زید کہا جاتا تھا اور وہ اپنے بھتیجے کے مال کا مال تھا جو یتیم تھا اور پھر یہ تھا۔ اس نے اپنے بھتیجے کا مال کھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں یہ آیت نازل فرمائی۔ یہ فقہ میں حاکمان نے کہا ہے۔ اسی وجہ سے یہ مورد طعن ہے کہ اس سے مراد وہ عیال ہیں جو حقیقہ میں سے وہ کھاتے ہیں جو ان کے لیے یہاں نہیں ہے۔ ان زید نے کہا یہ ان کفار کے بارے میں نازل ہوئی جو عورتوں اور بچوں کو میراث نہیں دیتے تھے۔ براعتہ کے مال لینے کو کھاتے تھے۔ یہ بھی ایسا ہے کیونکہ متفقہ کفار، عیسائی اور اس کی وجہ سے اکثر اشیاء، کھلے ہیں جاتا ہے۔ ذکر میں یہ کہتے کو تمام کیوں نہ کہ انہیں کو بیان کرنے کے لیے اور کفار و اخلاق کی ضد کے ساتھ اس پر طعن و تشنیع کی ہے۔ اس اور انعام کے امتیاز سے کہ نبی کی بی بی کو آگ کہا گیا ہے (2) جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمْسَكَتْ** (۱) اس آیت میں قرہ سے مراد غلبہ (۲) اگر ماں ہے بعض علماء نے فرمایا: ہمارے عرواؤں نے یہ کہہ کر حرام آگ کا سبب بنا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے ہر آدم کو آگ کا نام دیا۔ یہ حضرت

ابو سعید خدری سے مروی ہے فرمایا: ہمیں نبی کریم ﷺ پر نے اپنی حراوت کی رات کے متعلق بتایا کہ میں نے ایک قوم کو بھیجی جس کے ہوت، وقت کے ہونٹوں کی طرح تھے نہ پر ایک ایسا فرشتہ متعین تھا جو ان کے ہونٹوں سے بکراتا تھا پھر ان کے مونہوں میں آگ کی چٹائیں ڈالتا تھا جو ان کے پیٹے سے نکل جاتی تھیں، میں نے جبریل سے پوچھا: یہ کون لوگ ہیں؟ اس نے کہا: یہ لوگ ہیں جو قریشوں کا یہ مظلماً کھاتے ہیں (۱) کتاب دست اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ عجم کا مال کھانا کبار میں سے ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: سات ہلاک کرنے والی چیزیں ہیں۔ ایک سے بچو۔ ان سات چیزوں میں عجم کا مال نہ لے گا بھی نہ کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَتَوَضَّعُوا لِرَبِّكُمْ عَامِرًا وَّعَاطِمًا اِنَّ عِمَاسَ كِيَاك رَوَايَت میں یاد کے صدر کے ساتھ محبوبوں کا میٹھ پڑھنا ہے اور اصلاح اللہ عز و جل را اصلاح سے مشتق کیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تَوَضَّعُوا لِرَبِّكُمْ (عذرا) (ابو جودہ نے فعل کی لغت کی وجہ سے تَضَّع سے مشتق کر کے یا کے ضم، صا کے فتح اور لام کی ضم سے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کی اصل پادشاد ہے تَضَّعُوا لِرَبِّكُمْ (الخالق) (پھر اسے دوزخ میں جھونک دو) اسی سے مشتق عربوں کا قول ہے صَلَّيْتَهُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَتَضَّعْتُ آتَمَ کے ساتھ کر کے چاقی۔ شمر نے کہا:

وَدَدْتُ تَضَّعْتُ حَتَّى حَرَّيْتُمُ كَمَا تَضَّعُ النُّفُورُ مِنْ قُرْبِي

باقی قراء نے یا کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے اور نہیں نے اسے صلی لند، بعد صلا، صلی وصل سے مشتق کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لَا يَضَّعُهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى (الاحق) (الصلوات صلی آگ کے قریب کی وجہ سے گرم ہوتا ہے یا آگ کے قریب سے گرم ہوتا ہے۔ اسی سے حادث بن مراد کا قول ہے:

لَا اَكُنْ مِنْ جُثَاثِ عِلْمِ اللّٰهِ وَبَرِّ لِيْغْهَا الْيَوْمَ ضَالِّ

نصیب کا معنی بھڑکنے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** یہ آیت اللہ کی آیات میں سے ہے۔ اس آیت میں ان کی کوئی دلیل نہیں ہے جو کہا ہوں کی وجہ سے انفر کائنات کی آیت اور اہل سنت کا نظریہ یہ ہے کہ یہ بعض تمکباتوں پر نافذ ہوگا، پس وہ آگ میں داخل ہوں گے پھر میں ہوں گے اور مر جائیں گے۔ دوزخوں کا عجم جس سے مختلف ہے دوزخ میں گئے اور دوزخ میں گئے (بلکہ ہمیشہ عذاب میں مبتلا رہیں گے) تاوی یہ کتاب رسالت کا جامع قول ہے تاکہ دونوں کے متعلق خبر پھر کے خلاف واقع نہ ہو اور بعض سے اس کی مثبتیت سے عذاب ساتھ رہے (۱) ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ يَقْضِيْ اَنْ يُّشْرَكَ بِهِمْ وَيَقْضُوْا مَا كَانُوْنَ عَلَيْهِمْ لَنْسُوْا تَشْأَنًا (یہ شک اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا اس بات کو کہ شرک کیا ہو گے اس کے ساتھ اور بخشتا ہے جو اس کے علاوہ ہے جس کو چاہتا ہے) یہی جواب ہوگا جو بھی اس مضمون معنی میں سے تم پر روز ہوگا۔ مسلم نے اپنی تصنیف میں حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رہے دوزخی تو اس حراوت میں گئے دوزخ تو دوزخ میں گئے دوزخ دوزخ میں گئے لیکن انھوں کو آگ ان کے کتابوں کے سبب لپٹے ہوگی یا فرما: ان کی خطاؤں کے سبب لپٹے ہوگی پھر انہیں اللہ







ہوں جس کے دونوں قبضے کی چاب کی اور عمر بن الخطابؓ کی فتنے کے مروجوں کے حتیٰ کہ وہ آدمی فریضہ اور ہر سنت کا سلسلہ ہمیں  
بجھو گئے تو کوئی ایسا شخص نہیں پائیں گے جو ان کے درمیان فیصلہ کرے۔

جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لو کہ قرطبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم صحیح تھا اور ان کی عقیم مہادت میں سے قاضیین لوگوں نے اس طعنہ کو  
نکال دیا ہے۔ طرف نے مالک سے روایت کیا ہے فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: جس نے قرطبی کی اصل روایت کو  
علم حاصل نہیں کیا وہ اصل روایات پر فضیلت کیسے دے گا۔ انہی اصحاب نے مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: میں یہ کہتا ہوں کہ  
ہوئے سنہ ۱۸۰ھ میں قرطبی کا علم صحیحاً قرآن نے جو قرطبی کا یہ کیا ہے ان کے کھٹے بغیر تو وہ انہیں جدی قبول نہ کرتے  
گا۔ اس مالک نے کہا: انہوں نے کیا کیا۔

**مسئلہ چہرچہ**۔ ابو داؤد اور دارقطنی حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ وہ اس شاہ سنیہ نے فرمایا:  
علم صرف تم ہی ان کے علاوہ جو کچھ ہے، وفضیلت ہے (۱) ان حکم روایات (۲) سنت کا کہ (۳) فریضہ کا (۱۱)

فطالی بوسلمان نے کہا: حکم روایات سے مراد کتاب اللہ ہے۔ آیات میں حکام بیان ہوئے ہیں مگر قرآن کی جو  
آیات منسوخ ہیں ان پر عمل نہیں کیا جاتا اور صرف تاریخ پر عمل کیا جاتا ہے اور سنت کو کہ سے مراد سنت جاری ہے جو نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن عادت میں سے مروی ہے اور فریضہ عادت و افعال رکھتا ہے (۱) عقیم میں عادل ہوا یا جس کتاب سنت میں  
ذکر، واصل میں بدل کرنا اور در افعال یہ ہے کہ کتاب و سنت اور جو ان سے ہم معنی ہے ان سے مستند مسائل۔ پس یہ فریضہ  
کتاب و سنت سے باخود مسائل کے برابر ہو گا، کیونکہ کتاب و سنت سے باخود معنی میں نہیں ہوا۔ علم سے مروی ہے فرمایا:  
حضرت ابن عباسؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ کو بایہ وہ سن سے ایک ایسی عورت نے متعلق مسئلہ پوچھا چاہتے تھے جس نے  
خاندان اور نسب میں چھوڑے تو حضرت زید بن ثابتؓ نے کہا: خاندان کے لئے نصف ہو گا اور ماں کے لئے باقی کا تمام ہو گا۔  
حضرت ابن عباسؓ نے کہا: تم یہ مسئلہ کتاب اللہ میں پاتے ہو یا اپنی رائے سے بیان کر رہے ہو۔ حضرت زید نے کہا: میں اپنی  
رائے سے کہتا ہوں، میں ماں کو باپ پر فضیلت نہیں دیتا۔ ابوسلمان نے کہا: یہ فریضہ کے تقدیر کے باب سے ہے جس کا  
اس فریضہ کے متعلق نہیں ہے تو یہ انہوں نے مخصوص طبع کا اعتبار کیا ہے اور وہ یہ ارشاد ہے: وَذُوْهُمَا ذُوْا فَرْقٍ فَلِلْمَوْلَى ثُلُثٌ وَ لِلْاُمِّ ثُلُثٌ  
ہوئی تو ماں کے لئے تہائی حصہ ہے جب ماں کا حصہ تہائی پڑ گیا اور باقی ماں و دو تہائی ہے وہ باپ کے لئے ہے، والدہ کو حصہ  
دینے کے بعد باقی مال سے بچے ہوئے نصف، باقی مال پر قیاس کیونکہ والدین کے ساتھ چارہ ذریعہ (حصہ لینے والا) اور  
تو والدین کے درمیان دو مال تھے حصوں میں تقسیم ہو گا ایک حصہ ماں کے لئے اور دو حصے باپ کے لئے اور وہی باقی ہے یہ  
تقسیم میں زیادہ عدل ہے نسبت اس کے کہ باقی نصف میں سے تمام مال کا تہائی مال خود یا ماں کے اور باقی باپ کو دیا جائے جو  
چھ حصہ بنتا ہے۔ لیکن اسی طرح ماں کو باپ پر فضیلت ہوگی، حالانکہ وہ فقہاء کے اصل مروت میں اور ماں کے لئے باپ  
کے حصہ سے زیادہ ملے گا، حالانکہ اصل میراث میں باپ مقدم اور منقض ہے۔ اس میں زیادہ عدل سے نسبت اس کے جو

حضرت ابن عباس کا تخریب ہے کہ اس کو نقل مال سے تہائی ملے گا اور باپ کا حصہ چھٹے حصہ کی طرف لوٹا کر کم کرتے ہیں جس میں حضرت ابن عباس کا قول چھوڑ دو گیا اور ماہر فقہاء نے حضرت زید کے قول کو اپنایا۔ (ابو عمر) نے کہا: حضرت عبداللہ بن عباس نے خاتمہ وراثت میں کے بارے میں کہا: خاتمہ کے لیے نصف ہے اور مال کے لیے قریباً 1/3 ہے اور باقی باپ کے لیے ہے۔ قاضی شرف الدین یوسف اور ابن ابی اوزانہ میں اور ایک جماعت نے یہ کہا ہے۔

ابن عباس سے ابواسحاق بن عبد اللہ انصاری مصری المعروف ابن المبارک نے دو سو سکوں میں سبکی کہا ہے اور کہا: میں نے از مسند الشتر کہ میں حضرت علی کا قول سبکی ہے اور ایک مقام پر کہا: حضرت علی سے سبکی مروی ہے۔ (ابو عمر) نے کہا: حضرت علی حضرت عبداللہ، تمام خاں اور ماہر علماء سے مشہور اور معروف ہیں قول ہے جو امام مالک نے لکھا ہے اور حضرت ابن عباس پر ان کی نیت یہ ہے کہ اگر وہیں جب ورثہ میں شریک ہوں ان کے ساتھ اور کوئی شریک نہ ہو تو ان کے لیے ایک تہائی اور دو تہائی باپ کے لیے ہوگا اور اس طرح جب اس نصف میں والدین شریک ہوں تو خاتمہ سے زائد ہوتا ہے تو وہ مال اس میں اسی طرح حصہ پائیں گے (یعنی ان کے لیے تہائی اور باپ کے لیے دو تہائی ہوگا) نہ تو اس میں سبکی ہوگی ہے۔

**صفحہ نمبر 79**۔ آیت سواریت کے خراس کے سبب میں روایات مختلف ہیں، ایسی ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ اور تعلق نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ سعد بن زید کی بیوی نے کہا: یا رسول اللہ! سعد فوت ہو گیا ہے اور اس نے دو بیٹیاں اور ایک بھائی چھوڑا ہے، اس کے بھائی نے سعد کا سر اور ترکہ قبضہ میں کر لیا ہے، عورتوں سے ان کے مال کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے، آپ صریح فرماتے ہیں کہ میں اس میں جواب نہ دیا، پھر وہ عورت آئی اور عرض کی: یا رسول اللہ! سعد کی بیویوں کا نکاح کیا جاتا ہے؟ فرمایا: اس کے بھائی کو میرے پاس بلاؤ وہ آیا تو آپ صریح فرماتے ہیں کہ اسے فرمایا: سعد کی بیویوں کو دو تہائی دو اور میں کی بیوی کو اٹھواں حصہ دو اور باقی مال میرے لیے ہے (1)۔ ابوداؤد اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ پھر آیت سواریت کا ذکر ہوا، فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت جابر نے بھی روایت کیا ہے فرمایا: یا رسول اللہ! میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سبکی کر لی، ان میں سے میری بیوی کے لیے تخریف لائے، انہوں نے مجھے بے ہوش پایا۔ آپ صریح فرماتے ہیں کہ پانی مشکوٰۃ اور مشکوٰۃ پھر اس پانی سے مجھ پر چھڑکا تو مجھے ہوش آگیا۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے مال میں کیا کروں؟ تو یہ آیت نازل ہوئی: **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ لَكَ أَفْلاكٌ**۔ ان دونوں احادیث کو سمجھیں میں بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے۔ امام ترمذی نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے اس میں ہے میں نے عرض کی: یا نبی اللہ! میں اپنے مال کو اپنے بچوں میں تقسیم کروں۔ تو آپ صریح فرماتے ہیں کہ مجھے کوئی جواب نہ دیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی: **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ لَكَ أَفْلاكٌ**۔ لفظ کو مفسرین **خَطَا الْأَنْفُسِ** (الایہ) امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث میں صحیح ہے (2) اور بخاری میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اس آیت کا نزول اس وجہ سے ہوا کہ مال سدا بیٹے کے لیے ہوا اور والدین کے لیے اہمیت تھی، اس ان آیات سے اس حکم کو منسوخ کیا گیا۔

1۔ اس میں امام، کتاب الفرائض، باب الفرض العمد، حدیث نمبر 2110 شیخ الاسلام ابی نعیم

2۔ جامع ترمذی، کتاب الفرائض، باب ميراث البنين، حدیث نمبر 2022، نعم، وقرآن مجلی، پندر

مقابلہ اور کبھی نے کہا نہ یہ آیت ہم کہ کے متعلق مائل ہوتی اس کا واحد ذکر ہو چکا ہے۔ رسول نے کہا: یہ حضرت امین بن عباس کے بھائی عبد الرحمن بن ثابت کی بیویوں نے سب مانس ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا زمانہ جاہلیت کے لوگ میراث صرف ان لوگوں کو دیتے جو جنگوں میں شریک ہوتے اور جو ان میں سے قتل کرتے۔ جس نے یہ آیت مائل ہوئی اس نے یہ پیمانے بنائے۔ بعد میں یہ کیا۔ یہ بھی میراث نہیں کہ یہ تمام کا جواب ہو جس وجہ سے اس کا نزول ہو فرما۔ اہل ایمان۔ اہل الطہری نے کہا: بعض آثار میں وارد ہے کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں تھا کہ وہ پیمانے پہنچے تو میراث سے محروم کرتے تھے تو اسلام کے ابتدائی زمانہ میں بھی یہی ہوتا رہا یہاں تک کہ اس آیت نے حکم منسوخ کر دیا اور ہمارے نزدیک اس پر شریعت کا مشغول ہونا ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے۔ دیکھو کہ یہ آیت بعد بنی راع کے وراثت کے متعلق مائل ہوئی۔ بعض عدم نے فرمایا: یہ ثابت بن کثیر بن ثعلبہ کے خلاف ثابت ہے۔ اہل انقل کے نزدیک یہ ماقول وسیع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچاس میراث دیا۔ اگر ہماری شریعت میں اس سے پہلے یہ حکم ثابت ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میراث دیا کہ نہ لیتے بھی بھی ہمارا شریعت میں یہ ثابت نہیں ہوا کہ پہنچے تو میراث نہیں دی جائے گی حتیٰ کہ وہ حضور پر سوار ہو کر جنگ کرے اور اپنے حرم کا دفاع کرتے۔ میں کہتا ہوں: خاصی دیکھ کر عربی نے اسی طرح کیا ہے۔ اس آیت کا نزول ایک دن کتبہ پر دراست کرتا ہے وہ یہ ہے کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں تھا کہ ماں بہن سے لے لیتے تھے اسلام کے ابتدائی دور میں شریعت خاموش نہ تھی اور نہ اس کو ثابت کرنے والی تھی۔ کیونکہ اگر یہ شریعت ہوتا اور ثابت ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو بیویوں نے ماں داپس کرے کا حکم نہ لگاتے۔ دیکھو کہ جب انعام جاری ہو چکا ہوں پھر بعد میں فتح آئے تو وہ مستقبل میں موخر ہوتا ہے۔ سابقہ فیصلوں کو ختم نہیں کرتا۔ یہ ایک زمانہ جاہلیت کا حکم تھا۔ شریعت اسلام نے اسے اٹھا دیا یہ دین عربی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئًا أَزْوَاجًا وَلَكُمْ فِيهَا مَآءٌ حَارٌّ وَأَسْلَمٌ وَأَرْدًا** اور میں نے تم کو جوڑ دیا اور اس میں پھرتی جائز داخل ہے۔ جب کوئی قسم انعام کے اس کی اولاد نہیں ہے اور اس کا پوتا نہ ہو تو وہ حالت شہر کا۔ جب نکاح کی اولاد کے لیے وصیت کرے تو اس میں جو تے داخل نہ ہوں تھے۔ اہم یہ مفید فرماتے ہیں: اگر اس کی سبلی اولاد نہ ہو تو پوتا داخل ہو گا اور یہ معلوم ہے کہ الفاظ تبدیل نہیں ہوتے اس سے بوجہ کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** ابن المنذر نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئًا أَزْوَاجًا** فرمایا تو وراثت کے خلاف سے یہ چیز ثابت ہوتی ہے کہ میراث تمام اولاد کے لیے ہے خود اس میں بوجہ یا کافر ہو، لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ مسلمان کا کفر وراثت نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض اولاد کا ارادہ کیا ہے اور بعض کا نہیں۔ جس مسلم کا کفر وراثت نہ ہوگا اور کافر مسلمان کا وراثت نہ ہوگا یہی حدیث کا ظاہر ہے۔

میں کہتا ہوں: جب اللہ تعالیٰ نے **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِئًا أَزْوَاجًا** فرمایا تو اس میں دو قیدی بھی داخل ہے جو کفار کے قبضہ میں ہے جس دو بھی وراثت نہ ہوگا جب تک اس کی زندگی اسلام پر معلوم ہو۔ یہی اکثر اہل علم کا قول ہے مگر بعض نے کہا: قیدی وراثت نہ ہوگا اور جب اس کی زندگی کا علم نہ ہو تو اس کا حکم مقتدر کا حکم ہوگا اور آیت کے عموم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث داخل نہ ہوگی کیونکہ آپ

سہیلہ نے فرمایا: ہم وارث نہیں بنائے جو ہم چھوڑتے ہیں، صدق ہے۔ اس کا قصہ علی بن ابی طالب اور شامہ سورۃ مہکم میں آئے گا۔ اسی طرح ہے۔ پ یا را سے۔ اپنے بھائی یا سہیلہ چچا کا قتل بھی ایسی عموماً میں داخل نہ ہوگا کیونکہ سنت اور اجتہاد امت سے ثابت ہے کہ اپنے مقتول کے دل و راس کی اہلیت سے وارث نہ ہوگا۔ اس کا بیان سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ اگر وہ اسے لفظ آتش کرے تو اس کی اہلیت سے اسے میراث نہیں ملے گی۔ اور اس کے من سے امام و حکم کے قول کے مطابق وارث ہوگا اور اگر مشائخ، امام احمد، حنفیوں اور سنیوں کے قول میں نہ من سے وارث ہوگا اور عذریت سے وارث ہوگا جیسا کہ سورۃ بقرہ میں کا بیان گزر چکا ہے۔ اوم مالک کا قول اسی ہے۔ لیکن قول اسحاقی اور ابو ثور کا ہے۔ اور یہی قول معید بن عیسیٰ و عطاء بن ابی ریان و محمد بن زبیری و داؤد زہلی و ابن المنذر کا ہے، کیونکہ میراث ایسی چیز ہے جس کا وارث اللہ نے۔ اسے اپنی کتاب میں بتایا ہے اس سے سنت اور اجتہاد کے ساتھ استنباط کی گئی۔ ہر اختلاف پر مسئلہ کا ہر آیات کی طرف لوہا باندھے گا جس میں میراث کا بیان ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اسلام کے ابتدائی دور میں میراث کا حق کی نسبت میں سے ہوا تھا۔ ان میں سے نصف، بھیرہ اور معاقدہ ہے۔ پھر یہ تمام سبب منسوخ ہو گئے جیسا کہ اسی صورت میں **وَالْكَافَّةُ الْجُنُودُ** کے تحت تفصیل آئے گی ان شاء اللہ۔

معاقدہ کا ہر مانع ہے کہ والد کے ساتھ ایسے افراد وارث ہوں جن کے لیے حصہ متعین ہے تو پہلے اسے حصہ منروئے کے ساتھ حق حصہ دیا جائے گا پھر جو دل بچے گا وہ مرد کے لیے دو عورتوں کے حصہ سے برابر حصہ کے مطابق تقسیم کیا جائے گا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **فَرَأَى النَّاسَ يَكْفُلُونَ الْوَلَدَ لَهُمْ كَالْوَلَدِ لَهُمْ** (۱)۔ اس حدیث کو ان کے روایت کیا ہے یعنی وہ فرماؤں جو قرآن میں اللہ میں آئے ہیں اور یہ فرمائی ہوئی ہیں۔ 1/2 - 1/6 - 1/3 - 2/3 - 1/8 - 1/4 - 1/2۔ پانچ کا حصہ ستر ہے صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کی طرف سے لیکن اور خاندان۔ یہ حصہ اس صورت میں ہیں جب یہ طہرہ ہوں کوئی انہیں اپنے حصہ سے ٹوک نہ رہے والا نہ ہو۔ حاجہ کے نہ ہونے خاندان کا حصہ 1/4 ہوگا اور ایک بیوی کو زیادہ دو بیویوں کے لیے 1/4 ہو گا جب کہ جب نہ ہو اور 1/8 حصہ ہوگا ایک بیوی کو زیادہ دو بیویوں کے لیے جب کہ جب نہ ہوگا اور 2/3 حصہ چار افراد کا ہے جس میں بیویوں میں سے دو یا زیادہ ہوں اور چاروں انہیں بیوی یا باپ کی طرف سے نہیں جب دو یا دو سے زیادہ ہوں یہ حصہ اسی صورت میں جب ان کو ٹوک نہ رہے والا نہ ہو اور 1/3 حصہ دو افراد کا ہے جن کا حصہ یہ ہوں اور یہ حصہ ماں کی طرف سے دو یا دو سے زیادہ افراد ہو۔ اور یہ کل مالی کا تیسرا حصہ لیس کے برابر یعنی کاٹھ 1/3 ہے۔ اس مسئلہ میں جب کہ میت کے وارث خاندان یا بیوی اور والدین ہوں تو اس صورت میں ماں کو ملے گا کاٹھ 1/3 ہے گا۔ اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے اور بھائیوں کے ہوتے ہوئے والد کے مسائل میں جب اس کے ساتھ دو بہن اور دو بھائی کا تیسرا حصہ اس کے لیے ہو۔

اور 1/8 حصہ سات افراد کے لیے ہے۔ اور ماں اور والد جب اس کے ساتھ میت کا بیٹا اور پوتا ہو ایک دوسری اور بہن کی



اللہ فرمائی کہ چونکہ تمہارا مذہب (اسلامی مذہب اسلام) تیرا خدا تھا، لیکن اس اطلاق میں صرف کا استعمال، اس حقیقت پر قرطبی  
 اصرار پہنچا ہے۔ اگر مسلمانی اول درجہ میں مذکور ہو، تو پوچھنے کو کچھ نہیں ملے گا اس پر اہل علم کا جراح ہے۔ اگر مسلمانی اولاد میں  
 سے مذکور نہ ہو اور اولاد کی اولاد میں مذکور ہو (یعنی پوتا یا موجود ہو) تو پہلے مسلمانی کیونکر ہو گا اور 213 حصہ تک پہنچے  
 گا۔ بحر بانی 113 پتوں کو ملے گا کہ وہ میت سے تعلق میں برابر ہوں یا نہ کر لیں گے سے داخل ہو تو یہ اس طرح تقسیم کریں گے  
 کہ لڑکے کے لیے دو لڑکیوں کے برابر حصہ ہو گا۔ یہ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا قول ہے اور یہی امام صاحب  
 تابعین اور تابع تابعین اہل صحیح کا قول ہے۔ مگر حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انبیو نے فرمایا: اگر مذکور ہو تو اور اس کے  
 متعلقے میں حائضہ اولاد تو حائضہ پر ہی ترک کر دے ہو گا۔ اگر اس حائضہ سے وہ داخل ہو تو پھر اس حائضہ اولاد پر رد نہ ہو گا اس  
 میں انہوں نے اس قول کا خیال رکھا ہے: **فَإِنْ كُنْ تَسَاءَلُوْا فَوَاقِیْ الْاُنْثٰی فَمِنْ اُولٰٓئِکَ فَمَنْ لَمْ یَلِدْ**۔ 213 حصہ  
 سے زیادہ نہیں بتایا اگرچہ زیادہ بھی ہوں۔ میں کہتا ہوں: ابن عربی نے یہ تفصیل حضرت ابن مسعود سے اسی طرح ذکر کی ہے،  
 ابن الزہری اور ابی ہاشم نے بھی ان سے سنی ذکر کیا ہے۔ جو مسلمانی بیویوں سے بیچے وہ پتوں کے لیے ہے، پوتوں کے لیے نہیں  
 ہے۔ یہ ان دونوں حضرات نے تفصیل نہیں کی۔ ابن الزہری نے ابو ثور سے یہ حکایت کیا ہے۔ اسی طرح ابو عمر نے حکایت کیا  
 ہے۔ ابو عمر نے کہا: حضرت ابن مسعود نے اس میں مخالفت کی ہے۔ انہوں نے فرمایا: جب بیوی 213 حصہ مکمل کر لیں گی تو  
 باقی پتوں کے لیے ہو گا ان کی بیویوں کے لیے نہیں ہو گا اور اس سے اوپر دہائی پتوں کے لیے ہو اور نہ نیچے والوں کے لیے  
 ہو گا۔ ابو ثور اور داؤد ابی علی کا یہی مذہب ہے۔ اس کی مثل عتقہ سے مروی ہے اور اس مذہب وانوں کی حجت حضرت ابن  
 عباس کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مال کو فرائض وانوں میں  
 کتاب اللہ کے مطابق تقسیم کرنا اور جو فرائض سے بچا جائے تو قرطبی مذکور شدہ راز کے لیے ہے (۱)۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم  
 نے روایت کی ہے اور مصور کی حجت اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْاُنْثٰی** اور ان  
 کی اولاد بھی نا اور اسی ہے۔ انصر اور قیاس کی حجت۔ یہ ہے کہ جو تمام مال میں اپنے درجہ اول کو حصہ بتا ہے تو واجب ہے  
 کہ وہ فاضل مال میں بھی اسے حصہ بتائے جس طرح مسلمانی اور ہے۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ پوتا اپنی بہن کو میراث میں  
 شریک کرے جس طرح مسلمانی بیوی یا بہن کو میراث میں شریک کرتا ہے ابو ثور اور داؤد کی طرف سے حجت پکڑنے والے نے  
 حجت پکڑی ہے کہ پتی 213 حصہ کے بعد فاضل مال میں علیحدہ وارث نہیں بنتی اس کا جواب اس کا جواب  
 یہ ہے کہ جس کے ساتھ اس کا بھائی ہو تو وہ اس کی وجہ سے قوی ہو جاتی ہے اور وہ اس کے ساتھ حصہ بن جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 کے ارشاد: **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْاُنْثٰی** سے ہے کہ یہ بھی دار میں سے ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** **وَلِلّٰهِ خَالِ اَرْضِہٖ**۔ **فَوْنُ کُنْ تَسَاءَلُوْا فَوَاقِیْ الْاُنْثٰی فَمِنْ اُولٰٓئِکَ فَمَنْ لَمْ یَلِدْ**۔ اللہ تعالیٰ نے یک لڑکی  
 کے لیے نصف مقرر فرمایا اور وہ سے زیادہ کے لیے 213 مقرر فرمایا اور وہ کے لیے خراب اللہ میں کوئی حصہ منصوص نہیں فرمایا۔

حواہ نے اس دلیل پر کلام فرمایا ہے جو دو کے لیے 213 حصہ کا موجب ہے دو درعمل کیا ہے؟ بعض علماء نے فرمایا: اور اس کا ہے۔ یہ مردود ہے کیونکہ حضرت ابن عباس سے صحیح قوس مروی ہے کہ وہ بیٹوں کو نصف 1/2 سے لگا کر لگا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قُلْ لِّمَنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ فَلَِمَنْ تُلْفَتُونَ** (نساء 72) ہے۔ فرمایا: جس دو بیٹوں اور دو بیٹیوں کو 213 نہیں دیا جائے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: دو بیٹوں پر تین کے ساتھ دو بیٹیوں کو 213 حصہ دیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ کے آخر میں فرمایا: **وَلِذَا حُتُّ فَلَهَا نِصْفُهَا تَرُونَ** اور پھر فرمایا: **قُلْ لِّمَنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ فَلِمَنْ تُلْفَتُونَ**۔ لیکن دو بیٹوں کو 213 کے اشتراک میں دو بیٹوں کے ساتھ ملحق ہوں گی اور بیٹیاں جب دو سے زیادہ ہوں گی تو 213 میں اشترک میں بیٹیوں کے ساتھ ملحق ہوں گی۔ اس پر اعتراض وہاں ہے کہ اشترک کے بارے میں تخم منسوب ہے اور اس پر دلیل مستند ہے اور اس کے ساتھ یہ تسلیم شدہ حکم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آیت میں ایسی چیز موجود ہے جو ذوات کرتی ہے کہ وہ بیٹیوں کے لیے 213 ہے وہ جو ہے کہ جب بیٹی ایک ہو تو اپنے بھائی کے ساتھ 1/3 حصہ لیتی ہے تو معلوم ہوا کہ وہ بیٹیوں کے لیے 213 ہو گا۔ اس دلیل سے ان علماء نے جھٹکڑی ہے اور یہ قول کاغسی اسماعیل، براہیوس اشیرد کا ہے۔ نخاس نے کہا: اصل نغمہ کے نزدیک یہ جھٹکا ہے، کیونکہ اختلاف ایک لڑکی میں نہیں دلا کر اس میں ہے۔ پس ان کا بھی نصف کہتا ہے جب وہ دو بیٹیاں اور ایک بیٹی یا بیٹے تو بیٹیوں کے لیے نصف ہوتا ہے۔ بیٹی یہ دلیل ہے کہ یہ ان کا فرض ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **قُلْ لِّمَنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ** کا لفظ زائد ہے یعنی ان کی نسائے المؤمنین یعنی جو تم میں دو ہوں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَالْحُزْنُ يُؤْخَذُ** (النساء 12) مراد معنی ہے۔ اس قول کو نخاس اور ابن علی نے رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ غلط ہے، کیونکہ ظرواف اور تمام اسما کا حکام عرب میں غیر معنی کے زائد و نام کرشمیں۔ ابن عطیہ نے کہا: **فَالْحُزْنُ يُؤْخَذُ** (النساء)۔ یہ نسخ کا دم ہے فوق زائد نہیں ہے بلکہ یہ معنی کے لیے حکم ہے کیونکہ خلق (کردن) کو زائد ثابت ہوتا ہے جب وہ جوڑی ہوئی سے اوپر ہو تو کہ ماغ میں مارنا مراد ہے جیسا کہ ابراہیم ابن اصرہ نے کہا: میں دانت سے پیچھے سے اور ہڈی سے اوپر کی جگہ رتہ ہوں جب میں جوانوں کی گردنوں کو مارتا ہوں۔ دو قوی ترین جھٹ بیٹیوں کے لیے 213 حصہ دینے میں سب نذول میں مردی صحیح حدیث ہے۔ اصل مجاز ورنہ اس کی الفت الشفاء، انودم، عشر تک میں کل کے حصہ کے ساتھ ہے اور بیٹی تھما اور بیٹی الفت الشفاء نام کے سکون کے ساتھ ہے اسی طرح عشر تک میں گھر کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ جاتا ہے ششت انعم و ششت الدرد بعد ششت جب تو انہیں نہیں نہیں کر اسے۔ ششت میں دیکھن وہاں اور الف میں کہتے ہیں انما یثبھا و تلتھھا، امانات الفت۔

**مستندہ نمبر 10**۔ **قُلْ لِّمَنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ فَلَِمَنْ تُلْفَتُونَ**۔ آج اور اس میں دینے کے واحد و رفع کے ساتھ پڑھا ہے اس بنا پر کہ اس کا معنی ہے وقت و حدت و بعداً اور یہ کان سے ہے میرا کہ شمار نے کہا ہے:

إِذَا كَانَ انْشِتَاءً فَلَا تَفْشَرُ فُلَانُ الشَّيْخُ يَهْرَمُهُ انْشِتَاءً

جب سویم ہر ماہ تو مجھے گرم کر دیکھ کہ بوزھے آئی کو مردوں کا موسم مزید بوزھہ کر دیتا ہے۔

اور دانی قراء نے نصب کے ساتھ واحد و پڑھا ہے۔ نخاس نے کہا: یہ قراءت بجز ہے یعنی ان کا نعت استعلا کذا اور



السرورۃ (داعدۃ) اگر میت کے چھپے ایک بیٹی ہو۔ جیسے ارشاد ہے فَاِنْ كُنْ مِنْ مَوْتَا۔ جب مسلمی بیٹیوں کے ساتھ پوجاں بھی ہوں اور مسلمی بیٹیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو وہ پوجوں کو میراث سے محروم کر دیں گی کیونکہ پوجوں کے لیے 213 حصہ کے علاوہ میں بطور فرض میراث نہیں ملتی۔ اگر مسلمی بیٹی ایک ہو ایک پوتی ہو یا بہن ہی پوجاں ہوں تو وہ مسلمی بیٹی کے ساتھ مل کر 213 حصہ حاصل کریں گی، کیونکہ دو بیٹیاں یا دو لڑکے اسی فرض 213 کی وارث ہوتی ہیں اور پوجاں، بیٹیوں کے قائم مقام ہوتی ہیں جب بیٹیاں نہ ہوں اور اسی طرح پوتے جب اور میراث میں بیٹیوں کے قائم مقام ہوتے ہیں جب ان پوجوں میں سے کوئی ایسی نہ ہو جو سدس 116 کی مستحق ہے تو یہ سدس 116 پوتی کے لیے ہوگا اور متوفی کی بیٹی کی نسبت یہ 116 حصہ زیادہ مستحق ہے۔ جبرہ و نقباء و صحابہ اور تابعین کا بھی نظریہ ہے مگر ابو موسیٰ، سلیمان بن ابی رہیہ سے مروی ہے کہ بیٹی کے لیے نصف ہے اور نصف بیٹی نہیں کے لیے ہے اور ابی صورت میں پوتی کا کوئی حق نہیں ہے (۱)۔ ابو موسیٰ سے صحیح یہ مروی ہے کہ بیٹیوں نے اس مسئلہ سے رجوع کر لیا تھا۔ یہ بخاری نے روایت کیا ہے۔ آدم نے ہمیں بتایا انہوں نے کہا ہمیں شعبہ نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں ابو قیس نے بتایا کہ میں نے ہزیم بن ثمر مصلیٰ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو موسیٰ سے جینی، پوتی اور بہن کے درمیان میراث کی تقسیم کے بارے میں پوچھا گیا تو ابو موسیٰ نے کہا: بیٹی کے لیے 112 حصہ ہے، بہن کے لیے 112 حصہ۔ اور حضرت ابن مسعود کے پاس جاؤ مگر میری متابعت کریں گے۔ حضرت ابن مسعود سے پوچھا گیا اور انہیں ابو موسیٰ کے قول کے متعلق خبر دی گئی تو حضرت ابن مسعود نے کہا: پھر میں تو گمراہ ہو گیا اور میں ہدایت یافتہ لوگوں میں سے نہیں ہوں (اگر میں ایسا فیصلہ کروں) میں تو اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے مطابق فیصلہ کروں گا جینی کے لیے نصف ہوگا اور پوتی کے لیے 116، دوگا دوٹھٹھ حاصل کریں گے اور باقی بہن کے لیے ہوگا۔ ہم پھر ابو موسیٰ کے پاس آئے انہیں حضرت ابن مسعود کے قول کے متعلق بتایا تو انہوں نے کہا: جب تک یہ عالم اجمل تم میں موجود ہے مجھ سے مسئلہ نہ پوچھا کرو۔ اگر پوتی یا پوجوں کے ساتھ ان کے اور جہیں یا ان سے بچے لڑکا ہو تو وہ انہیں عصب بنادے گا۔ اور دوسرا نصف ان کے درمیان ہوگا۔ مذکر کے لیے دو لڑکیوں کے حصہ کے برابر ہوگا جینی مقدار کو بھی پہنچ جائے، جب کہ حضرت ابن مسعود کا قول اس کے خلاف ہے جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ جب مسلمی بیٹیاں یا مسلمی بیٹی اور پوجاں دو ٹھٹھ (213) حاصل کر لیں اور اسی طرح دو ٹھٹھ بہن اور بیٹوں اور باپ کی طرف سے بھائیوں کے حصص فرماتے ہیں، دو ٹھٹھ بہن کے لیے نصف ہے اور باقی بھائیوں اور بہنوں کے لیے ہے جب تک کہ انہیں تقسیم کی وجہ سے 116 سے زیادہ نہ پہنچے مگر اس 116 سے زیادہ پہنچے تو انہیں 213 حصہ حاصل کرتے ہوئے 116 حصہ رہا جائے گا اور اس سے زائد انہیں نہیں دیا جائے گا۔ یہی ابو ہریرہ نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۱۔** جب کوئی شخص مر جائے اور اپنی حاملہ بیوی چھوڑ جائے تو مالی کی تقسیم میں توقف کیا جائے گا حتیٰ کہ بیٹی یا بیٹا پیدا ہو جائے۔ اہل علم کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص مر جائے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو ماں کے پیٹ میں جو بچہ ہے وارث ہوگا اور اس کی میراث جاری ہوگی جب دو لڑکے پیدا ہوگا اور آواز لگائے گا اور حاملہ کا قول ہے کہ جب مرد پیدا ہو

کا تو وارث نہ ہوگا۔ اگر زندہ پیدا ہو اور آوارہ نکلتا ہے تو ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس کے لیے میراث نہ ہوگی اگرچہ وہ حرکت بھی کرے یہ جھجک مارے جب تک کہ آوارہ نکلتا ہو ایک حائل نے کہا: جب حرکت کرنے کو نہ نکالے یا دودھ پیے یا سانس لینے کے ساتھ بچے کی زندگی معلوم ہو جائے گی تو جس کے احکام زندہ کے احکام ہوں گے۔ یہ امام شافعی، حنفی، مالکی، ابو حنیفہ اور اوزاعی کا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ امام شافعی نے جو کہ ہے وہ منکر کا قول رکھتا ہے مگر غریب سے منع ہے اور دور مول کہ منہ منہ پر یہ قول ہے ”جو بچہ پیدا ہوتا ہے شیطان اسے چمک دیتا ہے وہ شیطان کی چمک کی وجہ سے روکا ہے موائے ابن عمر اور ان کی والدہ کے۔ یہ خبر ہے اور خبر پرستی واقع نہیں ہوتا۔

**مسئلہ نمبر ۱۲۔** جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَوَلُّوْا كُنُفَكُمْ** یہ نعم غرضی (بخیر) کو بھی شامل ہے جس کی دونوں آنکھیں والی شرمگاہیں ہوتی ہیں۔ طلاء کا اجزاء ہے کہ اسے پیشاب کرنے کے اعتبار سے وارث نہ یا جائے گا اگر دودھ والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہے تو وہ مرد کی میراث کا وارث ہوگا اگر دودھ والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہے تو عورت کی میراث کا وارث نہ ہوگا۔ ابن المنذر نے کہا: امام مالک سے میں نے اس کے متعلق کوئی چیز یاد نہیں کی، بلکہ ابن القاسم نے ذکر کیا ہے کہ دو امام مالک سے اس کے متعلق پوچھنے سے ڈر گئے۔ اگر دودھ والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہو تو جس جگہ سے پہلے پیشاب کرتا ہوگا اس کا اعتبار ہوگا یہ معید بن مسیب، امام احمد اور اسحاق کا قول ہوگا یہ اصحاب اہل اہل سے حکایت کیا گیا ہے۔ قتادہ نے معید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فضی کے متعلق فرمایا: اس کی میراث کا اعتبار اس کے پیشاب کرنے کی جگہ کے اعتبار سے ہوگا اگر دودھ والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہوگا تو نصف مذکر اور نصف مؤنث ہوگا۔ یعقوب اور محمد نے کہا: جس شرمگاہ سے زیادہ پیشاب کرتا ہوگا اس کے اعتبار سے وارث نہ ہوگا۔ اوزاعی سے یہی حکایت ہے۔ نعمان نے کہا: جب دو دونوں سے اکٹھا پیشاب کرے تو وہ نشتی مشکل ہے۔ میں یہ نہیں دیکھوں گا کہ کسی طرف سے زیادہ پیشاب کرتا ہے۔ نعمان سے یہ بھی روایت ہے کہ جب ایسا ہوگا تو توقف کیا جائے گا اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب نشتی مشکل ہوگا تو دونوں حصوں میں سے کم حصہ دیا جائے گا۔ یحییٰ بن آدم نے کہا: جب وہ مرد کی حیثیت سے پیشاب کرتا ہوگا اور اسے عورت کی طرح بعض بھی آتا ہوگا تو وہ پیشاب کرنے کے اعتبار سے وارث نہ ہوگا کیونکہ اثر میں ہے ”پیشاب کرنے کی جگہ کے اعتبار سے وارث نہ ہوگا“ اور امام شافعی کے قول میں ہے جب اس کے دونوں طرفوں سے پیشاب اکٹھا نکلتا ہوگا اور ایک سے دوسری کی نسبت پہلے نہیں نکلتا ہوگا تو وہ نشتی مشکل ہوگا اسے مؤنث کی میراث کی طرح میراث دی جائے گی ورنہ اس کے اور دوسرے درمیان مالی تفاوت ہوگا حتیٰ کہ اس کا مرد متبع ہو جائے یا درج متبع کر لیں۔ یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ شعبی نے کہا: مذکر کی نصف میراث اور مؤنث کی نصف میراث دی جائے گی۔ اوزاعی کا یہی مذہب ہے اور یہ مالک کا مذہب ہے۔ ابن عباس نے جو اہل بیتہ میں امام مالک عالم مدینہ کے مذہب پر کہہ رہے کہ حنفی کی جب دونوں شرمگاہیں ہوں گی یعنی مرا کی شرمگاہ اور عورت کی شرمگاہ جن کے ذریعے پیشاب کیا جاتا ہے تو جس کے ذریعے پیشاب کرتا ہوگا اس کا تمام اس کے مطابق ہوگا اگر دونوں سے پیشاب کرتا ہوگا تو اعتبار کثرت کا ہوگا حتیٰ کہ شرمگاہ سے زیادہ پیشاب کرتا ہوگا اس کا اعتبار ہوگا اگر برابر سے پیشاب کرتا ہوگا تو

میں شریک سے پہلے کرتا ہوگا اس کا اعتبار ہوگا اگر دونوں سے اکٹھا کرتا ہوگا تو پھر دوا بھی اٹھائے یا نہ اٹھائے تو اس کے براہوں نے اور  
مردوں کے پستانوں کے مشابہ ہونے کا متباد ہوگا۔ جب دونوں امیر برابر ہوں تو پھر طوفت کے وقت کی حالت کا اعتبار ہوگا۔  
آخر فیض آج جو کہ صورت کے غم میں ہوگا اگر حاکم یا پادشاہ ہوگا تو اس کا ضمیر ہوگا اگر دونوں پائے جاتے ہیں تو مشکل ہو  
گا۔ اسی طرح اگر بیضاب کرنے کی جگہ نہ ہو یعنی نہ ہو تو مردوں کے ساتھ خاص ہے اور نہ ہو تو مردوں کے ساتھ نہ ہو  
ہے بلکہ اس کی ایک جگہ ہو جس سے بیضاب کرتا ہو تو پھر طوفت کا انتقال کیا جائے گا اگر کوئی تیز اپنے والی صورت، دلی توفیر  
مرد نہ ہوگا ہوگا پھر یہاں اشکال کا ضمیر ہاں نہیں گئے تو اسے مذکر اور صورت دونوں کے حصوں کا نصف ہے گا۔

میں جتا ہوں یہ علمائے فطرتی مشکل کی علامت، ذکر کی ہے۔ ہم سوا بقرا اور اس صورت کے آٹھ زمیں ایک علامت کی  
طرف اشارہ کر چکے ہیں جس کے ذریعے وہ ایک قسم کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔ یہ علامت ہے بطریق کے اعتبار کا (اگر  
بطریق زیادہ ہو تو صورت ہے اگر کم ہو تو صورت ہے)۔ حضرت علی ہدیہ سے کہیں کہ امت مردلی ہے اس کے ساتھ آپ نے فیصلہ  
کر دیا تھا۔ بعض علماء نے بہت سے اشعار میں عقل کا غم نظر کیا ہے۔ عقل میں پستان اور ذیغاب کی جگہ کا اعتبار ہے اگر  
اس کے تمام حالات زیر ہوں اور کوئی ایک صورت واضح نہ ہو اور اس کی نشانیاں یا مشکل ہوں تو 6/8 حصہ کا یہ س کا حصہ  
ہے اور اشکال کی وجہ سے مستحق ہے۔ اس میں عبرت ہے۔ اگر جب ہے کہ وہ دیکھا میں جب شب زندہ ہے نہ نوذکار کرے اور نہ  
کسی کا ہاتھ کرے۔ جب پہلی والا نہ ہو تو میں اسے مردوں میں شمار نہیں کرتا۔ یہ تمام جو میں نے نظر میں ذکر کیا ہے بڑے  
بڑے علماء کے اقوال ہیں۔ ایک قوم نے فطرتی پر کام کرنے سے انکار کیا تو اس کو کوئی علامت نہیں کی گئی۔ یہ تک اس کے اگر میں  
خاصیت خاص ہے اور علامت بالقرین واضح ہے۔ اس کی فطرت میں حضرت علی ہدیہ کا فیصلہ ضرور چکا ہے کہ اگر اس کی پہلیوں  
کم ہوں تو وہ میرٹ، بکارت، اجرام، غلج، نمز اور احکام میں مردوں کی طرح ہوگا۔ اگر مردوں سے ایک پہلی زیادہ ہو تو وہ  
مردوں میں سے ہوگا کیونکہ مردوں کی ایک پہلی زیادہ ہوتی ہے۔ اس فائدہ کو بغیرت جان دیکھ کر حوا کی تخلیق کی کہ بے قوم کی  
ایک پہلی نہ ہوتی یہ قول حق ہے اور اس پر دلیل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ابوہامد میں رشتہ کے فطرتی نشان فائدہ ہوتا ہے نہ بچی، نہ باپ اور نہ سن۔ بعض نے کہا کہ ایسے فطرتی ہائے مجھے  
ہیں جن کے ذریعے سے پہنچے ہوئے اور جن کی پہنچتے اور دونوں۔ بنی رشتہ نے کہا کہ یہ سب سے پہلے پہنچے سے باپ کی  
نکلیں میراث پانے کا دار ہیں سے چھوڑنے والے اولاد سے اس کی عقل میراث پانے گا۔ یہ یہی ہے وہ علم۔  
سنی دار فطرتی میں ابوہامد بنی رشتہ سے مرد کی ہے فرمایا عامر شیبی سے ایک ایسے پہنچے سے ہارے میں پوچھا کہ میراث مذکر  
ہے نہ مؤنث ہے۔ اس کے لیے وہ رشتہ کا ہے جو مذکر کرنی ہوتی ہے اور نہ وہ ہے جو مؤنث کے لیے ہوتی ہے اس کی ناف سے  
بیضاب، پختانہ کی دینت سے سوار نکلتا ہے۔ عامر سے اس کی میراث کے بارے پوچھا گیا تو عامر نے کہہ دیا کہ میراث کے حصہ کا  
نصف مرد وراثت کے حصہ کا نصف ہے یا پانے گا۔

**مسئلہ نصیر 13**۔ نہ خالی کا رشتہ ہے نہ لاکھونیکو یعنی بہت کے وعدہ ہیں۔ پوچھو بغیر مرجع کے ہے اور جائز ہے



قول ہے۔ اور معاً، کا اجماع ہے کہ دادا باپ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہوتا اور بیٹا باپ کو محجوب کرتا ہے اور دادا کے باپ کے قائم مقام نہ تھا ہے جب اور میراث میں جہلہ مرنے والا فرقی باپ نہ چھوڑے۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ دادا اور چھوٹوں کو میراث سے محروم کرنے کا محرک شعی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے مقامہ میں بھٹیوں کو بھائیوں کے مقام پر رکھا ہے۔ جمہور کے قول کی حجت یہ ہے کہ یہ ایسا مذکر ہے جو اپنی بہن کو حصہ نہیں دیتا، بچا اور چچا کے بیٹے کی طرح دادا تقسیم نہیں کرتا۔ شعی نے کہا: اسلام میں پہلا وارث دادا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت عاصم بن عمر کا چنانہ فوت ہوا اور دادا بھائی چھوڑے۔ حضرت عمر نے پوتے کا مارا مال لیتے کا وارثہ کیا، پھر حضرت علی اور حضرت زید بھیدہ سے اس مسئلہ میں مشورہ کیا تو دونوں نے ایک مثال دی، حضرت عمر نے فرمایا: اگر تم دونوں کی رائے جمع نہ ہوتی تو میں اسے اپنا بیٹا اور اپنے آپ کو اس کا باپ نہ دیکھتا۔ دارقطنی نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے اجازت طلب کی تو زید نے اجازت دی جب کہ حضرت زید کا عمر ان کی لونڈی کے اتھ میں تھا وہ انہیں نکلتی کر رہی تھی حضرت زید نے اپنا سر کھینچا۔ حضرت عمر نے اسے کہا: وہ تجھے نکلتی کرتی رہے حضرت زید نے کہا: اے امیر المؤمنین! اگر آپ مجھے بلاتے تو میں خود تہنہ سے پس آجاتا۔ حضرت عمر نے کہا: مجھے آپ سے ایک کام ہے میں اس سے آیا ہوں کہ آپ دادا کی میراث کے بارے میں خود کریں۔ حضرت زید نے کہا: دینی ہوگا جو آپ کہیں گے حضرت عمر نے کہا: یہ دینی نہیں ہے حتیٰ کہ ہم زیادتی لو کہی کر کے نص قرآنی کی مخالفت کرنے والے ہوں گے۔ پھر آجید تمہاری رائے ہے اگر میں اسے اپنے سوا فقیہوں کا تو میں اس کی پیروی کروں گا ورنہ تم پر کوئی حرج نہیں ہوگی۔ حضرت زید نے اپنی رائے دینے سے انکار کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اظہار کرتے ہوئے باہر نکلے اور فرمایا: میں تو اس لیے آیا تھا کہ تم میرا مسئلہ حل کرو گے۔ پھر ایک مرتبہ اسی وقت میں حضرت عمر حضرت زید کے پاس آئے جس وقت پہلے آئے تھے۔ حضرت عمر حضرت زید سے حتیٰ کہ حضرت زید نے کہا: میں تمہارے لیے اس کے حلقے نکلتے ہوں تو حضرت زید نے انہیں پورا سے گھوٹے پر رکھا اور اس کی مثال بیان فرمائی۔ اس کی مثال روکتی کی مثل ہے جو ایک سنے پر مٹا ہے پھر اس میں ایک نئی نکتی ہے پھر اس نکتی میں دوسری نکتی لگتی ہے تاہم پہلی نکتی کو میراث کہتا ہے اگر پہلی نکتی تو کاٹ دے تو پانی دوسری نکتی کی طرف دے گا، اگر دوسری نکتی کاٹ دے تو پانی پہلی نکتی کی طرف دے گا۔ حضرت عمر وہ تحریر لے کر آئے اور خطبہ پڑھا اور خیراں پر چڑھی پھر فرمایا: زید بن ثابت نے دادا کے حلقے دیکھ کر قول کیا ہے میں اسے جاری کرتا ہوں۔ فرمایا حضرت عمر پیچھے رہا تھے (جو اسامہ میں برات پانے والے تھے) انہوں نے سارا مال لیے کا دادا کیا تھا یعنی اپنے پوتے کا سارا مال لینے اور میراث کے بھائیوں کو کچھ نہ دینے کا دادا کیا تھا ان کے بعد حضرت عمر بن خطاب نے مال کو تقسیم فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 14**۔ رضی اللہ عنہ فرمائی علم کا اجماع ہے کہ دادا کے لیے  $\frac{1}{8}$  حصہ ہے جب بیٹہ کی والدہ نہ ہو اور علماء کا اجماع ہے کہ ماں باپ اور دادا کی کو حرم نہ رہتی ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ باپ، میت کی جانی کو حرم نہ کہتا ہے اور دادا کی میراث میں اختلاف ہے جب اس کا چچا زندہ ہو۔ ایک جماعت نے کہا: دادا کی وارث نہ ہوگی جب دادا کا چچا زندہ ہو۔ حضرت زید بن ثابت، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے یہی مروی ہے اور امام مالک، شافعی، امام احمدی، ابو ثور اور



ایک کے لیے 1/6 حصہ ہے۔ والد کو سب سے زیادہ حصہ ملے گا، اس میں ذکر، حوائج، برادر ہوگا، کوئی شخص مرے اور ایک بیٹا اور والدین چھوڑے تو والدین میں سے ہر ایک کے لیے 1/6 حصہ ہوگا اور باقی بیٹے کے لیے ہوگا اگر وہ ایک بیٹی اور والدین چھوڑے تو بیٹی کے لیے نصف ہوگا اور والدین کے لیے 2/6 حصہ ہوگا اور باقی اقرب عصبہ کے لیے ہوگا اور دو باپ ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ما بقیت الا نرضی فلا ذی رجل ذکر مثنیٰ فراضی من سے جو بچے وہ قریبی مرے کے لیے ہوگا۔ باپ کے لیے استحقاق دو اعتبار سے ہے ایک عصبہ ہونے اور دوسرا فرض کے اعتبار سے۔

فَإِنْ تَمَّ يَتِمُّونَ لَكُمُ الْوَلَدُ ذُو فَرْقَةٍ أَزْوَاجُ الْفُلْثِ اللَّهُ تَعَالَى نے اس آیت میں بتایا کہ والدین جب وارث ہوں تو ماں کے لیے 1/3 حصہ ہے اس کی اصل اُذْ وَرَثَةُ الْيَتَامَىٰ ہے یہ خبر دینا ہے کہ ماں کے لیے 1/3 حصہ ہے اور باقی دو گھٹ 2/3 باپ کے لیے ہے یہ اس طرح ہے جیسے دو شخصوں کو کہتا ہے: یہ مال تم دونوں کے لیے ہے پھر تو ایک کہتا ہے: اسے نکالو! میرے لیے اس میں سے 1/3 ہے تو دوسرے کے لیے اس میں باقی نصف کے ساتھ 2/3 مقرر کر، یا کیونکہ ذُو فَرْقَةٍ أَزْوَاجُ میں حکام کی قوت والیت کرتی ہے کہ یہ دونوں تمام حصہ داروں میں سے مفرد ہیں اپنی اولاد کی طرف سے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس بناء پر 2/3 باپ کے لیے ہو فرض متعین ہوگا جبکہ وہ نصبت ہو۔ ابن مرفی نے ذکر کیا ہے کہ ذکر والد کے نہ ہونے کے وقت باپ کو شش کی زیادتی نصرت اور مشقت کے، جو ب کی وجہ سے ہے اور ماں کے لیے ایک سہ (حصہ) ہوگا قرابت کی وجہ سے (۱)۔

میں کہتا ہوں: یہ حکمت درست ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہ تو اس کی زکوٰۃ میں بھی موجود ہیں پھر وہ سہ کی طرف کیوں لوٹا یہ کیا اور وہ چیز جو ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ میں سہ 1/6 کی طرف لوٹتا ہے پر زنی کرنے کے لیے ہے اور اس کے مال کی انہی کچھ بھال کے لیے ہے، کیونکہ اس کے مال سے جڑ کا نکالنا اس کو مال سے بھگد کھانے یا یہ حکم تعویذ ہے یہ سب سے زنی کو مل ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۱۷۔** اگر کہا جائے کہ ذُو فَرْقَةٍ أَزْوَاجُ میں، کوئی زیادتی کا کیا لاکھ ہے حکام کا ظاہر یہ تھا فَإِنْ تَمَّ يَتِمُّونَ لَكُمُ الْوَلَدُ ذُو فَرْقَةٍ أَزْوَاجُ میں کہ جواب یہ ہے کہ اس زیادتی سے اس ہنت کی خبر دینا مقصود ہے کہ یہ امر مستقل اور ثابت ہے نہیں اس کے ثبوت اور استقرار کی خبر دی گئی ہے پس والدین کے اغراض کے وقت والدین کا حال بچوں کے حال کی طرح سے نہ کر کے لیے موقوف کے انصاف کے برابر ہے۔ باپ کے لیے اسی وجہ سے فرض میں ہوتا ہے جس ایک فرض میں حصہ اور دوسرا عصبہ ہونے کے اعتبار سے، کیونکہ بچہ کی عمر یہ بھی ہوگی کہ گویا کہ گویا یہ حکم میں بدل اور نصرت میں سے ظاہر ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر ۱۸۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَوَلَايَةُ الْفُلْثِ اَمَلٌ كَوْنُهُ لِمَا مَاتَ اَنْثَىٰ پڑھا ہے۔ یہ لغت سے یہ لے فایزیت کی ہے کسائی نے کہا یہ ہوا ان اور ہڈی میں سے اکثر کھون کی لطف ہے، کیونکہ ۱۰ م جب گھوڑا اور دوسرے کے ساتھ

شخص جو ذکر کے بعد ضرور کہہ دیتے ہیں یہیں کیوں نے ضرور کہہ دیا کہ لوگ کلام میں غلط نہیں تھا اور جنہوں نے ضرور یہ عیب انہوں نے پہل پر پڑھا ہے، کیونکہ اگر تفصیل ہے کہ لوگ وہاں پر داخل ہے۔ یہ تھا کہ غلطو میں نے لی ہے۔

**مسئلہ نمبر 19:** اے قہر لی کا ارشاد ہے قَدْ كَانَ لَكَ الْخَوَافَةُ فَرَأَيْكَ الشُّدُشَ بَعَثَانِ مَا وَثَّقَتْ سے حدیث کی طرف گھوم کر دیتے ہیں اور یہ عجیب قصاں ہے غور ہو جائیگا کہ اس باب کی طرف سے ہوں یا اس کی طرف سے ہوں اور ان کا حصہ بھی ہو۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرماتے ہیں: اس حدیث 116 حصہ بھی یوں نے اس کو جس سے گھوم لیا اور بھائیوں کے لیے ہے اور ان سے دوسرے علماء کی طرح کہ توں بھی مروی ہے کہ وہ اپ سے لیے ہے۔ تو دو نے کہا، دوسری باب کوٹ کا جو یوں کوٹیں سے گا۔ کیونکہ باب میں ان کا کھیل ہے اور ان کے کالج کا ستویں ہے اور ان کے اثرات کا ذکر دار ہے۔ اس علم کا ادراغ ہے کہ در بھائی زیادہ دوسرا ذکر ہوں یا نہ ہوں ہوں اس کے ہوں یا آپ کی طرف سے ہوں یا اس کی طرف سے ہوں یا اس کا ستویں ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ یوں میں سے وہ ایک کے کچھ ہیں جو ماں و تین بھائیوں سے کم گھوم نہیں کریں گے۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ انہیں ماں و ٹھ سے حدیث کی طرف سے گھوم نہیں کریں گی۔ کیونکہ کتاب اللہ میں یوں نے اس سے کہا ہے۔ عورتوں کی میراث کی قوت مردوں کی میراث کی قوت کی شکل میں ہے حتیٰ کہ الحاق کا اعتبار نہ جائے۔ ائمہ الطہری نے کہا: ان کے اقوال کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں چاروں کے ساتھ داخل نہیں ہے، کیونکہ اذکار لفظ مطلق ہے یہ ہوں کو شامل نہیں ہے جس طرح انہیں کا قضا اذکار کو شامل نہیں ہے یا اس بات کا قصصی ہے کہ ماں کو ایک بھائی اور ایک بہن ٹھ سے حدیث کی طرف سے گھوم نہیں کرتے لی اور یہ مسئلہ اس کے اثرات کے خلاف ہے۔ جب آیت میں بھائیوں کے ساتھ انہیں مردوں میں تو آخر دی ہو، پر بھی مردوں کی اور تمام نے اس سے استدلال ہے کہ جن کا کم از کم (2) ہے کیونکہ اخیر کا معنی ایک چیز ہوں کی اصل کے ساتھ مل کر: سے بھی معنی اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ معنی ہے کہ اگر ایک چیز کو کاردار ہے اور اس سے دوسرا سماعت میں لانا اور جو پتہ دیکھتے ہو گیت یہ کہ انہوں نے کہا: میں نے شمل سے اس شخص دوسرا کے متعلق پوچھا تو انہوں نے یہ جواب دیا کہ وہ ہے۔

شاعر کا قول تھا ہے:

وَمَنْ هِيَ قَدْ لَبِثَ مَرْثِيًّا ظَهَرَهَا بَعَثَانِ ظَهَرُ

خون کا پھیلنا و میدان مست و اس دشمن میں پڑ پانی سے نہ بات نہ لی بلکہ دشمنوں و دشمنوں کی شکل میں۔  
ایک اور شاعر نے کہا:

لَا تَكُنِ الرَّقَاتِ بِالْبَعَةِ فَقَدْ بَانَ الْأَمْرُ فَيَدُ قَدْ ظَهَرَ

جب امور میں ہمارے پاس خبر۔ میں تو انہوں نے کہا: ہمارے متعلق وہاں شریعت پایا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:



يُحْيِي بِالسَّلَامِ غِنًى قَوْمٍ وَيُنْخَلِ بِالسَّلَامِ مِنَ الْغَيْبِ

اُنسِ النُّوْتِ بَيْنَهُ سَوَامٍ اِنْ مَاتُوا وَصَارُوا فِي الْغَيْبِ

قرنی غنص کو سلام کیا جاتا ہے اور نصیر پر سلام کے ساتھ غل کیا جاتا ہے۔ کیا ان دونوں میں موت برابر نہیں ہوگی جب مریں گے اور قبر میں جائیں گے؟

جب حضرت عثمان اور حضرت ابن عباس کے درمیان کام واقع ہوئی تو حضرت عثمان نے حضرت ابن عباس سے کہا: ان قومت حبیرہا تیری قوم نے انہیں (قریش) محبوب کر دیا ہے۔ وہ اہل غنہ است و بلا غت تھے اور جن علماء نے قرآن کا کم از کم کفر فرما دیا ہے۔ اگرچہ یہ سب نہیں نے بھی نہیں کہا۔ وہ حضرت ابن مسعود، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام مالک وغیرہم ہیں۔

**مسئلہ نمبر 20**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْوَدَانَ وَآلِيَهُمْ وَدِينَهُمْ**۔ یعنی اگر تم لوگوں کے متعلق ناہم سے خلف ذوالیٰ ہیں۔۔۔ صلا پر سر و مال و عید اور ابوہم کا اختیار ہے، کیونکہ میت کا ذکر اس سے پہلے جاری ہے۔ انھیں نے کہا: اس کی تصدیق یہ ارشاد کر رہا ہے: **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَّهُ مَخْرَجًا**۔

**مسئلہ نمبر 21**۔ اگر یہ کہا جائے کہ قرض کے ذکر پر وصیت کے ذکر کو مقدم کرنے میں کیا حکمت ہے، حالانکہ دین بامال جماع مقدم ہے۔ ترمذی نے حادث میں علی کے مسئلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض کو وصیت سے پہلے ذکر کرنے کا حکم فرمایا اور تم قرض سے پہلے وصیت کو ثابت کرتے ہو (۱۱)۔ لہذا یہ عام اہل علم کے نزدیک اس پر محسوس ہے کہ وصیت سے پہلے قرض کو یاد کیا جائے گا۔ دارقطنی نے عاصم بن عمر بن وحید سے روایت کیا ہے: **فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَمِئَةَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَذَرُونَ دِينَهُمْ لِقَرْضِهِمْ** (قرض) وصیت سے پہلے ہے اور وارث کے لیے وصیت نہیں ہے۔ اس حدیث کو ابو اسحاق جہانی نے روایت کیا ہے اس کا جواب پوچھ دیا ہے۔

(۱) ان فضلوں کو میراث پر مقدم کرنے کا قصد کیا ہے اور ان کی ذوات میں ترتیب کا قصد نہیں کیا، اسی وجہ سے لفظ میں وصیت مقدم ہے۔

(۲) حسب وصیت لڑام کے اعتبار سے قرض کی نسبت کم تھی تو اس کے اہتمام کے لیے اسے مقدم فرمایا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَجْعَلُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ دِينِ اللَّهِ حُجُورًا** (الکہف: 49)

(۳) وصیت نے خود اور قرض کی کثرت کی وجہ سے اسے مقدم فرمایا۔ پس یہ وصیت کے لیے نازم کی طرح ہوگی جب کہ اس پر شرع کی نص بھی موجود ہے اور دین (قرض) اس کے مقدم کرنے کی وجہ سے اسے سطر فرمایا کیونکہ قرض بھی ہوتا ہے اور بھی نہیں ہوتا ہے، اس کے ذکر سے آواز کیا جرمزدنی تھا اور اس کا معطل کیا نہ کی گئی واقع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ معطل اس کو چاہتے رہتا ہے اگر قرض بھی ضروری ہوتا تو معطل وارث کے ساتھ ہوتا۔

(۳) اہمیت کو مقدم فرمایا، کیونکہ یہ مساکین اور کمزور روتوں کا حصہ ہے اور قرض کو سونپ کر دیا، کیونکہ وہ دراصل خود کا حصہ ہے۔  
مصلحتان کی طاقت کے ذریعے طالب کر رہا ہے اور اسے اس میں کلامی گنجائش ہے۔

(۵) وصیت کا مکمل انسان کی اپنی ذمت سے ہے اس لیے اسے مقدم فرمایا اور قرض تو ادا کیا ہی جاتا ہے خواہ وہ کافر ہو یا نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر 22۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو امام شافعی نے صراث پرچ اور زکوٰۃ کے قرض کو مقدم فرمایا ہے۔ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص زکوٰۃ میں سستی کرے تو اس کے اس مال سے زکوٰۃ لیا جائے۔ یہ وہی النظم میں ظاہر ہے، کیونکہ یہ بھی حقوق میں سے ایک حق ہے جس ذمت کے بعد اس سے اس کی وراثتگی لازم ہے جس طرح انسانوں کے حقوق کا قلم ہے خصوصاً زکوٰۃ کا مصرف بھی قوی ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام مالک نے کہا: شریعت نے اس کی وصیت کی ہے تو اس کے تھائی مال سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی اگر نہ سوش۔ ہا تو کوئی چیز اس کے مال سے نہیں لکھی جائے گی۔ یہ ہم مفرماتے ہیں: کیونکہ یہ تو دروغ و کفر ہے، پھوڑنے کے مترادف ہے مگر اس نے جان بوجھ کر ترمیم حقوق ترک کیے ہوں حتیٰ کہ جب وہ ذمت ہو تو یہ اس کے تمام مال کو تھیریں تو پھر دروغ کے لیے کوئی حق باقی نہیں رہے گا۔

**مسئلہ نمبر 23۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ جس سے ان پر فطری پُر حاسنیا ہے اور غیر مضمر ہے۔ فقویر عبارت اس طرح ہے ہم القوم علیہم دھم المعصونان پر مانی تعمید ہوگا اور انھیں چاہے گا۔

**مسئلہ نمبر 24۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَزْنِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَا كَانَ لَكَ أَنْ تَزْنِيَ لَكُنْ أَقْرَبَ لِكُلِّ نَفْسٍ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** (فرمان: یا محمد! نہ زانیہ کی بات کر۔) دعا اور صحت کے اعتبار سے، زانیہ کون تھا؟ اس کے مرنے کے لیے زیادہ تر نفی بخش ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ان الزانیہ بعد من بعدہ ولدہ من بعدہ ولدہ (ان کے بعد اس کے بعد نہ کی اولاد کی، عا کی وجہ سے ولد کیا ہوا ہے۔) اور صحیح حدیث میں ہے جب انسان مرتا ہے تو اس کا سلمہ نفس متعلق ہو جاتا ہے مگر تم میں چیزوں کا اجر اور فائدہ اسے مرنے کے بعد بھی ملتا رہتا ہے۔ اس حدیث میں ہے: **مُورِثُكَ جِئَا بَابَ كَيْ لِي دَعَاكَ رَبِّي** اور بعض علماء نے فرمایا: آخرت میں جزا یا دو نفع بخش ہے تمہارے نہیں جانتے۔ ابھی جینا افضل رہتا ہے جس سے دے دینے باپ کی سفارش کرے گا۔ حضرت ابن عباس اور حسن سے مروی ہے کہ بعض مفسرین نے کہا: جینا جب آخرت میں باپ سے دے دے، نفس درجہ میں ہو گا تو وہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے گا کہ تو اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو اس کی طرف جہد کر دے گا اس حرج باپ جب اپنے بیٹے سے بلند درجہ ہو گا تو وہ ابھی سو ان کرے گا تو اللہ تعالیٰ جیے گا تو باپ کے پاس پہنچا دے گا۔ اس کی مزید تفصیل سورۃ الطور میں آئے گی۔ بعض علماء نے فرمایا: دنیا و آخرت کے اعتبار سے ہے۔ یہاں زیادہ کا تو اس سے لفظ اسی کا نہ خاک کرتا ہے۔

**مستقلہ فیہو 25۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿فَرِيقَةٌ﴾ اس کو مصدر سو کہہ کی بنا پر نصب ہے۔ کیونکہ فیو جیتلہ کا معنی ہے بفرض عیسکہ۔ مکی وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ حال سو کہہ ہے اور اس میں حال بوضیغہ ہے اور یہ ضعیف قول ہے۔ است ماقر سے متعلق ہے اللہ تعالیٰ نے، بے پردہ ہو کر بتایا کہ وہ قرابت کی وجہ سے خود قائم کرنے کی مشقت سے بچائے گئے تھے جب کہ تمہارے رشتہ دار قرابت میں جمع ہو جائیں یعنی آباء و ابناء و ناس ابائے دوسرے کی مذکر تھے جن دور خرت میں شفاعت

کرتے ہیں جب چاہو۔ اور انہ میں ثابت ہو گیا تو تمام اقسام کا رب میں ثابت ہو گیا اگر تفسیر اجتہاد پر توقف ہوئی تو روشنی دلوں میں سے ہر ایک کے خواہش نظر آتا۔ واجب ہوتا اور اس وقت امر ضبط سے خارج ہو جاتا۔ کیونکہ امر مختلف ہو جاتا ہے جس قدر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ بندے کے لیے یہ بہتر ہے کہ وہ اپنے اجتہاد کو موارثت کی مقدار میں استعمال نہ کرے بلکہ شرعی مقدار کو بیان کرے۔ پھر فرمایا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا عَلِيْمًا اللّٰه تعالیٰ موارثت کی مقدار کو جاننے والا ہے۔ حکیمانہ اس سے موارثت کی مقدار کو بہتر فرمایا، اور اس کے اہل کو بیان فرمایا۔ نہ حاجت کے کہنا: علیہ السلام اشیاء کو ان کی تخلیق سے پہلے جانتا ہے۔ حکیمانہ ہر چیز کو مقدور نے ہیں اس کی حکمت کا فرق نہ ہوئی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے تھا اور ہمیشہ رہے گا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک، شمس اور مستقبل برابر ہیں۔ اور یہودیہ کا مذہب یہ ہے کہ انہوں نے حکمت و علم کو دیکھا تو انہیں کہہ گیا: اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے اسی طرح تھا جیسا کہ تم نے دیکھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 26۔** اللہ تعالیٰ کا وارث نہ ہے وَ لَکُمْ نَصِیْبٌ مِّمَّا تَرَکَ الْوَالِدُ وَالْاُولُوۡا۟ۤیُۤہُ سے مراد یہی ہیں اور پوتے ہیں اگرچہ بیٹے کے ہوں مذکور ہوں یا سوتل ہوں ایک ہو یا نہ ایک ہو یہ زمانہ ہوں یہ زمانہ باقی ثابت ہے۔ اور علماء سے اس پر بحث رہا ہے کہ بیٹے یا پوتے نہ ہوں تو فائدہ کے لیے نصف ہے اور بیٹے یا پوتے کے ہوتے ہوئے 1/4 ہے۔ بیوی اپنے خاوند سے 1/4 کی وارث ہوگی جب کہ اس کی اولاد نہ ہو اور اولاد کے ہوتے ہوئے بیوی کو 1/8 ملے گا اور 1/4 کا خاوند ہے کہ ایک بیوی دو، دو بیوی تین ہوں، چار بیوی تمام کا چھ ایک بیوی کا ہے اگر خاوند کی اولاد نہ ہوگی تو سب کو 1/4 حصہ ملے گا اور ایک بیوی کو 1/8 حصہ ملے گا۔ تمام 1/8 میں شریک ہوں گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایک اور تمام کے حکم میں کوئی فرق نہیں کیا، اس طرح کہ ایک بیوی اور ایک بہن اور بہن کے درمیان فرق کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 27۔** اللہ تعالیٰ کا وارثا ہے وَلَیْسَ کَانَ تَرَجُلٌ یُّوْثَمُ ثَلَاثًا اَلْکَلَالَةُ مَعْدُورٌ ہے۔ تکلفہ النسب یعنی انحاط ہے۔ اسی سے الاکلیل ہے۔ یہ چاند کی سترلوں میں ایک منزل ہے، دو چاند کو گھیر لیتی ہے۔ اسی سے الاکلیل ہے۔ اس کا مطلب تاریخ، گجاری ہے، نور کو گھیر لیتی ہے جب انسان فوت ہو اور اس کی نہ اولاد اور نہ والد ہو تو اس کا ورثہ کلالہ ہے یہ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت علی اور عبید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کے شریک، مذہب اور ابو الانصاف سے انہوں نے ابو اسحاق سے انہوں نے سلیمان بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے فرمایا میں نے علماء کو اس پر متفق دیکھا ہے کہ کلالہ وہ ہے جو فوت ہو اور اس کی نہ اولاد اور والد نہ ہو۔ اسی طرح کتاب الفہم کے معنی ابو منصور مطلقاً، ابن عربی رحمہ اللہ ابو اسحاق ابن ابی یزید نے لکھا ہے کتاب الفہم دونوں انسان کی طرف سے ہیں جب دو دونوں نہ ہوں تو اس کا سب اس کو گھیر لیتا ہے۔

اسی سے کہا جاتا ہے: روضۃ من کلہ جب روضہ نور سے گھیرا گیا ہو۔ بطور نمک سے شہر چڑھا ہے:

مِکْنَدَہُ رَوْضَۃٌ مِّنْکُنَدَہُ عَمَّ بَہَا الْاَبْقَانِ وَالْاَبْقَانِ

نہ کا عین نورانی روضہ ہے اس کے ارد گرد گھاس اور بوٹیاں ہیں۔

اور انہیں نے کہا:

اصحاب تروی یونکا اذینک وصیفة حکیم الیہدین لی عتہی مشکلی  
 قرابت کو کلام کیا جا تا ہے، کیونکہ انہوں نے میرٹ کو تمام جرات سے ٹھیکر لیا ہوتا ہے اور نہ ان سے برے ہیں اور نہ وہ ان  
 سے ہوتا ہے۔ وہ اسے ٹھیکر لیتے ہیں اور ان کے ساتھ وہ منسوب ہوتے ہیں جیسا کہ امرانی نے کہا: اہل کثیر و ہوشی کلام  
 متواضعہم۔ میر مال کثیر ہے اور میرے رشتہ دار میرے وارث ہیں۔ جن کو نسب حائر ہے۔  
 فرزدق نے کہا:

ورثتم فناء المجد لآمن کلالۃ من اہل مناب عبد شمس و ہاشم  
 اسی طرح ایک اور شاعر نے کہا:

ان ابا النضر انصر لہ و مؤل الکلالۃ لا یفص  
 بعض علماء نے فرمایا: کمالہ کمال سے ماخوذ ہے جس کا مطلب ہے تمنا، اگوا دو میراث کو وارث کی طرف دور سے تفت  
 کرنا تا ہے اٹھی نے کہا:

فللیت لا اول لها من کلالۃ ولا من ذعی حق تلاق محتدا  
 ابو حاتم اور الباقی نے ابو عبیدہ سے روایت کیا ہے فرمایا: کلالۃ وہوتا ہے جس کا تباہ و خراب اور نہ بھالی وارث ہو۔ ابو  
 عمر نے کہا: ابو عبیدہ کا باپ اور بیٹے کے ساتھ کمالہ کی شرط میں بھائی کا ذکر غلط ہے اس کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس کے علاوہ کسی  
 نے کلالہ کی شرط میں بھائی کو کر نہیں کیا۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ کلالہ وہ ہے جس کی اولاد نہ ہو۔ حضرت ابو بکر  
 سے یہ مروی تھا پھر ان دونوں حضرات نے اس سے رجوع کر لیا۔ ابن زید نے کہا: کلالہ زندہ ہو میرٹ و دونوں ہوتے ہیں۔  
 عطاء سے مروی ہے کہ الکلالۃ سے مراد مال ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ عجیب قول ہے اس کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی وجہ ہے اعراب سے ابھی یہ واضح کیا گیا ہے۔ ابن عربی سے مروی ہے کہ کلالہ دور کے چچا کے  
 بیٹے ہیں۔ سدی سے مروی ہے کہ کلالہ میرٹ ہے اور ان سے جبہ کے قول کی منس مروی ہے۔ یہ اقوال ابن کی وجہ ابھی اعراب  
 سے واضح ہوئی ہیں بعض کو فیوں نے یورث کلالۃ یعنی ما کے کسرہ اور تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔ حسن اور ایوب نے یورث را  
 کے کسرہ اور تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ اسی طرح اصحاب المعانی نے حکایت کیا ہے۔ پہلا ورث سے اور دوسرا وارث سے  
 مشتق ہے۔ کلالہ مفعول ہے اور کلن معنی وقف ہے اور بنیوں نے یورث را کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کے نزدیک بھی  
 کلالہ سے مراد مال ہونے کا امثال ہے۔ فقہ یہ ہوگی یورث و رثۃ کلالۃ اس صورت میں یہ مصدر مجزوف کی صفت ہوگا اور یہ  
 بھی جائز ہے کہ کلالہ ورثہ کا اسم ہو لہذا یہ کان کی خبر ہو۔ فقہ یہ یوں ہوگی خاد و رثۃ۔ اور کان کا تادم ہونا بھی جائز ہے۔ یورث،  
 رعل کی صفت ہے۔ دجل کو رثۃ کان کی وجہ سے ہے اور کلالۃ تفسیر یا حال کی بنا پر منصوب ہے اس بنا پر کہ کلالہ سے مراد میرٹ  
 ہو۔ فقہ یہ یوں ہوگی وان کان رعل یورث متکمل النسب ال الیت۔

**مسئلہ نمبر 28**۔ منہ قتالی نے اپنی کتاب میں کلالہ کا دو شکلیوں پر ذکر فرمایا ہے۔ سورہ کے آخر میں اور یہاں۔ اور











ان (کی زندگی) کو موت یا عذاب اللہ تعالیٰ ان (کی رہائی) کے لیے کوئی راستہ۔  
اس میں آٹھ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں عورتوں سے حسن سلوک کرنے اور انہیں مردوں کے کا ذکر فرمایا تو ہم مردوں کے ساتھ ان کی میراث کا بھی ذکر فرمایا اور وہ اگر غلہ کاری کریں تو ان پر خلیج کرنے کا ذکر فرمایا تا کہ موت کا یہ وہم نہ ہو کہ اس کے لیے پاکیزہی و ترک جنگی نہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتَنِ يَدْخُلُوا النَّارَ** یعنی یہ اللہ کی قسم ہے یہ عورت کے لیے حکم اسم ہے اور یہ معرفہ ہے مگر نہ کرنے کے لیے اس سے الف لام کو دور کرنا نام نہ نہیں ہے اور یہ حملہ کے ساتھ فعل: **دَعَا** ہے۔ اس میں تین نکات ہیں: پہلا کہ چنانچہ اس کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** یعنی یا کے حذف اور **سُودَ** کے قیام رکھنے کے ساتھ بھی بنائی جاتی ہے اور **الذین** مزدور اور یا کے اثبات کے ساتھ بھی ملتی جاتی ہے اور **الذین** کے کسر اور یا کے حذف کے ساتھ بھی آتی ہے **الذین** کے حذف کے ساتھ بھی ملتی ہے **يَدْعُونَ** کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** اور **الذین** کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** ہے۔ **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتَنِ يَدْخُلُوا النَّارَ** یعنی یا کے حذف اور **سُودَ** کے کسر اور یا کے حذف کے ساتھ بھی آتی ہے **الذین** کے حذف کے ساتھ بھی ملتی ہے **يَدْعُونَ** کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** اور **الذین** کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** ہے۔ **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتَنِ يَدْخُلُوا النَّارَ** یعنی یا کے حذف اور **سُودَ** کے کسر اور یا کے حذف کے ساتھ بھی آتی ہے **الذین** کے حذف کے ساتھ بھی ملتی ہے **يَدْعُونَ** کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** اور **الذین** کی جمع لفظ **يَدْعُونَ** ہے۔

مِنْ الصَّوْبِ وَالنَّقَى وَالَّذِينَ إِتَّخَذُوا الصَّنَائِقَ وَالَّذِينَ إِتَّخَذُوا الصَّنَائِقَ

اللہ تعالیٰ کے سقاہ کے ساتھ ہے۔ **وَالَّذِينَ إِتَّخَذُوا الصَّنَائِقَ** اور **وَالَّذِينَ إِتَّخَذُوا الصَّنَائِقَ** کے ساتھ ہے۔ **وَالَّذِينَ إِتَّخَذُوا الصَّنَائِقَ** اور **وَالَّذِينَ إِتَّخَذُوا الصَّنَائِقَ** کے ساتھ ہے۔

بَعْدَ الصَّنَائِقِ وَالصَّنَائِقِ وَالصَّنَائِقِ

بعض شعرو نے اسی پر حرف نہ اعلیٰ کیا ہے جب کہ حرف نہ اعلیٰ اس پر داخل نہیں ہوتے جس پر الف لام ہو سوائے ہمارے قول: **يَا لَئِنْ كُنَّا لَنَرِيكَ فِي سَبِيلِ الْغِيَاثِ** کے ساتھ تھی دیکھی گئی ہے اور حیثیت سے کہ الف لام اس سے جدا نہیں ہوتے۔ اسی وجہ سے شاعر نے کہا:

مِنْ أَهْلِ بَيْتِ بَنِي تَمِيمٍ وَأَنْتَ بَنِي تَمِيمٍ بَنِي تَمِيمٍ

کہا جاتا ہے۔ **يَا لَئِنْ كُنَّا لَنَرِيكَ فِي سَبِيلِ الْغِيَاثِ** اور **يَا لَئِنْ كُنَّا لَنَرِيكَ فِي سَبِيلِ الْغِيَاثِ** کے ساتھ ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتَنِ يَدْخُلُوا النَّارَ** یعنی یہ اللہ کی قسم ہے یہ عورت کے کا ذکر فرمایا تو ہم مردوں کے ساتھ ان کی میراث کا بھی ذکر فرمایا اور وہ اگر غلہ کاری کریں تو ان پر خلیج کرنے کا ذکر فرمایا تا کہ موت کا یہ وہم نہ ہو کہ اس کے لیے پاکیزہی و ترک جنگی نہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتَنِ يَدْخُلُوا النَّارَ** یعنی یہ اللہ کی قسم ہے یہ عورت کے کا ذکر فرمایا تو ہم مردوں کے ساتھ ان کی میراث کا بھی ذکر فرمایا اور وہ اگر غلہ کاری کریں تو ان پر خلیج کرنے کا ذکر فرمایا تا کہ موت کا یہ وہم نہ ہو کہ اس کے لیے پاکیزہی و ترک جنگی نہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتَنِ يَدْخُلُوا النَّارَ** یعنی یہ اللہ کی قسم ہے یہ عورت کے کا ذکر فرمایا تو ہم مردوں کے ساتھ ان کی میراث کا بھی ذکر فرمایا اور وہ اگر غلہ کاری کریں تو ان پر خلیج کرنے کا ذکر فرمایا تا کہ موت کا یہ وہم نہ ہو کہ اس کے لیے پاکیزہی و ترک جنگی نہ ہے۔



ہائے گنجی کو دوسرا بھی یہ ان کے لیے بطور سزا ہے جب انہوں نے گناہ کو بغیر وجہ کے طلب کیا۔ یہ دلیل ہے کہ وہ حد بھی بند نہ ہو جسے سختی بھی مگر یہ حکم ایک حد و دھما اور دوسری آیت میں اذیت ہے۔ دونوں تاویلوں کے اختلاف پر کہ کون سی آیت پیسے ہے۔ دونوں جزا میں ایک حد و دھما ہے۔ اور دہائیت حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث میں موجود ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مجھ سے حاصل کرو، مجھ سے حاصل کرو۔“ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے سزا بنایا ہے کوارے کی سزا کوڑے اور ایک سال کی بلاقطی ہے اور شادی شدہ کی سزا سو کوڑے اور رجم ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے دس ارشاد کی طرف سے حکم آیت اللہ العظمیٰ الرضائی (رحمہ اللہ: ۱۸۷) جب رات آئے گی تو اس کی غایت کی انتہا کی وجہ سے روزے کا حکم اٹھ جائے گا نہ کہ اس کے منسوخ ہونے کی وجہ سے مٹا دیا جائے گا۔ یہ متاخرین محققین، مومنین کا قول ہے۔ نسخ و متعارض قولوں میں سزا ہے جن کو کسی اعتبار سے جمع کرنا ممکن نہ ہو اور قید، تحریر، کوڑے اور رجم کو جمع کرنا ممکن ہے۔ بعض سزاؤں نے فرمایا: اذیت اور تحریر، ان دونوں کے ساتھ باقی ہے، کیونکہ یہ متعارض نہیں ہیں بلکہ یہ دونوں ایک شخص پر لاگو کیے جائیں گے، راقیہ کرنا تو یہ اسرار کے ساتھ منسوخ ہے ورنہ حد میں کا ایسی صورت میں نسخ کا اطلاق مجاز ہے۔

وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِبَنَاتِهِمْ فَأَوْفُوا لَهُنَّ زُكَاةَ مَا رَزَقْتُهُنَّ عَن تَحْتِهَا يَدًا ۖ إِنَّ لِلَّهِ مَا كَانَ

ثَوَابًا بَرًّا جِئْتُمُ

”جو عورت اور نکاح کریں بدکاری کا قسم میں سے تو خوب اذیت دو انہیں پھر اگر وہ عورتوں پر کر رہیں اور (یعنی) اسان کر رہیں تو یہ عورتوں انہیں، بے شک اللہ تعالیٰ بہت تو پرہیزگار کرنے والا، بہت رحم کرنے والا ہے۔“

اس میں سات مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِبَنَاتِهِمْ۔ اور قیاس یہ تھا کہ العنیدان کیا جاتا ہے، حیث، مستغنیان، شعیان۔ سیوہ نے یہ جازیا کو حذف کیا کیا ہے تاکہ اسما و مستغنیان اور اسما و مستغنیات میں فرق ہو جائے۔ ابوحنیفہ نے کہا: یا کو تلفیظاً حذف کیا گیا ہے، کیونکہ العنیدان میں انتہاس کا اسن ہے کیونکہ خون حذف نہیں ہوتا۔ اس وقت مکہ میں مشیہ کا خون انہماقت کے ساتھ حذف ہوتا ہے جیسے وجیال، مصطفیٰ القوم۔ مگر یا حذف ہوا تو مشیہ کے ساتھ مفرد مشیہ ہو جائے گا۔ ابن خلیفہ نے العنیدان دونوں کی مشیہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ قریش کی لغت ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ مشیہ یا زائے الف کا بدل ہے اس کی وضاحت سہرۃ القعصر میں قُلْ لِّمَنْ هُنَّ قُلُوبُ فَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ آئے گی۔ اس میں دوسری لغت ہے العنیدان یعنی خون کے حذف کے ساتھ ہے۔ یہ کہیں کا قول ہے۔ ابھی اس نے کہا: خون کو حذف کیا گیا ہے کیونکہ صلی کی وجہ سے اس میں خلیہ ہو جائے۔ اسی طرح عنیدان اور فدا انک برہن پڑھا ہے اور باقی قرآن نے تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابو عمرو نے صرف فدا انک برہن پڑھا ہے۔ العنیدان ابتدا کی وجہ سے رفع دیا گیا ہے۔ سیوہ نے کہا: اس کا معنی ہے لھا بیت عیبکم العنیدان باب ی۔ ہ ضمیر سے مراد اوصاف ہے۔ لھا دھما میں داخل کیا گیا ہے، کیونکہ کام میں امر کا معنی ہے یہ لھا۔ جب لہی فعل کے ساتھ دیا گیا تو اس میں شرط کا معنی پڑا یا گیا، کیونکہ اس پر لہی میں ہی واقع نہیں ہوئی۔ جب



ہی جی اور اسحق کا ہے۔ سو، کی ایک جماعت نے کہا ثانی شدہ و زانیہ پر بغیر کوڑوں کے رجم ہو گا۔ یہ حضرت عمر سے مروی ہے اور یہ قول نہ ہرگز نجفی، مالک، شافعی، حنبلی، اشعری، اصحابِ رائے، امام احمد، ابو ثور کا ہے۔ ان علماء نے نبی کریم ﷺ کے فعل سے دلیل پکڑی ہے کہ آپ ﷺ نے عزا اور غمہ پر کورجم کیا تھا اور دونوں کو کوڑے سے نہیں لگائے تھے اور نبی کریم ﷺ سولہ پڑھنے سے حضرت انیس سے کہا تھا تم اس کی عورت کے پاس جاؤ اور ابھی اپنے برکام احترام کر لے تو اسے رجم کرو۔ دونوں نے کوڑے مارنے کا انہیں فرمایا۔ مگر یہ مشروع ہوتے تو آپ ﷺ سے ہٹنا نہ ہوتا۔ ان کو کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ اس سے نہ سوتی رہے، کیونکہ وہ کتاب اللہ سے ثابت تھے شہرت اور اثر ان میں محکم کی وجہ سے عاموں میں رجم متعارف نہیں تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلَّذِیْنَ یَتْلُوْنَ الذِّکْرَ اَلَّذِیْنَ کَانَ ذِکْرُہُمْ جُلُودًا عَلٰی اَھْلِیْہِمْ فَھُمْ یَسْمَعُوْنَہُمْ جُلُودًا عَلٰی اَھْلِیْہِمْ** (نور ۲۱) یہ تمام راویوں کو ہم ہے واللہ اعلم۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ماخوذ تھا اور اس پر کسی نے لگا کر نہیں کیا۔ اسے کہا گیا: تیرے منسوب پر لٹل کیا اور راج کو چھوڑ دیا۔ یہ تو واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ کورے آدمی کو کوڑے لگانے کے ساتھ جلا وطن کرنے میں مہم کا اختلاف ہے۔ جمہور علماء کا قول ہے کہ کوڑوں کے ساتھ اسے جلا وطن بھی کیا جائے گا۔ یہ عطاء و راشدین حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کا قول ہے اور حضرت ابی موسیٰ بن جعفر کا بھی یہی قول ہے۔ عطاء و راشدین، سفیان، امام مالک، ابن ابی حاتم، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا قول ہے اور حاد بن ابی سلمہ، امام یوسف، امام محمد بن حسن نے جلا وطنی کے ترک کا قول کیا ہے۔ جمہور کی جہت حضرت عمرؓ کی حدیث ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت زید بن خالدؓ کی حدیث ہے اور العسیف (ذکر) والی حدیث ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قسم سے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں تمہارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا مری کریاں اور ابو موسیٰؓ، ابو جحیفہؓ اور اس کی جائے گی۔ آپ ﷺ نے اس کے بچے کو کوڑے مارنے اور ایک سال جلا وطن کیا۔ اس حدیث کو امام احمد نے نقل کیا ہے اور جو علماء جلا وطنی کرنے کا نظریہ نہیں رکھتے اور ابو موسیٰؓ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے بحث پکڑتے ہیں اس میں کوڑوں کا ذکر ہے، عداوتی کا ذکر نہیں ہے۔ مہاجر اراقی نے قسم سے نہیں لے کر نہ تو کسی نے نہیں لے سبب سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: حضرت عمرؓ نے ربیعہ بن اسید بن خلف کو شہر کی حد میں شہر کی طرف جلا وطن کیا تو وہ ہرگز سے جلا وطن نہ ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اس کے بعد کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا۔ یہ علماء فرماتے ہیں: اگر جلا وطن کرے اللہ تعالیٰ کی حد ہوتی تو اس کے بعد حضرت عمرؓ سے اسے ترک نہ کرتے۔ ہر کتاب میں جو نسخہ ہے وہ کوڑے سے ہیں اور نص میں پر زبانی نسخہ ہے۔ جس میں اسے ایک قطعی حکم کا خبر دیا کہ اس کو تھوڑے عرصہ کے لیے جلا وطن کیا جائے گا یہ جواب دیتے ہیں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث وہ لوگوں کے متعلق ہے کہ وہ کوڑوں سے آزاد ہو گئے متعلق ہے۔ حضرت مہاجر بن عمرؓ سے سخت کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے دعویٰ کیا کہ اسے کوڑوں سے آزاد کر دیا اور اسے جلا وطن بھی کیا۔ اور وہی حضرت عمرؓ کی حدیث اور ان کا قول کہ میں اس کے بعد کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا۔ یہ شراب کے بارے میں ہے۔ واللہ اعلم۔ کیونکہ تابع نے حضرت ابن عمرؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے



مات کو شائع کرنے کا سبب ہے، کیونکہ اس کو گھر سے نکلنے سے منع کرنا ہے اور اس کی نماز بھی گھر میں افضل ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: عورتوں کو خروج کے لباس سے طہیہ کرو وہ گھر کو لازم پکڑیں۔ پس اس سے قریب کی حدیث کے بموجب شخص حاصل ہوگی۔ اس مصلحت کی وجہ سے جس کی شہادت اعتبار کے ساتھ دی گئی ہے۔ اصولیہ اور اہل نظر کے نزدیک اس میں اختلاف ہے۔ ایک طائفہ نے شافی قریب کیا ہے کہ کوڑاں اور جڑ کو شیخ پر منع کیا جائے گا، جو ان کو کوڑے لگائے جائیں گے انہوں نے حضرت زید بن ثابت کی حدیث میں عقد شیخ سے دلیل پکڑی ہے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: الشیخ والشیخۃ اذا قارعا رجھا البتۃ۔ اس حدیث کو نہائی نے نقل کیا ہے۔ اس طائفہ کا یہ قول فاسد ہے، کیونکہ دوسری حدیث میں الشیخ کا ذکر آیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَإِنْ تَابَا إِلَىٰ أُمُورِنَا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَسَأَلْنَا عَنْهُمَا مَنْ يَكْفُلُهُمَا۔ فَاغْرَضْنَا عَنْهُمَا مَنِيَّ ابْنِ كَثِيرٍ وَأَوْفَعِيرَ جَمُوزٍ۔ یہ حدود کے نزول سے پہلے کا حکم تھا۔ جب حدود نازل ہوئیں تو اس مینے کو سنوٹ کر دیا۔ اعراض سے مراد ہجرت نہیں ہے، لیکن ہجرت برائی کو چھڑانے والی ہے، اور ارض کرنے والی ہے اس میں سابقہ معصیت کے سبب ان کے لیے عقارت ہے اور دوسری قیامت میں جہالت کے مطابق عذاب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مینے کے بدلے ان کے گناہوں سے رجوع کرنے والا ہے۔

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قُبْحِهِمْ  
فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ  
يَعْمَلُونَ الشَّيْءَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا  
يَتُوبُونَ وَهُمْ كُفَّارًا ۚ أُولَٰئِكَ أَغْنَىٰ عَنْهُمْ عَذَابَ آبَا أَلِيمًا ۝

”تو یہ جس کا قبول کرنا اللہ نے اپنے بندوں کے لیے ہے جو کہ جھٹلتے ہیں گناہ سے بے خبری سے پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے پس بھی ٹوٹ ہیں (نظر رحمت سے) تو جہالت سے گناہ ان پر اور ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے والا بڑی حکمت والا۔ اور نہیں یہ توبہ (جس کے قبول کرنے کا وعدہ ہے) ان لوگوں کے لیے جو کرتے رہتے ہیں برائیوں (ساری مہ) یہاں تک کہ جب آجائے کسی ایک کو ان میں سے موت (تو) کہے بہ شک میں تو یہ کہہ بول اب اور ان لوگوں کی توبہ جو مرتے ہیں اس حال میں کہ وہ کافر ہیں انہیں کے لیے ہم نے تیار کر رکھا ہے عذاب دردناک۔“

اس آیت میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قُبْحِهِمْ ۚ فَاغْرَضْنَا عَنْهُمَا مَنِيَّ ابْنِ كَثِيرٍ وَأَوْفَعِيرَ جَمُوزٍ۔ اس آیت میں چار مسائل ہیں جس نے کوئی نام دیا۔ بعض مہ نے فرمایا یہ صرف ان لوگوں کے لیے ہے جن سے جہالت کی بنا پر گناہ ہوا اور توبہ ہر اس شخص کے

لیے ہے جس نے دوسری جگہ میں مذکور کیا۔ اور امت کا اتفاق ہے کہ سویشین پر توبہ کرنا فرض ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جُنُوحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ عَلَيْكُمْ﴾ (نور: 31) رجوع کرو اللہ کی طرف سب کے سب اے ایمان والو۔

اور ایک مذکور ہے توبہ کرنا صحیح ہے جب کہ کسی دوسرے گناہ پر کا کر بھی ہو جو اس پہلے گناہ کی توبہ سے نہ ہو۔ مگر کمال قول اس کے خلاف ہے وہ کہتے ہیں: اور توبہ کرنے والا شرط ہے کہ جو کسی بھی گناہ پر قائم ہو، وہ معصوم ہو کہ وہ میان کوئی فرق نہیں ہے۔ (پہلا) مذکور ہل سنت و جماعت کا ہے۔ جب بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اگر چاہے تو اس کی توبہ قبول فرمائے چاہے نہ قبول فرمائے۔ عقل کے طریق سے بھی اللہ تعالیٰ پر توبہ کا قبول کرنا واجب نہیں، جیسا کہ مخالف کا قول ہے، کیونکہ واجب کی شرط میں سے ہے کہ وہ موجب علیہ سے اعلیٰ مرتب ہو، جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مخلوق کا خالق اور مالک ہے اور ان کو مختلف بنانے والا ہے۔ پس یہ کتنا صحیح نہیں ہے کہ اس پر کوئی چیز واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود خبر دی ہے۔ اور وہ اپنے وعدہ میں چاہا ہے کہ وہ اپنے گناہگار بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ ﴿فَرِیْضًا وَهُوَ الْغَلِيظُ﴾ (شوریہ: 25) جب وہ فریضہ ہو اور وہ سخت ہے۔ (شوریہ: 25) وہی ہے جو توبہ قبول کرتا ہے اپنے بندوں کی اور وہ مکرر کرتا ہے ان کی غلطیوں سے) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَّكَ اللَّهُ مَوْثِقًا﴾ (توبہ: 104) کیا وہ نہیں جانتے کہ وہ تعالیٰ ہی پر توبہ قبول فرماتا ہے اپنے بندوں سے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ (طہ: 82) اور میں بڑا شہ بہت بخشنے والا ہوں اسے جو توبہ کرتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے کئی چیزوں کے متعلق خبر دی ہے کہ اس نے: ۱۔ چیزیں اپنے اوپر واجب کی ہیں یہ ان چیزوں کے وجوب کا مقتضی ہے اور مفید یہ ہے کہ عقلا اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ دہی عقلی دلیل تو اس کا ظاہر توبہ کرنے والے کی توبہ قبول کرنا ہے۔ ابوالعالی وغیرہ نے کہا: یہ علم ابہر عن غالب کا لائق رہا ہے۔ توبہ کا قبول کرنا اللہ تعالیٰ پر قطعی واجب نہیں۔ وہ ان علیہ نے کہا: ابوالعالی وغیرہ کی اس معنی میں مخالفت کی گئی ہے۔ جب ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک شخص نے غاص توبہ کی جس میں توبہ کی مکمل شرائط جو انہیں توبہ ابوالعالی نے کہا: اس کی توبہ کی قبولیت کا عین غالب ہوتا ہے جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ نے اپنے متعلق خبر دی ہے۔ ابن علی نے کہا: میرا والد اسی قول کی طرف میلان رکھتا تھا اور اس کو راسخ قرار دیتا تھا اور میں بھی یہی کہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت زیادہ رحم کرنے والا ہے۔ اس کی رحمت سے یہ پیچیدہ ہے کہ اس توبہ کرنے والے کو ہمارے میں یہ معنی ختم کر دے جو اس کے اس ارشاد میں ہے ﴿وَهُوَ الْغَلِيظُ﴾ (شوریہ: 25) اور ارشاد ہے ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ﴾ (طہ: 82)

جب یہ ثابت ہو گیا تو جو جان لے کہ عقلی اللہ کے کلمات میں حذف ہے یا اپنے ظاہر پر ٹکرا ہے، اس کا مطلب ہے حق فضل اللہ و رحمۃ اللہ و ہدایت۔ یہ اس طرح ہے جیسے حضرت معاذ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: اندر ہی ماسبق العباد عن اللہ؟ کیا مجھے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بندوں کا خلق کیا ہے؟ حضرت معاذ نے عرض کی: اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان میں غلظت اللہ کے انہیں جنت میں داخل کرے۔ ان تمام آیات اور احادیث کا مطلب یہ ہے کہ



اس کے فضل اور اس کی رحمت پر سچا وعدہ ہے اور اس کا قول سچا ہے اس کی دلیل یہ ارشاد ہے **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ** (الاحزاب: 12) (وایکب کرنا ہے اس نے اپنے آپ پر رحمت فرمائی)

یعنی اس نے رحمت کرنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں علی رضی اللہ عنہ ہے اور فقہ بر عمارت عند اللہ ہے یعنی یہ ان کا وعدہ ہے اور اس کے وعدہ میں خلاف نہیں ہے وہ تو پہلے فرماتا ہے جب وہ کسی شرائط کے ساتھ ہو جو اسے درست کرنے والی ہیں۔ تو جبکی شرائط چار ہیں۔ دل سے شرمندہ، دنیاوی الحال معصیت کو ترک کرنا، دوبارہ وہ برائی نہ کرنے کا عزم کرنا اور یہ اللہ تعالیٰ سے حیا کی وجہ سے ہو نہ کسی دوسرے کی وجہ سے ہو۔ جب ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ ہوگی تو تو پہلے سچا نہ ہوگی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کتاب کا اعتراف کرنا، کثرت سے استغفار کرنا۔ سورہ جس عمران میں تو۔ کے بہت سے معافی اور اس کے احکام کو نہ بچنے ہیں۔ میری معصیت کے مطابق تو بعد کو ساقط نہیں کرتی۔ ان وجہ سے ہمارے علماء نے فرمایا: چور مرد اور چور عورت اور بہت لگانے والا جب یہ تو پہلے کریں جب کہ ان کے خلاف کوئی قائم ہو چکی ہو تو ان پر بعد و قائم کی جائیں گی۔

بعض مہم نے فرمایا: یہاں علی رضی اللہ عنہ من ہے حتی انما انتوبة من الله للذين۔ الخ یہ ابو بکر بن عبدوس کا قول ہے **والله اعلم**۔ تو یہ موضوع کے بارے میں کلام اور وہ اقیام جن کی وجہ سے توبہ کی جاتی ہے ان پر گفتگو ان شاء اللہ سورہ الاحزیم میں آئے گی۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** (سورہ البقرہ: 177) میں ان کے غیب میں ایمان ہے۔ ان کے لیے رب کی نافرمانی کی اور وہ جاہل تھی کہ وہ اپنے اس کتاب سے ملکہ ہو جائے۔ حضرت قتادہ نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا اجماع ہے کہ ہر معصیت جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے خواہ وہ عہد ہو یا نہ کبھی کی وجہ سے ہو۔ یہ حضرت امین مومن و قنود و سخاک و مجاہد اور صدی کا قول ہے۔ سخاک اور مجاہد سے یہ بھی مروی ہے کہ یہاں جہالت سے مراد عہد (جان بوجھ کر) ہے۔ عمر نے کہا: دنیا کے تمام امور جہالت ہیں ان کی مراد دنیا کے اعمال ہیں بواللہ کی اطاعت سے خارج ہیں۔ یہ قول اس ارشاد کے ساتھ جاری ہے **الْحَيَوُةَ الدُّنْيَا نَجِيبٌ ذُلٌّ** (محمد: 36) (دنیاوی زندگی کھیل اور قمار ہے) ازواج نے کہا: **يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** کا مطلب ہے وہ دنیائی لذت کو باقی لذت پر ترجیح دیتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: **يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** کا مطلب ہے وہ غیبت کی حقیقت کو نہیں جانتے۔ یہ ابن ابی۔ نے ذکر کیا ہے۔ ابن عباس نے کہا: ان کا یہ قول ضعیف قرار دیا گیا ہے اور رد کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُجُورُ** میں فوجیہ حضرت ابن عباس اور صدی نے کہا: اس کا معنی ہے عرض اور موت سے پہلے (تو پہلے کرتے ہیں) سخاک سے مروی ہے انہوں نے کہا: ہر وہ کام جو موت سے پہلے ہے وہ قریب ہے۔ اور مجھو سخاک و عمر و ابن زید و قیرہ نے کہا: فاجک اور غرر کو کہنے سے پہلے اور انسان کے مطلوب ہونے سے پہلے وہ تو بہت جیسے۔ خود الوداعی نے کتا عہد کہا تھا:



کہا: بھلی آیت مہینوں کے بارے میں: ذل ہونی یا ثنائیہ ثبوتہ غنی الفیہ۔ اس آیت اور دوسری آیت منافقین کے بارے میں نازل ہوئی و لیستہ اثبوتہ لکنہ ثبوتہ یعمنون اشباہ یعنی ان لوگوں کے لیے تو یہ کہی کہ آیت نہیں ہے ہونے میں پر اسرار کرتے ہیں مگر حق و باطل حضرت اُحدہم التوت یعنی جب نزاع کی حالت میں وہ جانتے ہیں اور حضرت عزراہم کہ یہ جانتا ہے۔ قال ربی کذبت القرآن کے لیے تو یہ نہیں ہے بھڑکھڑکی تو یہ کا ذکر کیا فرمایا: ذل الہی ثبوتہ ثبوتہ و لہم کفارتہ اذ لکن اُخذلک لہم غدا یا کیمناشی کفار کے لیے دردناک و انہی عذاب ہے۔ یہ مضمون پہلے گزر چکا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجْعَلْ كُفْرُهَا أَنْ تُكْفُوا بِهَا لَمَّا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ وَرَأَيْنَا كَفْرُهَا كَمَا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ وَرَأَيْنَا كَفْرُهَا كَمَا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ وَرَأَيْنَا كَفْرُهَا كَمَا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ

”اے ایمان والو! ہمیں ظالم نہ رہے لیے کہ اداوت میں جاؤ مگر تو نے کفر پرستی اور نہرو کے کھو انہیں تاکہ سے جاؤ کچھ حد اس (میر و محمد) کا جو کرنے ایسا نہیں بجی اس صورت کے کہ ارتکاب کریں مکمل بدکاری کا اور زندگی بسر کرو اپنی بیویوں کے ساتھ عورتوں سے پھر اگر تم پابند نہ کرو انہیں (صبر کرو) شاید تم پابند نہ کرو کی چیز کو اور دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں (تجربہ) ہے لیے“ نیز کہیں۔

اس آیت شرعاً خود سنی ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يَجْعَلْ كُفْرُهَا أَنْ تُكْفُوا بِهَا لَمَّا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ وَرَأَيْنَا كَفْرُهَا كَمَا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ وَرَأَيْنَا كَفْرُهَا كَمَا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ وَرَأَيْنَا كَفْرُهَا كَمَا نَحْنُ مُخْلِصُونَ عَنْكُمْ

سے ہے۔ اس سے متصور اس سے ظلم اور تکلیف کو دور کرتا ہے اور خطاب دلیلا کہ ہے۔ انہی کی وجہ سے کل رفع میں ہے۔ یعنی تمہارے لیے لوگوں کا اور سے بڑھ چکا نہیں ہے۔ کہ ہر مصدر ہے حال وقوع ہو رہا ہے۔ اس آیت کے نزول کے سبب میں روایات و مفسرین کے اقوال مختلف ہیں۔ ہمدانی نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: جب کوئی شخص فوت ہو جاتا تو اس کے ورثہ اس کی بیوی کے زیادتی و رعب سے ڈر کر کوئی چاہتا تو اس سے نکاح کر لیتا، اگر وہ چاہتے تو کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دیتے، اگر چاہتے تو اس کا نکاح نہ کرتے وہ اس صورت سے اس کے مہر وادوں کی نسبت زیادتی و رعب سے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ ابو داؤد نے بھی اس کی ہم معنی روایت نقل کی ہے۔ زہری اور ابو جعفر نے کہا: عروہ کی حالت سے تھا کہ جب کوئی شخص فوت ہو جاتا تو اس شخص کا دوسری بیوی سے جو بیٹا اور وہ بیٹے والے کا مصعبہ اس شخص کی بیوی پر چاہتا پھر اگر ان تو وہ اس صورت کا اس کی اپنی ذات اور اس کے اولیاء سے زیادتی و رعب سے اس سے نکاح چاہتا تو اخیر میر کے اس سے نکاح کر لیتا اور وہی میر جو میر نے اس صورت کو دیا ہوتا (اس پر انکشاف کرتا) اگر وہ چاہتا تو کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دیتا اور اس کا میر خود لے لیتا اور اس صورت کو کچھ نہ دیتا، اگر وہ چاہتا تو اس کو رک لیتا حتیٰ کہ وہ وفدید سے وہ مال جو اس کو میر کی طرف سے ملتا ہے یہ وہ صورت مر جائے اور وہ اس کا وارث ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ازل برائی (۱)۔









ہو تم مال کو حلال کر دینا چھوے ہو تم (تمہاری میں) ایک دوسرے سے اور وہ نے بھیجی ہیں تم سے پناہ وغیرہ۔  
ان آیات میں نہیں مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** گزشتہ آیات میں اس جہدالی کا حکم نذر چکا جس کا سبب عورت ہے اس صورت میں خاوند کے لیے ان مرد و عورتوں کو حلال کر دینا چھوے ہو تم (تمہاری میں) ایک دوسرے سے اور وہ نے بھیجی ہیں تم سے پناہ وغیرہ یعنی اور وہ معاشرت کے واسطے حلال کر دینے کا ارادہ کرے تو اس سے مال طلب نہ کرے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** علماء کا اختلاف ہے کہ جب میں ایسی ایکس میں جہدالی کا ارادہ کرتے ہوں اور وہ اس کی طرف سے باہر مائی اور مرد معاشرت کا مظاہرہ ہو تو تمام مالک نے فرمایا: خاوند کے لیے اس سے مال بیع یا کڑ ہے جب جہدالی کا سبب عورت بھی ہو مرد کے سبب ہونے کا اعتبار نہ ہو گا۔ ایک جماعت علماء کا قول ہے کہ اس کے لیے دل لینا جائز نہیں مگر یہ کہ عورت ہی خود باہر مائی کرتی ہو اور جہدالی چاہتی ہو۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ** (انہو میں نے ایمان لیا اور ظلم کے ساتھ نہ ملا۔ ان کے لیے بڑا اجر ہے)۔ حضرت عمرؓ نے خطاب فرمایا اور نبیؐ: خبردار! عورتوں کے سبب میں عورتوں کو حلال کر دینا اس کی زیادتی و دنیا میں باعث عزت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے نذر ایک باعث تقویٰ ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ اس کے مستحق ہوتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی مٹی اپنی اور کسی مٹی کا ہر بارہ اوقیہ سے زیادہ نہیں رکھا (۱۱)۔ ایک عورت کھڑی ہوئی اور کہا: اے عمر اللہ تعالیٰ نہیں مٹا فرماتا ہے اور تو ہمیں خراب کرتا ہے۔ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ**۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: اس عورت نے ٹھیک کہا، عمرؓ نے غصی کی۔ ایک روایت میں ہے حضرت عمرؓ نے سر جھکا دیا پھر فرمایا: اے عمر! تجھ سے تمام لوگ زیادہ خیر ہیں۔ ایک روایت ہے: عورت نے ٹھیک کہا، عمرؓ نے غصی کی اور انکار کر کرک فرمایا۔ اس حدیث کو ابو جعفر البیہقی نے اپنی سند میں ابو جعفر اسمی سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت عمرؓ نے غصہ دیا تو مجھے یہ روایت تک روایت ہو کر کی۔ عورت کے کھڑے ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ اسناد میں نے اپنی سند میں ابو جعفر اسمی سے روایت کیا ہے اور یہ روایت کے بعد یہ ذکر کیا ہے کہ مرد کو عورت کا سر جو چھل کرتا ہے حتیٰ کہ اس کے دل میں اس عورت کے لیے عدالت پیدا نہ جاتی ہے اور وہ کہتا ہے: قد بکفت بیت عقی القریۃ او عرق القریۃ۔ مجھے میری طرف سے مشکیزہ کے پانی کی تکلیف دی گئی ہے۔ میں پیدا ہونے والی تھا میں عقی القریۃ او عرق القریۃ کے حلق میں جا رہی تھا کہ یہ کیا ہے جو میری نے کہا: عقی القریۃ۔ عرق القریۃ میں آیت لفت ہے۔ دوسرے ۱۰ نے کہا: عقی القریۃ سے مرد مشکیزہ کی دوسری ہے جس کے ساتھ مشکیزہ کو لٹکا یا جاتا ہے۔ کوئی کہتا ہے: کلفت نیک حتیٰ عصا القریۃ۔ مجھے میری سختی میں ڈال دیا گیا ہے حتیٰ کہ مشکیزہ کی دوسری بھی میرے ذمہ ہے اور اس کا پانی بھی میری ذمہ داری ہے۔ آیت ہے: حبست بیت حتیٰ۔ لفت و احتجبت الی عرق القریۃ۔ اس جملہ میں عرق القریۃ سے مراد مشکیزہ کا پانی ہے اور اس کی نظیر دینی کے بہانے کے لیے



بھی استعمال ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: لوگ پائی سفر میں ساتھ لے جاتے تھے اور اسے اونٹ پر لٹکا دیتے تھے اور اسے  
 پالتے تھے تو ساری پرودہ شریعت ہوتی تھی۔ اس کے ساتھ بخرق اور الطلق دونوں کی تفسیر بیان کی گئی ہے۔ اسمعی نے کہا: ہماری  
 اعتقاد یہ ہے کہ جس کا معنی شدت ہے اور فرمایا: میں نہیں جانتا کہ اس کی اصل کیا ہے۔ اسمعی نے کہا: میں نے ابن ابی طرفہ  
 سے سنا میں نے ابن عمر کو کہنا ہے ان میں سے یہ زیادہ صحیح ہے وہ فرماتے ہیں: میں نے اپنے شیوخ کو یہ کہتے ہوئے سنا  
 کہ نیت میں قذف عرقہ القریۃ یعنی میں نے فلاں سے تکلیف پائی اور اس نے ابن الاحمر کا یہ شعر پڑھا:

لَيْسَتْ بِشَيْئَةٍ تَغْدُ زَعْفَرًا عَرَقِي الشَّعَاءَ عَلَى التَّقْوَدِ الذَّغَبِ

ابو نعیمہ نے کہا: شاعر کی مراد یہ ہے کہ وہ ایک ٹکڑے کا ہے جو اسے غضب ناک کرتا ہے وہ گالی بھی نہیں ہے کہ ایسے کہنے  
 والے کا مواخذہ کیا گیا ہے۔ حالانکہ مجھے اس حدیث میں پتہ چلا گیا ہے یہاں کہ عرق القریۃ۔ شاعر نے عرق استعمال کیا، کیونکہ  
 شعر کی وزن درست نہیں رہتا تھا مگر کہا عرق القریۃ والذغاب۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے مسزوں میں لوگ پیٹھ پر پھینکا  
 نکالتے تھے۔ یہ معلیٰ اور فرما کے حکایت کردہ معنی کے مشابہ ہے۔ اس نے کہا: لوگ جنگوں میں مسز کرتے تھے اور پائی ساتھ  
 لے جاتے تھے اور اسے اونٹ پر لٹکا دیتے تھے اور اسے تقسیم کرتے تھے۔ یہ روایت پر شدت اور عقائد کا باعث ہوتا تھا۔  
 فرماتے یہ علق کی تفسیر یہ ہے۔ ایک قوم نے کہا یہ آیت نہ یہ دھم دیکھنے کے جو اڑکھو نہیں کرتی کیونکہ تضاد کے ساتھ نہیں  
 یہ مبالغہ کی جہت سے ہے گویا یوں فرمادے: یا ایتھم هذا القدر العظیم الذی (یعنی) احد یعنی تم اتنی مقدار میں دو کہ کسی نے اتنی  
 مقدار میں نہ دیا ہو۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی طرح ہے: میں نے اللہ سے مسجد اولو کشفص کفایہ یعنی اللہ ہیبتا  
 فی البیتہ (جس نے اللہ کی رضا کے لیے مسجد بنائی اگرچہ وہ کوچ کے گھوٹیلے کی طرح ہو تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لیے تعمیر کیا  
 دے گا) اور یہ معلوم شدہ بات ہے کہ کوچ کے گھوٹیلے کی مقدار سمجھ نہیں ہوتی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوہریرہ کو فرمایا تھا جب  
 کہ وہ میرے مسجد میں مدخل کرتے ہوئے آپ کے پاس آئے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے میرے متعلق پوچھا تو اس  
 نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راض ہوئے اور فرمایا: گویا تم سو: چاندی پھر فی زمین یا پہاڑ سے کاٹتے ہو۔ بعض  
 لوگوں نے میری زیادہ کہتے ہوئے فرمایا: یہ لڑکھائی نہیں ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس نکاح کرنے والے پر انکار میری یاد رکھنے  
 کی وجہ سے تھا انکار اس وجہ سے تھا کہ وہ اس حالت میں فقیر تھا اور مدخل کر کے اس سوال کرنے کا حق تھا اور یہ بالاتفاق  
 کہ وہ ہے۔ حضرت عمر نے ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کو جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے تھیں، پوچھا: میرا درد ہم ہر دو کا تھا۔ اور  
 اور اسے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کہا: کیا تو خوش ہے کہ میں تیرا نکاح ظالم  
 عورت سے کروں؟ اس شخص نے کہا: ہاں۔ مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے کہا: کیا تجھے پسند ہے کہ میں ظالم سے تیرا نکاح  
 کروں؟ اس عورت نے کہا: ہاں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح کر دیا۔ اس شخص نے اس عورت سے صریح زوجیت اور بچے  
 اور اس کے لیے ہر قدر کیا اور نہ اسے کچھ دیا (۱)۔ یہ حدیث میں موجود دونوں میں سے تھا اس کو فقیر سے حدیث کا جواب دہ

فصل ثبوت ہونے والا تو اس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظالم عورت سے میرا نکاح کیا تھا اور میں نے اس کا میرا مقرر نہیں کیا تھا اور میں نے اسے کوئی اور چیز دی تھی، انہی قسمیں گواہ بنا تا ہوں کہ میں نے اسے بطور میرا نہیں کا حصہ دیا، اس عورت نے وہ حصہ لے لیا اور اسے ایک لاکھ میں فروخت کیا۔ علماء کا جماع ہے کہ میری زیادتی کی کوئی حد نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يُلَاقُوا أَهْلًا مِنْهُمْ أَوْ ظُلْمًا أَوْ كَرَاهًا** اور تم ان کے ساتھ ان شاء اللہ ان کی رضا سے اور ظلم اور کراہت کے تحت آئے گی۔ سورہ آل عمران میں **يُحْلِلُ اللَّهُ لَهُمْ زَوْجَهُمْ الَّذِي طَعَتُوا فِي طُغْيَانِهِمْ** کے تحت آئے گی۔ اسی سے شاعر کا قول ہے: اسی سے شاعر کا قول ہے:

تسم من تحت العجايل لها آق حلا

اور ایک اور کا قول ہے۔

إن أقاتل فأربسون بركعاً

**مسئلہ نمبر ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا تَأْخُذْ وَاهِنَّ شَيْئًا** مگر میرا مہر تھانے کی بے کراہت سے خاندان کو کچھ دینا نہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَا تَأْخُذْ وَاهِنَّ** اور اس کو سورہ بقرہ کی آیت کے لیے ناجز بنایا ہے۔ اس زید وغیرہ نے کہا: یہ سورہ بقرہ کی آیت **وَلَا يَجْرِمُكُمْ آلُكُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ** (نورہ: ۲۹) سے منسوب ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ آیات محکم ہیں، ان میں کوئی ناخج ہے اور نہ کوئی منسوب ہے، بلکہ ایک دوسرے پر مبنی ہیں۔ طبرانی نے کہا: یہ آیت محکم ہے مگر کفر کا کوئی معنی نہیں۔ اگر عورت خود بے گارہ کرے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت کے لیے جائز قرار دیا تھا کہ وہ اپنی بوی سے دل لے لے جو اس نے اسے دیا تھا۔ **يُفْضَلُ** مصدر ہے حال واقع ہو رہا ہے۔ **إِذَا** اس کا مصنف **يُفْضَلُ** ہے۔ **فِي** اس کی لغت ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ** اور ظلمت اختیار کرنے کے بعد مال بیٹے سے صلہ کی ملت ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **الانفصال** کا مطلب ہے مرد کا ایک لحاف میں عورت کے ساتھ ہونا خواہ اس نے حقوق زوجیت ادا کیے ہوں یا نہ کیے ہوں۔ یہ بروی کے دیکھتے ہیں۔ اور کلمی کا بھی یہی قول ہے۔ فروغ نے کہا: **الانفصال** کا معنی مرد اور عورت کا خلوت اختیار کرنا اور جماع کرنا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ: اس آیت میں **الانفصال** سے مراد جماع ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کریم ہے وہ کلمہ فرماتا ہے۔ اور رخت میں **الانفصال** کی اصل **فانفصل** ہے فی جلی جی کو لفظ کیا جاتا ہے، شاعر نے کہا:

قد كنت لها يا عشق لبك داهق وشمو فقا في غيبتي درہیب

کیا جاتا ہے: اللہ عزوجل فقا یعنی لوگ ملے جلتے ہیں ان کا کوئی امیر نہیں ہے۔ **فقا** کا معنی خلوت اختیار کی ہے اگرچہ جماع نہ کیا ہو تو کی خلوت کی وجہ سے مہر ثابت ہو جائے گا یا نہیں؟ اس سے علماء کے اس کے متعلق مختلف چار اقوال ہیں (۱) امیر صرف خلوت سے ثابت ہو جاتا ہے (۲) دہلی سے مہر ثابت ہوتا ہے (۳) جس مہر میں عورت بھیجی تھی ہے اس میں خلوت سے

ثابت ہوتا ہے (۳) مرد اور عورت کے گھروں کے درمیان جدائی سے ثابت ہوتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مطلقاً خلوت سے ثابت ہو جاتا ہے۔ اس پر حنفیہ اور اسی کے اصحاب کا یہی قول ہے۔ یہ فرماتے ہیں: جب خلوت چھو ہو جائے تو پھر اوپر اور عدت واجب ہو جاتی ہے، خواہ مرد نے عورت سے دخول کیا ہو یا دخول نہ کیا ہو۔ کیونکہ دارقطنی نے ثوبان سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے عورت کا دودھ پکھڑا کر لیا اور اس کی طرف دیکھا تو میرا واجب ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے کہا: جب دروازہ بند کیا، پردہ لٹکایا اور شرعاً کوڑ دیکھا تو میرا واجب ہو گیا (۲)۔ امام مالک نے فرمایا: جب دو عورت کے ساتھ ایک طویل عرصہ ٹھہرا یا مثلاً ایک سال وغیرہ۔ اور دونوں متفق ہوں کہ جس شخص کو اور دو عورت پورا میرا طلب کرے تو اس کے لیے یہ ہو گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اس عورت پر عدت نہ ہوگی اور اسے نصف مہر ملے گا سورہ بقرہ میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَأَصْحَابُ مِمْلَحٍ قُلُوبُهُمْ فَاتْلُ مَا يُرِيدُ﴾ اس کے متعلق تین اقوال ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہی کہ تم سوچتے ہو کہ ارشاد ہے: ”عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو تم نے انہیں اللہ تعالیٰ کی امانت کے ذریعے حاصل کیا ہے اور تم نے اللہ تعالیٰ کے کلمہ کے ساتھ ان کی فروج کو حلال کیا ہے۔“ یہ حکم اور دلیل کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ارشاد مراد ہے: ﴿فَاتْلُ مَا يُرِيدُ﴾ اذ تشریف لیا حسبان (تقریباً 229) یہ حسن، ایمان، میرین، عبادہ و شہادہ اور مدین کا قول ہے تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد نکاح کا عقد ہے۔ مراد کہتا ہے: میں نے نکاح کیا اور میں نکاح کی مقدار کا مالک ہوں۔ یہ مجاہد اور ابن زید کا قول ہے۔ ایک قوم نے کہا ہے کہ بیٹاق غلطی سے مراد بچہ ہے۔ واللہ اعلم۔

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَعْتَدًا ۚ وَمَا سَبَّحُوا

”اور نہ نکاح کرو جن سے آباؤ تم نے نکاح کر چکے تھے، مگر جو چکا (اس سے پہلے سوہ صحاف ہے) ہے

شک یہ فصل بہت ہے۔ بے دیا کی اور لغت کا فعل اور بہت برا طریقہ تھا۔“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ کہا جاتا ہے کہ لوگ چاہتے ہیں کہ انہیں ادا ہو کہ تم نے ان کو النِّسَاء کفر کیا (اے ایمان والو! انہیں حلال تمہارے لیے کہ وراثت بن جاؤ عورتوں کے زبردستی) کے نزول کے بعد اپنے باپ کی بیوی سے اس کی رضا سے نکاح کر لیتے تھے حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ یہ تمام احوال میں حرام ہو گیا، کیونکہ نکاح کا اطلاق محارم اور نکاح کرنے پر ہوتا ہے۔ اگر باپ کسی عورت سے نکاح کرے یا اس سے وہی کرے بغیر نکاح کے بیٹے پر دو عورت حرام ہو جائے گی۔ اس کا مزید بیان آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَاتْلُ مَا يُرِيدُ﴾ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہی ہیں۔ بعض نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نکاح کی مخالفت فرمائی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کی وجہ سے منع کیا اور اس کی

شرائع کو وضع کر دیا ہے۔ یہ طبری کا نقل و قول ہے۔ من و منجی مخلوق کے متعلق ہے اور صالحین و معصومین پر ہے۔ فرمایا: اگر اس کا معنی یہ ہو کہ ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ دادا نے نکاح کیا تو پھر مکی جگہ میں کا ہو گا واجب تھا۔ اس بناء پر نبی اس پر واقع ہوئی کہ وہ اپنے باپ دادا کے قاصد نکاح کی طرح نکاح نہ کریں۔ پہلا قول درست ہے۔ اور معاصی الذی اور میں ہو گا اس پر دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس آیت کو اس معنی پر معمول کیا اور میں اس کے لیے اپنے باپ دادا کی بیویوں سے نکاح کرنے سے اعتدال کیا ہے۔ عرب میں ایسے نکاح تھے جن کی عادت تھی کہ باپ مر جاتا تو بیٹا اس کی بیوی (سوتیلی ماں) سے نکاح کر لیتا۔ یہی طریقہ انصار میں بھی تھا اور قریش میں یہ طریقہ باہم رضامندی پر مہاجت تھا کیا تو نے انہیں دیکھ کر غمزدہ بن امیہ نے اپنے باپ کے مرنے کے بعد اپنی سوتیلی ماں سے نکاح کر لیا پھر اس نے مسافر ابو معیط کو اس نے جسم دیا اور پہلے امیہ سے اس کے بیٹے ابو العیص وغیرہ تھے۔ غرض یہ، مسافر اور ابو معیط کے بھائی تھے اور ان کے بچے بھی تھے۔ اسی سے ہے کہ صفوان بن امیہ بن خلف نے اپنے باپ کے بعد اپنی سوتیلی ماں فاختہ بنت اسود بن مطلب بن اسد سے نکاح کیا تھا۔ امیہ نقل ہوا تھا جب کہ وہ اس کے عقد میں تھی۔ اس میں سے یہ ہے منظور، ابن زبایہ نے علیہ بنت حارثہ سے نکاح کیا تھا اور یہ پہلے اس کے باپ زبایہ بن سیدہ کے عقد میں تھی۔ جس بن ابی قیس نے اپنے باپ کی بیوی کیویشہ بنت معن سے نکاح کیا تھا۔ اسود بن خلف نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کیا تھا۔ اشعث بن سوار نے کہا: ابو قیس فوت ہوا اور یہ انصار کے نیک افراد میں سے تھا۔ اس کے بیٹے قیس نے اپنے باپ کی بیوی کو نکاح کا پیغام بھیجا۔ اس عورت نے کہا: میں تجھے اپنا بیٹا شمار کرتی ہوں۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئی ہوں اور آپ سے مشورہ طلب کرتی ہوں۔ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی اور صورت حال عرض کی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی۔ عربوں میں ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے اپنی بیویاں سے نکاح کیا تھا اور حاجب بن زرارہ وہ، ابو بکر بن عمر تھا اس نے یہ فعل شنیع کیا تھا اس کا ذکر نصر بن مسلم نے اپنی کتاب الثائب میں کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومنین کو منع فرمایا اس سے جس طریقہ پر ان کے آباء نکاح کرتے تھے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** یعنی جو گزر چکا اور جو ہو چکا یعنی جو تمہارے باپ دادا اور قریب اقاربوں سے جو ہو چکا وہ معاف ہے۔ یہ استثناء متعلق ہے یعنی جو کچھ پہلے ہو چکا تم اس سے اجتناب کرو اور اسے چھوڑ دو۔ بعض علماء نے فرمایا: **إِلَّا** معنی بعد ہے یعنی بعد، ما سلف ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا يَذْكُرُونَ لَيْسَ لَكَ الْبَوَاقُ إِلَّا الْبَاقُ** (الدخان: 56) اس آیت میں **إِلَّا** معنی بعد ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب لا ما سلف یعنی وہ نہیں جو ہو چکا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَقْتُلُوا مَنْ يَدْعُوهُنَّ إِلَى الْإِسْلَامِ** یعنی لا اعطاء بعض علماء نے فرمایا: آیت میں تقدیم و تاخیر ہے۔ اس کا معنی ہے: **وَلَا تَكُونُوا أَهْلًا لَكُمْ أَبَاؤُكُمْ قُلْ هُنَّ الْيَسَاءُ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** **إِنَّهُ كَانَ فَاكِهًا** **أُذْ قَسًا** **وَمَا لَا سَجِيلًا** اور بعض علماء نے فرمایا: اس آیت میں اشارہ ہے کہ نکاح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكُونُوا أَهْلًا لَكُمْ أَبَاؤُكُمْ قُلْ هُنَّ الْيَسَاءُ** یعنی نکاح کرو جن سے نکاح کر چکے تمہارے باپ دادا اگر تم ویرا کر کے تو تم سے موعظہ اور کار و تہذیب مزل دی جائے گی مگر جو ہو چکا وہ معاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ كَانُوا حُرًّا مَّا جَعَلَهُمْ وَوَعَقَاتُهُمْ سَاءَ وَسَيَئِلَنَامُ** اس میں مبالغہ فرمایا۔ یہ دلیل ہے کہ ان نے جن فعل کیا وہ انتہائی قبیح اور برا ہے۔ اور انہیں اس نے کیا: میں نے ان میں سے نکاح الفت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا: وہ یہ ہے کہ اگر آپ کی بیوی (سوتیلی ماں) سے نکاح کرے جب باپ اسے غلام قرار دے یا باپ مر جائے۔ ایسے شخص کو **الْمُفْضِلُونَ** کہا جاتا ہے۔ ان میں سے کسی نے کہا: عروں میں جب کوئی شخص اپنے باپ کی زندگی سے نکاح کرتا اور پھر اس عورت سے بچہ پیدا ہوتا تو اس بچے کو شکم کہا جاتا تھا۔ اس وقت کی اصل انقص ہے۔ یہ وقت بوقت مشتاقہ معقوت و معیت سے مشتق ہے۔ اور باپ کی بیوی سے بچہ پیدا کرنے والے کو وقت کہتے تھے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس نکاح کو معتبر فرمایا ہے، کیونکہ یہ معتد والا ہے۔ ایسا نکاح کرنے والے کو وہ بچہ لاحق ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس آیت سے مراد انہی ہے اس بات سے کہ اگر آپ کی عورت سے وہ بچہ جس سے اس کا باپ یا دادا ملے گا، چکا ہو اگر چنانچہ جاہلیت میں ان کے آباؤ اجداد جن عورتوں سے نکاح کر چکے وہ مدعوف ہے۔ جب کہ وہ سناکت کے اعتبار سے محبت نہ تھی، کیونکہ تمہارے لیے من سے نکاح جائز ہے اور تم عقد نکاح کے ذریعے وہی کر سکتے ہو جن سے تمہارے آباؤ اجداد کے اعتبار سے وہی کی ہے۔ یہ اس لیے کہ قول ہے۔ اس صورت میں سناکت متصل ہوگی اور اس میں اصل ہوگی کہ اگر حرام نہیں کرنا صیحا کر کے بیان آئے گا۔

خَزَنَتْ عَلَيْكُمْ أَمْوَالَكُمْ وَبَنَاتَكُمْ وَأَخْوَالَكُمْ وَعَشِيرَتَكُمْ وَبَنَاتِ الْأَخِ وَبَنَاتِ  
الْأُخْتِ وَأَمْوَالَكُمْ الَّتِي أَرَضَيْتُمْ وَأَخْوَالَكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأَمْوَالُ نِسَائِكُمْ وَ  
رَبَائِبُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّذِينَ دَخَلْتُمْ بِهِمْ ۖ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا  
دَخَلْتُمْ بِهِمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ۚ وَحَلَالٌ عَلَيْكُمُ الَّذِينَ يَبِيعُونَ أَصْلَابَكُمْ وَأَنْ  
تَبِيعُوا أَبْنَاءَ الْأَخِيَّةِ إِلَّا مَا كُنْتُمْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

”حرام کر دیا گئیں تم پر تمہاری ماکیں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری چھو محیوں اور تمہاری خالائیں اور تمہاری بھتیجیاں اور بھتیجیاں اور تمہاری ماکیں بیٹیوں نے تمہیں دھوکہ دیا اور تمہاری بہنیں رخصت سے اور ماکیں تمہاری بھویوں کی اور تمہاری بیٹیوں کی بیٹیاں جو تمہاری نمودوں میں (پرورش پائی) ہیں ان بیویوں سے جن سے تم محبت کرتے تھے اور اگر تم نے محبت نہ کی جو ان بیویوں سے تو کوئی حرج نہیں تم پر ان کی بیٹیوں سے نکاح کرنے میں اور (حرام کی نہیں) جو باں تمہارے ان بیٹوں کی جو تمہاری بیٹیوں سے ہیں اور (یہ بھی حرام ہے) کہ جمع کرو تم دو بیٹیوں کو مگر جو ترکہ (۱۰۰ و معاف ہے) بقیت اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا بہت رحم کرنے والا ہے۔“

مسئلہ نمبر ۱۰۰: عَنْ نَبِيِّكُمْ اَنْهَیْكُمْ وَبَنَاتُكُمْ عَنْ طَلَعِ الْاُصْبَاحِ اَنْ يَخْرُجْنَ لِيُحَاجَّوْا فِي سُلُوكِ الْاَسْبَاحِ

حرام کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان عورتوں کا ذکر فرمایا جن سے نکاح کرنا حلال ہے اور جن سے نکاح کرنا حرام ہے جیسا کہ باپ کی بیوی سے نکاح کرنے کی حرمت ذکر کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سات عورتیں نسب کی وجہ سے اور چھ عورتیں حرمت و عصابت اور حرمت مصاہرت کی وجہ سے حرام کی ہیں اور سنت و احتوا نے ساتویں عورت کو اس کے ساتھ لافنی کیا ہے وہ ہے بھوچکی، بھنچی کو بیچ کرنا۔ اس پر اجماع ہے۔ حضرت ابن عباس سے ایک روایت ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا: نسب کی وجہ سے سات عورتیں حرام ہیں اور حرمت مصاہرت کی وجہ سے سات عورتیں حرام ہیں پھر یہ آیت تلاوت کی۔ مرد و عورتیں سالم سولی الا نصار نے اس کی شکل کہا ہے اور فرمایا: ساتویں صورت اس ارشاد میں ہے وَالْمُحْصَنَاتُ۔ اور وہ سات عورتیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں وہ یہ ہیں: ماکیں، بینہاں، بے نیس، پھونہاں، خلاکیں، بھنچیاں، بھنچیاں اور عورتیں جن کی حرمت کا سبب مصاہرت اور عصابت ہے وہ سات ہیں رضائی، انیس، رضائی، بے نیس، عورتوں کی ماکیں۔ کسی دوسرے مرد سے بیوی کی بیٹیاں، بیٹوں کی بیویاں اور دو بیٹوں کو بیچ کرنا اور ساتویں وہ عورت جن سے تمہارے باپ و دادا نکاح کر چکے ہوں۔

امام غزالی نے فرمایا: یہ تمام حکم اور متعلق علیہ طور پر حرام ہیں ان میں سے کسی عورت سے بالاجماع نکاح کرنا ناجائز نہیں ہے مگر ان عورتوں کی ماکیں جن کے ساتھ دخول نہیں کرنا مگر جب ماں سے دخول ہو چکا ہو۔ تمام ائمہ فونی کا یہی قول ہے۔ سلف کی ایک جماعت نے کہا: ماں اور بیوی کی بیٹی جو دوسرے خاندان سے ہے باہر ہیں ان میں سے کوئی ایک حرام نہیں ہوتی مگر دوسری سے صحبت کر لینے کے بعد۔ یہ علماء کہتے ہیں: اَفْطَحْتُ نِسَاءَ بَيْتِکُمْ سے مراد وہ عورتیں ہیں جن سے تم صحبت کر چکے ہو۔ یہ علماء کہتے ہیں: دخول کی شرط اہمات اور باع تمام کی طرف راجع ہے۔ غلام نے حضرت علی بن ابی طالب سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت زید بن ثابت سے بھی مروی ہے۔ انکی ابن زبیر اور مجاہد کا قول ہے۔ مجاہد نے کہا: دونوں میں دخول مرد ہے۔ مجاہد کا قول اس کا مخالف ہے۔ حکم اور توئی مجاہد کے قول پر ہے۔ ابی ارقاع نے اس میں سختی کی ہے حتیٰ کہ انہوں نے کہا: اگر عورت سے زنا سے وہی کی یا صحبت کے ساتھ بوسہ دیا یا چھو تو اس عورت کی بیٹی اس شخص پر حرام ہو جائے گی۔ ماکین اور شواہج کے نزدیک نکاح صحیح کے ساتھ حرام ہوگی۔ حرام و حلال کو حرام نہیں کرتا جیسا کہ آئمہ کے کا اور غلام کی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس سے حجت قائم نہیں ہو سکتی۔ علاحدہ یہ کہ نزدیکی اس کی روایت صحیح نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صحیح، مجاہد کے قول کے مشی مروی ہے۔ ابن جریج نے کہا: میں نے عطا سے پوچھا ایک شخص ایک عورت سے نکاح کرتا ہے پھر خدا سے دیکھتا ہے نہ اس سے کماصت کرتا ہے حتیٰ کہ وہ اسے طلاق دے دیتا ہے کیا اس شخص کے لیے اس عورت کی ماں حلال ہوگی؟ عطا نے کہا: نہیں۔ یہ مطلب ہے خود اس نے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ میں نے عطا سے پوچھا کیا حضرت ابن عباس و اَفْطَحْتُ نِسَاءَ بَيْتِکُمْ وَ نِسَاءَ بَيْتِکُمْ الْفَنَی لَیْ خَمْسُوْا لَکُمْ جَن لِّسَاءَ بَيْتِکُمْ الْفَنَی ذَلَّلْتُمْ یَہُوْنَ پڑھنے سے؟ انہوں نے کہا: نہیں نہیں۔ سعید نے فرمودہ سے انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس سے وَاَفْطَحْتُ نِسَاءَ بَيْتِکُمْ کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیت ہم سے ہے یعنی ہر عقد کی وجہ سے ماں حلال نہیں ہوگی۔ اسی طرح

مکہ نے اپنے موطا میں حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے۔ اس میں ہے زید نے کہا: انکس (امام) مجھ سے اس میں شرط نہیں ہے۔ شرہ صرف وہ جب میں ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ صحیح ہے، کیونکہ اَفْعَلْتُ يَتَأَكَّلُ کے اور ثا میں تمام جوتوں کی مائیں داخل ہیں۔ اس قول کی تائید اعراب کی جبت سے بھی ہوتی ہے جب وہ دوسریں حال میں تلف ہوں تو ان کی لغت ایک نہیں ہوتی اور گویوں کے نزدیک ہر دت ہنسا تک دھوت من لسان زید الطریف اس بنا پر جائز نہیں کہ الطریفات، تنسا تک اور ف وزید کی لغت ہو۔ اسی طرح اس آیت میں لسانی کا دوسری لغت ہونا جائز نہیں، کیونکہ دونوں خبریں مختلف ہیں لیکن معنی کے اعتبار سے جائز ہے صلی اور سیو نے یہ شعر پر مایہ:

إِنْ بَهِا الْكُفْرُ أَوْ زَامَهُ فَنُفُوتُنْ يَنْفُتُنْ الْهَافَا

یعنی: کفر اور زام معنی فوج ہاں کھوپڑی کو توڑتے ہیں۔

اور سعد بن شعیب عن ابیہ عن جده عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسند سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص عورت سے نکاح کرے تو اس کے لیے اس عورت کی ماں سے نکاح کرنا سلاں نہیں خواہ اپنی سے محبت کر چکا ہو۔ محبت نہ کی ہو اور جب وہ سے نکاح کرے اور اس نے ابھی دوسری نہ کیا ہو پھر اسے نکاح کرے تو پھر اگر چاہے جو اس کی بیٹی سے نکاح کرے۔ اس میں حدیث کو صحیحین میں نقل کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لے کر تحریم ایمان کی ضمانت نہیں اور نہ ایمان قلمیں وغیرہ کا مورد ہیں نہ مصدر ہیں، مردوں کے ساتھ حلیف کا تعلق مکلفین کے نکاح کے ساتھ ہے، لیکن ایمان جب انحال کا مورد ہیں تو مردوں کی اور عورتوں کی طرف منسوب کیا گیا اور مجاز ان کے ساتھ مطلق کیے گئے مکمل کے اعتبار سے کہ مکمل یہاں یہاں ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْمُتَّقِیْمُ اَمَاطٌ کِی حُرْمَتِ بِرِّمَالِ تَوَاشُلِ ہے کسی وجہ کے ساتھ خاص نہیں ہے انی اس کے ال ماسے لکھ کر کہتے ہیں معنی اس میں نہ باب ہے۔ وہ اس کی تحریم کو کہنے کا کوئی راستہ ہے۔ اسی طرح بیٹوں اور بہنوں اور خربات کی حرمت سے جن کا ذکر آیت میں آیا گیا ہے۔ ایہات، اہیت کی تہ ہے کہ جاتا ہے۔ اور امیہ کا ایک معنی ہے۔ قرآن میں یہ دونوں اتفاق سے ہیں۔ سورۃ فتح میں اس کا بیان فرما چکا ہے۔ بعض علمائے فرمایا: ام کی اصل امیہ ہے عدۃ سے وزن پر جیسے قدر و عدۃ یہاں انھوں کے یہ استعمال ہوتے ہیں۔ پہلے قضا کا ہو گئی مخرج میں ابھر آگئی شاعر نے کہا:

اَفْعَلْتُ جَنْدُفٌ وَلِذَؤُسٍ اَبِی

یعنی: جہاں سے فرما، یا نام کی اصل امیہ ہے انھوں نے یہ دو روئیں یہ شعر پر مایہ:

تَقَبَّلْتُهَا مِنْ اَمَةٍ لَكَ حَالًا شَبَّوْثٌ بَیْهَا فِی السَّوَابِ اَجْعَا

اور ان کی اصل امیہ ہوئی۔ ج۔ ۱ ہے سے نکاحا۔

كَانَتْ نَجَابَتٌ مُنْذَرٌ وَ مَخْرَجٌ اَصَابَهُنْ وَ طَرَفُهَا فِیْلَا

یہاں امیہ کا قلم ہر وقت کا سم ہے جس کے لیے قحہ پر ولادت کا رشتہ ہو۔ جس اس میں قرعی والدہ والہ کی والدہ اور اس کی





نے اس کے ساتھ صحبت کی پھر ایک عورت آئی اور اس نے کہا: میں نے ان دونوں (میں، عیسیٰ، عیسیٰ) کو دودھ پلایا تھا۔ انہماک نے فرمایا: انہیں جدہ کرنا یا ہے اور جو کچھ عورت نے مرد سے پھر لیا تھا وہ اس کا اور گوارہ جو باقی ہے وہ اس خاندان پر باقی خدہ ہے گا۔ پھر انہماک نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کی مشکل مسئلہ دریافت کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کیا تھا۔ صبح پانچ بجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہ نہیں کیا جائے گا کہ نفلانے ایذا میں سے نکل جائے؟

**حصہ 8۔** رضاعت سے حرمت تب ثابت ہوتی ہے جب کہ دو سال کے دوران دودھ پلایا جائے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں مذکور ہے۔ ہمارے نزدیک قلیل دودھ چلانے پر یا زیادہ دودھ چلانے کے درمیان کوئی فرق نہیں جب وعدہ دیکھ دودھ پلایا جائے گا اگرچہ ایک گھونٹ بھی ہو گا تو رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ امام شافعی نے دودھ چلانے میں دوا کا استعمال کیا ہے ایک شرط پانچ چسکیاں، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے ”جو اللہ نے نازل فرمایا اس میں تھا کہ کسی معلوم چسکیاں حرام کر دیتی ہیں پھر پانچ چسکیوں کے ساتھ وہی، الا تھم مضمون ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں ہوا جب کہ یہ قرآن سے پڑھی جاتی تھیں۔“ اس سے استدلال یہ ہے کہ انہوں نے یہ ثابت کیا کہ دریں چسکیاں، پانچ کے ساتھ مضمون ہو گئیں اگر تحریم پانچ سے کم چسکیوں کے ساتھ معتق کریں تو یہ پانچ کے لیے نسخ ہوں گی اور اس میں خبر واحد اور قیاس قبول نہیں ہوگا، کیونکہ ان دونوں کے ساتھ نسخ واقع نہیں ہوتا اور سہل کی حدیث میں ہے ”تو اسے (سالم) پانچ چسکیاں دودھ چلا دے وہ ان کی وجہ سے حرام ہو جائے گا۔“ دوسری شرط یہ ہے کہ دودھ چلانے کا دو سال میں ہو۔ اگر دو سال سے زیادہ عمر میں دودھ پلایا جائے گا تو حرمت ثابت نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ لَعْنُ أَهْلُهَا ذَٰلِكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ** (بقرہ 233) تمام اور کمال کے بعد کوئی چیز نہیں ہوتی۔ امام ابو حنیفہ نے ازحالی سنن کا اعتبار کیا ہے اور امام مالک نے ایک دوا کا اعتبار کیا ہے۔ امام داؤد نے کہا: جب تک وہ دودھ پیتا ہے اور اس کا دودھ پھرایا نہیں گیا تو دوا شروع ہے اگرچہ اس پر تین سال بھی گزر چکے ہوں۔ اور اسی نے کہا: جب ایک سال بعد دودھ پھرایا گیا ہو پھر سوا تر دودھ چھوٹا ہوا ہے تو اس کے بعد رضاعت ثابت نہ ہوگا۔ ایسا ابن سعد، عمامہ کے درمیان منہ رد ہیں۔ وہ کہتے ہیں: بڑے کو دودھ پلانا بھی حرمت کا موجب ہے۔ یہ حضرت عائشہ کا قول ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے بھی روایت ہے اور حضرت ابو موسیٰ سے اس سے رجوع بھی مروی ہے۔ یہ امام حاکم نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: ایک شخص ۷۰ عید طیبہ سے اپنی بیوی کے ساتھ آیا اس نے عید عید دیا اور اس کے پستان بچوں کے تھے۔ لیکن اس نے خود نے اسے پوسنا شروع کر دیا اور علی کریم شروع کر دیا تو دودھ کا گھونٹ اس کے پیٹ میں چلا گیا اس نے حضرت ابو موسیٰ سے مسئلہ پر پوچھا تو حضرت ابو موسیٰ نے کہا: تیری بیوی تجھ سے جدا ہو گئی اور تو حضرت ابن مسعود کے پاس جا اور اسے یہ مسئلہ بتا۔ اس شخص نے ایسا کیا حضرت ابن مسعود اس امر کا ساتھ حضرت ابو موسیٰ کے پاس آئے اور کہا: کیا تم اس سفید، سیاہ بالوں والے کو رضاعت قبول کرتے ہو؟ حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب دودھ گوشت اور نہ ہوں تو نہ صاف ہے اشعری نے کہا: تم مجھ سے کوئی مسئلہ نہ پوچھا کرو جب کہ تمہارے درمیان یہ بہت بڑا عالم موجود ہے۔ لیکن تم نہ پوچھا کرنا اسے احتیاط رکھیں کہ آپ نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سالم مولیٰ اپنا

حذیفہ کے ہاتھ سے جنت بکری ہے کہ وہ اس وقت مرد تھا اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبی کے کھیل کو لکھا تھا کہ تو اسے دودھ پلا دے۔ اس حدیث کو موطا الطبرہ میں نقل کیا گیا ہے۔ ایک طائفہ نے شاذ قول کیا ہے اور اس چندوں پہنے کا اعتبار یہ ہے انہوں نے عشر رضعات جو قرآن میں تھا اس کا اعتبار کیا ہے گو یہ انہیں برا نہیں لگتا تھا۔ خود نے پہلا حرمت رضاءت ثابت نہیں کرتی مگر چند چسکیاں پہنے کے ساتھ اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے جنت بکری ہے ایک چسکی اور دو چسکیاں حرمت رضاءت کو ثابت نہیں کرتی ہیں۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ یہ حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ یحییٰ ابن احمد، اسحاق، ابو داؤد اور ابو نعیم کا قول ہے۔ یہ دلیل الخطاب سے مشک (دلیل چکونا) ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ ابن عطاء کے علاوہ انہوں نے کایہ نظر یہ ہے کہ ایک گھونٹ بھی حرام کر دیتا ہے جب یقین ہو جائے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے انہوں نے تم از کہ متعدد جس پر رضاس کے اسم کا اطلاق ہوتا ہے اس سے جنت بکری ہے۔ اس کی تائید ابن عیینہ نے نقل سے اور مصابر سے پر قیسی کے ساتھ کی گئی ہے اس علت کے ساتھ کہ یہ لاحق ہونے والا مانی ابدی کی حریم و غنم کرتا ہے۔ لیکن اس میں دوسرا ٹکس ہے جس طرح مصابر سے جنت بکری ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ یہ مسلموں کا وہ باب ہے کہ وہ خود بخود اپنا اور اپنا بچھوڑنے میں حرام کر دیتا ہے جو از روزار کے روز کو افطار کر دیتا ہے۔ یہ عمر سے پہلا یہ اس کے خلاف پڑا گا نہیں تھے۔ میں کہتا ہوں اس باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: لا تنحرموا منسقة ولا انسعتن۔ ایک اور دو چسکیاں حرام نہیں کرتی ہیں (نہیں ہے)۔ اس حدیث کو مسلم نے اپنی تصحیح میں نقل کیا ہے۔ یہ اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی تفسیر کرتا ہے۔ یعنی وہ انہیں تین چسکیاں پلا لیں یا زیادہ مریں مگر نہ ہے کہ اسے اس پر محمول کیا جائے جب وہ عذاب کے پیت میں پہنچا تحقیق نہ ہو، کیونکہ اس معلوم چسکیوں اور باقی معلوم چسکیوں کا ارتقاء موجود ہے۔ یہی معلوم کے ساتھ ضعف و کمزوری و یہ حدیث میں درود لے لیتے ہیں خشک اور انہیں سے پیتے کے ہے۔ یہ دلیل خطاب اس کو نہ دیتی ہے کہ چسکیاں جب غیر معلوم ہوں تو حرام نہیں کرتیں۔ (اللہ اعلم) امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ حلا جہ الاصلہ جنتین ان حدیث ثابت نہیں ہے نہ کہ حضرت ابن عباس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں انہی حضرت عائشہ سے روایت فرماتے ہیں انہی اپنے باب سے روایت فرماتے ہیں اس قسم کا اضطراب حدیث کو جنت بکری سے مانتا کر دیتا ہے۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ صرف سات چسکیاں پیتے سے ترستے ثابت ہوئی ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بہن حضرت ام کلثوم کو کھانا دیا کہ وہ سات چسکیاں پلا دے۔ حضرت عائشہ سے اس کی مثل مروی ہے ان سے تین چسکیاں پلا دے تھیں اور باقی چسکیاں پلا لی گئی مروی ہے جیسا کہ ہم مثالی نقل فرمایا۔ صحابی سے یہ روایت کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنْفُسُكُمُ الَّتِي أَنْفُسُكُمْ** جن ملہ نے ترکے دوا دی گئی کی ہے انہوں نے

اس جملہ سے استدلال کیا ہے۔ یہ صحیح بن مسیب، ابو نعیم، ابو سلمہ بن عبد الرحمن کا قول ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر دوا دی مروی طرف سے کسی چیز کو حرام نہیں کرتا۔ اور جو درود فرماتے ہیں: **اللَّهُ تَعَالَى كَايَ ارشاد: وَأَنْفُسُكُمْ الَّتِي أَنْفُسُكُمْ** اسل سے کہ فرما ہے کہ یہ دوا اس کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ وہ اپنی بول کے سبب دوا دیتا ہے یہ ضعیف ہے۔ یہ وہاں بھی مراد



قول کیا ہے کہ ریبطہ میں مرد پر حرام نہیں ہوتی مگر جب کہ وہ اس شخص کی یہ دروش میں ہو جس نے اس کی ماں سے نکاح کیا ہے اور وہ بچی اور سرے شہر میں ہو اور ماں کو وہ دخول کے بعد بدلا کر دے۔ اس شخص کے لیے منی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ انہوں نے اس آیت سے نکتہ چکری ہے۔ وہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے ریبطہ کو حرام نہیں کیا ہے مگر حرام کیا ہے (۱) اور ماں سے نکاح کرنے والے کی یہ دروش میں ہو اور سہری یا کہ وہاں سے دخول نہ چکا ہو۔ جب کہ وہ شخصوں میں سے ایک مقتول ہو تو جو شخصیں پانی یا گلی اور انہوں نے نئی کریم پہننے کے اس ارشاد سے بھی حجت چکری ہے کہ "اگر یہ میری گواہی میں پرورش نہ پائی تب میں میرے لیے حرام نہ تھی، کیونکہ یہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے" (۲)۔ جس آپ سے منی پڑنے سے جو میں پرورش و شہرہ قرار پایا ہے اور انہوں نے حضرت علیؑ سے اس کی ایجازت و رضاعت کی ہے۔ ابن المذہب اور محمد بن ابی کہا کہ یہی حضرت علیؑ کی حدیث تھی تو وہ ثابت نہیں ہے، کیونکہ اس کا راوی ابی ہاشم بن حیدر غیر معروف ہے اور اس کا نقل علم نے اس کو رد کیا ہے کہ اس کے خلاف قول کیا ہے۔ ابوہریرہ سے کہا کہ میں نے وہاں سے عرض علیؑ ہذا کہ لا اخوتکین ولا اخواتکین اور کہتا ہے۔ "آپ سے سنتیہم نے اس کو کہہ فرمایا ہے اور آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ اپنی وہ بیویوں کو جس سے کہہ جو میری گواہی میں بلکہ تو ہم میں سب تو برابر کیا۔ امام بخاری نے فرمایا کہ میں نے اسے اضافت سے بطور پر ہے کہ وہ باپ ہوتی تھیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ ایک پرورش نہ پاری ہوں تو حرام ہی نہیں ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۰۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا تَتَلَکُّوْا اَزْوَاجَهُمْ** یعنی ماں کے ساتھ دخول نہ کیا تو اس کی بیٹی سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں ہے جب کہ تم ان کے علقہ سے روکاؤ۔ اور وہ مرد یا عورت کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنے سے بھرا۔ علقہ سے روکاؤ۔ یا وہ دخول سے پہلے مرد یا عورت کی آبی کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ علقہ کے ساتھ دخول میں اختلاف ہے جس سے باپ کی تو ہم واقع ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا دخول سے مراد انعام ہے۔ عاون اور عمرو بن دینار دلیحہ کا یہی قول ہے۔ راہ مروت۔ ثوری، امام ابو حنیفہ، اور امام مالک سے اختلاف ہے کہ جب عورت کو شہوت کے ساتھ چومے تو اس پر اس عورت کی ماں اور اس کی بیٹی حرام نہ ہو جائے گی اور وہ عورت اس کے باپ اور اس کے بیٹے پر حرام نہ ہو جائے گی۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہ ہے کہ دیکھنے میں اختلاف ہے ماں و باپ کے لئے فرمایا: جب اس کے بالوں یا سینے کو وہ دوسرے سے بھی کو کھاتے کے لیے دیکھتے تو اس پر اس کی ماں اور اس کی بیٹی حرام نہ ہو جائے گی۔ یہاں سے کہا: جب اس کی شہوت کا وہ شہوت کے ساتھ دیکھے گا تو یہ شہوت سے چھڑنے کے قائم مقام ہوگا۔ ثوری نے کہا: جب وہ اس کی فرج کی طرف جان بوجھ کر دیکھے گا یا اسے چھوے گا تو حرام نہ ہو جائے گی۔ انہوں نے شہوت کا ذکر نہیں کیا۔ ابن ابی حنیفہ نے کہا: دیکھنے سے حرام نہ ہو گی حتیٰ کہ چھوئے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ یہی اس پر کہ دیکھنے سے تحریم واقع ہو جاتی ہے۔ یہ ہے کہ اس میں اختلاف کی ایک قسم ہے جس پر نکاح کے قائم مقام ہوگا کیونکہ حکام معالیٰ سے منقطع ہوتے ہیں ان کے اظہار کے۔ یہ کہنے کا بھی جملہ ہے کہ یہ دستور کے ساتھ حق ہونے کی ایک نوع ہے۔ کیونکہ دیکھا جائے اور مذاقات سے اس میں محبت کرنے والوں کے درمیان استعمال ہے۔ شعر نے اس

میں بالذکر ہے:

نفس اللیل یجسم امر حرم ولینا فذات بنا تدان

نعم نری لیلان کما اراؤ ونعمرها انتھار کما غلانی

تو پھر لیٹے مل کر بیٹھے، ہاتھ کر کے اور لذت میں یہ کیفیت کیسے نہ ہوگی۔

**مسئلہ نمبر ۱۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا يَأْتِيَنَّكُمْ**، اس میں قرع ہے حلیقہ کی۔ اس سے مراد یہی ہے جوئی کو ملیبہ میں لے کر جاتا ہے، کیونکہ تعین مع امر و جیث حل میں یہ موند کے ساتھ اترتی ہے جہاں وہ اترتا ہے یہ دلیل اعلیٰ قاطعہ ہے۔ زوج اور ایک اور قوم کا یہ نظریہ ہے کہ یہ لفظ تعدل سے ہے یہ حلیفہ ممکن مسئلہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ وہاں کو اس لیے پاجاتا ہے کہ میان ایوی سے ہر ایف دوسرے کا ارادہ ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۲۔** علماء کا اجماع ہے، پ۔ دارہ میں خوردوں سے نکاح کرنے سے تین روزوں پر حرام ہو جاتی ہیں اور جس سے بیٹے نکاح کرتے ہیں، اباب۔ دارہ پر حرام ہو جاتی ہیں خواہ نکاح کے ساتھ دلی ہو یا نہ ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ** اور لفظ تعنی کا ارشاد ہے: **وَلَا يَأْتِيَنَّكُمْ**، اگر ان آکر ان دونوں میں سے کوئی ایک نکاح کرے تو دوسرے پر اس سے عقد کرنا حرام ہوگا جس طرح عقد صحیح سے حرام ہوتا ہے، کیونکہ نکاح کا سودا تو ایسا ہوگا کہ جس کے فساد پر اتفاق ہوگا، اس میں اختلاف ہے تو اس کے ساتھ وہ حرمت متعلق ہوتی ہے جو نکاح صحیح کے ساتھ متعلق ہوتی ہے، کیونکہ احکام ہے کہ نکاح صحیح ہو جس دو متعلق الفاظ کے تحت داخل ہوگا۔ اور رواج جب ان میں تحریم و تعلیم کا تو رواج نہ ہو تو تحریم کو نہ دیا جائے۔ واللہ اعلم۔ ابن اقلید نے کہا: علماء اھل ہند کا بقدر ہے کہ جب کوئی شخص نکاح کا سودے سے منع حرمت سے اٹھ کر اس کے باپ اور بیٹے پر وہ عورت حرام نہ ہوتی ہے اور ازل کے مسئلہ پر علماء کا اجماع ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۳۔** لوند کی کوئی کا خریدنا اس کے باپ اور بیٹے پر حرام نہیں کرتا، جب کوئی شخص لوند کی خریدے پھر اسے چھوے یا بوسہ دے تو وہ اس کے باپ اور بیٹے پر حرام اور نہ لگی۔ میں ان علماء کو نہیں جانتا جس میں مسئلہ اختلاف کرتے ہوں۔ ابن الخلد نے کہا: اگرچہ کچھ ہر نے کہا کہ کسی صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے خلاف صحیح مروی نہیں۔ فقہ ابو حنیفہ نے کہا: جب کوئی شخص کسی عورت کی شرط کا دوست سے دیکھے تو وہ عورت اس کے باپ اور اس کے بیٹے پر حرام نہ ہونے کی اور اس شخص پر ان عورت کی ماں اور اس کی بہن حرام ہو جائے گی۔ امام مالک نے فرمایا: جب لوند کی کوئی کرے یا مالک کے بیٹے اس کے پاس بیٹھے اور اس کا پردہ بکارت نہ چوڑے یا اسے بوسہ دے یا اس کے جسم کے ساتھ جم لگائے یا اسے چھو لگائے اور یہ بطور عداوت جو جس کے بیٹے کے بیٹے وہ عدوت نہ ہوگی۔ امام شافعی نے فرمایا: چھونے سے حرام ہوتی نہ صرف حرام نہ ہوگی۔ یہی قول اوزاعی کا بھی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۴۔** زنا سے ولی میں اختلاف ہے کہ کچھ زنا حرام ہے گا یا نہیں؟ اکثر علماء کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص کسی

عورت سے زنا کرنے تو اس پر اس سے اس کی وجہ سے نکاح کرنا حرام نہ ہو گا اسی طرح اس پر اس کی بیوی حرام نہ ہو گی جب وہ بیوی کی دوا دینی سے زنا کرنے کا اور اس پر حد لگانا جائے گی بھروسہ اپنی بیوی سے صحبت کرنے کا اور جس نے ایسا عورت سے زنا کیا پھر اس کی ماں یا بیٹی سے نکاح کرنے کا اور ادا کیا تو وہ دونوں اس وجہ سے اس پر حرام نہ ہوں گی اور ایک جماعت نے کہا کہ وہ حرام ہو جائے گی۔ یہ قول عمران بن حصین سے مروی ہے یہی قول امام شعیب، مطہر بن حسن، سفیان ثوری، احمد، اسحاق اور اصحاب رائے کا ہے۔ امام مالک سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ زنا ماں اور بیٹی کو حرام کرتا ہے اور یہ عاصیہ دینی کے قائم مقام ہے۔ یہ اہل عراق کا قول ہے اور امام مالک اور اہل حجاز کا صحیح قول یہ ہے کہ زنا کا کوئی حکم نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اَفْتَحْتُ ذٰلِكَ لَكُمْ** اور اس سے زنا ہوا ہے وہ اس کی عورتوں کی دوسری سے نہیں ہے نہ کسی کی رہائش جینوں میں سے ہے۔ یہ امام شافعی اور ابو ثور کا قول ہے۔ کیونکہ جب زنا کی وجہ سے ہر اہل کاف کا وجہ امیرات الحوق الاولاد کا حکم اٹھ گیا۔ مرد و عورت ہوں تو اس کے لیے جائز نکاح کا حکم بھی اٹھ گیا۔ داکھنی سے زہری میں مروی ہے۔ نثری حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے زنا کیا پھر وہ اس عورت سے یا اس کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حرام۔ حلال کو حرام نہیں کرتا حرام وہ دینی کرتی ہے جو نکاح سے ہو۔

اور دوسرے قول کی جہت میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خبر دینا ہے جب جرتی نے اس بچے سے پوچھا اے بچہ! تیرا باپ کون ہے؟ تو بچہ ہنس پڑا اس نے کہا: ملاں جردا۔ یہ دلیل ہے کہ زنا بھی حرام کرتا ہے جس طرح حلال بھی حرام کرتی ہے نہیں کسی عورت سے زنا کیا گیا وہ اور اس کی بیٹی زانی کے باپ۔ اور اور اس کے بیٹوں کے لیے حلال نہیں ہے۔ یہ ابن القاسم کی روایت المدونہ میں ہے۔ اس سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ زانی کے پانی سے ہونے والی اس کی دس سے زنا کرنے والے کے لیے حلال نہیں ہے۔ یہ مشہور ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمے گا جس نے عورت اور اس عورت کی بیٹی کی فحش کو دیکھا۔ آپ نے حلال اور حرام کے درمیان فرق نہیں فرمایا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمے گا جس نے عورت (یا) بیٹی دونوں کا پردہ کھولا۔** ابن خزیمہ نے منقول کیا: اسی وجہ سے ہم نے کہا کہ بوسہ اور استیلاج کی تمام صورتیں حرمت کو پھیلاتی ہیں۔ عبداللہ بن ابی اسود نے کہا: وہ حلال ہے اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِي بَخِيَ خَلْقًا مِنْ النَّاسِ وَتَمَنَّى اَلْفَتْحَةَ لَهَا ذٰلِكَ جَزَاءُ** (الفرقان: 54) یعنی نکاح صحیح کے ساتھ نسب اور سسرال ہائے اس کی تفصیل سورۃ الفرقان میں آئے گی۔ ابن ابی اسود پر حدیث ہے: استدلال اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جرتی کے بارے میں حکایت کی کہ اس نے زانی کے لیے کوڑی کی طرف منسوب کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت کی تہدیق فرمائی کہ اس نے خلاف عادت بچہ کو اس کی شہادت دینے کے لیے قریب کوڑی عطا فرمائی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو جرتی سے منع اور اظہار کرہوت کے طور پر بیان فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ کی تہدیق اور اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودے کے ساتھ یہ نسبت صحیح ہے نہ انوثہ اور اس کے احکام ثابت ہوئے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ زنا کی صورت میں عورت، انوثہ کے احکام جاری ہوں گے مثلاً عورت۔

وایات دیگر وہ جب کہ مسئلہ فحش کا تعلق ہے کہ ان کے درمیان حوادث نکاح سے تو پھر یہ نسبت کیسے بنتی ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تو کچھ ہم نے لے کر لیا ہے یا اس کا موجب ہے اور وہ ادا کام جن پر اہتمام ہے ہم نے ان کی استقامت ہے اور وہ اس کی بڑی رکھتا ہے اس دلیل کی سب پر۔ دفعہ آخر۔

**مسئلہ نمبر 15۔** روایت کرنے والے کے منہ میں جو کلام اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ کلمات کرنے والے سے نکاح گرا نہیں۔ تو رکی نے کہا: وہ سب کی لڑکے سے کوئی غاصبت کرنے تو اس پر اس کی ممانعت ہوئی۔ یہ امام احمد بن حنبلہ کا قول ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے اپنی عورت کے بیٹے عورت کے باپ یا عورت کے بھائی سے لوطیت کی تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جو کوئی کسی لڑکے سے روایت کرنے سے پھر جس سے لوطیت کی گئی ہے اس کی لڑکی پیدا ہو تو ولایت کرنے والے کے لیے اس لڑکی سے نکاح کرنا ناجائز نہیں۔ اس پر اس کی بیٹہ ہے جس کے ساتھ وہ دونوں کر چاہے یہ امام احمد کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 16۔** لکھنؤ کی بادشاہ: ابوالدین بن اصفہان کا یہ حکم ہے کہ اس سے جو دفعہ غارت ہو جائے جس کو عرب تصفیٰ کہتے ہیں جو عرب سے نہیں ہوتا تھا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں حدیث کی (مطلقہ) یعنی سے نکاح کیا تو مشرکین نے کہا: اس نے اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زیدؓ کو اپنا بیٹا بنایا تھا جیسا کہ اس کا بیان سورۃ احزاب میں آئے گا۔ رضائی بیٹے کی بیوی حرام ہے اگرچہ وہ بھی صلب سے نہیں ہو گا۔ اس پر اختلاف ہے اور اس کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: *بعضہم من الوضاعہ و بعضہم من النسب*۔ (۱) (ارشاد سے وہ رشتے حرام ہوجاتے ہیں جن صلب سے حرام ہوتے ہیں۔)

**مسئلہ نمبر 17۔** *وَإِن يَخْتَلِعَا مِنْكَ بَعْضٌ لِّمَا فَتَحَنَّ*۔ اس کا تعلق حکم *عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ* پر ہے اس وجہ سے اُن کی رفع میں ہے اور وہ بیویوں کا اتمام صورتوں کو شامل ہے خواہ انھیں نکاح کے ساتھ تھا یا نہ کے یا ملک عینوں کے ساتھ بیع کیا ہو۔ وراثت کا اتمام ہے کہ اس آیت کی وجہ سے ایک نکاح میں دو بیویوں کو جمع کرنا منوع ہے اور اس کی دوسری دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: *لا تعرض عورتیہا لکمن و لا عورتیہا لکمن* (۲) امام محمد پر اپنی بیویاں اور اپنی بہنیں پیش نہ کرو۔ اور ملک عینوں میں دو بیویوں کو جمع کرنے میں اختلاف ہے۔ آخر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ حکیت کے ذریعہ وہی میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ اگرچہ حکیت میں دینے جمع کرنا باجماع جائز ہے۔ اسی طرح ماں اور بیٹی و ایک سو سے شش فریڈ جائز ہے۔ لیکن جس وطن میں وہی کی گئی ہو اس کی بہن سے نکاح کرنے میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جب (وہی) غلطی سے ملک عینوں کی وجہ سے وہی کر چکا ہو تو اس کے لیے نہ ہی اس سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: ملک عینوں میں اس سے نکاح ہے۔ (۳) لیکن امام احمد نے کہا: جنہوں نے وفد نکاح و شادائی (خرید و بیع) کی طرح فرمایا انہوں نے اس کی اجازت دی اور

۱۔ من احوال اہل اسلام، ج ۱، ص ۲۸۷، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶،





صورت جس میں دواہی دعویٰ کرتا ہے جس میں جہالت کی وجہ سے مفہور نہیں سمجھا جاتا۔ اور ملک عین کی وجہ سے وہ بیہوش ہو جمع کرنے میں بعض خلف کا قول نہیں ایک آیت حلال کرتی ہے اور ایک آیت حرام کرتی ہے۔ مطلقہ مطلق ہے۔ پس جو اسے قوی شبہ کی موجودگی میں کوئی ایسا فعل کرتا ہے تو اسے زانی کی حد کیسے لگائی جائے گی۔ وہ غلطہ التوین ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۹۔** حنا کا اختلاف ہے جب ایک سے دہلی کر چکا تھا پھر دوسری سے دہلی کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔ حضرت علی، حضرت ابن عمر، حسن، بصری، داؤد، حنفی، امام حماد اور اسحاق نے فرمایا: دوسری سے اس کا دہلی کرنا مجاز نہیں ہے حتیٰ کہ بھلی کو اپنی ملکیت سے نکال کر اس کی فرج کو حرام کر دے مثلاً اسے چاے دے یا آذر کر دے یا اس کا کسی اور سے نکاح کر دے۔ ابن المنذر نے کہا: اس میں دوسرا قول تھا وہ کہ چار دہیہ ہے کہ جب ایک سے دہلی کر چکا ہو اور دوسری سے دہلی کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ بھلی کو اپنے اوپر حرام کرنے کی نیت کر لے اور اس کے قریب نہ جانے کی نیت کرے۔ پھر دونوں سے رکھا ہے حتیٰ کہ پہلی جس کو حرام کیا تھا اس کا مہر صاف ہو جائے۔ پھر دوسری سے صحبت کرے۔ اس میں تیسرا قول بھی ہے وہ یہ ہے کہ کسی کے پاس دو نہیں ہوں تو وہ کسی کے بھی قریب نہ جائے۔ تھم اور حماد نے اسی طرح کہا ہے۔ اس کا منہم غشی ہے بھی مروی ہے۔ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جب کسی شخص کی ملکیت میں دو نہیں ہوں تو اس کے لیے جائز ہے جس سے چاہے دہلی کرے اور دوسری سے رکنا اس کی امانت کے پیر ہے اگر وہ دوسری سے دہلی کرنے کا ارادہ کرے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے اوپر پہلی کی فرج کو حرام کر دے اپنے کسی فعل سے جو اسے اس کی ملکیت سے نکال دے مثلاً اس کا کسی دوسرے سے نکاح کر دے یا اسے فروخت کر دے یا اسے ایک مدت تک آزاد کر دے یا اسے مکہ نجد یا طویل خدمت کرنے کے لیے کسی کو دے اسے۔ اگر ایک سے دہلی کر چکا تھا پھر فرما: دوسری سے دہلی کر دی جب کہ پہلی کو حرام نہیں کیا تھا تو دونوں سے رک جائے۔ اس کے لیے کسی کے قریب جانا جائز نہیں حتیٰ کہ دوسری کو حرام کر دے اور یہ اس کی امانت کے پیر نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ اب شہم ہو چکا ہے اور پہلے وہ شہم نہ تھا جب اس نے صرف ایک سے دہلی کی تھی۔ اس باب میں کوئیوں، ثوری، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ اگر لونڈی سے دہلی کر چکا ہے تو دوسری سے دہلی نہ کرے۔ اگر پہلی کو بیچ دے یا اس کا نکاح کر دے۔ پھر وہ اس کی طرف لوٹ آئے تو دوسری سے رک جائے اور اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس سے دہلی کرے جب تک اس کی بہن طلاق کی یادداشت کی مدت میں ہے اور عدت کے گزرنے کے بعد نہیں رہتی۔ اگر اس عورت کی فرج کا کسی دوسرے کو مالک چارے جس سے دو دہلی کر چکا ہے۔ یہ سلیم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: کیونکہ ملک جو ابتدا میں لونڈی کی دہی سے مانع تھی وہ اب بھی موجود ہے کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ اس کی طرف دوبارہ لوٹ کر آئے یا اس کی ملک میں باقی رہے۔ امام مالک کا قول عموماً ہے کیونکہ یہ فی الحاصل مباح تحریم ہے، مال کی رعایت کو لازم نہیں اور یہ کافی ہے کہ جب وہ بیچ یا آگے نکاح کرنے کے ساتھ اس کی فرج اپنے اوپر حرام کر دے مگر وہ اس پر فی الحال حرام ہوگی اور آزاد کرنے میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ وہ اس میں کسی حرامت میں تصرف نہیں کر سکتا۔ اس لونڈی کو کوکبا بنانا، بھی دوزخ سزا ہے اور آزاد کرنے سے ماخوذ جاتی ہے اور پھر اس کی ملک کی طرف لوٹ آتی ہے۔ اگر کسی شخص کے پاس لونڈی ہو جس سے وہ دہلی کرنا ہو پھر وہ اس کی





میں بیچنے کا ارشاد ہے ایمان قید الفتک۔ ایمان دھوکے سے قفل کرنے کی قید ہے۔ اسی سے بذی کا قول ہے:

قلیس کھد الذار یا افر ملایک ولیکن احاطت بالرحاب السبیل

ایک اور شاعر نے کہا:

قالت خلت الی الحدیث قلت لا یأین علیک اللہ والاسماء

اسی سے ہم کا قول ہے:

کفی السبب والاسماء لعلہ وناہیا

”انسان کو بڑھا پاؤ اور اسلام روکنے کے لیے کافی ہے۔“

**مستندہ نمبر 2۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو پھر اس آیت کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اہل قضاہ۔ ابن زید، کھول، وزہری اور حضرت ابو سعید خدریؓ نے کہا: یہاں اَلْمُخْصَفُٹ سے مراد قیدی خاندانوں والی عورتیں ہیں یعنی حرام ہیں مگر وہ الحارب سے قیدی بن کر آنے کی وجہ سے تمہاری مملکت میں جائیں تو حلال ہیں اور یہ عورت اس کے لیے حلال ہوگی جس کے حصہ میں آئے گی اگرچہ اس کا خاوند بھی ہوگا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے کہ قیدی بیوہ، عورت کو ختم کر دیتا ہے۔ یہ ابن وہب، ابن عبد اللہ، کھول کا قول ہے اور انہوں نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ اشبہہ کا بھی یہی قول ہے۔ اس پر صحیح مسلم کی روایت کہ وہ حدیث وراثت کرتی ہے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے نبی کریم ﷺ نے خنسن کے دن اوطاس کی طرف ایک لشکر روانہ کیا۔ پس وہ دشمن سے ملے اس سے جنگ کی اور ان پر غالب آ گئے۔ ان کو قیدی عورتیں بھی قومیہ کرام ان سے ہم بستری کرنے سے بچنے لگے، کیونکہ ان کے شرک خاوند موجود تھے، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَالْمُخْصَفُٹ مِنَ النِّسَاءِ اِلَّا مَا خَلَعْتُمْ اَنْتُمْ وَتَحَارَے** لیے حلال ہیں جب ان کی عدت گزار جائے یہ مرتجع اور صحیح نفع ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب سہا پہ کرام خاوندوں والی قیدی عورتوں سے دہلی کرنے سے بچنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے جواب میں: **اِلَّا مَا خَلَعْتُمْ اَنْتُمْ اَلْکُمْ** کا ارشاد نازل فرمایا۔ یہی قول امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا ہے اور یہی صحیح ہے اس شام اللہ۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ استبراء رحم کیسے ہوگی۔ من نے کہا: رسول اللہ ﷺ بیچنے کے سہا پہ ایک جنس کے ساتھ قیدی عورت کا دستبرد کرتے تھے یہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے اوطاس کی قیدی عورتوں کے متعلق مروی ہے اور حدیث سے دہلی نہیں کی جائے گی حتیٰ کہ بچہ جنم دے دے اور دوسری عورت سے دہلی نہیں کی جائے گی حتیٰ کہ اسے حیض آجائے۔ اور سابق خاوند کے فراموشی کا کوئی اثر نہیں ہوگا حتیٰ کہ کہا جاتا ہے کہ قیدی عورت مملکت ہے لیکن وہ بی بی بھی اسی کا خارج و قتل ہو گیا پس وہ لونڈیوں والی عدت گزارے گی۔ جیسا کہ حسن بن صالح سے متقول ہے انہوں نے فرمایا: اس پر عدت رو حیض ہیں جب اس کا دار الحارب میں خاوند تھا۔ اور اکثر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ اس کا دستبراء اور اس کا دستبراء جس کا خاوند نہیں ہے، ایک جیسا ہے تمام کا استبراء ایک جیسا ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ میاں بیوی اٹھنے اٹھنے قیدی ہوں یا علیحدہ علیحدہ ان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے امن بکیر نے ان سے روایت کیا ہے کہ میاں بیوی اگر اٹھیں

قیدی کیے جائیں اور مرد کو زندہ رکھا گیا ہے تو دونوں اپنے نکاح پر قائم رکھے جائیں گے اس روایت میں ماہیوں نے یہ دیکھا کہ اسے زندہ باقی رکھنا اس کی ملکیت باقی رکھنا ہے، کیونکہ اس کے لیے عہد ہو گیا اور اس کی بیوی بھی اس کی ملکیت سے ہے ان کے درمیان کوئی حائل نہ کیا جائے گا۔ یہ امام ابوحنیفہ اور ثوری کا قول ہے اور ابن القاسم کا یہی قول ہے اور انہوں نے یہ امام مالک سے روایت کیا ہے اور صحیح پہا قول ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے، کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا: **اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** پس ملک ہمیں پر اس کو پھیر دیا اور اسے موثر بنایا پس مومن اور تعلیل دونوں کے اعتبار سے حکم اس کے ساتھ مطلق ہوگا مگر دلیل جس کو وہ مس کر دے تو اس کا حکم صحیح ہوگا۔ اس آیت کے بارے میں دوسرا قول بھی ہے وہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت سعید بن مسیب، حضرت حسن بن ابی الحسن، حضرت ابی بن کعب، حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت ابن عباس کا قول ہے اور ایک روایت میں مکرر کا بھی یہی قول ہے۔ اس آیت سے مراد خاوندوں والی عورتیں ہیں جنہیں وہ حرام ہیں مگر آدمی کا خاوند والی عورت کا استہرام کرے۔ لونڈی کا بیچنا اس کی طلاق ہے، اس کو صدقہ کرنا اس کی طلاق ہے اس کو میراث میں دینا اس کی طلاق ہے اور خاوند کا اسے طلاق دینا اس کی طلاق ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: جب لونڈی بیچی جائے اور اس کا خاوند ہو تو مشتری کو اس کے بیع کا زیادتی ہے وہی طرح زنا و زہر سے قیدی ہو کر آئے۔ وہی عورت کا حکم ہے۔ یہ تمام ان کے اور اس کے خاوند کے درمیان جدائی کا موجب ہے۔ علماء نے فرمایا: جب معاملہ اس طرح ہوگا تو لونڈی کا بیچنا لونڈی کے لیے ضرور طلاق ہوگا، کیونکہ ایک شرکاء دیکھ حال میں وہ شخصوں پر بالاجماع حرام ہے۔

میں کہتا ہوں: حدیث پر پردہ اس کو رد کرتی ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید لیا اور آزاد کر دیا تھا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دیا اور وہ خاوند والی تھی۔ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ حضرت بریرہ کو حضرت عائشہ کے خریدنے سے آزاد کرانے کے بعد اپنے خاوند مغیرت کے پاس دے دینے کا اختیار دیا گیا تھا یہ دلیل ہے کہ لونڈی کو بیچنا اس کی طلاق نہیں ہے۔ اس پر فقہاء اور ائمہ حدیث کا اجماع ہے۔ لونڈی کی طلاق نہیں ہے مگر طلاق۔ بعض ائمہ نے **اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** کے عموم سے اور قبلی عورتوں پر قیاس سے حجت بٹوڑی ہے اور ہم نے جو حدیث بریرہ ذکر کی ہے وہ اسے خاص کرتی ہے اور اسے رد کرتی ہے۔ وہ حضرت ابوسعید کی حدیث کی بنا پر مسیحات (قیدی عورتوں) کے ساتھ خاص ہے۔ انشاء اللہ یہی قول حق اور درست ہے۔ اور اس آیت میں تیسرا قول بھی ہے ثوری نے عبادہ سے انہوں نے ابراہیم سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: **اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** سے مراد مسلمانوں اور مشرکوں کی بیویاں ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا: مشرکوں کی بیویاں ہیں۔ اور مؤرخان سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ **اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** سے مراد خاوندوں والی عورتیں ہیں۔ یہ اس طرف راجع ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زنا حرام کیا ہے ایک جماعت نے کہا اس آیت میں **اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** سے مراد پاک دامن عورتیں ہیں یعنی تمام عورتیں حرام ہیں جن پر احصائے کے ذمہ کا طلاق ہوتا ہے خواہ وہ خاوند والی ہے یا خاوند والی نہیں ہے، کیونکہ شرائع اس بات کا تقاضا کرتی ہیں۔

**اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے نکاح کے ساتھ یا خریدنے کے ساتھ جن کے تہا میں ہم

مالک ہوئے۔ یہ ابو العالیہ، عبیدہ المسلمانی، حناؤوں، سعید بن جبیر، ملاء کا قول ہے۔ یہ عبیدہ نے حضرت عمر سے روایت کیا ہے  
 میں انہوں نے ملک یمن کے تحت ان کا کوہ داخل کیا ہے ان کے نزدیک اس ارشاد (وَإِذَا خَاصَمَكُمُ الْكُفَّارُ فَاغْلُظْ) کا معنی یہ ہو گا کہ تم  
 جن کی عصمت کے نکاح کے ساتھ مالک ہوئے ہو اور جن کی گردن کے خریدنے کے ساتھ ذلک ہوتے ہو ان کو زیادہ تمام ملک  
 یمن میں جس اور اس کے علاوہ دنا ہے یہ حسن قول ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اَلْمُخَصَّمُ شَيْءٌ سَرَّاهُ مُسْلِمُونَ اور اسی کتاب  
 کی پاک دامن عورتیں ہیں۔ ابن علی نے کہا: اس جلیل سے قیت کا معنی زمانا کی تحریم کی طرف ہوتا ہے۔ طبری نے بھی سند  
 کے ساتھ لکھا ہے کہ ایک شخص نے حضرت سعید بن جبیر سے کہا: کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ حضرت ابن عباس سے سب  
 اس آیت کے تعلق پر چھا گیا تو انہوں نے اس کے تعلق پر کچھ نہیں کہا؟ حضرت سعید نے کہا: حضرت ابن عباس اس کو نہ جانتے  
 تھے۔ اور ہمارے سند روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: اگر میں کوئی ایسا شخص جانتا جو اس آیت کی تفسیر کرے تو میں اس کی طرف  
 انہوں کے بغیر چھٹا ہوتا (یعنی مشقت کے ساتھ سفر کر کے جاتا) اَلْمُخَصَّمُ شَيْءٌ حَكِيمٌ ثَلَاثًا کا قول مراد ہے۔ ابن عبید نے کہا  
 میں نہیں جانتا کہ حضرت ابن عباس کی طرف کیسے یہ قول منسوب یا اور میں نہیں جانتا کہ چھٹا اس قول تک کیسے پہنچے۔

**مسئلہ نمبر ۳۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَسْرُوعُ ذَكَرَ كَيْدٍ بَارِءٍ مِّنْهُ نَصَبٌ وَنُكْحٌ يَوْمَئِذٍ حَرَامٌ  
 میں اس کی جہاں اللہ کی طرف سے تحریر یہ فرض کیا گیا ہے: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْكُفَّارُ كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ ہے۔ اچانک اور کوفوں  
 نے کہا: اس کو نصب انفرادی بنا ہے۔ یعنی انزو، اللہ یا علیکم کتاب اللہ (یعنی اللہ کی کتاب کو لازم پکڑو) اس میں نظر ہے  
 عیساکہ ابوبلی نے ذکر کیا ہے، کیونکہ افراد میں صرف غرام پر منصوب کو تعدد کرنا جائز نہیں ہوتا۔ یہ نہیں کہا جاتا تعدد نصب  
 بازید اور دن بلکہ علیک زید اور دعت علیک جاتا ہے۔ علیکم سے منصوب ہونے کی بنا جو انہوں نے کہا ہے صحیح ہے اور فعل  
 کے حذف کی تقریر پر تو وہ جائز ہے اور ہذا کتاب غنہ و فرغہ کے معنی پر رفع بھی جائز ہے۔ البتہ ان کے معنی میں کتب  
 اللہ علیکم یعنی فعل ماضی کا صیغہ پڑھا ہے اور اسم جہارت کو ذمہ مل گیا ہے۔ معنی یہ ہے اللہ تعالیٰ نے جو تحریم یوں فرمائی ہے اور  
 اللہ نے تحریر فرض کی ہے۔ عیدہ اسلامی وغیرہ نے کہا: کُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ ہے۔ یہ قرآن میں موجود ارشاد مَشْفُوعٌ وَ ثَلَاثٌ وَ ثَمَانِیُّ کی  
 طرف اشارہ ہے۔ اس قول میں جمع ہے اور انھیں یہ ہے کہ کُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ یہ اس تحریم کی طرف اشارہ ہے جو لوگوں کے  
 درمیان اور ہر جو کہہ کرتے تھے اس کے درمیان آؤ تھی۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذَا جَاءَ ثَلَاثُهُمْ شَاوَوْا أَوْ اذْهَبُوا وَتَرَكَ الْمُبَکَّرُ حَرَضًا كَمَا يُفْعَلُ۔ جزء، کما فی۔ مضمون اور ایک روایت میں دفع  
 نے و لعل لکم پڑھا ہے در خفیہ مَثَّ عَلَيْكُمُ پر عطف کیا ہے اور ہاں قرآن نے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے کُتِبَ اللَّهُ  
 عَلَيْكُمُ پر عطف کیا ہے۔ یہ اس بات کا خاصا کرنا ہے کہ جورتوں کو حرام نہ کرے مگر جن کا ذکر کیا گیا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی زبان کے ذریعے ایسی صورتوں کو حرام کیا ہے جن کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے۔ میں انہیں مگر  
 اس کے ساتھ ملایا جائے گا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا أَكَلْتُمْ اَمْوَالُكُمْ فِیْ حُلَّی زَوْءًا وَ مَا لَكُمْ عَلَیْهَا مِنْ شَیْءٍ (۷۰) (جو  
 تمہیں رسول (مکرم منہج) کا کھانا کھانے سے حرام ہے وہ تمہیں منع کرے تو اس سے روک جاؤ) مضمون دینے

حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عورت اور اس کی پھر بھی کو بیع نہ کرے اور عورت اور اس کی خالہ کو بیع نہ کرے۔“ ابن شہاب نے کہا: ہم دیکھتے ہیں کہ عورت کے باپ کی خالہ اور اس کے باپ کی پھر بھی اس کے مقام پر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: عورت اور اس کی پھر بھی کو بیع کرنے کی حرمت آیت سے پائی گئی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں کو بیع کرنا حرام کیا ہے اور عورت اور اس کی پھر بھی، جب ہم بین الاقوامی (دو بینوں کو بیع کرنے) کے حکم میں ہے خالہ والدہ کے حکم میں ہے اور پھر بھی واحد کے حکم میں ہے۔ صحیح پہلوؤں ہے، کیونکہ کتاب اور سنت ایک چیز کے حکم میں ہیں یا فرمایا: جو ہم نے کتاب میں ذکر کیا ہے، اور جن کا بیان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے میں نے نقل کیا ہے ان کے علاوہ ہاتھ مارے لیے ملاں ہیں۔ ابن شہاب کا قول کہ ہم عورت کے باپ کی خالہ اور عورت کے باپ کی پھر بھی کو اس کے مقام سے ہم دیکھتے ہیں۔ یہ نبیوں نے اس لیے کہا ہے کہ نبیوں نے خالہ اور پھر بھی کو عموم پر عمول کیا ہے اور اس کے لیے یہ تمام وہاں ہے، کیونکہ حدیث میں اس سونت کا نام ہے تو میرے باپ کے ساتھ دونوں مسئلوں میں یا ایک اصل میں شریک ہے اور خالہ بھی اسی طرح ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور مصنف ابو داؤد وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر بھی اور پھر بھی پر پھر بھی سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور خالہ پر اس کی بھانجی سے اور بھانجی پر اس کی خالہ سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور چھوٹی پر بڑی سے اور بڑی پر چھوٹی سے نکاح نہیں کیا جائے گا۔ ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر بھی اور خالہ کو بیع کرنا اور دو پھر بھیوں اور دو خالوں کو بیع کرنا ایسند فرمایا (۱)۔ لایحکم کو بیع کرنے کے ساتھ خبر کی بنا پر پڑھنا جائز ہے اور بھی اس کے ضمن میں اولیٰ اس حدیث پر عمل میں اجازت ہے کہ جن کا بیچنے ذکر ہوا ہے ان کا بیع کرنا نکاح میں حرام ہے۔ خوارزمی نے دو چیزوں کو بیع کرنا اور پھر بھی اور پھر بھی کو بیع کرنا اور خالہ اور پھر بھی کو بیع کرنا جو فرمودہ ہے۔ ان کے اختلاف کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ دین سے نکل گئے ہیں اور دین سے خارج ہو گئے ہیں، کیونکہ یہ ثابت سنت کی مخالفت کرتے ہیں اور حدیث کے الفاظ لایحکم ہیں نصیحتین والاختالہ۔ بعض علماء کے لیے کھٹا مشکل ہو گیا وہ اس کے مفہوم میں تفسیر ہونے حتیٰ کہ انہوں نے اسے ایسا مفہوم پر پایا جو بہت بعید ہے یہ جائز نہیں ہے۔ اس نے کہا بین النصیحتین کا معنی مجاز پر ہے یعنی پھر بھی اور بھانجی کو بیع کرنا ان دونوں کو عثمان کہا گیا ہے جیسے کہا جاتا ہے: سنتہ النصیحتین۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی سنت کے لیے اور بین النصیحتین کے بارے میں بھی اسی طرح کہا ہے۔ نفاس نے کہا: یہ ایسا نصف ہے جس کو سنا بھی نہیں جاسکتا۔ اس میں واقعی نصف کے ساتھ ساتھ بغیر لفظ کے کلام میں ٹھہر رہا ہے، کیونکہ جب معنی یہ ہے کہ پھر بھی اور پھر بھی کو بیع کرنا منع ہے اور پھر اگر نصیحتین کا بھی سبکی معنی کیا جائے تو کلام میں بغیر لفظ کے ٹھہرا ہو گا۔ اگر اس طرح ہوتا جس طرح اس نے کہا ہے تو وہ بین النصیحتین ہونا واجب ہوتا حالانکہ حدیث میں اس طرح نہیں ہے، کیونکہ حدیث یہ ہے کہ پھر بھی اور خالہ کو بیع کرنے سے منع فرمایا۔ جس حدیث کے لفظ پر واجب ہے کہ کوئی اور عورتوں کو بیع نہ کیا جائے جبکہ ایک دوسری کی پھر بھی ہو اور دوسری کی خالہ ہو۔ نفاس





ہے۔ ابن عیینہ نے یہ انداز کر لیا ہے کہ جو تمیز نہیں جانتی جس کے کس کے پاس جائیں۔ امام مالک نے ایسی صورت کو پسند کر کے یہ ممکن ان کے نزدیک یہ حرام نہیں۔

ابن القاسم کی سزا میں ہے امام مالک سے جو چھائیادو چھو کی بیویوں کو جمع کیا جائے گا؟ امام مالک نے فرمایا: میں اسے حرام نہیں جانتا، جو چھائیادو آپ اس کو پسند کرتے ہیں؟ امام مالک نے فرمایا: لوگ اس سے اجتناب کرتے ہیں۔ ابن القاسم نے کہا: یہ حلال ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔ ابن القاسم نے کہا: میں کسی ایسے عالم کو نہیں جانتا جس نے اس نکاح کو باطل قرار دیا ہو۔ یہ دونوں عمرتیں ان عورتوں میں داخل ہیں جن سے نکاح مباح کیا گیا ہے یہ ان سے کتاب و سنت اور اجماع سے خارج نہیں ہیں۔ اسی طرح جو بیویوں اور خالوؤں کی بیویوں کو جمع کرنا جائز ہے۔ سہی نے فرمایا: لَكُمْ مَا تَوَدُّونَ لَكُمْ کے متعلق فرمایا: یعنی نکاح کرنا حلال ہے۔ بغیر نکاح کے فرج حلال نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے تمہارے قرعہ میں عورتوں کے علاوہ عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں۔ فقہ نے کہا: ملک عین اس کے ساتھ دوس ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَنْ تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَلَوْ نَكَحَ آبَاؤُكُمْ لَمَّا نَسَبْنا عَنْكُمْ آلَہُمْ فَانْکِحُوا۔ اُن کی عمل نصب میں ہے مائے بدل ہے اور عروہ کی قرأت پر نکل رفع میں ہے۔ یہ احتمال رکھتا ہے کہ یہ نیک یا پان کے سنی میں جو بھرا لام اور یا کو حذف کیا گیا ہو، پھر یہ عمل نصب میں ہو گیا ہو۔ مُنْكَحَاتُہُمْ حال کی بنا پر منصوب ہے اس کا معنی ہے نہ اسے بیچنے والے۔ عَزِيزٌ مُنْكَحَاتُہُمْ زمانہ کرنے والے۔ لِمَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ کا معنی زنا ہے یہ صفہ اب اسے شوق ہے جس کا معنی پانی کا بہا ہے اس سے کیا کریم سو فیاض کا ارشاد ہے جب آپ نے شادی کے موقع پر دف، بجائے والے کی کواد رکھی۔ "یہ نکاح ہے نہ عین نکاح ہے" زنا اور بعض علماء نے فرمایا: مُنْكَحَاتُہُمْ عَزِيزٌ مُنْكَحَاتُہُمْ (دو جوہ کا احتمال رکھتا ہے) (جو ہم نے ذکر کی ہے وہ نکاح کی عقد کے ساتھ احسان ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ بیعت کے منافع اپنے اموال کے ذریعے نکاح کے طریقہ پر حاصل کروں گے نہ اس کے طریقہ پر۔ اس وجہ پر آیت کے لیے عموم ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے مُنْكَحَاتُہُمْ یعنی احسان عورتوں کی صفت ہو۔ معنی یہ ہوگا کہ تم اس میں احسان کی شرط پر ان سے نکاح کرو۔ یہی وجہ اولیٰ ہے، کیونکہ جب آیت کو اس کے عموم پر جاری کرنا اور اس کے مقتضی کے تقاضے پر جاری کرنا ممکن ہو تو وہ اولیٰ ہوتا ہے، کیونکہ دوسری وجہ کا مقتضی یہ ہے کہ جو بدکارہ ہیں ان سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا تَوَدُّ اَللّٰهُ تَعَالٰی نے فرج کا اسواں کے ساتھ مباح کیا ہے اور کوئی فرق نہیں فرمایا ہے۔ جسی دب بغیر مال کے واقع ہو تو اباست واقع نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس شرط کے بغیر پایا گیا ہے جس میں اجازت دی گئی ہے جیسے اگر شرط یا خلیفہ پر یا کسی چیز پر نکاح کرے جس کا مالک ہوتا تھا صحیح نہیں ہے۔ یہ قول امام احمد کا مذکور ہے جو انہوں نے فرمایا کہ آزاد کرنا میرا ہوگا، کیونکہ اس میں مال کا حوالہ نہ کرنا نہیں ہے، اس میں ملک کو ساتھ کرنا ہے بغیر اس کے وہ اس کے ساتھ اس بات کی مستحق ہو کہ مال اس کے حوالہ کیا جائے۔ مالک اپنی طرف سے جس کا مالک ہوتا ہے وہ اس کی طرف منتقل



دراہم سے کم ہر ٹھیس ہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: قیامت بن ابراہیم نے داؤد کا دوا کی کوٹھن کی انہوں نے شے سے انہیں سے حضرت علیؓ بچتوں سے روایت کیا کہ دس دراہم سے کم ہر ٹھیس ہے۔ پس یہ حدیث ہو گئی۔ غشی نے کہا: اس کی کم از کم مقدار چالیس دراہم ہے۔ سعید بن مسیر نے کہا: 50 دراہم ہیں انہیں شہر سے لے کر پانچ دراہم ہیں۔ یہ دار لفظی نے حضرت ابن عباس سے انہوں نے حضرت علیؓ بیٹھ سے روایت کیا ہے کہ پانچ دراہم سے کم ہر ٹھیس ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَا اسْكَنْتُمْ لَهُمْ مِنْهُمْ فَاسْكَنْتُمْ لَهُمْ اَمْ هُمْ كَاذِبُونَ**۔ استنکار سے مراد طغی ہے۔ الاچود سے مراد مہرور ہیں۔ مہر کو اجڑاں لے کر کہا گیا ہے، کیونکہ یہ استنکار کا جز ہے یہ نہیں ہے کہ مہر کو اجڑا جاتا ہے یہ دلیل ہے کہ یہ بلیغ کے مقابلہ میں ہے، کیونکہ جو صنعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے اسے اجڑ کہا جاتا ہے۔ علماء کا اختلاف ہے کہ نکاح میں عقود غایہ (جس پر عقد کی گئی ہے) کیا ہے، عورت کا بدن، یا بلیغ کی صنعت یا تمام حلال ہونا؟ یہ تین اقوال ہیں مجسور (تمام) ہے، کیونکہ عقد تمام کا قضا کرتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** آیت کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے۔ حسن اور مجاہد وغیرہ نے کہا: جرم نے نکاح صحیح کے ذریعے عورتوں سے جماع کر کے نطفہ اور لطف اٹھایا ہے **فَاَسْكَنْتُمْ لَهُمْ اَمْ هُمْ كَاذِبُونَ** تو انہیں ان کے مہر دو۔ جب کوئی ایک مہر جو جماع کر لے گا تو پورا مہر واجب ہوگا اگر وہ متعین ہوگا، اگر متعین نہ ہوگا تو مہر مثل واجب ہوگا۔ اگر نکاح فاسد ہوگا تو نکاح فاسد میں امام مالک سے روایت مختلف ہے کیا وہ مہر مثل یا مہر سہمی کی مستحق ہوگی جب کہ مہر صحیح ہوگا؟ سہمی کو امام مالک نے فرمایا: مہر سہمی دینا ہوگا کی امام مالک کا ظاہر مذہب ہے۔ یہ اس لیے ہے کہ جس پر وہ راضی ہوئے ہیں وہ یقینی ہے اور مہر مثل میں اجتہاد ہے پس یقین کی طرف رجوع واجب ہے، کیونکہ شک کے ساتھ اموال کا استحقاق نہیں ہوگا اور مہر مثل کا قول اس لیے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گی اس کا نکاح باطل ہوگا اگر مرد نے اس سے محبت کر لی ہے تو اسے مہر مثل ملے گا، کیونکہ اس کی فرج حلال کی گئی ہے“ (۱)۔ ابن حزم رحمہ اللہ نے کہا: اس آیت کو حد کے جواز پر محمول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حد کے نکاح سے منع فرمایا اور اسے حرام قرار دیا۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَاَسْكَنْتُمْ لَهُمْ اَمْ هُمْ كَاذِبُونَ** اھل بیٹھن تم نکاح کر لو ان سے ان کے سر پرستوں کی اجازت سے۔ اور یہ معلوم ہے کہ ان کی اجازت سے نکاح وہ نکاح شرعی ہے جو ولی اور دو گواہوں کی موجودگی میں ہو اور نکاح حد اس طرح نہیں ہے۔ مہرور علماء نے کہا: نکاح حد ابتدا، اسلام میں جائز تھا۔ حضرت ابن عباس، حضرت ابی اور حضرت ابن عباس نے **فَمَا اسْكَنْتُمْ لَهُمْ اَمْ هُمْ كَاذِبُونَ** اھل بیٹھن تم نکاح کر لو ان سے ان کے سر پرستوں کی اجازت سے۔ اور یہ معلوم ہے کہ ان کی اجازت سے نکاح حد اس طرح نہیں ہے۔ مہرور علماء نے کہا: نکاح حد اس کو منسوخ کر دیا ہے، کیونکہ حد میں میراث نہیں تھی۔ حضرت عائشہ اور قاسم بن محمد نے کہا: حد کی حرمت اور اس کا نسخہ قرآن میں ہے اور وہ اس ارشاد میں ہے **وَالَّذِينَ يَنْتَهِزُوا وَجْهَهُمْ لِحُضْرَةِ اَزْوَاجِهِمْ لَا تُعْلِنُوا فِتْنَتَكُمْ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَعَالَمِينَ** (المومن) اور وہ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں بجز اپنی بیویوں کے اور ان کی بیویوں کے

جوان کی باتوں کی تکلیف لیں خوب شک انہیں ملاست نہیں کی جائے گی اور متحدہ نہ نکاح ہے، اور نہ ایک بیوی ہے۔ اور قطعی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد سے منع فرمایا۔ یہ فرمایا یہ پہلا میں غصے کے لیے تھا جو نکاح نہیں پا سکتا تھا جب نکاح، طلاق، عدت، ایساں، بیوی کے دو میان میراث کے احکام نازل ہوئے تو متحد کا غرض منسوخ ہو گیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ فرمایا: یہ رمضان کے روزہ کو منسوخ کر دیا، زکوٰۃ نے ہر صدقہ کو منسوخ کر دیا، طلاق، عدت اور میراث نے متحد کو منسوخ کر دیا، اور قربانی نے ہر ذبح کو منسوخ کر دیا۔ حضرت ابی اسود سے مروی ہے فرمایا: متحد منسوخ ہے اس کو طلاق، عدت اور میراث نے منسوخ کیا ہے۔ عطاء نے حضرت ابی عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: متحد اللہ کی طرف سے رحمت تھا جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر رحم فرمایا تھا اگر حضرت عمرؓ نے اس سے منع نہ کیا ہوتا تو کوئی زندہ نہ کرتا مگر بد بخت غصے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰۔** عداۃ اختلاف ہے کہ متحد یعنی مرتبہ منسوخ ہوا۔ صحیح مسلم میں حضرت عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا: اہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے تھے اور وہ رے یا بنی مود میں نہیں ہوتی تھیں۔ دم نے کہا: کیا ہم بھی نہیں نہ ہو جائیں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بھی ہونے سے منع فرمایا، پھر ہمیں رخصت دی کہ ہم ایک مدت تک کے لیے کھڑے کے بدلے کسی عورت سے نکاح کر لیں (۱۱)۔ ابوہریرہؓ نے اپنی شہادت میں کہا: صحابہ کرام کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا کہ کیا بھی نہ ہو جائے؟ یہ دلیل ہے کہ متحد سے ان کے لیے استعفاء مباح ہونے سے پہلے منسوخ تھا اگر متحد منسوخ نہ ہوتا تو ان کے اس سوال کا کوئی صحت نہ تھا۔ پھر انہیں جہاد میں ایک مدت تک ایک کھڑے کے عوض عورت سے نکاح کرنے کی رخصت دی۔ پھر متحد سے نہیں کے سال منع کر دیا، پھر حج تک کے سال متحد کی اجازت دی گئی پھر تین سال بعد حرام کر دیا۔ پس متحد قیامت تک حرام ہے۔ ابن عربی نے کہا: عورتوں سے متحد شریعت کے غائب سے ہے، کیونکہ یہ اسلام کے ابتدائی دور میں مباح تھا پھر خیر کے دن حرام کیا گیا پھر غزوہ اوطاس میں مباح کیا گیا پھر اس کے بعد حرام کیا گیا اور تحریم پر اس کا امر قرار پانے لگا سو اسے مسئلہ قبلہ سے شریعت میں اس کی کوئی مثال نہیں ہے، کیونکہ اس پر دو مرتبہ منع طہارتی ہو، پھر اس کے بعد قرار پانے لگا۔ اور دوسرے علماء جنہوں نے متحد کے متعلق حدیث کو نقل کیا انہوں نے کہا: یہ سات مرتبہ تکلیف و تحریم کا قاضی کرتی ہیں۔ ابن ابی عمیر سے مروی ہے کہ یہ ابتدا اسلام میں جائز تھا حضرت سلمہ بن وکوع نے روایت کیا ہے کہ یہ اوطاس کے سال حلال تھا اور حضرت علیؓ کی روایت میں اس کی حرمت خیر کے دن ہوئی۔ حضرت رضی بن عمرؓ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ حج مکہ کے دن اس کی اجازت تھی۔

میں کہتا ہوں: یہ تمام عرق صحیح مسلم میں ہے اور سلم کے علاوہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے غزوہ تبوک میں اس کی بھی مروی ہے۔ اس کا اسحاق بن راشد نے زبیری سے انہوں نے عبد اللہ بن محمد بن علی سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت علیؓ کی حدیث سے روایت کیا ہے اس روایت پر اسحاق بن راشد کا ابن شہاب سے روایت کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے اور مصنف

اہل زاد میں رائج بن برہہ کی حدیث سے جوہر الوداع کے موقع پر حد سے نکی ثابت ہے۔ ابو داؤد کا نظریہ یہ ہے کہ جنہاں کے متعلق روایت کچھ ٹپا ہے اس میں یہ قول واضح ہے۔ عروہ نے حسن سے روایت کیا ہے۔ شدکھی طائیں نکلی ہوا مگر عروہ القناد میں صریحہ تین دن حلال، نو دن اس سے پہلے حلال ہوا، شام کے بعد حلال ہوا۔ یہ بھی برہہ سے روایت کیا گیا ہے یہ سات مجلسیں ہیں جن میں حد حلال کیا گیا اور حرام کی کیا۔ ابو جعفر طحاوی نے کہا: تمام لوگ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حد کا اطلاق روایت کیا انہوں نے بتایا کہ یہ سفر میں تھا۔ اس کے بعد سفر میں اس کو نکی لائق ہوئی اور اس سے منع فرمایا کہ کسی نے چہ نہیں بتایا کہ حد حضر میں حلال تھا۔ اسی طرح حضرت ابن مسعود سے مروی ہے۔ وہی حضرت برہہ کی وہ حدیث جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حجۃ الوداع میں اس کی لہجہ کا ذکر ہے وہ ان تمام معانی سے خارج ہے اور ہم نے اس حرف کے بارے میں خوب غور و فکر کیا تو ہمیں یہ صرف عبد العزیز بن عمر بن عبد العزیز کی روایت میں ملا۔ اور اسے اس میں بن عباس نے عبد العزیز بن عمر بن عبد العزیز سے روایت کیا اور اگر نکیا کہ یہ حج شد کے موقع پر تھا کہ لوگوں نے آپ کی بارگاہ میں عورتوں سے جدائی کی حکایت کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حد کی رخصت دی اور حجۃ الوداع کے موقع پر لوگوں کا عورتوں سے جدائی کی حکایت کرنا عفا ہے، کیونکہ انہوں نے عورتوں کے ساتھ حج کیے تھا اور مکہ میں عورتوں سے نکاح کرنا بھی انہیں ممکن تھا اس وقت وہ اس طرح نہیں تھے جیسا کہ وہ پہلے فرائض میں تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارک تھی کہ اس قسم کا حکم معافی میں اور جامع مواقع پر دوبارہ یوں فرماتے تھے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد کی حریم کا ذکر حجۃ الوداع میں اس لیے کیا، کیونکہ لوگ جمع تھے تاکہ انہیں بھی سن دیں جنہوں نے پہلے اس کے متعلق نہیں سنا تھا آپ نے اسے نوک فرمایا تاکہ کسی ایسے شخص کے بے شہرت نہ رہے جو اس کی علت کا دعویٰ کرتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اہل مکہ حد کو کثرت سے استعمل کرتے تھے (اس لیے حجۃ الوداع کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حریم کا ذکر کیا)

### مسئلہ نمبر 11۔ ایت بن سعد نے کبیر بن ابی جہ سے انہوں نے عمار بن شریہ سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے

حضرت ابن عباس سے حد کے متعلق پوچھا کیا یہ ہے یا نکاح ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: خدا نے اسے نکاح ہے۔ میں نے کہا: پھر کیا ہے؟ فرمایا: جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ میں نے کہا: کیا اس عورت پر حد ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: ہاں، ایک نفی۔ میں نے کہا: حد کرنے والے مرد اور عورت ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: نہیں۔ اور عمر نے کہا: سلف و خلف علم و کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حد ایک مدت تک نکاح ہے جس میں میراث نہیں ہے اور مدت کے پورا ہونے کے وقت بغیر طلاق کے فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ ابن عباس نے کہا: حد کے پورا ہونے کے وقت بغیر طلاق کے فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ ابن عباس نے کہا: حد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی عورت سے دو گواہوں کی موجودگی میں اور عورت کے ولی کی اجازت سے مقرر مدت تک نکاح کرے اس بنا پر کہ ان دونوں کے درمیان میراث نہ ہوگی اور مرد عورت کو وصال دے گا جس پر ان میں اختلاف ہوا تھا۔ جب مدت گزر جائے گی تو مرد کو اس عورت پر کوئی روایت ہوگی اور وہ معتبر اور دم کرے گی، کیونکہ وہ شک اس میں کچھ لائق ہوگا اور اگر وہ عادت ہوگی تو وہ دوسرے کے لیے حلال ہوگی۔ نکاح کی کتاب میں

ہے کہ اس میں خطا ہے بچہ نکاح متحدہ میں (حق نہیں ہوتا)۔

میں کہتا ہوں: یہ نہ جس کی عبادت کا مضموم ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ متحدہ یہ ہے کہ مرد عورت کو کہے: میں تجھ سے ایک دن کے لیے (یا اس کی مثل کوئی مدت متعین کرے) نکاح کرتا ہوں اس شرط پر کہ تجھ پر عہد نہ ہوگی اور نہ ہمارے درمیان میراث ہوگی اور نہ طلاق ہوگی اور نہ گواہ ہوگا جو اس پر گواہی دے گا یہ بیحد زنا ہے اور اسلام میں یہ کبھی مباح نہیں تھا وہی وجہ سے حضرت عمرؓ نے کہا تھا: میرے پاس متحدہ کے ذریعے نکاح کرنے والے شخص نہیں لایا جائے گا مگر میں اسے بہنروں کے نیچے غائب کر دوں گا (۱)۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ ہمارے علماء کا اختلاف ہے کہ جب نکاح متحدہ میں مہارت کرے گا تو کیا حد نکالی جائے گی اور بچہ اس کے ساتھ لاحق نہ ہو گا یا حد شہر کی وجہ سے نہ نکالی جائے گی اور بچہ اس کے ساتھ لاحق ہو گا، اس شخص کو قہریر نکالی جائے گی اور اسے سزا دی جائے گی، جب آج بچہ بعض علماء کے قول میں نکاح متحدہ میں لاحق ہوگا جبکہ قریم متحدہ کا توں بھی موجود ہے۔ تو پھر اس وقت بچہ اس مرد کے ساتھ کیسے لاحق نہ ہوگا جبکہ متحدہ مہارت تھا۔ پس یہ اہل ہے کہ نکاح متحدہ نکاح صحیح کے حکم پر تھا اور نکاح متحدہ نکاح صحیح سے جدا ہوتا ہے مدت تک اور میراث میں۔ بعد ازیں نے حضرت ابن عباسؓ سے حکایت کیا ہے کہ نکاح متحدہ بغیر ولی اور بغیر گواہوں کے ہو تا تھا، اس میں ضعف ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ ابن عربیؒ نے کہا: حضرت ابن عباسؓ متحدہ کے آواز کے قائل تھے۔ پھر ان کا متحدہ کے جواز کے قول سے رجوع ثابت ہے۔ کیا متحدہ کی حرمت پر اجماع منقطع ہے جب کوئی نکاح متحدہ کرے گا تو اسے مشہور مذہب میں رجم کیا جائے گا۔ اور دوسری روایت وہ امام ہے کہ یہ ہے کہ سے رجم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ نکاح متحدہ حرام نہیں ہے لیکن ہمارے علماء کے لیے ایک دوسری غریب اصل ہے جس کی وجہ سے وہ دوسرے تمام علماء سے منفر د ہو گئے وہ یہ ہے کہ جو سنت نبویؐ وجہ سے حرام کیا جاتا ہے کیا وہ قرآن سے حرام کیے گئے کسی شخص سے یا شل نہیں ہے؟ بعض دینی علماء کی امام مالک سے روایت یہ ہے کہ وہ یہ اور نہیں ہیں۔ یہ ضعیف ہے۔ ابوبکر طرغوثیؒ نے کہا: نکاح متحدہ کی وضاحت حضرت عمرؓ ابن ابن حسینؓ حضرت ابن عباسؓ بعض صحابہؓ اور اہل بیتؓ کی ایک جماعت نے دی۔ حضرت ابن عباسؓ کے قول کے بارے میں شہرت ہے:

أَتَوَلَّى لِلزَّكَوَاتِ إِذَا طَالَ الشَّوَابُ بِنَا يَا صَاحِبَ هَلْ لَكَ مِنْ فُتْيَا ابْنِ عَبَّاسٍ

فِي بَطْنِ زُفَّةِ الْأَكْرَافِ نَاعِيَةً تَكُونُ مَشَقَاتِ حَقِّ خُرُوجِ النَّاسِ

علماء فقہاء، صحابہؓ تابعینؓ اور متفقہ صالحینؓ میں سے تمام کا نظریہ یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اور متحدہ حرام ہے۔ ابوبکر نے کہا: اہل مکہ اور یمن سے حضرت ابن عباسؓ کے ساتھی حضرت ابن عباسؓ کے مذہب پر متحدہ کو حلال سمجھتے تھے اور تابعیوں نے اس کو رد کرتے ہوئے یا۔ عمرؓ نے کہا: نہ زہریؒ نے کہا ہے کہ لوگ متحدہ سے زیادہ ناراض ہونے لگے حتیٰ کہ شاعر نے کہا:

قَالَ السَّحَنُثُ لِمَا حَالَ صَحْبُهُ يَا صَاحِبَ هَلْ لَكَ مِنْ فُتْيَا ابْنِ عَبَّاسٍ

جیسا کہ پتھری لڑ رہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ﴾ اس میں صریح اختلاف ہے۔ امام مالک، احمدی، ابی حنیفہ اور محمد بن اسماعیل کے ساتھ امام ابو حنیفہ، ان کے ساتھی اس سے منع کرتے ہیں مگر امام ابو حنیفہ نے کہا جب وہ اس پر گواہ کر کے کہ تو نکاح جائز ہوگا اور اس کے حکم میں ہوگا جس کا ہم متعین نہ کیا گیا، اور اگر تو کبیر شل نے کہا کہ وہ اس سے دخول کر چکا ہوگا اور اگر دخول نہ کر چکا ہو تو اسے سعد (تسبیح پڑھے) ملے گا۔ ابن القاسم نے کھائی کتاب میں بتایا کہ یہ اور اصناف سے اس کو بے اثر قرار دیا ہے۔ لیکن شافعی نے کہا: واقعہ اور جاکے تو وہ اکثر اصناف کے قول میں نکاح ہونا ملے گا۔ یا سنی کی امتن قاسم سے روایت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: نکاح ثابت ہے اور اس پر لازم ہے کہ جو اس کے لیے شرط ہے وہ اس کو تعلیم دے اگر وہ دخول سے پہلے طلاق دے گا تو اس میں امام شافعی کے دخول میں ایک یا کمورت اس سورت کی تعلیم کے لیے کافی نصف ملے گا اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کو کبیر شل کا نصف ملے گا۔ اسبق نے کہا: نکاح جائز ہے۔ اور اسی قسمی نے کہا: اور اس تمام کے عوض کا قول بہتر ہے۔ اجارہ اور حج وغیرہ مسائل کی طرف سے جو غلیظ ایسے ہوتے ہیں، بیچنے جاتے ہیں اور خریدنے جاتے ہیں۔ امام مالک نے اس کو کمرہ دیا ہے، کیونکہ مستحب ہے کہ میر منافع ہو، اجارہ اور حج معاملہ کے معنی میں ہیں اور پہلے قول والوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿أَمْ لَكُمْ﴾ سے جنت بکڑی ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ جس کے ساتھ طرح مختلف ہو اور نفع حاصل کرنے کے لیے شمار کیا جائے گا اور اجارہ میں رتی کی منفعت اور ہم کے لیے تعلیم کی منفعت پر تمام ہال نہیں ہیں۔ امام بخاری نے فرمایا: اوائل اصل جس پر اجازت ہے وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو اجرت پر لے لے اس شرط پر کہ وہ اسے قرآن کی تلاوت سورت ایک درہم کے بدلے سکھائے گا تو یہ جائز نہیں، کیونکہ اجارات جائز نہیں ہیں مگر ادھانی میں سے ایک سنی کے لیے یہ تو متعین عمل پر اسے لے گا جیسے پڑھانے کے لیے یا کسی اور متعین کام کے لیے یہ وقت معلوم پر لے گا: اور جب کسی سورت کی تعلیم پر اجرت پر لے گا تو یہ اجارہ نہ وقت معلوم پر ہوگا اور نہ عمل معلوم پر ہوگا اس نے اس کی تعلیم دینے پر اجرت پر لیا ہے جب کہ تمہوڑی تعلیم اور زیادہ تعلیم تمہوڑے وقت میں اور زیادہ وقت میں بھی جاتی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی چٹا گھر کسی کو اس شرط پر بیچے کہ وہ قرآن کی ایک سورت سکھائے گا تو مذکورہ حدیث کی وجہ سے جائز نہ آئے گا۔ جب تعلیم کے ذریعے منافع و ایمان لاؤں گی کی حقیقت حاصل نہیں کی جا سکتی تو نظر سے ثابت ہو کہ تعلیم کے ذریعے بخشش کی کیفیت بھی حاصل نہیں کی جا سکتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اور انہوں نے اس کی اجازت دی ہے۔ انہوں نے حدیث مسند احمد میں حضرت بلال کی حدیث سے ثبوت پکڑی ہے۔ اس میں آپ علیہ السلام نے فرمایا: "تو جہاں میں نے تجھے اس کا نام لے دیا یا اس کے عوض جو تیرے پاس ہے، تو قرآن ہے" (۱)۔ ایک روایت میں ہے: "تو جہاں میں نے تیرا اسم لے لیا تو دیا تو اسے قرآن میں سے نکھا دے"۔ علامہ فرماتے ہیں: "اس حدیث میں یہ الفاظ کے مفقود اور یہ (جو تعلیم تھی) کو موقوف کرنے کی دلیل ہے اور یہ یہاں معلن من القرآن کے ظاہر الفاظ پر

ہے۔ کیونکہ باغوض کے لیے ہے جس طرح تو کہتا ہے: **عَنْ هَذَا** یعنی اس چیز کے بدلے یہ بیچ لے۔ اور دوسری روایت میں ہے: **فَعَصَاهَا** قرآن سے نکھلا، یہ عقیم ہے کے عظیم میں نہیں ہے اور کلام کا بیان گواہی دیتا ہے کہ یہ نکلات کے لیے تھا اس شخص سے قرآن کی طرف کوئی دلالت نہیں کیا جاسکتا ہے کہ یہ اس شخص کے کرام کے لیے تھا۔ کیونکہ اس نے قرآن یا نبی ہوا تھا اور یا مسیحی لام ہے کیونکہ دوسری حدیث اس کے خلاف کی تصریح کرتی ہے فرمایا: **فَعَصَاهَا** یعنی قرآن۔ اور ابو محمد سے جو مروی ہے اس میں بھی بحث نہیں ہے کہ انہوں نے ام سلمہ کو نکلات کا بیٹا مسمیٰ کیا تو انہوں نے کہا کہ تو اس نام قبول کر میں لیکن کروں گی، انہوں نے اسلام قبول کیا پھر اس سے نکاح کیا، وہی کوئی میراں کے مگر سے معزز نہ تھا۔ اس کا مگر اسلام تھا، کیونکہ یہ اس کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ ام سلمہ کو ابو طلحہ کی طرف سے کچھ نہیں مانغا تھا اختلاف تعلیم اور دوسرے منافع کے۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے وہی بیٹی کا نکاح مومن علیہ السلام سے اس شرط پر کیا تھا کہ وہ اس کے گھر میں شعیب علیہ السلام کی بکریاں چرانے لگا۔ اس کا بیان سورۃ القصص میں آئے گا اور حضرت ابن عباس کی حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے فرمایا: اسے نکاح کیا تو نے شادی کی ہے؟ اس نے کہا: نہیں میرے پاس کوئی ایسی چیز ہی نہیں ہے جس کے عوض میں نکاح کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تیرے پاس **قُلٌّ هُوَ لِقَدْ أَخَذَ** سورۃ نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں ہے تو ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ نیک امر (قرآن کا تہائی) ہے۔ کیونکہ میرے پاس یہ الٹری نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ قرآن کا چوتھائی ہے۔ کیا تیرے پاس **إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَنَصْرُ الْقَوْمِ** نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ قرآن کا چوتھائی ہے، کیا تیرے پاس **إِذَا زُلْزِلَتْ** (سورہ) نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! فرمایا اور قرآن کا چوتھائی ہے۔ نکاح نہ نکاح کر (۱)۔

میں جانتا ہوں، اور بعضی نے حضرت سہیل کی حدیث، حضرت ابن مسعود کی حدیث سے روایت کی ہے اس میں اس چیز کی زیادہ اضافت ہے جس سے امام مالک وغیرہ نے بحث پکڑی ہے اس میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس عورت سے کون نکاح کرے گا؟ ایک شخص کھڑا ہوا اس نے کہا: میں یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چاہا، کیا تیرے پاس مال ہے؟ عرض کیا: نہیں یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو نے قرآن میں سے کچھ پڑھا ہے؟ اس نے کہا: ہاں سورہ بقرہ اور سورہ انفصل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تیرا اس سے نکاح کر دیا اس پر کہ تو اسے پڑھا ہے مجھ اور سے تعلیم دے گا اور جب اللہ تعالیٰ تجھے معاف کرے گا تو تو میں کو عرض دے گا کہ میں اس نکاح سے اس عورت سے اس شرط پر نکاح کر لیا۔ یہ انہی ہے۔ اگرچہ صحیح ہے کہ تعلیم نہیں ہوئی۔ اور بعضی نے کہا: اس حدیث کو روایت کرنے میں عتدہ میں لیکن مغرب ہے اور وہ مترادف الھدیث ہے۔ فریقہ شیعہ کی بنا پر منصوب ہے حال نہ رہا ہے مگر مذکورہ۔

**مسئلہ نمبر ۱۴**۔ **بِمَنْ تَعَالَى** کا مرثا ہے: **قَوْلًا جَاءَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ بِمَنْ تَعَالَى** اور **بِمَنْ تَعَالَى** یعنی میری بیش کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ قرآن سے اس کا مستحق کے بعد باجمہر اہل سنت سے کسی بیشی نہ کیا جاتا ہے۔ معصومہ۔ سے عورت



کا بری کرنا ہے یہ مرد کا بچہ، امیر اور کرنا ہے اگر وہ اسے دخول سے پہلے طلاق دے دے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت حد کے بارے میں سے وہ کہتے ہیں: یہ اشارہ ہے جس پر حد کی عت میں زیادتی کرنے میں راسخی ہو جاتے تھے اعتقاد اسلام میں (مثلاً) ایک شخص کسی عورت سے ایک دینار کے بدلے میں ایک مہینہ کے لیے نکاح کرنا تھا جب مہینہ مکمل ہو جاتا تھا تو وہ اسے کبریتہ مدت میں میرے لیے زیادتی کر میں حیرے لیے میر میں زیادتی کروں گا میں ظاہر ہوا کہ یہ تراش کے وقت جائز تھا۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْطِمْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَّا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ مِنْ مَتَنِيكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۖ يَعْصِمُكُمْ مِنْ بَعْضٍ  
فَأَنْكِحُوا مَنْ بَادَا مِنْ أَهْلِيهِمْ وَأَنْتُمْ مُؤْمِنُونَ ۚ وَأَتُومُنَ أَعْوَرًا مِمَّنْ بِالْعَوَارِفِ مُحْصَنَاتٍ  
مُصَفِيحَاتٍ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُحْصَنَاتِ أَعْدَابًا ۚ قُلُوا أَوْ أُحْصِنَ فَإِنَّ أَكْثَرَ بَقَا جَسَدٍ فَتَلَوْنَهُ  
نُصِفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ وَذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ الصَّتَّ مِنْكُمْ ۚ وَأَنْ  
تَصْطَرِّدُوا حَبِيبَاتِكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَفُوفٌ الرَّحِيمُ ۝

”اور جو نہ رکھتا ہو تم میں سے اس کی طلاق کرنا کرے آزاد عورتوں سے تو وہ نکاح کرے جو تمہارے قبضہ میں ہیں تمہاری کنیزیں جو مسلمان ہیں اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے تمہارے ایمان (کی کیفیت) کو بعض تمہارے بعض (کی جنس) سے ہے، تو نکاح کرو ان سے ان کے سر پرستوں کی اجازت سے اور دو ان کو میر دستور کے موافق (اس نکاح سے) وہ پاک و امن بن جائیں نہ اعلانیہ نہ کار اور نہ بنانے والی ہوں پچھوہ یا اور جب وہ نکاح سے محفوظ ہو جائیں پھر اگر وہ اور نکاح کرے بدکاری کا تو ان پر اس سزا کا نصف ہے جو آزاد عورتوں کے لیے ہے یہ (لوگوں سے نکاح کی اجازت) اس کے لیے ہے جسے فخر ہو بدکاری میں مبتلا ہونے کا تم سے۔ اور تمہارا امیر کرتا بہتر ہے تمہارے لیے اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

اس آیت میں انکس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ لَّمْ يَسْطِمْ مِنْكُمْ طَوْلًا لَا تَعْلَىٰ تَعَالَىٰ نے نکاح میں تخفیف پر آگاہ فرمایا اور اولونہی سے نکاح کرنا ہے اس کے لیے جو طلاق نہیں رکھتا کہ آزاد عورت سے نکاح کرے۔ طویل کے معنی میں علماء کے مابین مختلف اقوال ہیں پہلا معنی یہ ہے النسخة والدفن یعنی خود شمال اور غنی۔ یہ حضرت امین عباس، محمد بن سعید بن جبیر، سعدی، مالک بن نویر اور امام مالک کا دونوں میں قول ہے کہا جاتا ہے: طال طول طوی یعنی فعل کرنے اور قدرت میں طالت رکھتا ہے۔ طال طوی یعنی وہ مال میں قدرت والا ہے۔ یہ طالع فخر کے ساتھ ہے اور طالع صبر کے ساتھ ہو تو وہ صبر (پست) کی ضد ہے۔ یہاں اکثر علماء کے قول میں صبر پر قدرت مراد ہے۔ یہی امام شافعی، امام احمد، ابو ثور، اسحاق، ابو یوسف، احمد بن محمد بن حنبل نے کہا: صبر اللک نے کہا ہے کہ طویل سے مراد جہود و تقویٰ و اسامان و بالدار شخص پر قرض ہے جو نکاح پر مقرر کیا جاتا ہے اور فرمایا:

برود چڑھیں گا بچنا اور اجارہ کرنا ممکن ہے۔ اور فرمایا: ایک بیوی ۱۰۰ بیویاں اور تین سو یاں حمل نہیں ہیں۔ اور فرمایا: میں نے امام مالک سے سنا کہ عبد اللہ نے کہا: بیوی کے ذریعے نکاح نہیں کیا جاتا اور نہ اس کے ذریعے نیک پہنچا جاتا ہے۔ کیونکہ وہاں نہیں ہے۔ امام مالک سے کسی شخص نے بارے پوچھا کیا میں نے سوئی۔ سے نکاح کیا جب کہ وہ طاقت رکھتا ہے تو اہم۔ ملک نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ اس کے اور میان تفریق کی جائے۔ چکہ کہا گیا: وہ دنیاوی کا خوف رکھتا ہے۔ اور مالک نے فرمایا: اسے کوڑے سے مارا جائے گا پھر اس کے بعد تخفیف فرمائی۔ دوسرا قس یہ ہے: اصل میں سے مرد آزاد عورت ہے۔ امام مالک کا قول آزاد عورت کے بارے میں مختلف ہے کہ یہ وہ حمل ہے یا نہیں؟ اللہ و اللہ میں فرمایا: آزاد عورت میں نہیں ہے بلکہ لڑکی کے نکاح سے روکتی ہے جب وہ دوسری کی طاقت نہ رکھتے ہو تو اسے بدکاری کا خوف ہوا اور کتاب میں جو ہے وہ عقائد لڑکا ہے کہ آزاد عورت حمل ہے۔ لہٰذا نے کہا: یہی ظاہر قرآن ہے۔ یہی اہل حلیہ سے مروی ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ یہ عقائد کرتے ہیں کہ جس کے پاس آزاد عورت ہو اس کے لیے لڑکی سے نکاح کرنا جو نہیں اگرچہ وہ عانت نہ رہا۔ اور بدھان کا خوف بھی ہو، کیونکہ وہ عورت طلب کرتے ہیں اور اس کے پاس عورت موجود ہے۔ یہی طریق ہا قول ہے۔ اور اس قول کی تائید میں بحت قائم کی ہے امام ابو حنیفہ نے فرمایا: الطول سے مراد یہ ہے کہ آزاد عورت دھتکہ میں موجود نہ ہے۔ جب اس نے عقد میں آزاد عورت نہ ہوگی تو وہ ذرا الطول ہوگا اس کے لیے لڑکی سے نکاح کرنا چاہیے نہیں ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ الطول سے مراد برج سے اس شخص کے لیے جو کسی عورت سے محبت رکھتا ہے اور عورت محبت رکھتا ہے کہ وہ کسی دوسری عورت سے نکاح کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس کے لیے جائز ہے کہ وہ عورت سے نکاح کرے جب کہ وہ اس کی محبت پر مضبوط نہیں رکھتا اور اسے اس کے ساتھ بدکاری کا خوف ہے اگرچہ وہ آزاد عورت سے نکاح کرنے کے لیے مال میں وسعت بھی رکھتا اور یہ وہ غمی، حلا و سفین اور لی ہا قول ہے۔ اس تاویل پر بعض شخصي اختلا کا شواہد نہ کرنے کی صفت میں بدکار اور بیکلی جاویل پر لڑکی سے نکاح کرنا اور شرطوں کے ساتھ معتق ہو گا مال میں وسعت نہ رکھتا اور بدکاری کا خوف ہوگی یہ غم بھی نہ ہوگا مگر دونوں شرطوں کے تحت ہونے کے ساتھ۔ امام مالک نے مذکورہ حدیث میں ان میں تاخیر اور ان اقسام، ان وہب اور مہر لڑکا اور عورت سے لیا ہے۔ مطر اور ان وجہ ان کے لیے لڑکی سے نکاح کرنے حلال نہیں۔ اور دونوں ثابت نہیں کرتے مگر یہ کہ دونوں شرطیں صحیح ہیں جہاں عورت کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اس نے بھی یہی کہا ہے اور یہی قول حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابن عباس، و عطاء بن یشیج اور ہری و ہری سے مروی ہے۔ اور یہی قول امام شافعی، ابو یوسف، امام احمد، اسحاقی ہے۔ ابن العلاء وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے۔ جس اور میر پا کے اور فقہ نے پاسے امام، فقہ نے کتاب محمد میں فرمایا: اس کے لیے لڑکی سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ اس نے کہا: یہ پاؤں ہے، کیونکہ لڑکی کا فرض ہے اس کے نکاح پر ہے جب عاقد اس کو اپنے ساتھ نہ رکھے۔ اور اس حدیث میں جو تھا قول بھی ہے۔ بجاہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس لڑکی پر دوسری لڑکی اور عورت سے نکاح کرنے کی وسعت دی ہے کہ وہ شخص کو نکاح ہو امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے۔ اور انہوں نے بدکاری کے خوف کی شرط نہیں رکھی جب کہ پیسے اس کے نکاح میں آزاد عورت نہ ہو۔ یہ نظر فرماتے ہیں:



**مسئلہ نمبر ۳۔** اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، لہذا اس پر آزاد عورت سے نکاح کرتا ہے، جبکہ آزاد عورت کو اس کا ہم نہیں ہے (کہ پہلے اس کا لونڈی سے نکاح ہے)۔ علماء کی ایک جماعت نے کہا کہ نکاح ثابت ہے۔ سعید بن مسیب، عطاء بن ابی ابراہیم، مالکی، ابو ثور اور اصحاب الرائے نے اسی طرح کہا ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آزاد عورت کو جب علم ہو تو اسے اختیار ہے۔ پھر اسے کس چیز میں اختیار ہے؟ زہری، سعید بن مسیب، امام مالک، امام احمد اور اصحابی نے کہا: چاہے تو اپنے خاندان کے ساتھ رہے، چاہے تو اسے جدا کر دے۔ عبد الملک نے کہا: لونڈی کے نکاح کو کفار کھنے یا سے منع کرنے میں اسے اختیار ہے۔ فقہی نے کہا: جب لونڈی پر آزاد عورت سے نکاح کرے تو لونڈی کو جدا کر دے مگر یہ کہ لونڈی سے اس کی اولاد ہو چکی ہو تو پھر وہ لونڈی کو جدا نہ کرے۔ مسروق نے کہا: لونڈی کا نکاح صحیح کیا جائے گا، کیونکہ یہ ضرورت کے لیے مباح کیا گیا تھا جس طرح مردانہ ضرورت کے لیے مباح ہوتا ہے جب ضرورت اٹھ جاتی تو اباحت بھی اٹھ جاتی۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** اگر کسی کے نکاح میں راولوں یا ہوں جبکہ آزاد عورت کو ان میں سے ایک کا علم ہو دوسری کا علم نہ ہو تو آزاد عورت کو اختیار ہو گا کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اگر آزاد عورت پر لونڈی سے نکاح کرے پھر دوسری ہو پھر اس پر ایک اور لونڈی سے نکاح کرے پھر دوسری ہو، پھر اس پر ایک اور لونڈی سے نکاح کرے، پھر وہ انکار کرے تو اس کے لیے یہ اختیار ہے۔ اسی طرح اس کو دونوں میں سے نکاح کا علم نہیں تھا اور ایک کے بارے میں علم تھا (تو اسے اختیار ہے)۔ ابن القاسم نے کہا: امام مالک نے فرمایا: ان مسائل میں ہم نے آزاد عورت کے لیے اختیار رکھا ہے، کیونکہ مجھ سے پہلے علماء نے یہی فرمایا ہے۔ ان علماء سے مراد سعید بن مسیب، ابن شہاب وغیرہ ہیں۔ امام مالک نے فرمایا: اگر مذکورہ علماء کے اقوال نہ ہوتے تو میں اسے حلال سمجھتا، کیونکہ یہ کتاب اللہ میں حلال ہے۔ مگر مرد کو ایک آزاد عورت تکایت نہ کرے اور اسے دوسری عورت کی ضرورت ہو اور وہ اس کے ہمراہ نہ ہو تو اس کے لیے لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے حتیٰ کہ ظاہر قرآن کی وجہ سے چار عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے۔ یہاں وہ جب نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس کا نکاح مرد کو کیا جائے گا، ابن عربی نے کہا: دلیل میں پہلا قول اصح ہے، اسی طرح قرآن میں ہے، کیونکہ جو سب محقق کیا وجہ سے راضی ہے وہ سب مرتب کی وجہ سے راضی ہے، اسے اختیار نہ ہوگا، کیونکہ وہ جان چکی ہے کہ مرد کو آزاد عورت سے نکاح کرنے کا اختیار ہے، وہ جان چکی ہے کہ اگر وہ آزاد عورت سے نکاح پر قادر نہ ہوگا تو لونڈی سے نکاح کرے گا اور اللہ تعالیٰ نے اس پر شرط نہیں لگائی ہے جس طرح اس نے اپنے اوپر شرط لگائی ہے اور اللہ تعالیٰ کی شرط میں اس کے علم کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس باب میں بھی تحقیق کی انتہا ہے اور اس میں انصاف کا پہلو ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَشْتَرُوا** اس سے مراد آزاد عورتیں ہیں، اس کی دلیل آزاد اور لونڈیوں کے درمیان تقسیم ہے جو اس ارشاد میں ہے: **وَالَّذِينَ يَشْتَرُوا** ایک جماعت نے کہا: اس کا معنی پاک دامن عورتیں ہیں اور یہ ضعیف قول ہے، کیونکہ لونڈیاں بھی اس کے تحت واقع ہوتی ہیں، میں اہل کتاب کی لونڈیوں سے نکاح جان کر قرار دیا ہے اور

بظاہر مومنات اور کتابیات کو حرام کیا ہے۔ یہ اس بصرہ اور حدی کا قول ہے۔ علامہ خٹاف پہلویوں سے نکاح کرنے کے جوہر میں اس آیت کے لیے نوآراء و عورتوں سے نکاح کی طاقت نہیں رکھتا اور اسے بدکاری کا خطرہ ہے۔ امام مالک، امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور مسند احمد کے لیے جائز نہیں۔ یہ نکاح کرنا جائز ہے۔ تلامذہ ابی طہران نے کہا کہ عورتوں سے نکاح کرنا اس کے لیے جائز نہیں۔ یہ امام شافعی، ابوہریرہ، امام احمد، اسحاقی نے کہا کہ صرف ایک لوطی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ یہ حضرت امی عباس اور مسروق اور ایک جماعت کا قول ہے اور انہوں نے اس ارشاد سے اہل بکری سے لین چھین کر لیا کہ تم کو یہ حد تک کے نکاح سے آزاد ہو جاتا ہے (یعنی ایک سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے)۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَنْ يَخْرُجَ عَلَيْكُمْ يُنْفِكُمْ** یعنی لوطی یاں فقبات، جمع ہے فقبات کی اور عرب غلام کوئی اور کوئی اختلاف نہیں کہ اپنی لوطی سے نکاح کرنا حرام نہیں، کیونکہ اس میں حقوق کا تعارض ہے۔ اور اختلاف پیدا ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِنْ فَتِنْتُمْ** یعنی لوطی یاں فقبات، جمع ہے فقبات کی اور عرب غلام کوئی اور لوطی یاں نکاح کرتے ہیں۔ نتیجہ حدیث میں ہے تم میں کوئی عہدی اور اہلی (میرا غلام، میری لوطی) نہ کہے بلکہ قادی و قادی سے نہ کہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَنْ يَخْرُجَ عَلَيْكُمْ يُنْفِكُمْ** جو ان آزاد مرد و عورت پر ہوتا ہے لیکن غلاموں کے لیے جو انوں اور جوڑے دونوں صورتوں میں بولے جاتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِينَ يَشْتَرُوا** اس لفظ کے ساتھ یوں فرمایا کہ کتابیہ لوطی کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ حضرت امام، مکہ امام شافعی اور ان کے تبعین کے نزدیک اور قادی، ابوہریری، مسند بصری و نہ ہری، بحوالہ ابوہریری کے نزدیک شرط ہے۔ اور علمہ کی ایک جماعت نے کہا: جن میں اصحاب اہل کے بھی ہیں کہ کتابیہ لوطی سے نکاح جائز ہے۔ جو عمر نے کہا: میں ان سے پہلے کی کا قول نہیں کہ نہ اس کے ابوہریری کی عمر میں کے قول کے اس نے کہا ہے کہ اہل کتاب کی لوطی یاں، ان کی آزاد عورتوں کے قائم تہہ ہیں۔ یہ علامہ نے ہیں: **الَّذِينَ يَشْتَرُوا** کا لفظ یہ فاضل و صف کی حجت سے ہے یا اس شرط نہیں ہے کہ اس کے علاوہ جائز نہیں۔ یہ اس قول کی فرغ ہے **وَإِنْ يَشْتَرُوا** لَوْ أَجَدُوا (اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم ان میں مدلی نہیں کر سکو تو پھر ایک ہی) اگر کسی نوعدلی نہ کرنے کا خوف ہو پھر وہ ایک سے زیادہ سے نکاح کرے تو بھی جائز ہے لیکن انصاف یہ ہے کہ وہ زیادہ عورتوں سے نکاح نہ کرے۔ اسی طرح یہاں بھی افضل یہ ہے کہ وہ نکاح نہ کرے مگر صورت عورت سے اگر غیر صورت سے نکاح کرے گا تو جائز ہوگا اور انہوں نے آزاد عورتوں پر قیاس سے حجت پکڑی ہے۔ جب آزاد عورتوں میں مومنات کی صفت نے کتابیات سے نکاح کرنے سے منع نہیں کیا تو اسی طرح لوطیوں میں مومنات کا قول کتابی لوطیوں سے نکاح کرنے سے مانع نہ ہوگا۔ اشعب نے اہل و نہ میں کہا ہے کہ مسلمان غلام کے لیے کتابیہ لوطی سے نکاح کرنا جائز ہے اور ان کے نزدیک خانہ کو حیرت اور دین دونوں میں فضیلت ہے۔ اور اس میں علامہ کوئی اختلاف نہیں کہ جو یہ اور بہت بہت لوطی سے مسلمان کا نکاح جائز نہیں اور جب ان کا نکاح بالا جماع حرام ہے تو وہی

طرح ملک حسین کی وجہ سے دہلی کرنا بھی قیاساً اور نظراً حرام ہے۔ طاؤس، مجاہد، عطا اور عمرو بن دینار سے مروی ہے کہ ملک حسین کی وجہ سے جو یہ لوہڑی سے دہلی میں کوئی مروج نہیں۔ یہ شاذ اور محرک قول ہے۔ فقہاء ائمہ میں سے کسی نے اس کی طرف التفات نہیں کیا۔ جمہور علم کا قول ہے کہ اس کی لوہڑی سے دہلی کرنا حلال نہیں حتیٰ کہ سفیان ہونے۔ جس مسئلہ میں تفصیلی گفتگو ضرور ہوگی۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَتَكَلَّمُونَ** یعنی اللہ تعالیٰ امور کے برائے کوہ نئے والا ہے۔ بخیر و امور کے ظاہر کو جانے والا۔ تم تمام آدم کی اولاد اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ حق۔ ضرورت کے وقت لوہڑی سے نکاح کرنے کو عذر نہ سمجھو اگرچہ ان کے قیدی ہونے کا زمانہ قریب ہو یا دکانی ہو یا جی بھی کسی اور صورت میں ہو۔ اس لحاظ میں تجویز ہے کہ بعض ہولکات لوہڑی کا ایمان بعض آزاد عورتوں کے ایمان سے افضل ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 10۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَتَكَلَّمُونَ** یعنی یہ مسئلہ آخر میں جیسے یہ قول ہے از پدی انداز مطلب یہ ہے کہ تم آدم کے بیٹے ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تم مؤمن ہو۔ بعض نے فرمایا: کلام میں تہمید خیر سے سنی ہو۔ کہ جو قریش سے قرآن و سومات سے نکاح کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو تم میں سے بعض، بعض سے نکاح کرے۔ یہ اس کی لڑکی سے اس کی لڑکی سے یہی اس قدر پر **يَتَكَلَّمُونَ** فعل غلبتہ کی وجہ سے مرفوع ہوگا اور اس کلام سے مستبعد ان عربوں کے نفی کو محض کرنا ہے جو لوہڑی کی اولاد کو اچھا نہیں سمجھتے تھے اور اس کو عداوت تھے۔ اور اس کو تعجبین کہتے تھے۔ جب شریعت اسلام نے لوہڑی سے نکاح کے جواز کا حکم دیا تو انہوں نے جان بیا کہ اس تعجبین کا کوئی معنی نہیں۔ لوہڑی کا مرتبہ جب تم ہو گیا تو آزاد مرد کے لیے بغیر ضرورت کے اس سے نکاح کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ بچے کی خانی کا سبب بنتی ہے اور لوہڑی یہی خانا ہے خانہ کے لیے فارغ بھی نہیں ہوئی، کیونکہ وہ اپنے آقا کی خدمت میں مشغول ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاَنْتُمْ كَاُولٰٓئِكَ** یعنی ان کے برابر اور بت کی اجازت سے نکاح کرو اس طرح تمام بھی اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کرے گا، کیونکہ غلام ملکوت ہوتا ہے اس کا دلی امر نہیں ہوتا اور اس کا پورا بدن مستغرق ہوتا ہے لیکن ان میں فرق یہ ہے کہ غلام جب آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گا پھر اس کا آقا اس کی اجازت دے گا تو نکاح جائز ہوگا۔ یہ نام مالک اور اصحاب الرائے کا مذہب ہے۔ اور یہی قول سن بھرنی و طہان ابی رباح، سعید بن سبب بھرنی اور شعی کا قول ہے اور لوہڑی جب اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گی تو وہ نکاح ضابطہ ہو جائے گا آقا کی اجازت سے جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ لوہڑی میں آنوخت کا نقصان قطعی صورت پر اس کے گناہ کے اعتقاد سے مانا ہے۔ ایک طاقت نہ لکھا: جب غلام بھی اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گا تو اس کا نکاح بھی ضابطہ ہوگا۔ یہ امام شافعی، ابو زوی، داؤد بن علی کا قول ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: آقا کی اجازت جائز نہیں کرتی اور وہ نکاح میں موجود نہ ہو، کیونکہ فاسد عقد کو اس کی اجازت صحیح نہیں کرتی۔ اگر وہ نکاح کا ارادہ کرے گا تو دوبارہ نکاح کرے گا۔ سنن نوں کے علماء کا اجماع ہے کہ آقا کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح جائز نہیں ہے۔ حضرت ابن مراء سے غلام کو زانیہ نکاح کرتے تھے اور اسے حد لگاتے تھے۔ یہی ابو



اس کے سبب واجب ہوا ہے ماقضیٰ اس میں نے حکام میں ذکر کیا ہے کہ بعض عرافوں نے خیال کیا ہے کہ جب ایک ایلی لونڈی کا نکاح اپنے غلام سے کر دے تو مہر نہیں ہوگا۔ یہ قول کتاب وسنت کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مُحْصَنَاتٌ** یعنی پاک واسن عورتیں۔ کسائی نے اسے محصنات سے قرآن میں سادہ کے کمرہ کے ساتھ پڑھا ہے سو اے اس ارشاد کے **وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ** اور باقی قراء نے پورے قرآن میں سادہ کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ مگر فرمایا بغیر محصنات اعلانیہ نہ کرنے والی نہ ہوں، کیونکہ نہ نجاست میں نہ وہ زنا کرنے والی ہوتی تھیں۔ ان کے لیے جہنم سے چھوٹے ہوئے تھے۔ یہ طور کے جہنم کے کی حرج۔

**وَالْمُحْصَنَاتُ** اخفان (نہ بننے والی ہوں) پوشیدہ یا بکراؤ کی پر دوست نہ بنانے والی ہوں۔ خدا کا واحد خدا اور خدین سے۔ وہ جو نہیں دوست بنا سکے۔ اچل خدقہ جب کوئی دوست بن سکے۔ یہاں تہذیب سے مروی ہے۔ بعض ملام نے ایا: مسافحہ کا معنی اعلانیہ زنا کرنے والی ہے یعنی جو عورت کراے پر زنا کرتی ہے۔ ذات الخدن جو پوشیدہ زنا کرتی ہے۔ خدا نے فرمایا: البس فحش سے مراد ہر فحش سے بدکاری کرنے والی اور ذات الخدن جو کسی ایک سے زنا کرتی ہے عرب اعلانیہ زنا کو محرم سمجھتے تھے اور پوشیدہ یا بکراؤ کو منہجوب نہیں مانتے تھے۔ اسلام نے یہ تمام صورتیں اخلاقیوں میں اس کے متعلق یہ ارشاد نازل ہوا۔ **وَلَا تَقْرَبُوا النِّسَاءَ جُنَّ فَاَنْهَضْنَ مِنْهُنَّ وَهُنَّ يَحْكُنُ** (النعام: 151) یہ حضرت ابن عباس و جلیہ سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ**۔ ماحم بنزاد اور کسائی کی قراءت ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہے (14) اور باقی قراء کی قراءت ہمزہ کے ضم کے ساتھ ہے، ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہوتوں کا معنی ہے: جب ہمزہ اور اسلام قبول کر لیں۔ جب ہمزہ کے ضم کے ساتھ ہوتوں کا معنی ہے: جب ان کا نکاح کیا گیا ہو۔ جب مسلمان لونڈی زنا کرے گی تو اسے آزاد عورت کے کڈوں سے نصف کوڑے لگائے جائیں گے۔ اس کا مسلمان ہونا اس کا ٹھکانہ ہونا ہے یہ مجبور اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے۔ دوسرے علماء نے فرمایا: لونڈی کا احسان اس کا زنا نہیں کرنا ہے جب غیر بدی شدہ مسلمان لونڈی زنا کرے گی تو اس پر حد نہ ہوگی۔ یہ سعید بن جبیر، حسن اور قتادہ کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابو الدرداء سے مروی ہے اور ابو سعید نے بھی یہی کہا ہے۔ اس نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث میں ہے کہ ان سے لونڈی کی حد کے بارے میں پوچھا گیا تو حضرت عمر نے فرمایا: **اِنَّ الْاُمَّةَ لَتَقْتُلُوْا رَسُوْلًا** اور الدار۔ اسمی نے کہا: الغدہ اس کی جلد کو کہتے ہیں۔ ابو سعید نے کہا: حضرت عمر نے فرمایا: دوسرے مرکی جلد نہیں لی ہے اب کیسے مگر انے پیچھے چھوٹے ملکتی ہے۔ لیکن یہ مشابہت نہ ہو رہی ہے۔ یعنی اس پر کوئی پردہ ہو رہی ہے پس جگہ جاتی ہے یہاں اس کے مالک اسے پیچھے ہیں وہ اس سے پیچھے پردہ درپوش ہوتی۔ پس وہ اس وجہ سے برائی سے بچنے پر قادر نہیں ہوتی مثلاً اسے کڑیوں پر لگائی ہیں، لیکن وہ اگر اس سے دیکھ دیکھ کر وہ دیکھ دیکھ کر اس پر اس وجہ سے حد نہیں ہے اگر وہ





اسے کوڑے نہیں لگائے۔ انہیں حدیث کو مسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوف نقل کیا ہے منائی نے اسے منسوخ ذکر کیا ہے۔ اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اچھنے غلاموں اور لونڈیوں پر (زنا کرنے کی صورت میں) حد قائم کر دو جو ان میں عصمت ہیں اور جو عصمت نہیں ہیں۔ یہ نفس ہے کہ مرد و عورت اپنی اپنی غلاموں پر حد دو تو تم کریں گے ان میں سے جو عصمت ہیں اور جو عصمت نہیں ہیں۔ امام مالک نے فرمایا: آقا اپنے غلام کو حد لگائے گا زنا شراب پینے اور قذف لگانے میں جب کہ کوہا ہی کے پاس گواہی دیں، پوری ہیں اس کا ہاتھ نہیں کانٹے گا بلکہ امام اس کا ہاتھ کانٹے گا۔ یہ حد کا قول ہے۔ صحابہ کرام کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے غلاموں پر حد دو تو تم کریں، ان صحابہ میں حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں۔ صحابہ کرام میں سے کوئی بھی ان کا مخالف نہیں۔ اس مابنی بھی سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: میں نے انس رضی اللہ عنہ کے بغیر لوگوں کو پایا کہ وہ اپنی لونڈیوں میں سے اس لونڈی کو اپنی کسی میں مار رہے تھے وہ زنا کرتی تھی۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: غلاموں اور لونڈیوں پر زنا اور قذف حد دو تا حدیث میں حد دو قذف نہ کرے گا۔ آقا یہ نہیں کرتے گا۔ یہی حسن بن علی کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: آقا ہر حد لگائے گا اور ہاتھ کانٹے گا اور امام شافعی نے ان احادیث سے جہت بخیر ہے جو ہم نے ذکر کی ہیں، اور انی اور ازہری نے کہا: زنا میں آقا اسے حد لگائے گا اور یہی احادیث کا قطعاً ہے۔ واللہ اعلم۔ انی صورت میں غلام کو جلا وطن کرنے کے متعلق متفق کر چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر 16۔** اگر لونڈی زنا کرے پھر آقا کے حد لگانے سے پہلے وہ آزاد کر دی گئی تو آقا کو اس کو حد لگانے کا اختیار نہ ہوگا اور سلطان اسے کوڑے لگانے کا جب زنا کرے اس کے سامنے ثابت ہو جائے گا۔ اگر لونڈی زنا کرے پھر نکاح کرے تو پھر بھی آقا کو اسے کوڑے مارنے کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ خاندان کے حق کو نقصان پہنچے گا۔ امام مالک کا مذہب ہے جب کہ خاندان کسی اس آقا کا نہ ہو، مگر خاندان بھی اسی مالک کا غلام ہوگا تو پھر آقا کے لیے حد لگانا جائز ہوگا، کیونکہ ان دونوں کا حق اس کا حق ہے۔

**مسئلہ نمبر 17۔** اگر غلام زنا کا اقرار کرے اور عورت اس کا انکار کرے تو غلام پر اس کے اقرار کی وجہ سے حد واجب ہو گی اور عورت کے انکار کی طرف کوئی التفات نہیں کیا جائے گا۔ اس پر علماء کا اجماع ہے اسی طرح مرد، عورت، عیب اور عیس کا بعض حصہ آزاد ہے، ان تمام کا حکم ہے۔ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ لونڈی جب زنا کرے پھر آزاد کی جائے تو اسے لونڈیوں والی حد لگائی جائے گی اور جب وہ زنا کرے جب کہ اسے اپنی آزادی کا علم نہیں تھا، پھر اسے علم ہوا تو اس پر آزاد عورت کی پوری حد لگائی جائے گی، ابن النضر نے یہ ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 18۔** غلام اور لونڈی جب زنا کریں تو آقا کے ان کو معاف کرنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ حسن بصری فرماتے ہیں: ”معاذ کے معاف کرنے کا اختیار ہے۔ ان کے علاوہ صحابہ نے کہا: ”اسے حد دو تم کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں، جیسا کہ سلطان کو حد کے ثبوت کے متعلق علم ہونے کے بعد معاف کرنے کی غیبت نہیں۔ اسی طرح آقا کا اپنی لونڈی کو معاف کرنے کی غیبت نہیں جب اس پر حد واجب ہو جائے۔ یہ لاکھوں کے مذہب پر ہے۔ ابن النضر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 19۔** ”اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: لَعَلَّوْهُمْ يَتُفَّعُ فَاَعْلَى الْفَحْشَىٰ مِنْ الْعَذَابِ“ یعنی کوڑوں کی سزا اللہ



ہے۔ اگر کیا جائے کہ حدیث کا مقصود زانیہ کو دور کرنا تھا اور نہ منع پر اس کے ذنا کو بخانا واجب تھا تو کسی کے لیے اس کا خریہ نہ بھی مناسب نہ ہوگا، کیونکہ ہمیں اس کے دور کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ لونڈی مال ہے اور سے ضائع نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کو ضائع کرنے سے منع کیا گیا ہے اور نہ اسے بیعت کے لیے روکا جائے گا، کیونکہ یہ چیز اس کے لیے ذنا پر ابھارنے والی ہے اور یہ سے زنا پر قعدت دینا ہے اور نہ اسے بیعت کے لیے مجبوس کیا جائے گا، کیونکہ اس میں اس کے اتقانی منفعت کو مصلحت کر رہا ہے پس اس کا چھٹا چائی باقی رہ جاتا ہے شاید دوسرا آقا مدنی کے ذریعے اسے زنا سے بچائے یا وہ اس کے بچاؤ میں سہارا کرے اور اس میں وہ اس سے برائی سے محفوظ کر لے۔ علی الحدیث مالکوں کے تبدیل ہونے کے وقت اس کے اتوال تبدیل ہو جائیں گے۔

**مسئلہ نمبر 21۔** اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: **وَإِنْ تَصَيَّرُوا مُحْرَرًا فَلَكُمْ مِنْهُنَّ مِثْرًا** یعنی لونڈی سے نکاح کرنے کی نسبت کنو رو رو کر صبر کرنا بہتر ہے، کیونکہ یہ بچے کو غلام بنانے تک پہنچتا ہے۔ فہم کو روکنا اور مکارم اخلاق پر صبر کرنا اچھا چیز ہے بہتر ہے۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جس آزاد مرد نے لونڈی سے نکاح کیا اس نے اپنا نصف غلام بنالیا۔ یعنی وہ اپنی اولاد کو غلام بنائے والا ہے پس اس سے صبر افضل ہے تاکہ اولاد کو غلام نہ بنائے۔ صبیح بن جبر نے کہا: لونڈی سے نکاح زانیہ کی مگر قریب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنْ تَصَيَّرُوا مُحْرَرًا فَلَكُمْ مِنْهُنَّ مِثْرًا** یعنی لونڈیوں کے نکاح سے صبر کرنا تمہارے لیے بہتر ہے۔ سنن ابن ماجہ میں ضحاک بن حرام سے مروی ہے فرمایا: میں نے انس بن مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”جو اللہ تعالیٰ سے ظاہر مطہر ملنا چاہتا ہے تو وہ آزاد مردوں سے نکاح کرے“ (۶)۔ ابو اسحاق شلبی نے یونس ابن مرقا کی حدیث سے روایت کیا ہے اور یہ حضرت انس کا غلام تھا اور اس نے یہ زائد کیا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا کہ ”آزاد مردوں میں گھر کے لیے صلاح (بہتر) میں اور لونڈیاں گھر کے لیے طاقت ہیں یا فرمایا گھر کے لیے فساد ہیں۔“

**يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ الَّذِي فِيهِ مِنْ قِبَلِكُمْ وَيُتَوَبَّ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝**

”چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کہ کھول کر بیان کر دے (اپنے احکام) تمہارے لیے اور چلائے تم کو ان (کا صیاب لوگوں) کی راہوں پر دھم سے پہلے گزرے ہیں اور اپنی رحمت سے توجہ فرمائے تم پر اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا داد دے۔“

یعنی تمہارے لیے تمہارے دین کے معاملات اور معاملات کے صحیح بیان کر دے اور تمہارے لیے اللہ تعالیٰ ہے اور جو تمہارے لیے حرام ہے اسے بیان کر دے۔ یہ کسی بھی واقعہ کے حکمت سے خالی نہ ہونے پر دیکھیں۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَلَّا تَكُنْ مِنَ الْكَاذِبِينَ (النعام: 38)**

اس کی حریص مصلحت آگے آئے گی۔ اس کے بعد فرمایا: **يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ**۔ اللہ چاہتا ہے کہ ہلکا کرے تم سے (پابندیوں کا بوجھ) یہ اُن کے ساتھ آیا ہے اور پہلا ارشاد لام کے ساتھ تھا۔ فرمادے گا: **عَرَبٌ لَامِيَّةٌ** اور اُن کو ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔ اُن کی جگہ کے معنی پر لام کو امرت اور اردت میں ذکر کیا جاتا ہے، عرب کہتے ہیں: **أَرَدْتُ أَنْ تَفْعَلَ**، اردت لتفعل، کیونکہ یہ دونوں مستقبل کو طلب کرتے ہیں اور **لَنْتَفَعَلْ** جائز نہیں ہے کیونکہ تو کہتا ہے: **عَنْتَ لَنْ تَفْعَلَ**۔ اور قرآن حکیم میں ہے **وَأَمَّا زُلَّكَ لَافْعَلْ يَبْتَغِيكُمْ** (الشوری: 15) **وَأَمَّا زُلَّكَ لَافْعَلْ لَافْعَلْ** (الانعام) **يُرِيدُونَ لِيُظْلَمُوا ظُلْمًا أَكْبَرًا** (الصف: 8) **يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ الْفَلَاحِ** (التوبہ: 32) شاعر نے کہا:

أريد برفتنى ذكرها فكانت شقائقى لئلا يكل سبيلى (۱)

اس شعر میں پیر نے انفس مراد ہے۔ تمہاس نے کہا: نہ جانے اس قول میں غلطی کی ہے اور کہا: اگر لام معنی ان ہوں تو میں پر دوسرا لام داخل ہوتا ہے جیسے تو کہتا ہے: جنت کی منکر معنی۔ پھر تو کہتا ہے: جنت لکن منکر معنی اور ہم نے یہ شعر بطور دلیل پر دیا:

أودت لكذا يعلم الناس أنها - سادویل قنبر والتمنؤ شهود

اس کی تفسیر یہ ہے اردتہ لیبین کم۔ تمہاس نے کہا: اس پر امر اتا رہا کہ بعض قراء نے کہا: لا مر ان بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ اس سے ارادہ فرماتا ہے کہ وہ تمہارے لیے بیان فرمائے۔

**وَيُفْعَلْ بِكُمْ سُلْطَانُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ**۔ یعنی اہل حق میں سے۔

بعض علماء نے فرمایا: **يُفْعَلْ بِكُمْ** کا معنی ہے دو تمہارے لیے تم سے پہلے اہل حق اور اہل باطل لوگوں کے طریق کو بیان کرنا ہے۔ بعض اہل نظر نے کہا: اس میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر اس آیت سے پہلے جو احرام کیا وہ ہم سے پہلے لوگوں پر بھی حرام تھا۔ تمہاس نے کہا: یہ غلط ہے، کیونکہ معنی ہو گا وہ تمہارے لیے تم سے پہلے لوگوں کا امر بیان کرتا ہے۔

اور کبھی معنی ہو گا وہ تمہارے لیے بیان فرماتا ہے جس طرح کہ اس نے تم سے پہلے انبیاء کے لیے بیان فرمایا، پس بینہ اس کی طرف اشارہ نہیں کرتا۔ اور کہا جاتا ہے کہ **يُرِيدُ اللَّهُ** کا قول قصہ کی ابتداء ہے یعنی اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہے کہ تمہارے لیے اپنی طاعت کی کیفیت بیان کرے۔ **يُفْعَلْ بِكُمْ** معنی تمہیں پہلے لوگوں کے طریق بیان کرے۔ انہوں نے جب میرے احکام کو ترک کیا تو میں نے انہیں کیسے سزا دی اور جب ایسا کرو گے تو میں تمہیں سزاؤں میں دوں گا بلکہ میں تم پر غضب و عتاب کروں گا **وَاللَّهُ يَعْلَمُ** اللہ اسے جانتا ہے جو یہ کرتا ہے اور حکیت تمہاری توبہ کی توفیق میں اس کی حکمت کا درمیان ہے۔

**وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَسُوْا ضَلَالًا**

**عَظِيمًا** ① **يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَافًا** ②

”اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنی رحمت سے توبہ فرمائے تم پر اور چاہتا ہے وہ لوگ جو ہادی کر رہے ہیں اپنی

خوابوں کی کہ تم (حق سے) بالکل منہ موڑ لو۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ لپکا کرے تم سے (پابندیوں کا بوجھ) اور بچہ اکیہ گیا ہے نشان کمزور۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ فَعَلَيْكُمْ بِرَأْسِهِ** اور اُن، بُرید کی وجہ سے کس نصب میں ہے۔ اسی طرح **وَإِذَا لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ فَعَلَيْكُمْ بِرَأْسِهِ** میں بھی اُن، بُرید کی وجہ سے کس نصب میں ہے۔ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تہریری تو بہ کو قبول کرنے، جہاد کے گناہوں سے تجاوز کرنے اور تم سے تخفیف کرنے کا ارادہ فرماتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ تمام احکام شرع میں ہیں اور یہی صحیح قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تخفیف سے مراد لوطی سے نکاح کرنا ہے۔ یعنی جب ہم نے جان بیا کہ تم عورتوں پر مہر کرنے میں کمزور ہو تو ہم نے لوطیوں سے نکاح کرنے کی تخفیف کر دی۔ یہ مجاہد، ابن زید اور وہ اس کا قول ہے۔ طاؤس نے کہا: انسان عورتوں کے معاملہ میں انتہائی کمزور ہے (وہ) شہادت کی اہلیت کرنے والوں کی قسمیں میں ملوث و اختلاف ہے۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد نکاح کرنے والے ہیں۔ سدی نے کہا: یہ یہود و نصاریٰ ہیں۔ ایک جماعت نے کہا: یہ صرف یہود ہیں، کیونکہ انہوں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ مسلمان، باپ کی طرف سے بیٹوں سے نکاح کرنے میں ان کی جگہ دی کریں۔ ابن زید نے کہا: یہ عموم پر ہے اور یہ اس میں (2)۔ العین کا معنی سیدھے راستے سے پھر جانا ہے۔ پس جو سیدھے راستے پر ہوتا ہے وہ پسند کرتا ہے، عیسیٰ کے ساتھ بھی اس راستہ پر ہوں تاکہ اسے فساد لاحق نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هُوَ غَرَبُفٌ عَنْهُمْ** اور اس کی شہادت اور غصب نے اسے غریب بنا دیا۔ انتہائی ضعف ہے جس کو وہ تخفیف کا استحقاق ہوا۔ طاؤس نے کہا: یہ خاص عورتوں کے معاملہ میں سنت کا ذکر ہے (3)۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے **عَلَيْكُمْ بِرَأْسِهِ** (4) یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کو ضعیف پیدا فرمایا یعنی دو عورتوں کے۔ سلمہ میں مہر نہیں کر سکتا۔ ابن مسیب نے کہا: مجھ پر اسی سال کی گزری اور میری ایک آنکھ چھٹی گئی اور میں دوسری سے بھی کم دیکھتا ہوں اور میرا ساقھی (شرمگاہ) ناجائز اور ہیرو ہے اور مجھے عورتوں کے فتنے اندیشہ ہے۔ اور حضرت عماد بن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: کیا تم مجھے نہیں دیکھتے کہ میں سہارے کے ساتھ کھڑا ہوتا ہوں اور میں نہیں کھاتا جو میرے لیے حرام کیا جاتا ہے اور میرا کیا بناتا ہے اور میرا ساقھی ایک عرصہ سے مریچکا ہے اور مجھے پسند نہیں کہ میں کسی عورت سے طوطی کروں جو میرے لیے حلال نہیں۔ ہر روز مجھے خوف ہوتا ہے کہ تمکیر میرے پاس شیطان نہ آجائے ورنہ مجھ پر حرکت آئے۔ میرے ساقھی (شرمگاہ) کے لیے نہ سننے کی طاقت ہے نہ دیکھنے کی۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنِ**

**تِجَارَةٍ قَبْلَكُمْ وَلَا تَقْسَلُوا أُنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَءِيفًا**

2۔ ابن ماجہ، جلد 2 صفحہ 40

1۔ ابن ماجہ، جلد 2 صفحہ 40، دار الفکر، طبعی بیروت

4۔ ابن ماجہ، جلد 2 صفحہ 41

3۔ جامع لسان الطبری جلد 5 صفحہ 39



اس پر سیو پ نے یہ شعر دلیل دیا ہے:

بَدْعِي لَهْفِي ذُفْلِي مِثْنِ شَيْبَانٍ خَالِقِي إِذَا كَانَ يَوْمُهُ كَوَاكِبِ أَهْلِيهِ

اس کاغز کو ماتہ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ قاضی کے ساتھ تحمل ہو جاتا ہے اور اسے مغلوب کی امتیاز نہیں ہوتی۔ تجارت کا نصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اس صورت میں ماقصد ہوگا، کیونکہ بغیر خبر کے اسم کے ساتھ تحمل نہیں ہوتا بلکہ اسم اس میں مضمر ہوگا اور اگر چاہے تو اس کو مقدر کر لے۔ معنی: اِن شکون الاموال تجارت میں مضایف کو حذف کیا گیا اور مضایف ایسے کو اس کے قائم مقام مبرحہ رکھا۔ یہ پہلے گزر چکا ہے اسی سے یہ ارشاد ہے: وَإِنْ كُنْ تَخْذُلُ غَنَمَكَ (پترہ: 280)

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تَجَارَتُكَ غَنَمٌ مِثْلُ نَفْسِكَ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُعْرِضُ عَنْ سِيئِهِ وَاجِزْ بِهِ جَوَانَهُ تَعَالَى بَدْعُ كَوَانِ أَعْمَالٍ خَالِقُ الْوَعْدِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ جو اس کے فعل کا بعض جہاں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدْرَيْتُمْ أَنَّ تِجَارَتَكُمْ مِثْلُ نَفْسِكُمْ هِيَ غَنَابٌ أَلِيٌّ (واقف) (اسے ایمان والو! کیا میں آگاہ کروں تمہیں اس کی تجارت پر جو سچے تمہیں درازک عذاب سے)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تِلْكَ جُمُوعُ تِجَارَتِكُمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكْسِبُونَ (فاطر) (و اسی تجارت کے امیدوار ہیں جو پرگز مقصد ان والی نہیں)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنْ أَتْلَفِكُمْ وَأَمْوَالَهُمْ (توبہ: 111) (یقیناً اللہ نے خرید لی جس ایمانداروں سے اس کی جائیں اور ان کے مال)۔

ان تہ مصورتوں میں بیع و شرا کا ذکر کیا ہے۔ بیع و شرا کو مقود کے ساتھ تفسیر کی گئی ہے جن کے ساتھ و اعراف حاصل ہوتی ہیں۔ تجارت کی دو قسمیں ہیں: غیر نفس اور نفس کے معر میں بھیجنا ہے۔ یہ نہیں اور اعتقاد ہے۔ اور معزز لوگوں نے اس سے اعراف کیا ہے، متحقق نے اس سے دلچسپی نہیں رکھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ سفر کے ساتھ مال چھانا اور دوسرے شہروں کی طرف منتقل کرنا ہے۔ پوائی مرآت کے لائق ہے اور اس میں منفعت عام ہے مگر اس میں خطر و ناپاؤ ہوتا ہے۔ دراصل کو بھی برا ہوتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، یا مسافر اور اس کا مال ہلاکت پر ہوتا ہے مگر جو اللہ تعالیٰ بچالے۔ یعنی خطرے پر ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تجارت میں ہے تا کہ آہ کے بیٹے اس طرح میں تیرے لیے روزی پیدا کروں گا۔ طبری نے کہا: یہ ایت مسطورین کے قول کے مضاد پر بڑی دلیل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** ہر معاملہ تجارت سے خواہ وہ عیش کی اعتبار سے ہو مگر ہالہ اجل کا ارشاد اس سے مراد عیش و طمان کر دیتا ہے جو شرعاً ناجائز نہیں شرعاً سود یا جہالت یا غرر و غش و مقدر کرنا جیسے شراب، خمر، وغیرہ۔ اور اس سے ہر وہ حصہ بھی خارج ہو جاتا ہے جو جائز ہوتا ہے، لیکن اس میں عیش نہیں ہوتا جیسے قرض مصدق، لہذا لیکن شراب اس سے مناسبت اور تجارت کی مقود دوسرے دلائل کے ساتھ جائز ہیں جو اجلہ اپنی تہ پر آئیں گے یہ دونوں طرفیں متفق ہیں اور اس سے وہ دولت بھی خارج ہوتی جس کی طرف تمہارا بھائی تمہیں بلاتا ہے۔ اور داؤد نے حضرت ابن عباس سے یہ کلام نقل کیا: أَمْوَالُكُمْ





**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: عَنْ شُرَافِهِمْ يُنْزَلُ۔ یعنی جو بابرہ رفا ہندی سے کرو۔ یہاں شُرَافِ یعنی رفا ہے لیکن باب مطلقہ اس لیے ذکر کیا۔ کیونکہ تجارت دو شخصوں کے درمیان ہوتی ہے۔ علماء کا ترافض کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت نے کہا: بیع کا تمام اور حرم جمع کی عقد کے بعد ابدان کے بعد اہل نے کے ساتھ ہے یا ایک دوسرے کو کہے: تو اختیار کر لے۔ دوسرا کہے: میں نے اختیار کر لیا۔ اس صورت میں عقد کے بعد سوا پختہ ہو جائے گا اگرچہ ابدان کے ساتھ جدا بھی نہ ہوں (۱) یہ صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کا قول ہے۔ اور امام شافعی، ثوری، دارقطنی، ابی اسحاق عیینہ، اسحاق وغیرہم کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: بیع اور مشتری دونوں کو اختیار ہے جب تک کہ وہ جدات ہوں مگر تم میں جو اس میں اختیار نہیں سلطان کا بل فیصلہ کی بیع کرنا میراث میں شرکت کی بیع کرنا اور تجارت میں شرکت کرنا جب ان میں جو کا سودا ہو گا تو بیع واجب ہو جائے گی اور دونوں کو اختیار نہیں ہو گا اور نرہا: جدائی کا حد یہ ہے کہ بیع اور مشتری میں سے ہر ایک دوسرے سے پھپ جائے یا اس شام کا قول ہے۔ اور لیث نے کہا: جدائی یہ ہے کہ ایک کھڑا ہو جائے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے: دونوں کو اختیار ہے جب تک کہ حرموں کے ساتھ جدا نہ ہو جائے۔ لیکن خواہ انہوں نے کہا: تو کا اختیار کرنا یا نہ کہہ ہو جن کی کہ ابدان کے ساتھ ہو اپنی اپنی جگہ سے جدا نہ ہو۔ یہ بھی امام شافعی کا قول ہے اور اس باب میں بھی صحیح ہے۔ کیونکہ اس کے مطلق احادیث وارد ہیں، یہ حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور علماء کی ایک جماعت کا قول ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے کہا: بیع کا ترمیم یہ ہے کہ زبان سے بیع کرنا۔ اس سے بیع پختہ ہو جائے گی اور اختیار اٹھ جائے گا۔ امام محمد بن حسن نے کہا: البیعتان بالخیار ص ۱۰۱ بتفرقہ (۲) کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ بیع جب کہے: میں نے تجھے (یہ چیز) بیچی تو اس کے لیے رجوع کا حق ہے سب تک کہ مشتری نے یہ نہ کہا ہو کہ میں نے قبول کیا۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ امام مالک نے ترمیم نص کا حکم فرمایا۔ یہ ابن خوزیمہ، احمد نے حکایت کیا ہے۔ لیکن علماء نے فرمایا: اس کو رجوع کا حق نہیں۔ یہ قول سوادقرو میں وارد چکا ہے۔ پہلے قول کے قائلین نے حضرت سرہ بن جب، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عمر، حضرت عبداللہ بن عمر، ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عکیم بن حرم وغیرہم کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو یہی کہہ رہے ہیں: بیع پختہ نہ ہونے کی روایت کی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیع کر کے (الوں کو خیر ہے جب تک کہ نہ ہو جائیں یا ایک دوسرے کو کہے: اختیار کر لے (۳)۔ یہ دوسری روایت الایبہ اختیار اور الا انہ یحکمون بیعہما عن خیالہما کا معنی ہے: یعنی بیع کے مکمل ہونے کے بعد ایک دوسرے کو کہے: بیع کا غاؤ یا بیع کا بیع اختیار کرے، اگر وہ بیع کا قائم رکھنا اختیار کرے تو بیع مکمل ہو جائے گی اگرچہ ایک دوسرے سے جدا بھی نہ ہوں حضرت ابن عمر جو حدیث کے زوئی ہیں وہ جب کسی سے بیع کرتے تو اس بیع کو: فذکرنا پسند کرتے تو خود اسما چل پڑتے مگر وہ آتے۔ "الاصول" میں ہے: جو حدیث روایت کرتا ہے وہ اس کی تاویل کو یاد دلاتا ہے خصوصاً صحابہ کرام، کہے کہ وہ حدیث کو یاد دہانے والے تھے اور حانات سے یاد دہانے والے تھے۔ ابو ہریرہ اور ذقطنی نے ابو الہیثم سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم ایک لشکر میں سفر پر تھے تو ایک شخص آیا انہیں کے ساتھ وہ ایک گھوڑا تھا ہم میں سے ایک شخص نے اسے کہا: کیا وہ یہ گھوڑا



میں برابر ہیں جب تک کہ انہوں نے عقد نہیں کیا اور جب (انہوں نے عقد کر لیا تو اس میں خیار باطل ہو گیا۔

[illegible]

**مسئلہ نمبر B** - دارقطنی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "صحابہ! اور



لَكُمْ کے قول کے بعد وعید نہیں ہے مگر یہ آیت کہ ہر دو من فُغْلٌ ذَلِكُمْ عُذَانٌ۔

العدوان، وعد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں (۱۶) اور الظلم کسی چیز کو اس کی مناسب جگہ پر نہ رکھنے کو کہتے ہیں۔ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ وعید کو عدوان اور ظلم کے ذکر کے ساتھ مقید فرمایا تاکہ اس سے سب اور شعلی کا فعل نفل جائے۔ عدوان اور ظلم دونوں کا ذکر فرمایا، حالانکہ ان کے معنی قریب قریب ہیں، ان کی وجہ ان کے الفاظ کا اختلاف ہے اور کلام میں یہ حسن ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

والحق قولها كقولنا

اس جملہ میں کذب اور صیغہ کا ذکر کیا، حالانکہ دونوں کا معنی جھوٹ ہے۔

اور الفاظ کے اختلاف کی وجہ سے عطف ہمد ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: يُعْذَرُ وَشُعْرًا اس سے یعقوب علیہ السلام کا قول ہے: اِنَّا اَكْشَرُ الْبَنِي وَحُرِّيٌّ اِلَى الْفِدَی (یوسف: 85) لفظ کے اختلاف کی وجہ سے یہ ہمد ہے۔

فُغْلٌ۔ اس کا معنی ہے ہم اسے آگ کی گرمی محسوس کریں گے (2)۔ ہر ان آیات اور حضرات ابو سعید خدری کی حدیث کو جمع کرنے کا مفہوم باقر بنوں اور کنہ کبیرہ کرنے والوں میں بیان کیا ہے جن کے لیے وعید نافذ ہوگی جس میں اس کے اہلاد کی ضرورت نہیں ہے۔ اعلیٰ اور غمی نے نصیب کو نون کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے اس بنا پر کہ یہ صلیبار اسے مقول ہے یعنی میں نے اس کو گرم کیا۔ اور حدیث میں ہے: شاة مصلیة۔ یعنی بولی ہوئی بکری۔ اور جنہوں نے نون کو ضمہ دیا ان کے نزدیک ہمزہ سے مقول ہے، خلاطعت اور اجمعت۔

اِنْ تَحْتَبِئُوْا كَمَا يَهْدِيْكُمْ عَنْكُمْ سَبَاكُمُ وَتَذٰخِلْكُمْ فَدْخَلَا

گرمیاً ۛ

”اگر تم بچتے رہو گے ان بڑے بڑے کاموں سے روکا گیا ہے تمہیں جن سے تو ہم کو کر دیں گے تمہارے (۲۸)۔

اہل (۱) سے تمہاری رہائش اور ہم داخل کریں گے تمہیں عزت کی جگہ میں۔“

اس آیت کے ضمن میں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** جب اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں بڑے بڑے گناہوں سے منع فرمایا چھ نے گناہوں سے

اجتناب پر تخفیف کا وعدہ فرمایا۔ یہ مکمل ہے کہ گناہ چھوٹے بھی ہوتے ہیں اور بڑے بھی ہوتے ہیں۔ یہی اہل تامل اور فقہاء کی جماعت کا نظریہ ہے، چھوٹا اور دیکھتے تھے حدود پر بڑے گناہوں سے اجتناب کے ساتھ معاف ہو جاتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور اس کا قول حق ہے لیکن اس پر یہ چیز واجب نہیں۔ اس کی نظیر پہلے اِنَّا اَلْاَشْوَابُ نَقُلُ اللّٰهُ کے ارشاد میں توبہ کی قبولیت کے بارے میں مذکور رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ بڑے گناہوں سے اجتناب کی وجہ سے چھوٹے گناہ معاف فرماتا ہے، لیکن ایک اور چیز بھی اجتناب کی بارے میں گناہ متعل ہو تو یہ صغیر گناہ معاف ہوں گے اور وہ ہے فراغ نفس کا کام کرنا۔ امام

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ نمازیں، جس سے جو تک اور رمضان سے رمضان تک آٹھوں کو سنا دیتے ہیں جب کہاڑ سے اجتناب کرے (۱) ابوہاتم الحسینی نے سنو میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلے پھر تین مرتبہ فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے (۲) پھر خاموش ہو گئے ہم میں سے ہر شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کی وجہ سے سر جھکا کر رہا تھا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو بندہ پانچ نمازیں ادا کرے اور رمضان کے روزے رکھے اور سات بڑے گناہوں سے اجتناب کرے تو قیامت کے روز اس کے لیے جنت کے تھوڑے کھولے جائیں گے حتیٰ کہ انہیں زور سے بند کیا جائے گا۔ پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: **إِنَّ شَجْنِيئًا كُنَّا نَزَّاعَةً لَّشَّيْطَانٍ غَنَّةً لِّلْكَافِرِينَ غَنَّةً لِّلْمُتَّقِينَ**۔ کتاب سنت سے چھوٹے گناہوں کی غفیرگی کی تائید ملتی ہے مثلاً غیر محرم کو دیکھنا اور اس کے مشابہ کلام، اور سنت نے جان فرمایا کہ شَجْنِيئًا نے مراد تمام بڑے گناہوں سے گناہوں سے خاص اجتناب نہیں ہے وغیرہ۔ اصولوں نے فرمایا: کبیرہ گناہوں سے اجتناب کے ساتھ چھوٹے گناہوں کا کفار ہوں، قطعی طور پر واجب نہیں بلکہ یہ غبطہ ظن قوت، جاہ پر محمول ہے اور مطہریت ثابت ہے۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ اگر کفار کبیرہ سے اجتناب کرنے والے کے لیے اور فراموشی ادا کرنے والے کے لیے ہم قطعی طور پر صغیر گناہوں کے کفار کا ضمیر لیا کریں تو یہ اس کے سبب اس مہلت کے قسم میں ہوں گے جس میں قطعی طور پر گناہ نہیں ہوتا اور یہ شریعت میں نقص ہے۔ اور زور سے نزدیک کوئی صغیر نہیں ہو گا۔ قیصری عبد الرحیم نے کہا ہے: صحیح یہ ہے کہ یہ کفار ہیں، لیکن بعض دوسروں سے اسے نہ دیکھ کر تفسیر نہ کر کے فی تکوت یہ ہے کہ بندہ تمام گناہوں سے اجتناب کرے۔

میں کہتا ہوں: جس سے شخص کی کائنات کی طرف دیکھا جیسا کہ بعض علماء نے فرمایا تو کفار کے چھوٹے گناہ کی طرف نہ دیکھ بلکہ تو اس کی طرف دیکھ جس کی تو نے ظاہر مانی کی۔ اس نسبت سے تمام گناہ بڑے ہیں اس طریقہ پر قاضی ابو بکر اسحاق اور اسحاق انصاری، ابو العالی، ابو النعمان، عبد الرحمن قشیری کا کلام اسی پر محمول کیا جائے گا۔ انہوں نے فرمایا: بعض گناہوں کو دوسروں کی نسبت سے فیہ و منہ کہا جاتا ہے جس طرح زنا و کفر کی نسبت صغیر و کبیرہ کہا جاتا ہے بلکہ یہ تمام کبیرہ ہیں اور کفر کے علاوہ جس کے لیے وہ جانتے ہوتے وہ معاف کرے گا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ**۔ ان شاء اللہ لا ینفیکون ان یشکر لہم وہ یغفر لہم عبادون ذلک لمن یشاء۔ سب شک اللہ تعالیٰ نہیں بخشا اس بات کو کہ شرک کیا جائے اس کے ساتھ اور بخش دیتا ہے جو اس کے علاوہ ہے جس کو چاہتا ہے۔

۱۔ انہوں نے **إِنَّ شَجْنِيئًا كُنَّا نَزَّاعَةً لَّشَّيْطَانٍ غَنَّةً لِّلْكَافِرِينَ** کی قرأت سے بھی جنت و کفری ہے اور بڑا گناہ و شرک ہے اور علماء اسلامی نے فرمایا: انہوں نے صورت میں اس سے مرد و عورت کی اجناس ہو گی۔ وہ آیت جس نے حکم کو مستند کیا ہے تمام مصلحات کو اس نسبت پر پھیرا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ**۔ اسی طرح علماء اصول نے مسلمہ وغیرہ کی اس روایت سے بھی جنت بکری ہے جو امام سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی مسلمان کا حق اپنی قسم سے حاصل کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے آگ کو واجب کرے گا اور اس پر جنت حرام کر دے گا۔ ایک شخص نے عرض کی یا





الَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ بِمِلَّةِ رَبِّهِمْ لَازِمُونَ ۖ لَمْ يَرْفَعُوا أَصْوَادَهُمْ فِي سَعَىٰ لَهُمْ ۚ لَئِيْلَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٠٠﴾ (تم اسجد) اور تمہارے اس گمان نے جو تم اپنے رب کے بارے میں کہا کرتے تھے تمہیں ہلاک کر دیا جس تم ہونگے نقصان اٹھانے والوں سے) اس کے بعد بڑا گستاخی کی نقل کرتا ہے، کیونکہ نفس کا سرور اور خود کو خوش کرنا ہے، بلاولت اس میں نسل کا ختم کرنا ہے، زنا اس میں نسب کا اختلاف ہے، شراب پینا اس میں عقل کا چلانا جاتا ہے جس پر تکلیف کا دوا ہے، نماز کا ترک کرنا اور آذان کو ترک کرنا اس میں شعار اسلام کے اظہار کا ترک ہے، جھوٹی گواہی دینا اس میں خونوں، شرب گناہوں اور اسواہ وغیرہ کا مباح کرنا ہے۔ اس کے علاوہ ایسے امور جن کا نقصان واضح ہے۔ ہر دہمنا جس کو شرع نے برا کہا اس پر عقاب کی دھمکی دی اور اس پر عقی فرمائی یا اس کا نقصان وجود میں زیادہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے تو وہ گناہ کبیرہ ہے اس کے علاوہ گناہ مضمر ہے۔ یا ایک قاعدہ کلیہ ہے۔

**مصلحت نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُنُوبَكُمْ فَعَلَكُمْ مَلَكُوتُكُمْ ۖ لَئِيْلَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٠١﴾ نے فَعَلَكُمْ کو کم کے صرح کے ساتھ بڑھا ہے اس میں احتمال ہے کہ مصدر ہو یعنی ادا خدا اور مفعول مخذوف ہے یعنی ہم نہیں جنت میں داخل کریں گے اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ فَعَلَكُمْ مکان کے معنی میں ہو جو اس صورت میں مفعول ہوگا۔ اہل مدینہ نے کم کے فتح کے ساتھ بڑھا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ فعل کا مصدر ہو اور فعل کے استعار کے ساتھ منصوب ہو بقدر عبارت اس طرح ہوئی: ذُنُوبَكُمْ فَفَعَلَكُمْ مَدْعَاؤُكُمْ ۖ لَئِيْلَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٠١﴾ اس پر دلیل ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ اسم مکان ہو پھر اس کا نصب مفعول یہ کی حیثیت سے ہوگی یعنی ہم جس میں معززیکہ جنت میں داخل کریں گے۔ یہ ابو سعید بن ابراہیم نے کہا میں نے ابو داؤد و صحابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو عبد اللہ احمد بن حنبل کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مسلمان تمام جنت میں جائیں گے، میں نے پوچھا وہ کیسے؟ انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اِنَّ تَشْتَبِهُوا كَمَا يَرْءُ تَشْتَبِهُونَ غُلَّةٌ تَلَوَّلُوْا عَنْكُمْ فَتَبَايَعْتُمْ ۖ وَذُنُوبَكُمْ فَعَلَكُمْ مَلَكُوتُكُمْ ﴿١٠٢﴾ یعنی اگر تم بچتے رہو گے ان بڑے بڑے کاموں سے روکا گیا ہے تمہیں جن سے تو ہم کو گروں گے تمہارے (نامہ اعمال) کے تمہاری برائیاں۔ درہم داخل کریں گے تمہیں عزت کی جگہ میں یعنی جنت میں۔ اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنا خدا عزت کو اپنی امت کے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے ذخیرہ کیا ہے (۱)۔ جب اللہ تعالیٰ کبار کے علاوہ معاف فرما دے گا اور نبی کریم ﷺ نیز کبیرہ گناہوں کی سزا دل کریں گے تو پھر مسلمانوں پر کون سا گناہ باقی رہے گا۔ اور ہمارے علاوہ نے فرمایا: اہل ملت کے نزدیک کبیرہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے ہر اس شخص کے لیے جو موت سے پہلے انہیں ترک کر دے جیسا کہ پہلے گزارش کیا ہے اور مسلمانوں میں سے جو ان پر مرے گا اسے بھی بخش دیا جائے گا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِمَا لَمْ يَحْضَرُوْا فِيْ سَعَىٰ لَهُمْ ۖ لَمْ يَضْحَكُوْا ۖ وَكَانَتْ عَلَيْهِمْ عَظِيْمَةُ ذِكْرِهِمْ ۖ وَكَانُوا خَاشِعِيْنَ ۖ فَذُكِّرُوا ۖ وَلَمْ يَعْزَحْزَحُوْا فِيْ سَعَىٰ لَهُمْ ۚ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٠٣﴾ (۲) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ﴿١٠٤﴾

يُشْرِكُ بِهِ (۳) وَ مَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ ذَلِكَ يَكُفِّرْ بِنَفْسِهِ (۴) وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ يَضْعَفُهَا (۵) وَالَّذِينَ آمَنُوا يَتْلُوا  
تَمَثَّلُہ۔ انہی میں سے فرمایا: سورہ نساء میں آجھ آیات ہیں جو اس آیت کے لیے ہر اس چیز سے بہتر ہیں جن پر سرور  
طرح ہوتا ہے اور خوب ہوتا ہے (۱) یُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ الْبَيْتَ (۲) وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ (۳) یُرِيدُ اللَّهُ أَنْ  
يُغْفِرَ عَنْكُمْ (۴) إِنَّ شَيْئًا كَبِيرًا فَتُفْعَلُ عَلَيْهِ فَيُكْفَرُ عَنْكُمْ سَبْعًا (۵) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشْرِكُ بِهِ (۶)  
إِنَّ اللَّهَ لَظَلِيمٌ وَشَقَالٌ وَكَرِيمٌ (۷) وَ مَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ ذَلِكَ يَكُفِّرْ بِنَفْسِهِ (۸) مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ (۹)

وَلَا تَسْتَوُوا أَصَافُ اللَّهُ بِهِمُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ۚ  
لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبْنَ ۚ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمًا

"اور آرزو کرو اس چیز کی بزرگی دنی ہے اللہ نے جس سے تمہارے بعض کو بعض پر مردوں کے لیے حصہ ہے  
اس سے جو انہوں نے کمایا، اور عورتوں کے لیے حصہ ہے اس سے جو انہوں نے کمایا اور مالتے رہو وہ تعالیٰ  
اس کے فضل (و کرم) کو ہے جسے اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب پونے والا ہے۔"  
اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** ترجمہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مرد، جہاد کرتے ہیں اور  
عورتیں جہاد نہیں کرتی ہیں، ہمارے لیے نصف میراث ہے (اس کی کیا حکمت ہے؟) تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:  
وَلَا تَسْتَوُوا أَصَافُ اللَّهُ بِهِمُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ اور مجاہد نے کہا: اس پر یہ آیت نازل ہوئی: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ  
(الترغیب: 35) اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: عورت بھی جہاد میں حصہ لیتی ہے کہ انہوں نے کہا: یہ  
حدیث مرسل ہے بعض نے اس حدیث کو اس الٰہی صحیح عن مجاہد کے سلسلہ سے مرسل روایت بھیجا ہے کہ حضرت ام سلمہ نے اس  
طرح کہا ہے (۱)۔ حضرت ام سلمہ نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں لوگ عورتوں اور بچوں کو میراث نہیں دیتے تھے، جب انہیں  
وراثت بتایا گیا تو مرد کے لیے دو عورتوں کے حصوں کے برابر حصہ دیا گیا عورتوں نے خود اس کی کاشت و بارش کے حصے بھی  
مردوں کے حصوں کی طرح ہوتے اور مردوں نے کہا: ہم امید کرتے ہیں کہ آخرت میں ہماری بیویوں کی وجہ سے ہمیں  
عورتوں پر فضیلت دی جائے گی جس طرح میراث میں ہمیں ان پر فضیلت دی گئی ہے۔ جس پر آیت نازل ہوئی: وَلَا  
تَسْتَوُوا أَصَافُ اللَّهُ بِهِمُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَسْتَوُوا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ فِي الْقَدَرِ وَلَكِنَّ خَلْقَ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ مِثْلًا  
طرح التلخیص اس کی ایک قسم ہے جس کا تعلق ماضی سے ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو التثانی (آرزو) سے منع فرمایا،

کیونکہ اس میں قسمتِ خاطر ہے اور موت کو بھولنا ہے۔ علامہ کا اختلاف ہے کہ کیا اس قسم کی ٹی ٹی میں رشتہ داخل ہے یا نہیں؟  
 رشتہ یہ ہے کہ ایک شخص خواہش کرے کہ اس کے پاس فلاں آدمی جیسی حالت ہو اگرچہ اس سے اس حالت کے زوال کی  
 خواہش نہ کرے۔ جہور علماء و شہک کی اجازت دیتے ہیں مثلاً امام مالک وغیرہ اور بعض علماء کے نزدیک بی کریم مسیحیچہ کے  
 ارشاد الاحسان الاشیقین (1) برعکس نہیں ہے مگر وہ شخصوں میں ایک وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن عطا فرمایا ہو وہ اس دن  
 اور رات کے اوقات میں اس کی تلاوت کے ساتھ کھڑا ہوتا ہو اور دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا ہو وہ اس  
 دن اور رات کے اوقات میں اس سے لوگوں کو قطع دیتا ہو۔ اور لاشعری کا معنی ہے کوئی برعکس ان دو امور میں رشتہ سے اعظم و  
 افضل نہیں ہے۔ امام بخاری نے اس مفہوم پر متذکرہ کیا ہے، کیونکہ انہوں نے باب ان الفاظ میں باندھ ہے باب الاعتباطی  
 عندہ والحقکہ۔ منسب نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا جو تمنا جائز نہیں ہے اور یہ دنیا کے سارے مسلمان کی  
 خواہش کر رہے ہیں۔ اہل طہی نے کہا: اعمالِ صالحہ کی تمنا یہ اچھی چیز ہے جب آدمی اللہ تعالیٰ پر تمنا کرے مگر اپنی تمنا کو اپنی  
 چیزوں سے نہ ملانے میں کلام نے پہلے ذکر کیا ہے تو یہ جائز ہے یہ بی کریم مسیحیچہ کی حدیث میں موجود ہے۔ خود وقت ن  
 الخبائث اقتل میں خواہش کر رہا ہوں کہ میں زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔

میں نے ہاں: حدیث جو امام بخاری نے اپنی تصنیف میں کتاب النبی میں ذکر کی ہے وہ غیر کی تمنا ایک افعال اور ان میں رغبت  
 پر نہیں ہے اس میں نیکی کے تمام افعال پر شہادت کی فضیلت کا ذکر ہے، کیونکہ بی کریم مسیحیچہ نے شہادت کی تمنا کی، کسی  
 اور کسی چیز کی تمنا نہ کی یہ شہادت کا بلند مرتبہ ہے اور اہل شہادت کی کرامت و عزت ہے۔ رسول اللہ مسیحیچہ کو اللہ تعالیٰ نے  
 نبوت عطا فرمائی تھی، کیونکہ آپ مسیحیچہ کا ارشاد ہے: نبیر کا کھانا نہ ہر کی تلیف کو کچھ پر ہوتا ہے یہ وہ وقت ہے کہ میری رنگ  
 جان (اس کی وجہ سے) کٹ گئی۔ اور صحیح میں ہے شہید کو کہا جائے گا تو تمنا کر، پس وہ کہے گا: میں تمنا کر رہا ہوں کہ میں دنیا کی  
 طرف لوٹ جاؤں حتیٰ کہ میرے راستہ میں دوبارہ شہید کیا جاؤں۔ رسول اللہ مسیحیچہ ابو طالب کے ایمان اور اہل بیت  
 کے راہروں کے دین کی تمنا کرتے تھے، حالانکہ آپ کو معلوم تھا کہ ایسا نہیں ہوگا۔ آپ مسیحیچہ فرماتے تھے: اے میرا شرف  
 ان بھائیوں کی طرف جو میرے بعد آئیں گے مجھ پر ایمان لائیں گے جب کہ انہوں نے مجھے دیکھا نہیں۔ یہ تمام احادیث  
 دلیل ہیں کہ ایسی تمنا سے منع نہیں کیا گیا جو حسد اور بغض کی دامن نہ ہو۔ اور اس آیت میں جس تمنا سے منع کی گئی ہے وہ ایسی قبول  
 سے ہے اور جس میں وہ حق داخل ہے جس میں انسان دوسرے کی حالت کی تمنا کرتا ہے خواہ اس کا غلط دین سے ہو یا دنیا سے ہو  
 اور ساتھ یہ خواہش کرتا ہے کہ وہ نعمت دوسرے سے مجھ سے برابر ہے تو۔ اس کے ساتھ تمنا کی ہو کہ میری طرف دو چیز  
 آتے آئے یا نہیں۔ یہ بعد حسد ہے اس کی اللہ تعالیٰ نے مذمت فرمائی ہے ارشاد فرمایا: **أَوْفَ يَكْسِدُ ذُنُوبًا كَثِيرًا وَلَمْ يَدَأْ بِمَا كَسَبَتْهُمُ اللَّهُ**  
**مِنْ فَضْلِهِ** (کیا حسد کرتے ہیں لوگوں سے اس نعمت پر جو عطا فرمائی ہے نہیں وہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے) اور اس میں داخل  
 ہے۔ چنے بھائی کے دھام نکالنا پر پیدام نکالنا چھیننا یا اس کی تلخ پر تلخ کرنا، کیونکہ یہ حسد اور برا فعل کی دلی ہے۔ بعض علماء نے



کہہ رہے ہیں، ان ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ ہی پر عداوت رکھتا ہے“ (۱)۔ یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کرنے کا حکم واجب ہے۔ بعض علماء نے اس سختی کو کیا ہے اور اسے فحش کہہ دیا ہے:

اللہ یغضب ابن ترکک سؤالہ وبغی آدمہ حیث یسأل یغضب اللہ تعالیٰ۔ سے سوال نہ کیا جائے تو وہ عداوت رکھتا ہے اور اس سے جب سوال کیا جاتا ہے تو عداوت ہوتا ہے۔  
محمد بن ابراہیم ابو الفضل بلخاری اسامی نے کیا خوب کہا ہے:

أنتیس الأبرارانی عند الذی صادقہ إن سئل من حاجب من یغضب اللہ شغلہ جوداً ومن یغضب عن الغالب ومن إذا قال جزی قولہ بغور تلویمہ بنی کاتب

ہم نے اپنی کتاب ”ایم الحریص بالذہد، الانتقامۃ“ میں اس کے قریب مفہوم میں کلام ذکر کیا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا: وَسُئِلُوا اللہَ مِنْ فَضْلِهِ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کی عداوت کا سوال کرو۔ فضل سے مراد اور دیا نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد پسندیدہ عمل کی توفیق طلب کرنا ہے۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرمائی: جہاں اپنے رب سے سوال کرو مخفی کہ میرے ہو کر کہنے کا بھی وہی سے سوال کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ اگر وہ عطا نہیں فرمائے گا تو کبھی بھی میری نہ تھے۔ بخاری میں سعید نے کہا: اللہ تعالیٰ نے سوال کا طریق نہیں دیا، مگر اس لیے کہ وہ عطا کرے۔

مسائل اور ان کے لئے: سئلوا اللہ من فضلہ یعنی تم قرآن میں پھر ہمزہ کے پڑھا ہے اور باقی قرآن ہمزہ کے ساتھ پڑھا ہے وَسُئِلُوا اللہَ اس کی اصل ہمزہ کے ساتھ ہے مگر تخفیف کے لیے ہمزہ حذف کر گیا ہے۔ واللہ اعلم

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ وَصَايَاكَ الْوَالِدِي وَالْأَقْرَبُونَ ثُمَّ وَالَّذِينَ عَقَلَتْ آيَاتِنَا لَكُمْ قُلُوبُهُمْ نَحْنُبْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿۱۱﴾

”اور ہر ایک کے لیے بنائے ہیں ہم سے وارث اس اس سے جو چھوڑ جائیں ماں باپ اور قریبی رشتہ دار اور دونوں جن سے بدلہ دیکھتے ہو اور عداوت رکھتے ہو ان کو تو انہیں ان کا حصہ ہے جو اللہ تعالیٰ ہر چیز کا مشاہدہ فرمانے والا ہے۔“  
اس آیت میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ ہر انسان کے ورثہ اور سوالی ہیں، ہر ایک کو اس سے شیعہ حاصل کرنا ہے جو اللہ تعالیٰ نے میراث میں۔ اس کے لیے تفسیر فرمایا ہے اور غیر کے مال کی خواہش نہ کرے۔ بخاری نے کتاب الفرائض میں حضرت سعید بن جبیر کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے: وَالَّذِينَ عَقَلَتْ آيَاتِنَا اس میں اس نے اس آیت کے تحت فرمایا ہر مومن جب یہ میراث ملے تو اس کا سوا حصہ وارث ہوتا تھا، حالانکہ وہ اس کا ذی رحم نہیں ہوتا



(محمد) یعنی کافروں کا کوئی مددگار نہیں۔ چچا کے بیٹے کو بھی سولی کہا جاتا ہے۔ چڑھی کو بھی سولی کہا جاتا ہے۔ رہا اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: **وَلَيْكُم مِّنْهُنَّ أَفْئِدَةٌ**۔ اس سے مراد عصب ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”خزائن“ سے جو چچا کے بیٹے کو بھی سولی کہا جاتا ہے۔ یہ کہ عصب کے لیے ہے (۱) اور عصبیات میں سے سولی اٹھتی ہے، نہ کہ سولی اٹھتی ہے، یہ کہ عصب کا قول ہے، کیونکہ معنی (آزاد کرنے والا) معنی (آزاد کیا گیا) پر انعام کرنے والا ہے جیسے اس کا موجد ہے اس معنی کی وجہ سے اس کو میراث کا حق دیا جاتا ہے۔

طحاوی نے صحت بن زیاد سے روایت کیا ہے کہ سولی و غل، سولی اٹھنی کا وارث ہوگا اور انہوں نے اس روایت سے حجت چکری ہے کہ ایک شخص نے اپنا غلام آزاد کیا، پھر آزاد کرنے والا فوت ہو گیا اور اس نے اپنے آزاد کردہ کے لئے غلام کے علاوہ کوئی وارث نہ چھوڑا تھا، رسول اللہ ﷺ نے اس کی میراث اس کے آزاد کردہ غلام کو دے دی (2)۔ امام طحاوی نے فرمایا: اس حدیث کی کوئی معارضہ حدیث نہیں ہے، پس اس پر عمل واجب ہے، کیونکہ جب آزاد کرنے والے کے لیے میراث کا ثابت کرنا ممکن ہے اس تقدیر پر کہ وہ اس کے لیے موجد کی طرح ہے تو وہ باپ کے مشابہ ہے اور سولی اٹھنی، بیٹے کے مشابہ ہے۔ یہ چیز میراث میں برابری کا تقاضا کرتی ہے۔ اصل یہ ہے کہ اتصال مام ہوتا ہے اور حدیث میں ہے تو مام کا سولی، ان میں سے ہے۔ اور جنہوں نے اس کی مخالفت کی وہ جہود خواہ ہیں وہ فرماتے ہیں: میراث قرابت کا تقاضا کرتی ہے اور یہاں سولی قرابت نہیں ہے، مگر ہم سے معنی پر انعام کے عہد کی وجہ سے معنی کے لیے میراث کو ثابت کیا ہے اور انعام کا مقابلہ جو زکوٰۃ کا تقاضا کرتا ہے اور یہ سولی اٹھنی میں متشکک نہیں ہوتا۔ رہا بیٹا تو وہ سب لوگوں سے زیادہ میراث کا مستحق ہے، کیونکہ وہ اپنے باپ کا خلیفہ ہوتا ہے اور اس کے قائم مقام ہوتا ہے اور معنی اس کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ وہ اپنے معنی (آزاد کرنے والے) کے قائم مقام ہو، معنی اس نے اس پر انعام کیا ہوتا ہے پس شرع نے اسے معنی کی میراث کا حق دار بنادیا۔ پس یہ صفت سولی اٹھنی (آزاد کردہ غلام) میں نہیں پائی جاتی۔ پس ان کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ذَٰلِیْہِ مِمَّنْ عَقَلْتَ اَیْمَانُکُمْ عَلٰی بَنِیْہِمْ** سے روایت کی ہے حدیث یعنی کفالت پر وارثت کرنے کے لیے کاف کی تکفیر کے ساتھ پڑھا ہے اور حزو سے مشہور قرأت **عَقَلْتَ اَیْمَانُکُمْ** (قاف کی تحفیف) کے ساتھ ہے۔ یہی قرأت مام اور کسائی کی ہے۔ پر قرأت عبید ہے، کیونکہ عہد و بیان نہیں ہوتا مگر وہ زیادہ مفصلوں کے درمیان ہیں اس کا باب غافل ہے۔ ابو جعفر نخاس نے کہا: حزو کی قرأت عربی میں غلوں پر مجوز ہے اس تقدیر میں **ذَٰلِیْہِ مِمَّنْ عَقَلْتَ اَیْمَانُکُمْ** سے مراد قسم اٹھانا اور پختہ عہد و بیان ہوگا۔ یہ دو معنوں کی طرف متعدی ہوتا ہے اس کی تقدیر یوں ہوگی حدیث لہم لہا انکم المصلح۔ پھر لام کو حذف کیا گیا ہے جس طرح کہ اس ارشاد میں ہے: **ذَٰلِیْہِ کَاوُفُہُمْ** (المطہرین: 3) یعنی کَاوُفُہُمْ اور دوسرے معنوں کو حذف کیا گیا ہے جس طرح کہ جاتا ہے: **یَقْتُلُہُنَّ** یعنی کُتِلَتْ لکن یہ مفعول ہول حذف کیا گیا، کیونکہ وہ صلیہ میں متصل ہے۔







اطاعت، اس کے مال کے حق کو قائم کرنے اور خاندان کی عدم سربوئی میں اپنے نفس کی حفاظت کرنے کا علم ہے۔ سنی دینی دواؤں کا علمی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے "بہتر عورت وہ ہے جسے جب تو دیکھے تو تجھے خوش کرے، جب تو اسے نکر دے تو وہ تیری اطاعت کرے اور جب تو اس سے غائب ہو تو وہ اپنی عصمت کی اور حیرت مال کی حفاظت کرے" فرمایا: پھر یہ آیت تلاوت کی: **اَلَّذِي جَاءَ بِقَوْلٍ مِّنْ عَنِ النَّسَاءِ**۔ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا: "کیا میں تجھے مرد سے غراؤں میں سے بہتر چیز نہ بتاؤں، وہ دینک صالحہ بڑی ہے جب وہ اس کی طرف نہ دیکھے تو وہ اسے خوش کرے، جب وہ اسے غم دے تو وہ اطاعت کرے، جب وہ اس سے غائب ہو تو وہ اس کی حفاظت کرے" (1)۔ مرد و عورت کا عالم سنی دین پر ہے حضرت عمر سے فرمایا: کیا میں تجھے اس بہتر میں چیز کے بارے میں نہ خبر دوں ایک مرد مجھے غراؤں کرتا ہے اور وہ صالح عورت ہے، اے ابوجہر صاحب حدیث ذکر کی۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ حضرت ابن مسعود کے صحیف میں قواعد اصول احکامات حضرت عمر الخفاف ہیں۔ یہ وزن مؤنث کے ساتھ تھیں ہیں۔ ابن جلی نے کہا: جمع مکسر از روئے غلط کے معنی کے زیادہ مشابہ ہے، چونکہ وہ کثرت کا معنی دیتی ہے اور یہاں بھی مقصود ہے۔ اور ہذا حفظہ اللہ میں ماہر صدر یہ ہے یعنی بحفظ اللہ لہجہ۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ صاحب معنی الذی ہو اور حفظ میں غرض مضمیر منصوب ہوگی۔ اور ابو ہریرہ کی قرأت میں یہاں حفظ اللہ (2) اسم جارح نصب کے ساتھ ہے۔ یہ اس نے کہا: رفع زیادہ واضح ہے یعنی حفاظات لیسب از او جہن بحفظ اللہ و معونتہ و تسبیحہ و تہلیلہ اپنے خاندانوں کی غیر ضروری کے وقت اللہ تعالیٰ کی حفاظت، معونت اور دروغی کے ساتھ حفاظت کرنے والی ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں حفظون اللہ فی معبودہن وحشدتہن یعنی اللہ ان کی حفاظت کرتا ہے ان کے معبود میں اور معاشرت میں۔ بعض علماء نے اس کا معنی یہ کیا ہے: یہاں است حفظون اللہ ایاء من اداء الامانات الی از او جہن۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے خاندانوں تک ان کی امانت کی دوائیگی کے لیے ان عورتوں کی حفاظت کی اور نصب کی قرأت کا معنی یہ ہے: بحفظون اللہ۔ یعنی انہوں نے اللہ کے امر و دین کی حفاظت کرنے کی وجہ سے۔ بعض نے یہ فقہ پر بیان کیا بحفظون اللہ پھر فعل واحد ذکر کیا گیا جس طرح کہا گیا ہے: فان اتعوا و اذی بہا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے بحفظ اللہ جیسے حفظت اللہ۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍَ هُمْ**۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کی امانت کی دوائیگی کے لیے ان عورتوں کی حفاظت کی اور نصب کی قرأت کا معنی یہ ہے: بحفظون اللہ۔ یعنی انہوں نے اللہ کے امر و دین کی حفاظت کرنے کی وجہ سے۔ بعض نے یہ فقہ پر بیان کیا بحفظون اللہ پھر فعل واحد ذکر کیا گیا جس طرح کہا گیا ہے: فان اتعوا و اذی بہا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے بحفظ اللہ جیسے حفظت اللہ۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍَ هُمْ**۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کی امانت کی دوائیگی کے لیے ان عورتوں کی حفاظت کی اور نصب کی قرأت کا معنی یہ ہے: بحفظون اللہ۔ یعنی انہوں نے اللہ کے امر و دین کی حفاظت کرنے کی وجہ سے۔ بعض نے یہ فقہ پر بیان کیا بحفظون اللہ پھر فعل واحد ذکر کیا گیا جس طرح کہا گیا ہے: فان اتعوا و اذی بہا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے بحفظ اللہ جیسے حفظت اللہ۔



وہ باہر نکلتی تھی حتیٰ کہ انہیں غلبہ کیا گیا فرمایا: حضرت زبیر بن عوام نے اسے اور اس کی سوکن کو کتاب کیا پھر ایک کے ہاں دوسری کے ہاں کے ساتھ ہاتھ دے کر پھر انہیں سخت سزا دی سوکن بہت زیادہ جیتنے والی تھی اور اسلطان زیادہ جیتنے والی تھی پس اسے ضربیں بھی زیادہ لگیں۔ حضرت اسامہ نے اپنے باپ حضرت ابوبکر سے شکایت کی، حضرت ابوبکر نے اسے کہا: اے نبی! صبر کر زبیر صابر آدمی ہے شاید حیران بخند جنت میں ہوگا، اور مجھے خبر تھی ہے کہ جب مرد بیوی سے ابتکار کرتا ہے تو جنت میں اس سے نکاح کرے گا۔ پس انھیں بخند دھوکا کا ان علماء نے رہا اور عقد (ہاتھ دینا) معنی لیا کیونکہ لفظ میں امکان تھا اور ساتھ ساتھ حضرت زبیر کا فعل تھا تو اس نے یہ تفسیر بیان کر دی۔ اور اس کے ہنر کو چھوڑنے کا زیادہ سے زیادہ عرصہ علماء کے نزدیک ایک سمجھتا ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علفہ سے راز کی بات کی تھی تو انہوں نے حضرت عائشہ کو بتا دی تھی اور انہوں نے اس پر نیکار کر لیا تھا اور ان چار کمینوں تک یہ بیوقوفانہ بیچنے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنا مالکی مدت بنایا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۵:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَشْهِبُوا هَؤُلَاءِ نِعْمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ** نے حکم دیا کہ مرد و عورت کی اصلاح کے لیے پیسے انہیں عطا و وصیت کرے، پھر اس کے ستر سے جدا ہو جائے پھر اگر یہ دونوں صورتیں کا درگت ہوں تو پھر مارتا ہے، کیونکہ یہ چیز اس کے لیے اس کی اصلاح کرے گی اور اسے اس کا حق پورا کرنے پر ابھارے گی اور اس آیت میں مارنے سے مراد اس طرح مارنا ہے کہ وہ زخمی نہ کرے اور وہ اس کی ہڈی متوڑ دے اور ضرر غم سے اس کو عیب نہ لگائے جیسے ماکا، وغیرہ، کیونکہ اس سے مقصود اصلاح ہے (نہ کہ اسے زخمی کرنا ہے) پس جب (اسے اتنی سزا دے گا کہ اسے ہلاک کر دے تو اس پر ضمانت واجب ہوگی۔ اور اسی طرح بچے کو قلعہ دینے اور ادب سکھانے میں سزا کا حکم ہے۔ صحیح مسلم میں ہے: "عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے اور، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی امانت سے تم نے انہیں حاصل کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلمہ کے ساتھ ان کی شرعاً ہوں کو حلال کیا ہے، تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ تمہارے ستر پر کسی کو نہ آنے دیں جس کو تم پابند کرتے ہو اگر وہ ایسا کریں تو انہیں سزا دو مگر ایسی نہیں جو زخمی کر دے" (۱۶۱-۱۶۲) امام مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ حدیث کتاب اللہ میں ذکر کی ہے یعنی وہ تمہارے گھروں میں ایسے رشتہ داروں اور اجنبی عورتوں کو داخل نہ کریں جن کو تم پابند کرتے ہو۔ اسی مفہیم پر اس روایت کو قبول کیا جائے گا جو امام ترمذی نے عمرو بن الاحمس سے روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے کہ وہ جنت الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر وہ وصیت فرمائی پھر فرمایا: "عورتوں کے متعلق خیر کی وصیت حاصل کرو، کیونکہ وہ تمہارے پاس قیدی ہیں اس کے علاوہ تم ان کی کسی چیز کے مالک نہیں ہو گے کہ وہ واضح برائی کا ارتکاب کریں، مگر وہ ایسا کریں تو ان کے ستروں سے جدا ہو جاؤ اور انہیں مار دو مگر ایسی مار جو زخمی نہ کر دے۔ اگر وہ تمہاری اطاعت کریں تو پھر انہیں امانت دیجیے کہ وہ تلاش نہ کرے خبر نہ تمہارے لیے تمہاری عورتوں پر حقوق ہیں اور تمہارے لیے تم پر حقوق ہیں تمہارا حق تمہاری عورتوں پر یہ ہے کہ وہ تمہارے گھروں میں ایسے شخص کو نہ آنے دیں جسے تم پابند کرتے ہو اور انہیں تمہارے گھروں میں

اجازت نہ دی، جنہیں تم چھو نہیں سمجھتے۔ خیر داران کا حق تم پر یہ ہے کہ نباس اور طعام کے سلسلہ میں تم ان سے حسن سلوک کرو (۱)۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور پکا جملہ فقہین کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسے شخص کو گھر میں داخل نہ کریں جن کو ان کے خاندان یا پسند کرتے ہیں اور ان سے نفرت کرتے ہیں۔ اس سے مراد انہیں ہے، کیونکہ زنا و حرام ہے اور اس پر حد لازم ہوتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”محرموں کو مادر و جب وہ کسی نیکی میں تمہاری مداخلت کریں لیکن وہ مداخلت کرنے والی نہ ہو“۔ عطاء نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا: نہ زنجی کرنے والی سزا کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: مسواک وغیرہ سے مارنا (۲)۔ روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی بیوی کو مارا تو انہیں اس سے منع کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ مرد جو اپنی بیوی کو سزا دیتا ہے اس کے بارے میں اس سے نہیں پوچھا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر ۹**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِي نِفْتٍ فَاُولَٰئِكَ يَرْجُونَ اَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ**۔ فلا تہتوا علیہم۔ یعنی قول یا فصل کے ساتھ ان پر زیادتی نہ کرو۔ یہ ان پر ظلم کرنے سے نفی ہے اس کے بعد کہ ان پر مردوں کی فضیلت کو ثابت فرمایا اور ان کو ادب سکھانے کی قدرت عطا فرمائی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے تم انہیں اپنے ساتھ مبت کرنے کی تکلیف نہ دو، کیونکہ یہ ان کے بس میں نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيۤنَ كَفَرُوۡا اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَعْدَاۤءُ لِلّٰہِ**۔ یعنی تم میری عداوت کر رہے ہو اور تم میری عداوت کر رہے ہو۔ اللہ تعالیٰ سب کو تار مار ہے یہاں ملوادر کی حکمت کا ذکر کرنا بجز ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۱**۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کسی چیز کو مارنے کا صراحت حکم نہیں دیا، سوائے اس مقام کے اور حدود میں۔ تو معلوم ہوا کہ ان کے خاندان کی مداخلت کی گنجائش میں سے ہے اور یہ کام ان کے خاندانوں کے سپرد ہے ائمہ کے سپرد نہیں ہے۔ یہ خاندانوں کے لیے ہوا رکھا جب کہ قاضیوں کے بغیر گواہوں اور دلائل کے کسی کو سزا دینا جائز نہیں۔ خاندان اللہ کی طرف سے محرموں کے امین بنائے گئے ہیں۔ مہلب نے کہا: محرموں کو مارنا جائز ہے جب وہ اپنے خاندانوں کو مباشرت سے منع کریں اور خدمت نہ کرنے کی صورت میں سزا دینے میں اختلاف ہے۔ قیاس ایسی چیز کا غاصب کرتا ہے کہ جب مباشرت کے منع کرنے پر سزا دینا جائز ہے تو معروف طریقہ پر خاندان کی ایسی خدمت نہ کرنے پر بھی سزا دینا جائز ہو، جو خدمت صورت پر مرد کے لیے واجب تھی۔ ابن خربزہ متداول نے کہا: مداخلت، نفقہ اور تمام حقوق زوجیت کو ساقط کر دیتا ہے اور اس کی وجہ سے خاندان کو تادیبی کارروائی کرنا جائز ہے جب کہ وہ سزا سے زنجی کرنے والی نہ ہو اور اسے حکم و نصیحت ہو اور اس کے سزا و جزا کر دے حتیٰ کہ وہ مداخلت سے باز آجائے۔ جب وہ لوٹ آئے گی تو اس کے حقوق بھی لوٹ آئیں گے۔ اسی طرح ادب جس سزا کا لگاؤ کرتا ہے خاندان کے لیے ایسی سزا دینا جائز ہے اور اسے رفع اور ادنیٰ ادب میں حالت مختلف ہوتی ہے۔ رفع ادب کے

لیے جدائی ہے اور ادنیٰ اور ب کے لیے کوڑا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جس نے اپنا کوڑا لٹکے نہ رکھا اور اپنے گھروالوں کو لایب سکھایا اور فرمایا: "اگر تم اپنا کوڑا اپنے کندھے سے اتارتا ہی نہیں" (۱)۔ بٹار کے کہنا: العزیز یغنی العالی العالی، آزاد آدمی کو صرف خلاصت کی جاتی ہے اور غلام کے لیے جھڑی ہے۔

امین وید نے کہا:

وَلَوْلَا مَلْحَنُ مُلْكِهِ رَاوَعٌ وَالْعَبْدُ لَا يُؤْذَنُ وَلَا الْعِصَا

آزاد آدمی کو خلاصت ہی روکنے والی ہوتی ہے جب کہ غلام کو صرف ڈنڈا ہی باز رکھتا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: امین صحرکا عورت کے اخراجات کا خاندانوں پر واجب ہونے پر اتفاق ہے جب کہ وہ بالغ ہوں مگر عورتوں میں سے جو باخداں اور اپنے نفس سے روکنے والی ہوں اس کا خفقہ واجب نہیں۔ ابو عمر نے کہا: جو عورت دخول کے بعد اپنے خاندان کی فرمان ہوں تو اس کا خفقہ ساقط ہو جائے گا مگر یہ کہ وہ حاملہ ہو۔ ابن القاسم نے ہارمان کے خفقہ میں فقہاء کی رعایت کی مخالفت کی ہے انہوں نے ہارمان کا خفقہ بھی واجب کیا ہے جب ہارمان اپنے خاندان کی طرف لوٹ آئے تو پھر مستقبل کا خفقہ واجب ہو گا اور اگر مالی کے علاوہ کسی صورت میں عورت کا خفقہ خاندان سے ساقط نہ ہو گا نہ مرض سے، نہ حیض سے، نہ نفاس سے، نہ درز سے، نہ سحری سے، نہ اس کے خاندان کے غائب ہونے سے اور نہ کسی حق یا ظلم کی وجہ سے خاندان کے قیدی ہونے سے سوائے اسی صورت کے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

وَإِنْ جُفْتُمْ شَقَايَ بَيْنَهُمَا فَايْتُمُوا أَحْتَمًا مِنْ أَهْلِهِمْ وَحَتَمًا مِنْ أَهْلِهِمْ إِنْ يَرِيدُوا  
إِصْلَاحًا لِحَالَتِهِمْ فَبَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ بُيِّنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

"اور اگر خوف کر دو تم، چاقی کا ان کے درمیان تو مقرر کرو ایک شیخ مرو کے کتب سے اور ایک شیخ عورت کے کتب سے اگر وہ دونوں (شیخ) اور وہ کریں صلح کرنے کا سوا وقت پیدا کر دے گا اللہ تعالیٰ یہاں بھی کے درمیان ہے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے والہ، ہر بات سے خبردار ہے۔"

اس آیت میں پانچ سرک ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ جُفْتُمْ شَقَايَ بَيْنَهُمَا، اللہ تعالیٰ کا معنی سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ گویا سرب، پہن میں سے ہر ایک ایسی اپنی طرف لیتا ہے۔ إِنْ جُفْتُمْ شَقَايَ بَيْنَهُمَا معنی کو طرف کی طرف مضاف کیا گیا ہے جیسا کہ حیرت اقول یجب علی سیدہ الدینۃ البقرۃ، سیدہ یوسف عیسیٰ اور فرآن خیم میں ہے: بَلْ مَثَلٌ لَبِيبٌ وَالْفُجَاءُ (سہ: 33) بعض علماء نے فرمایا: بینہما، اس کے قائم مقام ہے اور اس سے ظریف تر اُن کی گئی ہے، گو نگہ بینہما حالہما اور عشرتہما کے معنی میں ہے یعنی اگر خوف کر تم ان کی مشرت اور محبت کا فایض تو مقرر کرو۔ و خفتم کر شہد اختلاف پر ہے۔ سیدہ بنت جبر نے کہا: عجب یہ ہے کہ پہلے خاندان سے صلحت کرے اگر اس کو قبول کرے تو فیہا ہر تہ اس کا ستر چھوڑ دے۔ اگر وہ ایسی صورت میں اطاعت

کرے تو قیہ نہ خاندے، ورنہ اگر وہ ایسی صورت میں قبول کرے تو لہذا اور یہ حاکم وقت ایک بیچ مرد کی طرف سے اور ایک بیچ عورت کی طرف سے مقرر کرے وہ دونوں کے ضرر و یکھیں اگر علی کی کوئی صورت نہ ہو تو غلام ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: خاندہ کے لیے جو کچھ کہو اسے وہاں وصیت کی صورت سے پہلے بھی سزا دے۔ لیکن آیہ میں جو ترتیب ہے وہ واضح ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** جو عداوت کے لیے کہلاؤاں جہنم کا حلیہ ہو اور مراد ہیں اور ان میں سے ایک ایضاً لا یتوفی اللہ بینہما سے مراد دشمن یعنی بیچ ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے یعنی اگر بیچ اسلام کا روادار کریں تو اللہ تعالیٰ یہاں بھی کرے درمیان کوئی نہ کوئی صورت پیدا فرما دے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: مخالف میان، یعنی ہیں یعنی اگر میان جو یہ اصناف کا روادار کریں جو کچھ انہوں نے انچوں کو بتایا اس میں بیچ بولیں تو اللہ تعالیٰ ان میں مصالحت کی صورت پیدا فرما دے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطب الیاء کو ہے یعنی تم میں سے جو یہاں اختلاف جان لوتو پھر مرد کی طرف سے ایک بیچ اور عورت کی طرف سے ایک بیچ مقرر کرو اور وہ بیچ مرد اور عورت کی طرف سے ہوں، اگر نہ وہ دونوں میں سے کسی کے انصاف یا ان کے لیے دیکھیں گے اور وہ دونوں عادل ہوں حسن بصیرت اور حسن نظر کے حامل ہوں اگر ان کے اہل میں سے ایسے دو شخص نہ ہوں تو پھر کوئی اور دو شخص جو عادل اور عالم ہوں جو اس وقت ہے جب معاملہ کچھ مشکل ہو جائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ زیادتی کس کی طرف سے ہے۔ اگر نہ لکھ کاظم ہو جائے تو دوسرے کے لیے اس کا حق لیا جائے گا اور ضرر کو دور کرنے کے لیے ظالم کو مجبور کیا جائے گا۔ کہا جاتا ہے: خاندہ کی طرف کا بیچ خاندہ سے ملے گا یعنی اس کے لیے کہتے ہیں کہ زیادتی عورت کی طرف سے ہو چکی ہے یا نہیں؟ کہ جس کی عداوت ہے اور میرے اور اس کے درمیان تفریق کرو اور یہی معلوم ہو جائے گا کہ مرد کی طرف سے زیادتی ہے اور مرد کو دیکھ کر میں اس سے محبت کرتا ہوں۔ میرے مال سے اس کو خوش کرو جو تو چاہتا ہے اور میرے اور اس کے درمیان تفریق نہ کرو، میرے معلوم ہو جائے گا کہ مرد زیادتی کرنے والا نہیں۔ اور عورت کی طرف سے عداوت سے ملے گا میں پوچھتا ہوں کہ: کیا تو اپنے خاندہ سے محبت کرتی ہے یا نہیں؟ اگر وہ کہے کہ میرے اور اس کے درمیان تفریق کرو اور وہ مرد کو دیکھ کر میں اس سے محبت کرتی ہوں۔ اور میرے ساتھ حسن سلوک کرے تو معلوم ہو جائے گا کہ زیادتی عورت کی طرف سے نہیں ہے۔ اگر وہ انچوں کے لیے ظالم ہو جائے گا کہ زیادتی مرد کی طرف سے تھی تو دونوں بیچ اسے نصیحت کریں اور اسے مرد کو خوش کریں اور انھیں زیادتی سے منع کریں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: فاقبلوا حیناً الا یہ سے یہی مراد ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** عداوت نے فرمایا: اس آیت نے عورتوں کی عقلی تقسیم کی، لہذا وہ دیا تو احاطت شمار ہوتی ہیں یا افراد ہوتی ہیں۔ پھر بتاؤ، دینی اور دنیوی احاطت شعاع کی طرف کوئے کی یا نہیں۔ اگر وہی صورت ہو تو دونوں کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے گا کہ یہ کتنا سنا ہے نہ یہ بت کیا ہے کہ عقل بن ابی طالب نے کا طریقہ بتا دیا ہے کہ جب عقل اہل بیت کی







فیصلہ ہوگا یا ایک عظیم مسئلہ ہے۔ اس کی اصل پر امت کا اجتماع ہے کہ حکم مقرر کیے جائیں گے اگر پہلے اس پر جو مسائل مرتب ہوتے ہیں ان کی تفصیل میں اختلاف ہے۔ بعد کے شیر کے الی عمر پر ثقب ہے جو کتاب و سنت کے حکم سے غافل رہے اور انہوں نے کہا: ان دونوں کو ایک امین شخص کے پرکھ کر جانے گا اس قول میں نص کی کوتاہی ہے جو قرآن مجید میں ہے۔ تو انہوں نے کتاب اللہ کے مطابق حکم دیا اور تباہی سے یہ جہالت کی، میں نے اس کو حقیقت کی طرف بلایا تو میں نے مجھے چاکی کے وقت دو بچوں کو بھیجے گا جواب دیا۔ مگر ایک قاضی کی طرف بھیجے گا کہ اور ایک داد کے ساتھ قسم کے ذریعے فیصلہ کرنے اور تسلیم کیا مگر دوسرے گواہ کی موجودگی ضروری قرار دی جب مجھے فائدہ توئی نے اس امر پر قدرت دلی تو میں نے سنت کو اس طرح باریکیا میں اس مرتب تھا۔ ہمارے ملحقہ کے بعد، پر ثقب نہ کرو، کیونکہ انہیں جہالت نے خیر رکھا ہے لیکن امام ابوحنیفہ پر ثقب ہے جن کے پاس دو بچوں کے بارے کوئی خبر نہیں بلکہ اس سے اور مجھ تعجب امام شافعی پر ہے، کیونکہ انہوں نے ہمارے دو بچوں جو ظاہر آیت کے مشابہ ہے وہ یہ ہے جس میں دونوں سبب، یعنی بدامنی ہوں حتیٰ کہ اس میں دونوں کے حالات و مشابہ ہوں۔ فرمایا یہ اس لیے ہے کہ میں نے پایا کہ اللہ تعالیٰ نے خداوند کی زیارتی کی صورت میں سب کی اہمیت دی اور بعد انہیں دیکھا خداوند کرنے کی صورت میں طلوع کی اہمیت دی اور یہ صورت کی رضا کے مطابق ہونے کے مشابہ ہے۔ ورنہ فرما دے جو کچھ عورت کو دیا تھا اس میں سے وہ انہیں لے جب خداوند اپنی بیوی کی جگہ دوسری بیوی تبدیل کرنا چاہتا ہو۔ جب میاں بیوی کی ناجاتی کی صورت میں دو بچوں کو مقرر کرنے کا حکم دیا تو یہ دلیل ہے کہ ان کا فیصلہ میاں کے فیصلہ کے خلاف ہے۔ جب مولد اس طرح ہوگا تو ایک شیخ خداوند کی طرف سے اور ایک شیخ عورت کی طرف سے مقرر کر دے گا اور دونوں شیخ میاں بیوی کی رضا پر متفق ہوں گے اور ان کے سپرد ہوگا ان کا فیصلہ کرنا اور ان میں ہدایت کرنا، جب وہ بعد ان کو کسی بہتر دیکھیں یہ دلیل ہے کہ دونوں شیخ میاں بیوی کے وکیل ہیں۔ اس امر حل ہے کہ یہ امام شافعی کے حکم کی انتہا ہے اور ان کے صحابہ ان پر خوش ہوتے ہیں۔ سالہ کہ اس میں کوئی چیز قابل التفات نہیں ہے اور نہ اس کا نصب علم میں بہتر ہے۔ تاہمی جو اس حق سے ان کا دیکھا ہے لیکن اگر کوئی کہ میں انہوں نے ہمسائے نہیں کیا۔ وہ امام شافعی کا قول کہ ”ظاہر آیت جس کے مشابہ ہے وہ یہ ہے کہ میاں بیوی برابر ہیں“ حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ واضح طور پر قرآن حکیم میں ہے: **الَّذِي جَاءَ بِكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ عِندَ رَبِّهِ** اور جس کو اپنی بیوی سے زیادتی کا اندیشہ ہو تو دوست و دشمن کرے اور مرد و عورت کی طرف لوٹ آئے تو انہما دونوں کے سب سے بعد ہونا جائے اگر وہ مان جائے تو لیجاہ دونوں سے سزا دے اگر چہ بھی عورت اپنی زیادتی پر قائم رہے تو دو شیخ ان کی طرف جائیں۔ یہ سن صورت میں ہے اگر نہیں نہ ہو اور قرآن میں بیان نہ ہو اور اس کو چھوڑ دے جو نص نہ ہو۔ ورنہ ہونا ہوگا۔ وہ امام شافعی کا قول کہ ”ظاہر کے مشابہ ہے“ ہم سمجھ جاتے کہ ظاہر کے مشابہ کہ یہ ہے مجھرام شافعی نے کہا: حسب انہیں حد درجہ انہیں کو قتل کرنے کا اندیشہ ہو تو ضلع کا حکم فرمایا۔ یہ صورت کی رضا کے مشابہ ہے بلکہ ایسا ہونا واجب ہے۔ یہی اس حکم کی نص ہے۔ پھر فرمایا: جب دو بچوں کا حکم ہو تو میرے جان لیا کہ بچوں کا حکم خداوندوں کے حکم کے ملحد ہے اور واجب ہے کہ وہ اس کا فیصلہ ہوں اس طرح کہ ان پر ان کا حکم پھر انہما کے کاغذ ہو۔ پس نصیریت تحقیق ہوگی اور جب دونوں پر وہ قتل کریں جن کا میاں بیوی نے انہیں وکیل بنایا



سے نکال دے گا۔ صحیح مسلم میں ہے حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: میں شرکاء کے شرک سے نفی ہوں جس نے ایسا عمل کیا جس میں میں نے میرے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھہرایا تو میں نے اسے اور اس کے شرک کو چھڑ دیا ہے (1)۔ (داؤد قطنی نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قیامت کے روز پچھنوں کو لایا جائے گا جن پر پور لگائی گئی ہوگی پھر انہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھا جائے گا، اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا: ان کو چیک، (واوہ اس کو قبول کر لو۔ فرشتے عرض کریں گے: تیری عزت کی قسم! ہم نے نہیں دیکھا غیر تو کو۔) انہ تعالیٰ فرمائے گا۔ حالانکہ وہ بہتر جانتے ہیں۔ یہ میرے خیر کے لیے تھا آج میں قبول نہیں کروں گا، صرف وہی عمل جو میری رضا کے لیے کیا گیا اور گا" (2)۔ (شماک بن قیس ثعلبی سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: میں شریک سے بہتر ہوں جس نے میرے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا، میرے شریک کے لیے ہے۔ اسے لوگو! خالص اللہ تعالیٰ کے لیے اعمال کر، کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف اسی عمل کو قبول فرماتا ہے جو خالص اس کے لیے ہو اور یہ نہ کہ جو یہ اللہ کے لیے ہے اور ہم کے لیے ہے۔ وہ عمل رحم کے لیے ہے اللہ کے لیے اس میں سے کچھ نہیں ہے۔ یہ نہ کہ جو کہ یہ اللہ کے لیے ہے، یہ تمہارے لیے ہے، یہ تمہارے لیے ہے اس میں سے اللہ کے لیے کچھ نہیں ہے۔

**مسئلہ:** جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لو کہ ہمارے علماء فرماتے ہیں: شرک کے تین مراتب ہوتے ہیں اور تمام حرام ہیں۔ شرک کی اصل یہ ہے کہ لاویست میں اللہ تعالیٰ کے شریک کا اعتقاد رکھنا۔ یہ شرک اعظم ہے اور یہ جاہلیت کا شرک ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: اِنَّ اللّٰهَ لَا يَتَّخِذُ اَنْ يَشْرُكَ بِهِ ذِيْ سُلْطٰنٍ عَظِيْمٌ ۚ ذٰلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَلْمِزْ اَنْ يَشْرُكَ اَنْ يَكُنْ مِنَ الْغٰفِلِيْنَ ۚ (اللہ تعالیٰ کے شریک کا اعتقاد رکھنا ہے۔ یہ اس کا قوس ہے جو کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا موجود ہے جو شخص کے کرنے اور ایجاد میں مستقل ہے اگرچہ وہ اس کے آلہ ہے۔ اس کا اعتقاد نہ لگے رکھنا جو جسے قدر یہ فرق جو اس امت کے بخوشی ہیں۔ حضرت ابن عمر نے ان سے روایت کا اظہار کیا جیسا کہ حدیث جبریل میں ہے۔ اور پھر اس سے متصل شرک فی العبادۃ ہے اور یہ دنیا کا رکن ہے۔ یعنی کوئی شخص ان عبادات میں سے کوئی عبادت غیر اللہ کے لیے کرے جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے اور کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کی حرمت کے لیے آیات اور احادیث بیان کی گئی ہیں۔ یہ اعمال کو باطل کرنے والا ہے اور یہ نجی ہے جس کو ہر جاہل کفران نہیں پہچانتا۔ اللہ تعالیٰ عاصی سے راضی ہوا نہیں نے اپنی کتاب (انعامیہ) میں اس کو اعمال کو فساد کرنے والا بیان کیا ہے۔ نعم! ابن ماجہ میں حضرت ابو سعید ابی ہانی لغالب انصاری سے مروی ہے اور یہ صحابہ میں سے تھے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اولین و آخرین کو جمع فرمائے گا جس میں کوئی شک نہیں تو ایک نماز کرنے والا دعا کرے گا جس نے کسی عمل میں اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک ٹھہرایا تھا وہ اپنا دل اس غیر اللہ سے طلب کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ شرکاء کے شرک سے مستثنیٰ ہے" (3)۔ (سنن ابوداؤد میں حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے فرمایا: اللہ سے پاس رسول اللہ

میں ہوا تو اتریف لائے جب کہ ہم مسجد، محل کو کر رہے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا میں تمہیں اس چیز کے متعلق نہ بتاؤں جو قرآن پر مسجد و محل سے بھی زیادہ خوفناک ہے؟“ ہم نے عرض کی: ”کیوں نہیں؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مگر یہ کہ ایک شخص نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو اور اپنی نماز کو اس کے لیے حریں کرے جو اسے دیکھ رہا ہے“ (۱)۔ حضرت عبداللہ ابن اس سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے سب سے زیادہ خوف ایسا ہے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہراتا ہے میں نہیں کہتا کہ وہ سورج کی پوجا کریں گے یا چاند کی پوجا کریں گے یا بت کی پوجا کریں گے۔“ (۲)۔ حضرت عبداللہ کے لیے اور خفیہ شہوت کے لیے اٹھائیں کریں گے“ (۲)۔ اس حدیث کو حکیم ترمذی نے روایت کیا ہے۔ سورہ الکہف کے آخر میں مزید بیان آئے گا۔ اس میں خفیہ شہوت کا بیان ہے۔ ابن ابی نعیم نے جرید بن ابی سبیب سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہوت خفیہ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا: ”وہ شخص جو عظم ماحصل کرے جو پسند کرتا ہے کہ اس کے پاس بیٹھ جائے“۔ سل بن عبداللہ شمری نے کہا: ”یا کی تین سو تھیں ہیں (۱) جو اپنے فعل میں غیر اللہ کی نیت کرتا ہے اور اس سے ارادہ کرتا ہے کہ یہ جائز ہے کہ یہ اللہ کے لیے ہے، یہ نفاق کی ایک قسم ہے اور ایمان میں خلل ہے (۲) کسی عمل میں اللہ کے لیے داخل ہوتا ہے جب کوئی شخص اس پر مطلع ہوتا ہے تو وہ خوش ہوتا ہے۔ یہ جب توہم کرے تو سابقہ قدامت کا اعادہ کرے۔“ (۳) کسی عمل میں اخلاص کے ساتھ داخل ہوا اور اس سے فارغ بھی نہ ہو کہ اسے دیکھ کر اس کا یہ عمل کیا اور اس پر مدح کی اور دو لوگوں کی مدح پر خاموش رہا۔ یہ دیکھ کر جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔ اس نے کہا: ”لعمان نے اپنے بیٹے سے کہا تھا: یا یہ ہے کہ تو اپنے عمل کا ثواب دنیا میں طلب کرے تو تم کا عمل آخرت کے لیے تھا۔“ لعمان سے پوچھا گیا: یا کا علاج کیا ہے؟“ لعمان نے کہا: ”عمل کا چھپانا، بھروسہ چھپانا، عمل کیسے چھپایا جائے گا؟“ فرمایا تو عمل کے ظاہر کرنے کا مطلب نہیں کیا گیا کیونکہ تو بر عمل میں اخلاص کے ساتھ داخل ہو اور جس کے اظہار کے ہم مطلب نہیں میرے نزدیک پسند یہ ہے کہ اس پر اللہ کے ساتھ کوئی اطلاع نہ ہو۔ فرمایا: ”ہر عمل جس پر حقوق مطلع ہو جائے اس کو عمل سے شکار نہ کر۔ ایسا بھلائی نے کہا وہ“ عمل مستند نہیں جو اپنے عمل کی وجہ سے اپنے تمام بچے کو پسند کرے۔

میں کہتا ہوں: عمل کا قول کہ ”عمل میں اخلاص کے ساتھ داخل ہونا“۔ اگر اس کا سکون اور رور اس لیے کہ وہ لوگوں سے اہل میں اس کی قدر و منزلت پیدا ہوگی پھر وہ اس کی تعریف کریں گے اور اس کا عزت و احترام کریں گے اور وہ ان سے مروت و محاسن کرے جو بتا دیتا ہے نہ سوچا ہے، کیونکہ اس کا دل ان کے اظہار پانے کی وجہ سے خوشی سے بھرا ہوا ہے۔ اگرچہ وہ اس عمل سے فارغ ہونے کے بعد مطلع ہوئے ہوں اور اللہ تعالیٰ اس پر غلو کی مطلع کر دے جب کہ وہ لوگوں کی اس پر اطلاع کو پسند نہیں کرتا تھا پھر وہ اللہ کی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل کے ساتھ خوش ہو تو اللہ کے فضل پر اس کا خوش ہونا اعانت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: قُلْ يَفْعَلُ اللّٰهُ ذٰلِكَ بِمَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ لَيْسَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ شَيْءٌ لَّكُمُ اللّٰهُ وَلَكُمْ نَبِيُّكُمْ (پس) (اے حبیب) فرمائیے یہ کتاب مخلص اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے نازل ہوئی ہے جس کا ہے کہ اس پر خوشی منائی جائے بہتر ہے ان تمام

چیزوں سے جن کو وہ جمع کرتے ہیں اس کی تفصیل اور تنجیم صحابی کی "آرما" میں ہے جو تفصیل پر مہتمم چاہتا ہے وہ وہاں سے آگاہی حاصل کرے۔

سہل سے نبی کریم ﷺ کی حدیث کے متعلق پڑھا گیا: "میں نسل کو کھلی کرتا ہوں میرا اس پر اظہار موجود جاتی ہے تو مجھے اچھا لگتا ہے" سہل نے فرمایا: وہ اللہ کے شکر کی وجہ سے خوش رہتا ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ظاہر کر دیا۔ یہ کلام ربی میں اور اعمال میں عظمیٰ کے بارے میں کافی ہے اور سورہ بقرہ میں اخلاص کی حقیقت گزری ہوئی ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُو الْاَلْبَانِ اِحْسَانًا اِس سورتہ کے آغاز میں گزر چکا ہے کہ والدین سے احسان کا مطلب ان کو آزاد کرنا ہے اور سورہ سبحان الہدیٰ میں ان کے ساتھ حسن سلوک کا حکم تفصیل سے آئے گا۔ ابن ابی عمیر نے احسان یعنی رفع کے ساتھ پڑھا ہے معنی واجب الاحسان الیہا۔ باقی قراء نے نصب کے ساتھ پڑھا ہے اس معنی کی بنا پر کہ احسنوا الیہا احساناً ان سے حسن سلوک کرو۔

علامہ نے فرمایا: خالق اور احسان کرنے والے کے فکر کے بعد سب سے زیادہ احسان کرنے حسن سلوک کرنے اور طاعت کے حق واد انسان کے والدین ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی عروت، اطاعت اور شکر کے ساتھ والدین کے ساتھ حسن سلوک کو طاکر ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اَنْ اَشْكُرَکُمْ وَلِیُّوْا الْاِلٰہَ الْیَقِیْنَ (قرن: 14) (کہ شکر ادا کرو میرا اور اپنے ماں باپ کا) شیخ ابو یوسف اور مسلم بن الحجاج نے اپنی ہی عطا سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر و ابن احما سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "رب کی رضا والدین کی رضا ہے اور والدین کی ارا مانگی میں رب کی ارا مانگی ہے" (1)۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُوْیِ الْاَرْحَامِ وَالْاَقْرَبٰتِ وَالْبَنٰتِ اِحْسَانًا اِس پر کلام سورہ بقرہ میں گزری ہوئی ہیں۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُوْا الْاَرْحَامِ ذٰلِی الْاَرْحَامِ وَالْبَنٰتِ اِحْسَانًا اِس پر دوسری کی حفاظت کے حقوق کا قیام، اس کے ذمہ کی رعایت کا حکم اپنی کتاب میں اور اپنے نبی کی زبان پر حکم دیا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے والدین اور اقرباء کے ذکر کے بعد پڑوسی کا ذکر کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ذُوْا الْاَرْحَامِ ذٰلِی الْاَرْحَامِ یعنی قرعہ پڑوسی اور البھارہ الجنب سے مراد دور کا پڑوسی ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ اسی طرح لغت میں ہے ذی سے ہے لذان جنہیں۔ اسی طرح الجنباتہ کا معنی دور کی ہے۔ اسی لغت نے بطور دلیل یہ شعر پڑھا ہے:

فَلَا تُحِبُّ اُمَّتِیْ نَالَہُ مِنْ جُنَابِہِ لَمَّا اَمَرَ دُشَطَ الْجِلَابِ غَرِیْبَ (2)

اور اسی نے کہا:

اَتِیْتُ خَرِیْثًا زَیْرًا مِنْ جُنَابِہِ مَسْکَانَ غَرِیْبٍ مِنْ عَطَاۃِ خَاجِدٍ (3)

1۔ تہذیب تاریخ و فتنہ، جلد 1، صفحہ 440 2۔ البحر الوسیط، جلد 2، صفحہ 50، دار الکتب العلمیہ بیروت

3۔ البحر الوسیط، جلد 2، صفحہ 50، دار الکتب العلمیہ بیروت

اعلیٰ اور مضطرب نے وسعہ و طبعیت کو چھ کے بغیر اور دونوں کے سُنوں کے ساتھ چڑھا ہے۔ یہ دونوں خفیس ہیں۔ کہا جاتا ہے: جنب و جنب، جنب و جنبی، جب کہ ان دونوں کے درمیان رشتہ داری نہ ہو اور اس کی جمع نہ ہو ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ مصناف کے صنف کی تقریر پر ہے ثانی و الجار ذی العنب یعنی طرف والا۔ ثوب الثیابی نے کہا: الجار ذو العنب سے مراد مسلمان ہے اور الجار العنب سے مراد یہودی و نصاریٰ ہے (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس بنا پر پڑوسی کے متعلق وصیت جس کا حکم دیا گیا ہے وہ مستحب ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر اور یہی صحیح ہے۔ بلاشبہ ان کئی مواضع (بہرہ روزی) کے مابین میں ہوتا ہے کئی محسن معاشرت، الایت کو رد کا اور عفو و عت کے عملی میں ہوتا ہے۔

بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تقریریں مجھے پڑوسی کے متعلق وصیت کرتا رہا کہ مجھے تیرا ہوا کہ یہ اسے وارث بنادے گا“ (2)۔ ابوہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ کی قسم سو میں نہیں، اللہ کی قسم سو میں نہیں، اللہ کی قسم سو میں نہیں، عرض کی تھی یا رسول اللہ! کون؟ فرمایا: جس کا پڑوسی اس کی زیادتیوں سے امن میں نہیں“ (3)۔ یہ ہر پڑوسی میں عام ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ قسم اٹھا کر پڑوسی کی اذیت کو ترک کرنے کو منع فرمایا۔ جو اپنے پڑوسی کو اذیت دیتا ہے وہ سو میں نہیں۔ سو میں سے لیے مناسب ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کی نوبت سے اجتناب کرے اور اس سے بچ جائے جس سے اللہ و اس کے رسول نے منع فرمایا ہے اور اس چیز اور جس میں رحمت رکھے جس پر اللہ اور اس کا رسول راضی ہیں اور جس پر براہینت کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: ”پڑوسی تین ہیں پھر ایک پڑوسی کہ تین حقوق ہیں اور ایک پڑوسی کے حقوق ہیں اور یہ پڑوسی کا ایک حق ہے۔ اور پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں وہ قریبی مسلمان پڑوسی ہے اس کے لیے پڑوسی کا حق ہے اور بہت کا حق ہے اور اسلام کا حق ہے اور وہ پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں وہ مسلمان پڑوسی ہے اس کے لیے حق الاسلام اور پڑوسی کا حق ہے اور وہ پڑوسی جس کا ایک حق ہے وہ کافر پڑوسی ہے اس کے لیے صرف پڑوسی کا حق ہے“۔

**مسئلہ نمبر 5:** امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے اور پڑوسی ہیں میں کسی کو بد یہ بھیجوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو اللہ کے دروازے کے تھامے زیادہ قریب“ (4)۔ علامہ کا ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے ارشاد و انجاء ذی القربیٰ کی مروی تفسیر کرتی ہے یعنی وہ شخص جس کا مسکن قریب ہو اور انجاء اللہ جس کا مسکن قریب ہے اور وہ اس سے پڑوسی کے لیے شفعہ کے ثبوت پر حجت پکڑی گئی ہے اور نبی کریم کے اس ارشاد الجار حق بعقبہ (5) (یعنی پڑوسی پڑوسی کی وجہ سے شفعہ کا حق دار ہے) سے تائید ملتی ہے۔ اس میں کوئی حجت نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ محمد نے میں آغاز

کس پر وہی سے کروں تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جس کا دروازہ تہنہ سے زیادہ قریب ہو وہ دوسروں سے زیادہ حق دار ہے۔" ابن المنذر نے کہا: یہ حدیث اسل ہے کہ ہمارا کالفاکھ اس کے لیے بھی گونا گویا ہے جس کا گھر مل جاتا ہو۔ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کے ظاہر سے یہ نکال ہے کہ متصل پر وہی جب شفعہ چھوڑ دے اور اس سے ملا ہوا پر وہی شفعہ طلب کرے جب کہ اس کی تادیب اس گھر کے ساتھ متصل ہے نہ اس کا راستہ متصل ہے تو اس میں اس کے لیے شفعہ کا حق نہیں۔ عام غلط کہتے ہیں: جب کوئی شخص اپنے پر دسیوں کے لیے دھت کرے تو متصل پر وہی اور دوسرے پر دسیوں کو اس کا مل دیا جائے گا مگر امام ابو حنیفہ کا قول امام علاء سے جدا ہے فرمایا: انہوں نے فرمایا: صرف متصل پر وہی کو وہ وصیت ملے گی۔

**مسئلہ نمبر 5۔** پر دس کی حد میں ملا کا اختلاف ہے۔ امام ابو زاری فرماتے تھے: ہر طرف سے چالیس گھر (1)۔ یہ ان شہاب کا بھی قول ہے۔ روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور کہہ: میں ایک قوم کے محلہ میں اقرا ہوں ان میں سے جو میرا زیادہ قریبی ہے وہ مجھے زیادہ نصیب دینے والا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت علی کو بھیجا کہ مساجد کے دروازوں پر اعلان کرو کہ "خردار چالیس گھر پر وہی جس نے وہ شخص جنت میں داخل نہ ہو گا جس کا پر وہی اس کی زیادتیوں سے اس میں نہیں"۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے آذان نبی (ﷺ) پر وہی ہے۔ ایک جماعت نے کہا: جس نے نماز کی تحیر سنی وہ مسجد کا پر وہی ہے۔ ایک جماعت نے کہا: جس نے کسی شخص کو کسی محلہ یا شہر میں ٹھہرایا وہ پر وہی ہے (2)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَیْسَ لَکُمْ مَلَکُوتٌ اِلَیْہِمْ اِلَّا قَلِیْلٌ (الاحزاب) اللہ تعالیٰ نے حدیث میں ان کے اجتماع کو جوہر (پر دس) بنایا ہے۔ پر دس کے مراتب میں بعض بعض سے زیادہ قریبی ہیں۔ قریب ترین پر وہی زوجہ ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

اَلْہَا جَاؤْا شَاطِیِیْنَ فَاَنْتَبَھْا مَلَاقَہُ

**مسئلہ نمبر 7۔** پر دس کے اکرام کے متعلق قسم میں حضرت ابو زرہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اے ابو زرہ! جب تو شہر یا مکانے تو اس کا پانی زیادہ بٹھا دے اپنے پر دسیوں کا خیال کر" (3)۔ نبی کریم ﷺ نے سکاہہ اخلاق پر براہِ حق کیا، کیونکہ ان پر محبت، حسن معاشرت، حاجت اور کرنے اور فساد دور کرنے کا دوا دوا رہا ہے، کیونکہ پر وہی اپنے پر دس کی بنیاد کی جو سے نصیب پاتا ہے بعض اوقات اس کے بچے ہوتے ہیں اور ان کی شہادت کو وہاں بھارتی ہے اور جو ان بچوں کی کفالت کرنے والا ہوتا ہے اس پر انہما اور کفالت زیادہ ہو جاتی ہے خصوصاً اگر کفالت کرنے والا کمزور ہو یا غریب ہو تو اس پر مشقت اور زیادہ ہوتی ہے اور اس پر تکلیف اور حسرت زیادہ ہوتی ہے۔ یہ حضرت یوسف علیہ السلام کے فروق میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی محبت تھی جیسا کہ کہا گیا ہے جس چیز میں ان کی پکانے و طہیرہ میں شرکت ہوتی ہے وہ ان کو نبی چاہیے اسی سنی کی وجہ سے قریب پر وہی کو دینے پر آمادہ رہا، کیونکہ وہ اپنے پر دس کے گھر میں داخل ہونے والی اور خارج ہونے والی چیز کو دیکھتا ہے جب وہاں سے دیکھتا ہے تو وہ اس میں شرکت کو پسند کرتا ہے، نیز پر وہی اپنے پر دس کی غفلت اور حماکانتہ جندی ضرر دے گا کہ



پہنچتا ہے اسی وجہ سے اس سے پردہ کا آغاز کرے اور انہیں بھروسہ دے جن کا دور اندوہ دور ہے اگر چنان کا گھر قریب ہے۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ طے نے فرمایا: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم منہا یعنی، لہن کا شور باز یاد کرو۔ اس کے ذریعے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تخلیل پر محاسبہ کو آسان کرنے کی تمہید عظیم فرمائی اور ایسی چیز کو یاد کرنے کا حکم فرمایا جس کی کوئی قیمت نہیں ہے یعنی پانی۔ اسی وجہ سے یہ نکاح فرمایا کہ جب نو سالن بنائے تو گوشت زیادہ کر۔ کیونکہ یہ ہر ایک کے لیے آسان نہیں ہوتا۔

”کسی شاعر نے کتنا اچھا کہا ہے:

لَذِيذِي وَقَذَرُ الْعِجَارِ وَاحِدٌ وَالْبَيْهَ قَتِيلِي شَرَفٌ الْقَدَرِ

میری اور میرے پردہ کی ہانڈی ایک ہے مجھ سے پہلے، ہانڈی اس کی طرف بھیجی جاتی ہے۔

اور کوئی فقیر نکھیا تمہواری چیز یہ بند کی جائے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ورثہ ہے ”اپنے پڑوسیوں کے گھر دانوں کو دینا“ ہر انہیں ایسی چیز بھیجو جو عرفہ بھیجی جاتی ہے“ (۱)۔ تمہاری چیز اگر وہ ایسی چیزوں میں سے ہے جو یہ کہ خود پر بھیجی جاتی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر سیر نہ آئے مگر تمہواری چیز تو وہ بھیج دو اسے فقیر نہ سمجھو اور وہ چیز سے بھی تمہیں کوئی حرج نہیں رہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ورثہ ہے: ”یا نساء المؤمنات لا تعتقن احدكن عبادتها ولو كن م شاقا“ (۲)۔ اے ایمان والو! تمہیں سے کوئی اپنی پردہ کو فقیر نہ جانے اگرچہ وہ کبریٰ کا جلا اور کھر بھی ہو۔ اس حدیث کو ہم، کتب نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ ہم نے اس طرح اس کو ضبط کیا ہے یا نساء المؤمنات فقیر اضافت کے رفع کے ساتھ اور فقیر اس طرح ہوگی یا نساء المؤمنات جیسے تو کہتے ہیں یا رجال الکفر اور، جس سنائی محمد زوی ہے اور وہ یا نساء ہے اور اس فقرہ میں انشاء ایہا کی صفت ہے اور المؤمنات النساء کی صفت ہے۔ اس میں یا نساء المؤمنات اضافت کے ساتھ بھی کہا گیا ہے لیکن پہلا قول زیادہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ پردہ کے اکراہ میں سے یہ ہے کہ اسے اپنی دیوار میں مستحیر رکھنے سے منع نہ کیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تمہیں سے کوئی اپنے پردہ کو اپنی دیوار میں لٹائی گاؤنے سے منع نہ کرے“۔ ہر حضرت اکابر پر فرماتے ہیں: ”کیونکہ جب ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا سے اگر افسانہ کرنے والے ہو؟ اللہ کی قسم! اس میں لہلہ تمہارے کندھوں کے درمیان بارہاں گاؤں“ (۳)۔ یعنی تمہیں اس پر عمل کرنے پر مجبور کروں گا۔ حدیث میں غشہ اور غشہ یعنی جمع اور غشہ دونوں طرحاً مروی ہے (جس کا معنی لٹکڑی ہے) اور اکثرا لکھم کے ساتھ اور اکثرا لکھون کے ساتھ بھی مروی ہے اور ہذا لکھم کا مرجع کھار کھار ہے۔ جس کیا یہ وجہ یا مذہب کا تقاضا کرتا ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا خیال ہے کہ یہ پردہ سے لٹکی کرنے اس سے زبرد گرد کرنے اور اس سے احسان کرنے کے احتیاج کے لیے ہے۔ اس میں

وہ جواب نہیں ہے اور اس کی دلکشی یہ ارشاد ہے: "کسی مسلمان کا مال غنیمت نہیں مگر یہ کہ وہ خوشی سے غلط کرنے والا ہو۔ یہ بھی فرماتے ہیں: "لا یمنع احدکم جوارہ (2) کا معنی یہی کہ تم میں سے ہر ایک کے اس قول کی شکل ہے۔ "ماست ذنبہ منہ کے معنی کہ اگر اللہ تعالیٰ (3) تمام ملوک کے نزدیک اس کا معنی "تقیاب سے ذنب کو دئی اس میں مسلمان ہو، غنیمت دیکھو، امام شافعی اور ان کے اصحاب اور امام ابن حزم، اسحاق، ابو داؤد، اور ابن علی اور ابو حاتم میں حدیث کا یہ قول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جو اپنے لیے ہے۔ اور فرماتے ہیں: اگر حضرت ابو بکر نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے وجوب نہ سمجھا تو وہ خود اپنے لیے واجب کو واجب نہ کرتے۔ یہی حضرت عمر بن خطاب کا نہ سب ہے۔ انہوں نے کچھ بنی سلسلہ پر جو کہ بنی خدیجہ کے لیے تھے (4) ان کے بارے میں فیصلہ فرمایا تھا کہ وہ ہمیں مسلمان کی زمین سے ہے۔ کہ اسے گے۔ کہ وہ بنی سلسلہ کے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تم کو اسے ترک کرنا ہے اور یہ ہے کہ یہ ہے کہ اسے ترک کرنا ہے۔ حضرت شاک کو انکار کرنے کا حق تھا یا تو شخصانے نہ ہوتا تو نہ کرنا اس کو وہ مالک نے مواہلہ میں دیتا ہے۔ امام شافعی نے کتاب "ما نہیں کرنا۔ ہے۔ امام مالک نے کسی صحابی سے حضرت عمر کی اس مسئلہ میں مخالفت روایت نہیں کی۔ امام شافعی نے امام مالک پر اعتراض کیا ہے کہ انہوں نے خود اس واقعہ کو روایت کیا وہ اپنی کتاب میں داخل کیا لیکن اس پر خود علی نہیں کیا بلکہ اپنی رائے سے اسے رد کیا۔ ابو ہریرہ نے کہا یہ اس طرح نہیں ہے جس طرح امام شافعی نے کیا ہے۔ کیونکہ محمد بن مسلمہ نے اسے حضرت عمر کی رائے کے خلاف قرار دیا۔ اقصاء کی رائے بھی حضرت عمر کی رائے کے خلاف تھی۔ عبدالرحمن بن عوف کی رائے بھی ذی الحجہ میں نے کے سننے میں حضرت عمر کی رائے کے خلاف تھی۔ جب سب یہ امام کا اختلاف ثابت ہوا تو خط کی طرف رجوع وجوب ہوا۔ انھوں نے اس بات کا قائل نہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے خون ۱۰۰ اور عتس ایک اور سب پر حرم ہیں مگر یہ کہ وہ خوشی نہ لے سکیں۔ یہی چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اس پر حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ قرآن بھی "الذات" سے معنی۔ ان کے عند معر میں ان کا جواب ہے کہ اس مسئلہ سے عرض کرنے والے ہوتا اللہ کی قسم میں نہیں اس مسئلہ پر کہ وہ نہ اس کا۔ پہلے حدیث کے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ سب اسے قائل نہ تھے اس لیے ارشاد: لا یمنع احدکم مال مواہلہ لامن طلب نفس منہ ۱۴۱۔ اسے قائل ہے۔ کیونکہ اس کا معنی مالک بنا، جانک کرنا ہے جب کہ کئی کو سہارا میں سے نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم میں ان کے اسیان فرمائی ہیں ہے۔ جس اس پر کئی کو اس وجہ سے کہ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جدا جدا کیا ہے۔ امام مالک نے قیادت کیا ہے کہ یہ نہیں ایک قائل تھا جو اس کے ساتھ لیٹ کر تھا تھا اسے وہ طلب کیا جاسکتا تھا۔ بنی عامر نے غنیمت میں اس کی حدیث سے بھت کیا ہے۔ اربابا: جبکہ حدیث میں اس سے ایک نوجوان شہید ہو گیا اس کی اولاد اس کے پیچھے سے نکلی تھی۔ اس کی اولاد میں بھی اچھے بہت مرد ہوئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: "تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم" یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ جو اس کو نقصان دیتے وہ نہ ہونا ان میں اس کے حضرت انس سے منع بھت نہیں۔ اللہ اعلم۔ یہ جو وہ کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 10۔** ایک حدیث وارد ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑوسی کے مصلحت کو ملحوظ فرمایا ہے۔ حضرت سعاد بن جہل نے فرمایا: ہم نے کہا: یا رسول اللہ! پڑوسی کا حق کیا ہے؟ فرمایا: ”اگر وہ تجھ سے ترشہ طلب کرے تو اسے تو ترشہ دے۔ اگر وہ تجھ سے مدد طلب کرے تو اس کی مدد کر۔ اگر اسے کھجور کی ضرورت ہو تو اسے عطا کر۔ اگر وہ سرسلی ہو تو اس کی عیادت کر۔ اگر وہ فوت ہو جائے تو اس کے جنازے کے ساتھ جہل، انکرات، خربے، پچھے ترشہ، چھبے نوٹی دے۔ اور تو اسے مہربان دے۔ اگر اسے کوئی مصیبت پہنچے تو تجھے بھی تکلیف ہو اور تو اس کی تعزیت کر اور اپنی ہانڈی کی خوشبو سے اسے ازیت دے۔ اگر یہ کہ تو اسے سہارا دے دے اور اس پر اپنی عمارت بلند نہ کرو۔ اگر تو اس پر جھانکے اور اس پر نہ کوہ نہ کر دے مگر یہ کہ اس کی اجازت سے۔ اگر تو جہل فریادے تو اس سے بڑی کو بھی ہو دے اور نہ وہ پھل آہستہ سے اپنے گھر میں داخل کر، تیرا پیہ لٹکی چیز کو ہار نہ لے جائے، جس سے پڑوسی کے بچے پریشان ہوں۔ کیا جو میں تمہیں کہہ رہا ہوں تم اسے سمجھ رہے ہو؟ پڑوسی کا حق اور انیس کرے مگر بہت کم ہے۔ جتن پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے۔“ اس طرح کا کھل ارشاد فرمایا ہے۔ یہ ایک جامع حدیث ہے اس کی سند میں ابو الفضل بن مطہر الشیبانی ہے جو صحیح پسنید ہے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** علامہ نے فرمایا: پڑوسی کے اکرام میں عادت مطلق ہیں متغیر نہیں ہیں حتیٰ کہ کافر (بھی ان میں داخل ہے) جیسے کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ حدیث میں ہے صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا ہم قربانیوں کا گوشت ان کو کھلائیں؟ فرمایا: ”مسکونوں کی قربانیوں سے مشرکوں کو مت کھلاؤ“ اور مسلمانوں کی قربانیوں سے مشرکوں کو کھلانے کی بھی یہ احتیاج نہ تھی ہے کہ یہ واجب قربانیاں ہوں اور قربانی کرنے والے سے اضافہ نہ ہوتی ہیں اور اس قربانی سے قربانی کرنے والے کے لیے خوراک کا اور دوستوں کو کھانا اور کرکس ہوتا۔ رہا غیر واجب جس کا انشعاب کو کھانا جائز ہوتا ہے تو ان کا بل کر کے کھلا جائے جائز ہوتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے قربانی کے گوشت کی تقسیم کے وقت فرمایا: ”اُمّارے بیوی پڑوسی سے شراعت کرتا۔ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کے گھر والوں نے ایک بکری ذبح کی، جب حضرت عبداللہ آئے تو کہا: کیا تم نے ہمارے بیوی پڑوسی کو یہ دیا ہے؟ یہ تمہیں مرتبہ فرمایا۔ فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے۔“ ”تجربوں مجھے پڑوسی کے بارے میں بتاتے رہے حتیٰ کہ میں انان کرنے لگا کہ وہاں وارث نہ رہے گا۔“ (1)

**مسئلہ نمبر 12۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا جَاءَ بِالنَّاسِ سَخِرًا فَرَّقُوا مِثْلَ غُلَّتٍ أَوْ مِثْلَ غُلَّتٍ أَوْ مِثْلَ غُلَّتٍ“۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحابہ میں سے ایک شخص تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ شخص سواری پر سوار تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درختوں کے جھنڈ میں داخل ہوئے وہاں سے دو چڑیاں کانٹوں میں سے ایک بیڑھی مٹی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہر آئے تو بیڑھی پھری اپنے ساتھ کوئی، اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ آپ اس کے یاد دہانی دار ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسے نکالیں! یہ بیڑھی پڑوسی کی ہے اور اس سے کہ ساتھ شکست اختیار کرتا ہے اس سے اس کے ساتھیوں کے بارے میں پوچھا جائے گا اگرچہ ان کی ایک گواہی (یعنی شکست اختیار کرے) اور یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا سطر کے لیے مروی ہے اور

مفسر کے لیے مرویات ہے، مگر میں مرویات یہ ہے کہ از اور لا خرٹا کرے اور اپنے ساتھیوں سے تشابہ کم کرے اور حرث سے مزاح کرے جس میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی نہ ہو۔ اور مفسر میں مرویات یہ ہے کہ بیٹھ مسند کی طرف جانا، کثرت سے قرآن کی تلاوت کرنا اور کثرت سے اللہ کی، ضامیں بھائی بنانا۔ غنی اسو کے ایک شاعر نے کہا: فضل علم نے کہا: دو دو تم طمانی تھ۔

إذا ما رغبتي لم يكن خفت نالقي له مركب خضاً فلا حيت رجلى  
الم يك من زادي لم شطر جردوي فلا كنت ذا نود كنت ذا فضل  
شربك فها نحن فيه وقد أرمي عن له فضلاً بيا نذل من لفضلي

جب میرا سہمی میری اونٹنی کے پیچھے اپنی سواری پر سوار نہ ہو تو میں اپنا پو اس سواری پر نہیں دیکھتا اور میرے زار اور میں اس کے لیے نصف حصہ نہ ہوں تو میں شہزاد اور لودالا ہوتا ہوں۔ نہ میں فضل والا ہوتا ہوں، اس مال میں ہم دونوں شریک ہوتے ہیں میں اس کے لیے فضیلت دیکھتا ہوں اس امید سے جو اس نے میرے فضل (مال) سے یہ ہوتا ہے۔

حضرت علی اور حضرت ابن مسعود اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: **وَالْقَضَاءُ بِالْأَنْصَبِ** سے مراد یہی ہے (۱)۔ اس جرنی نے کہا: دو جو تیری سنگت اختیار کرتے ہیں اور تیرے فلاح کی امید پر تجھے لازم پکڑتا ہے۔ یہ بلا قول اس ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن جبر و عمر، مجاہد اور عطاء کا قول ہے۔ آیت کریمہ ان تمام اقوال کو شامل ہے۔

**مسئلہ نمبر 13**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَالَّذِينَ الشَّيْطَانُ**۔ یہ کہہ نے لیا: جو تجھ سے گڑبٹ ہے۔ البسیل سے مراد وہ ہے جو سارقوں اور افسوس میں اس لیے کہہ جاتا ہے، یہ کہ وہ راستہ سے ڈرتا ہے اور اسے لازم پکڑتا ہے۔ اسی سے احسان یہ ہے کہ اسے کھوٹا کر دیا جائے، اس سے مہربانی کی جائے، اس کی رہنمائی کی جائے اور اسے صحیح راستہ بتایا جائے۔

**مسئلہ نمبر 14**۔ **وَمَا مَنَعَكَ أَتَيْتَ إِلَهُكَ** اللہ تعالیٰ نے غلاموں سے حسن سوگ کا حکم دیا ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیان کیا ہے۔ مسلم وغیرہ نے مسعود بن سوح سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم ہر مذکور کے مقام پر از اور کے پانچ سے گڑے، ان پر ایک چادر تھی اور اسی قسم کی چادر ان کے غلام پر تھی، انہم نے کہا: اے ابو ذر! اگر تم یہ دونوں چادریں لے چنے تو تمہارا سوت بن جاتا۔ ابو ذر نے کہا: میرے اور میرے ساتھیوں میں سے ایک کے ساتھ تجھے لگائی ہوئی، اس کی دل چاہی میں نے اسے مان کی جا۔ وہائی۔ اس نے فہمی کہ تم میں سے پہلے سے میری حکایت کر دئی، میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماقول آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابو ذر! تو ایک ایسا شخص ہے جس میں ابھی جاہلیت کی خصلت ہے"۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! جو لازم اور کو گالیاں دیتا ہے وہ اس کے باپ اور اس کی وکالی دیتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابو ذر! تو ایک ایسا شخص ہے جس میں جاہلیت کی خصلت ہے۔ یہ (غلام) تمہارے بھائی ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہارا تحت بنایا ہے تم انہیں دو، خلاؤ جو تم خود کھاتے ہو اور انہیں وہ پہناؤ جو تم پوشتے ہو اور انہیں ایسے کام کا مکلف نہ کرو جو انہیں مخلوبہ کر دے مگر انہیں یہاں مشکل کا مردہ تو ان کی مدد کرو" (۲)۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ دو ایک دن اپنے فجر پر سارے تھے اور ان کا غلام ان کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا کسی نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا: اگر تم اس غلام کو تارو اور وہ پیچھے سے تمہاری سواری کو چلائے (تو بہتر ہوگا)۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: میرے ساتھ آگ کے دو قسطے ہوں میرے پیچھے وہ ہرجیز کو چلا دیں تو میرے نزدیک ان کا جلاؤ اس سے بہتر ہے کہ میرے غلام میرے پیچھے دوڑا رہا ہو اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو تہارے غلاموں میں سے تمہاری سوافت کرتے اسے وہ کھانا جو تم خود کھاتے ہو اور اسے وہ پینا جو تم پیتے ہو اور جو ان میں سے تمہاری سوافت نہ کرے تو اسے حج دو اور اللہ کی مخلوق کو خدا پ نہ دے" (1)۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "غلام کے لیے کھانا اور لباس ہے اور اسے کسی ایسے عمل کی تکلیف نہیں دی جائے گی جس کی وہ طاقت نہ رکھتا ہو" (2)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں سے کوئی عبادی اور افسق نہ کہے بلکہ اسے فتاحی و فتاحی کہنا چاہیے" (3)۔ اس کی مزید وضاحت سورہ یوسف میں آئے گی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند بانا مکارم و اخلاق کی خراب بلایا اور ان پر است کو ابھارا اور احسن کی طرف راہنمائی فرمائی اور توضیح کی روش اختیار کرنے کی راہنمائی فرمائی تاکہ وہ اپنے غلاموں پر اپنے آپ میں کوئی فضیلت نہ دیکھیں، کیونکہ تمام لوگ اللہ کے حبیب (غلام) ہیں اور مال اللہ کا مال ہے انہیں بعض کو بعض کے لیے مسخر کر دیا حکمت کے نفاذ اور نعمت کے اتمام کے لیے، بعض کو بعض کا مالک بنادیا اگر لوگ انہیں وہ کھائیں یا پینا نہیں جو صفت و مقدار میں اس سے کم ہو جو وہ خود کھاتے اور پیتے ہیں تو یہ بھی جائز ہے جب کہ وہ اس کے وجہات کو پورا کرنا ہواں میں کوئی اختلاف نہیں ہے واللہ اعلم۔

مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے جب اس کا غلام آزاد ہوا تو اس نے کہا تو آپ نے پوچھا: غلاموں کو ان کی خوراک اسے دی ہے۔ اس نے کہا: نہیں۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا: جاؤ اور انہیں خوراک دے آؤ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انسان کے لیے یہی گناہ کے صحر پر کافی ہے کہ وہ اپنے غلاموں سے خوراک روک لے" (4)۔

**مسئلہ نمبر 15**۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے غلام کو لٹکا حد لگائی جس کا موجب اس نے جرم نہیں کیا تھا یا اس نے اسے طمانچہ مارا تو اس کا کفارہ اس کو آزاد کرنا ہے"۔ مطلب یہ ہے کہ وہ غلام کو حد کی مقدار سے اسے مارا کہ اس پر حد واجب نہ تھی۔ کسی صحابہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے بچوں سے خادم کے لیے قصاص پایا اور خادم کو آزاد کر دیتے جب قصاص (جلد) کو ادا نہ کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے اپنے غلام پر زنا کی تہمت لگائی تو اس پر قیامت کے روز ای کوڑے حد قائم کی جائے گی" اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنے غلام سے اچھا سلوک نہ کرنے اور جنت میں داخل نہ ہوگا"۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو غلام برائی ہے اور غلاموں سے صمن سوک جو ضروری ہے اور صلہ رحمی میں اضافہ کرتی ہے اور صدقہ بری موت سے بچاتا ہے۔"

**مسئلہ نمبر 16۔** اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ آزاد، افضل ہے یا غلام، افضل ہے۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مصلح غلام کے دو اجر ہیں اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں ابو ہریرہ کی جان ہے! اگر اللہ کے راستہ میں جہاد، حج اور والدین سے حسن سلوک نہ ہو تو میں پسند کرتا کہ مجھے موت آئے تو میں غلام ہوں (۱)۔"

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "غلام جب اپنے سردار سے غلوں کا اظہار کرے اور اچھی طرح اللہ کی عبادت کرے تو اس کے لیے دو اجر ہیں" (2)۔ ایسی احادیث سے غلام کی نفسیات ظاہر ہوئی۔ کیونکہ وہ دو چیزوں سے مخاطب ہے ایک اس سے اللہ کی عبادت کا مطالبہ کیا گیا ہے اور دوسرا سردار کی خدمت کا مطالبہ کیا گیا ہے۔ ابو عمر یوسف بن عبد البر المخری، ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن احمد القاسمی، ابو الفتح ادوی، الحافظ کاہنکی نظر یہ ہے۔

اور آزاد کو نفسیات دینے والے علماء اس سے استدلال کرتے ہیں کہ دنیا و دین کے امور میں مستقل آزاد ہوتا ہے۔ امور دنیا و آزاد سے حاصل ہوتے ہیں اور غلام ہر ماہ استحصال کی وجہ سے منقور کی مانند ہے، جس طرح آزاد ہوتا ہے جسے جبر کے ساتھ پھیرا جاتا ہے، جیسے جانور جبر کے ساتھ مسخر کیا جاتا ہے، اسی وجہ سے شہادت کا منصب عظیم اور ولایت کا مرتبہ رفیع غلاموں سے چھینا گیا ہے اور ان کی حدود آزاد افراد کی حدود سے کم رکھی گئی ہیں تاکہ یہ شعور ملے کہ ان کی مقدار و منزلت کم ہے۔ آزاد سے اگر ایک جہت سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس میں اس کی ذمہ داریاں زیادہ ہیں اور اس کا احتیاج عظیم ہے پس اس کا ثواب بھی زیادہ ہے اسی چیز کی طرف حضرت ابو ہریرہ نے اشارہ کیا ہے کہ وہ اگر جہاد، حج نہ ہوتا رخ۔ اگر ناقص نہ ہوتا جو ان امور کے فوت ہونے کی وجہ سے غلام کو ملتی رہتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 17۔** حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جبریل مجھے متواتر پڑوسی کے بارے میں وصیت کرتا رہا حتیٰ کہ میں نے گمان کیا کہ یہ اسے وارث بنا دے گا اور مجھے مواتوں کے بارے میں وصیت کرتا رہا حتیٰ کہ میں نے گمان کیا کہ یہ ان کی طلاق کو حرام کر دے گا اور مجھے غلاموں کے بارے میں وصیت کرتا رہا حتیٰ کہ میں نے گمان کیا وہ ان کے لیے ایک مدت تعیین کر دے گا جب وہ اس مدت کو پہنچیں گے تو آزاد ہو جائیں گے اور جبریل مجھے سواک کی وصیت کرتا رہا حتیٰ کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ میرا منہ گھسا دے گا۔ روایت ہے کہ یہ تھا کہ وہ میرا منہ گھسا دے۔ اور جبریل مجھے قیام اللیل کے متعلق وصیت کرتا رہا حتیٰ کہ میں نے گمان کیا کہ میری امت کے نیک لوگ رات کو نہیں سوئیں گے۔ اس حدیث کو سر قندی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 18۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّا أَنشَأْنَاهُ لَا يَرْجُو حَتَّىٰ يَمُوتَ** یعنی اللہ پسند نہیں فرماتا **مَنْ كَانَ مُفْتًا لَا تَخْشَوْا ۝۲۰** اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت اور رضا کی اس شخص سے نفی کر دی جو ان صفات سے مستعصم ہے یعنی اللہ تعالیٰ آخر میں اپنی نعمت کے آخر میں اس پر ظاہر نہیں فرمائے گا۔ اس میں ایک قسم کی دھمکی ہے۔ البغثال تکبر کرنے والے کو کہتے ہیں اور اللہ غفور و رحیم کی وجہ سے



مردوں کی بنا پر ہے جرم نے ذکر کی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا حُذِرْنَا لِشُرِكَيْهِمْ فَلْيَسْبُوا اللَّهَ فَمَا يَكْفُرُ بِهِمْ** عَزَّ وَجَلَّ اے اللہ تعالیٰ نے بخل کرنے والے مشرکین کی جھمکی کو کافروں کی جھمکی سے جدا فرمایا ہے (مشرکین) لوگوں کے لیے محبت کے نہ ہونے کی جھمکی دینی اور کافروں کو عذاب میں سے کی جھمکی دینی۔

**وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِئَاءَ الْأَقْبَابِ وَلَا يُلْجِئُوهُمْ إِلَى الْيُسْرَى وَلَا يَنْصَرِفُونَ إِلَّا بِأَمْرٍ مُّشْتَرِكٍ لَّهُمْ شَيْطَانٌ مُّخْتَلَفٌ لَّهُمْ يُنَادُوا لَهُمْ عَقْرًا**

”اور وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال لوگوں کو دکھانے کے لیے اور نہیں ایمان رکھتے کھانے پر اور نہ روز قیامت پر اور نہ (جو قسمت) ہو جائے شیطان جس کا ساتھی بس وہ بہت برا ساتھی ہے۔“

اس آیت میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِئَاءَ الْأَقْبَابِ** اس کا الٰہی نین یہ جھٹکوں پر عطف فرمایا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا الٰہ کافروں پر عطف ہے اس صورت میں کل جرمیں، دغا اور جرداؤ کی زیادتی کی رائے رکھتے ہیں وہ جائز قرار دیتے ہیں کہ دوسرا ان کے نزدیک پہلے کی خبر ہو۔ جمہور علماء نے فرمایا: یہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **بِئَاءَ الْأَقْبَابِ** اور یہ بقاء خالق سے ہے جو وہ نے کہا: یہ یہو کے بارے میں نازل ہوئی، طبری نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس خاکہ سے ایمان باللہ اور یوم آخرت پر ایمان کی نفی کی ہے جب کہ یہودی ایسے نہ تھے۔ ابن عطیہ نے کہا: ہمارا قول مہذب اور الزام پر مبنی ہے، کیونکہ آخرت کے متعلق ان کا ایمان، ایمان نہ ہونے کے مترادف تھا، کیونکہ ان کے لیے وہ قطع بخش نہیں تھا (1)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ہر کے دن کھلنے والے لوگوں کے متعلق نازل ہوئی اور یہ کہ کہہ دو سنا، تھے جو لوگوں پر اس لیے خرچ کرتے تھے تاکہ وہ بدر کی طرف نکلیں۔ ابن عربی نے کہا: ہر ایک کے طور پر خرچ کرنا احکام میں اس حیثیت سے افضل ہے کہ یہ کفایت نہیں کرتا۔

میں کہتا ہوں: اس پر یہ ارشاد ثابت کرتا ہے: **عَلَىٰ آتِفَعُوا ظَرَاعًا وَكُنَّ عَالَيْنَ يَسْتَفْتِلُ وَيَتْلَمُ** (توبہ: 53) اس کی تفصیل آگئے گی۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ آمَوَاتِهِمْ بِئَاءَ الْأَقْبَابِ** اس کا مراد ہے تقدیر و عمارت اس طرح ہے ولا یومنون باللہ ولا یالیہم الا اخر قمرہم الشیطان ومن یکن الشیطان لہ قرین لیساء قرینا۔ اور قرین ساتھی اور دوست کو کہتے ہیں یہ الا ان سے فیصل کے دونوں پر ہے۔ حدیث میں مذکور ہے:

عن البرہ لا تفلن ومن قرینہ کلک قرین ہامقانون یقتدی

آدمی کے متعلق دست پوچھ اس کے دوست کے بارے میں پوچھ جو دوست اپنے دوست کی پیروی کرتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس نے دنیا میں شیطان کی بات کو قبول کیا اس نے اس کے ساتھ دوپٹی کر لی۔ اور یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے



کہ نرس کا ساجھی انکے میں شیطان بنایا کیا وہ بہت براسا تھی ہے۔ یعنی شیطان براسا تھی ہے قرینا کو نصب تیز کی بنا پر ہے۔

وَمَا دَأَّيْتُمْ لَهُمْ لِيُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا وَلِيَذْكُرُوا الْيَوْمَ الْأَخِيرَ ۚ وَاتَّقُوا مَا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ بِهِمْ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

”ایسا نقصان برسانے کا اگر ایمان لاتے تھے تو اللہ پر اور روز آخرت پر اور فرج کرتے تھے اس سے جو وہاں سے انہیں ملنے  
توئی تے اور اللہ تعالیٰ ان سے خوب واقف ہے۔“

میں آیت میں ماستد کی حیثیت سے کسی رفع میں ہے اور اس کی خبر ہے۔ اور انہیں اللہ کی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس  
اور ایک ام ہو۔ پہلی صورت میں تقدیر یوں ہوگی وہ اللہ تعالیٰ عنہم اور دوسری صورت میں تقدیر یوں ہوگی اسی شیء عیبہ  
(لَا تُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا وَلِيَذْكُرُوا الْيَوْمَ الْأَخِيرَ) یعنی وہ واجب توجہی اور جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم آخرت کی تکمیل میں سے لے کر آئے  
تھے اس کی تصدیق کرتے اور فرج کرتے اس سے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا تھا۔ کہ کان انہم عیبہ اس کا معنی  
مفہم ان مقامات پر گزرا چکا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۚ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ  
أَجْرًا عَظِيمًا ۝

”بے شک اللہ تعالیٰ فاسق نہیں کرتا اور ہر ابھی (بلکہ) اگر یہ معمولی سی نیکی تو دو گنا کر دیتا ہے اسے اور عظیم  
پے پاس سے اجر عظیم۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۚ  
مگر چہ زور برائے ہوگا بلکہ وہ انہیں ان کے عمل کی جزا سے کارائیں اٹھائے گا۔ اس کا معنی یہ ہے  
کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اور یاد رکھنے کے ثواب میں کمی نہیں فرمائے گا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفِي لَكُمْ شَيْئًا  
(یونس: 44) (مے توئی تمہیں کہنا تو کوں پر زور ہمارا) اور کہ اس کی سرخ چوٹی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی  
ہے یہ چیز میں سے چھوٹی چوٹی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ بیوی کی کام ہے۔ یہ بیوی ہارون نے کہا:  
لو کہتے ہیں کہ سرخ چوٹی کا وزن نہیں ہوتا اور کمیت کیا جاتا ہے کہ ایک شخص نے روٹی کھجی تھی کہ اس پر اتنی مقدار میں  
نیدھیاں بڑھ گئی کہ انہوں نے روٹی وہاں لیا پھر اس نے اس کا وزن کیا تو روٹی کے وزن پر کوئی اضافہ نہیں تھا۔

میں جانتا ہوں: قرآن سنت چوٹی کا وزن جو نے پروا نہ کرتے ہیں جیسا کہ یہاں اور نصف یہاں کا وزن ہوتا ہے۔  
واللہ اعلم۔

حضرت علامہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے مراد روائی کا ذات ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَقَدْ كُنْتُمْ فِئْتًا شَيْعًا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ  
مُشْتَقَاتٍ خَتَمَ خَزَائِنَ أَنْبِيَاءِهَا (الانبیاء: 41) جس طرح نہ یہ جائے گا کسی پر اور ہر رات کسی کا کوئی عمل روائی نے  
ان کے پر بھی ہو گا تو اسے بھی ہم حاضر نہیں کریں گے۔





بتایا، انہوں نے یونس بن یحییٰ بن خالد سے روایت کیا، انہوں نے اپنے باپ سے۔ روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پاس  
 اپنی ظہری شریف لائے، آپ اس چٹانا پر بیٹھ گئے جو بنی ظہری میں تھی اور آپ کے ساتھ حضرت ابن مسعود، حضرت معاذ اور  
 دوسرے چند صحابہ تھے آپ نے ایک قاری کو قرآن پڑھنے کا حکم دیا حتیٰ کہ جب وہ اس آیت پر پہنچا تکلیف اڑا چٹانا تو  
 رسول اللہ ﷺ نے رونے لگ گئے حتیٰ کہ آپ کے دھڑا تر ہو گئے، آپ پہنچنے کے بعد عرض کی: یا رب! یہ ان پر ہے جس کے  
 درمیان میں ہوں، ان کی نیا حالت ہوئی جن کو میں نے نہیں دیکھا؟ پھر وہی نے حضرت عبداللہ سے روایت کیا ہے فرمایا مجھے  
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھ پر قرآن پڑھو، میں نے عرض کی: کیا میں آپ پر پڑھوں جب کہ آپ پر قرآن نازل ہوا  
 ہے؟ آپ پہنچنے کے فرمایا: میں دوسرے سے سنا پسند کرتا ہوں۔ میں نے آپ سے پہنچنے پر سو رہا، پڑھنی تھی کہ میں تکلیف  
 اڑا چٹانا۔“ اس پر پہنچا تو فرمایا: اٹھ جا، جبکہ آپ پہنچنے کی آنکھوں میں آنسو تھے تو اس کو اسلیم نے بھی اس حدیث کو روایت  
 کیا ہے لیکن اس میں، مسئلہ (ظہری) کے الفاظ کی جگہ دفعہ (رسول) میں نے اپنا سراغ ڈالا ہے یہ فرمایا: ”غنی و حق“ ان  
 جنہیں میرے ہاتھ میں آئے، محض تھا جس نے مجھے اشارہ کیا تو میں نے اپنا سراغ ڈالا اور میں نے دیکھا کہ آپ پہنچنے کے آنسو  
 بہہ رہے تھے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: نبی کریم ﷺ کا روناس بولنا کی اور شدت کی وجہ سے تھا جس کا بیان اس آیت میں  
 ہے، کیونکہ انبیاء کو اپنی اپنی امتوں پر تصدیق و تکذیب کے لیے بطور گواہ یا حامی کے گوارہ نبی کریم ﷺ کو قیامت کے روز  
 بخور گوارہ لایا جائے گا اور ظل خڈو لڑا سے اشارہ قریش کے کفار و دوسرے کفار کی طرف ہے، اللہ قریش و خصوصاً طور پر ذکر  
 فرمایا، کیونکہ دوسروں کی نسبت ان پر عذاب شدید ہوگا، کیونکہ عورات کو کہنے کے وقت ان کا انکار عداوت کی بنا پر قہر و عجزات  
 جو اللہ تعالیٰ نے آپ سے عادت کے خلاف ظاہر فرمائے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے روز ان کفار کا کیا حال ہوگا جب ہم  
 نے ان میں سے ہر امت سے ایک گواہ (وے حبیب!) ہم لے آئیں گے آپ کو ان سب پر گواہ کیا یہ عذاب دینے جاؤں گے  
 انہم کے لیے جو میں نے استعمال بھی تو ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ”خڈو لڑا“ کا اشارہ تمام امت کی طرف ہے۔ ابن المبارک نے  
 ذکر کیا کہ میں ایک ہندوئی شخص نے بتایا اس نے منہال بن عمرو سے روایت کیا۔ اس نے سے بتایا کہ اس نے معین بن  
 صیب کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے ایسے من یوم الا تعرض علی النبی ﷺ بلکہ امتہ غدوق و حشیۃ بعد فہم بہ ماہ  
 وصالہم خذ الذلک یشہد علیہم۔ یعنی نبی کریم ﷺ پر ہر امت و شام آپ کی امت و پیش کی جاتی ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 اپنے برائی کے چہرہ اور اس کے اعمال کو بھانپتے ہیں اسی وجہ سے آپ ﷺ لوگوں کے حقائق کو اسی دیکھ گئے۔ اللہ تبارک و  
 تعالیٰ نے فرمایا: ”تکلیف اڑا چٹانا میں کلن اضع و شہد“۔ یعنی اس امت کے نبی کو ہم گواہیں گے۔ ”و چٹانا ینک علی خڈو لڑا“  
 شہید اور آپ کو ان پر گواہیں گے۔ کیف مضر فعل کی وجہ سے کل نصب میں ہے تقدیر ہمارے اس لڑنے ہے تکلیف و یکنون  
 حالہم۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور یہی فعل مضر کے قائم مقام اذکار کہا جاتا ہے اور اڈا میں حال چٹنا ہے اور شہید کا حال  
 ہے اور حدیث سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ طالب کا شیخ پر پڑھا اور اس پر کتاب پیش کرنا جائز ہے اور اس کا برعکس بھی جائز

ہے اس کا بیان سورہ بکر میں حضرت ابراہیمؑ کی حدیث میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ شیخنا مالک کی بنا پر منسوب ہے۔

يَوْمَ يَنْذِرُ الْكَافِرِينَ كَلْفُؤُهُمْ اَوْ هَمَّوْا الرَّسُولَ لِيُوْثِقَهُمْ اِلَآ مَنَاضٍ ۚ وَلَا يَنْتَسِبُونَ  
اِلَآ اللّٰهَ حَقَّ نِسَابِهٖ ۝

”اس روز تم کو خبر دی جائے گی کہ تم کو کاش (انہیں دبا کر) ہمواد کر دی جاتی ان پر زمین اور نہ چھپا سکیں گے اللہ سے کوئی بات۔“

عَصَا اِيسٰى وَادُوْهُ كَوْنَهُمْ اِسْمٰكِيْن ۚ وَجَعَلَ صُورُهُمْ اَنْعَامًا ۚ هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُشْعٰوْنَ بِهٖ ۚ  
اور یسین کی تشبیہ کے ساتھ چڑھا ہے۔ حور اور کسان کی بھی اسی طرح چڑھا ہے مگر انہوں نے یسین کی تحقیر کے ساتھ چڑھا  
ہے (۱۶) اور باتوں نے تاکے ضرر اور یسین کی تحقیر کے ساتھ چڑھا ہے جس کے قائل کا ذکر نہیں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر  
زمین کو برابر کر دیتا۔ یعنی انہیں اور زمین کو برابر کر دیتا۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ وہ خود بخش کریں گے کاش اللہ تعالیٰ انہیں دوبارہ نہ  
اتھ ۵ اور ان پر زمین برابر رہتی، کیونکہ وہ مٹی سے نقش کئے گئے تھے پہلی اور دوسری قرأت پر الارض غافل ہوگی معنی یہ ہوگا کہ وہ  
خوابا بخش کریں گے اور زمین ان کے لیے کھلتی اور وہ اس کے اندر چلے جاتے۔ یہ قراءہ کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یا یسعی علی  
ہے یعنی کاش ان پر زمین بچھتی اور بھران پر ہمواد کر دی جاتی، یہ ابوالحسن سے مروی ہے۔ محمد بن یحییٰ قرأت اور ملا غامی کی بنا پر ہے  
اور تحقیر کے حذف کی بنا پر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ یہ تمنا کریں گے جب وہ دیکھیں گے کہ جو نور علی ہو گئے ہیں اور وہ  
جس میں یسین کے کتبوں نے بیخود روز میں رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَنُفِثْنَا فِيْهِمُ الْاَنْفُسَ الْفٰسِقٰتِ ۚ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ (النساء) کا  
یہی معنی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ یہ تمنا کریں گے جب یہ امت انبیاء کو دیکھے گی جیسا کہ پہلے سورہ فرقہ آیت ۱۴۳ میں ۵  
كُنْتُمْ اِيْكُمْ جٰفِلُوْنَ ۚ اَفْهٰذَا اَوْفَقَا ۚ قَوْلُكُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ قَوْلُكُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ قَوْلُكُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ قَوْلُكُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ  
نبی کریم ﷺ پر ہے جنہوں کا ذکر کیا فرمایا میں گئے، پھر مشرک کہیں گے: وَاللّٰهُ رَبُّنَا كُنَّا فَكُنْصِرْ كُنْصِرْ ۝ (الانعام)

وہ ان کے منہوں پر مہر لگا دی جائے گی اور ان کے ہاتھ اور پاؤں ان کے کتوں کی گھمڑیوں میں گئے۔ اللہ تعالیٰ کے  
ارشاد: يَوْمَ يَنْذِرُ الْكَافِرِينَ كَلْفُؤُهُمْ اَوْ هَمَّوْا الرَّسُولَ لِيُوْثِقَهُمْ اِلَآ مَنَاضٍ ۚ وَلَا يَنْتَسِبُونَ اِلَآ اللّٰهَ حَقَّ نِسَابِهٖ ۝

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يَنْتَسِبُونَ اِلَآ اللّٰهَ حَقَّ نِسَابِهٖ ۚ جازع نے کہا: بعض نے کہا: یہ جملہ مستلک ہے، کیونکہ جو انہوں نے  
اعمال کیے وہ اللہ کی بارگاہ میں ظاہر ہیں وہ انہیں چھپانے کی قدرت نہیں رکھتے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ منطوف ہے معنی ہے وہ  
خوابا بخش کریں گے کاش زمین ان پر برابر کر دی جاتی اور انہوں نے اللہ تعالیٰ سے کوئی بات چھپائی نہ ہوئی، کیونکہ اس نے ان  
کے بصیرت کو کھیر کر دیا ہے۔ حضرت ابن عباس سے اس آیت کے متعلق اور: وَنُفِثْنَا فِيْهِمُ الْاَنْفُسَ الْفٰسِقٰتِ ۚ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ کے متعلق پوچھا  
کیا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب وہ دیکھیں گے کہ جنت میں تو صرف اہل اسلام داخل ہوں گے تو وہ کہیں گے: واللہ کی  
قسم! ہم مشرک نہ تھے تو اللہ تعالیٰ ان کے منہوں پر مہر لگا دے گا اور ان کے ہاتھ اور پاؤں بولیں گے اور وہ اللہ تعالیٰ سے

کوئی بات چھپائیں نہیں گئے۔ حسن اور قلاوہ نے کہا: آخرت کے بعض مقام پر دو بولیس گئے اور بعض مقام پر نہیں بول سکیں گئے۔ مطلب یہ ہے کہ جب ان کے لیے ان کے اعمال کا پتہ ہوں گے اور ان کا محاسبہ کیا جائے گا تو وہ کچھ نہیں چھپائیں گے۔ مزید بیان سورہ انعام میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ ۖ وَلَوْ كُنْتُمْ عَارِفِي سَبِيلِكُمْ ۚ إِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ مُزْفَرُونَ ۚ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْمَسَاكِينِ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ ۚ ثُمَّ تَجِدُوا مَا هُمْ يَفْعَلُونَ ۚ صَاعِدًا تَطْتَرُونَ ۚ فَلَا تَسْمَعُوا لِهِمْ جَوَابًا ۚ وَابْذُرْ فِي هَٰذَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝۱۰

”اے ایمان والو! قریب جاؤ نماز کے جب کہ تم نشہ کی حالت میں ہو یہاں تک کہ تم کہنے لگے جو (زبان سے) کہتے ہو اور نہ جنابت کی حالت میں تم سے جو یہاں تک کہ تم غسل کر لو اور اگر تم بیمار یا سفر میں یا آئے کوئی تم میں سے تقاضے حاجت سے یا تمہارا کیا ہو تم نے (اپنی) عملتوں کو بھرتا پاؤ تم پرانی تو (اس صورت میں) تم کو لو پاک سنی سے اور (اس کا طریقہ یہ ہے کہ) تمہارا پیچھے اپنے پیروں پر اور اپنے بازوؤں پر ہے تک کہ تم تعالیٰ صاف فرمانے والا بڑا بخشنے والا ہے۔“

اس میں چوبیس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ وَلَوْ كُنْتُمْ عَارِفِي سَبِيلِكُمْ ۚ إِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ مُزْفَرُونَ ۚ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْمَسَاكِينِ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ ۚ ثُمَّ تَجِدُوا مَا هُمْ يَفْعَلُونَ ۚ صَاعِدًا تَطْتَرُونَ ۚ فَلَا تَسْمَعُوا لِهِمْ جَوَابًا ۚ وَابْذُرْ فِي هَٰذَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝۱۰

خطاب کے ساتھ مومنین کو خاص فرمایا، کیونکہ وہ نماز پڑھتے تھے اور انہوں نے شراب پی لیا تھی اور اس نے ان کے ذہنوں کو ختم کر دیا تھا جس سے وہ اس خطاب سے غافل کیے گئے، کیونکہ کفار تو نہ ہوئے، میں نماز پڑھتے تھے، نہ حالت نشہ میں۔ الوداد نے حضرت عمر بن خطاب سے روایت کی ہے فرمایا: جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تو حضرت عمر نے دعا کی: اے اللہ! شراب کے بارے میں ہمارے لیے واضح حکم بیان فرما تو سورہ بقرہ کی آیت قُلْ لَّيْسَ لَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ حَرَامٌ (بقرہ: 219) نازل ہوئی۔ فرمایا: حضرت عمر کو طایہ لگیا ان پر یہ آیت پڑھی گئی۔ پھر حضرت عمر نے کہا: اے اللہ! اس لیے شراب کے متعلق واضح حکم بیان فرما تو سورہ نساء کی آیت قُلْ لَّيْسَ لَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ حَرَامٌ نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ کا مدعی نہ دیا تھا جب نماز نکلی ہوئی تھی کہ خبردار کوئی نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جائے۔ حضرت عمر کو طایہ لگیا اور ان پر یہ آیت پڑھی گئی اور حضرت عمر نے کہا: اللہ ہمارے لیے شراب کے متعلق کوئی شائی حکم بیان فرما تو یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَّيْسَ لَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ حَرَامٌ (النساء) حضرت عمر نے کہا: ہم ایک گئے (۱)۔ سعید بن جبیر نے کہا: لوگ زمانہ جاہلیت کے امر پر تھے حتیٰ کہ انہیں کسی کا حکم دیا گیا یا منع کیا گیا۔ وہ ابتداء سے اسلام میں شراب پیتے تھے حتیٰ کہ قُلْ لَّيْسَ لَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ حَرَامٌ

النَّبِيِّ قُلْ فِيهِمْ أَنتُمْ كَوْنُوا مَنَافِعًا وَيُنَافِسُوا (بقراءہ: 219) کا ارشاد نازل ہوا۔ لوگوں نے کہا: ہم منفعت کے لیے چیتے ہیں گناہ کے لیے نہیں چیتے۔ پھر ایک شخص نے شراب پی اور آگے بڑھ کر نماز پڑھانے لگا اس نے قل یا ایہا الکفارون لعلہ صا بعدون پڑھ دیا تو یہ آیت نازل ہوئی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى۔ لوگوں نے کہا: ہمیں نماز کے علاوہ دقت میں ہم نہیں گئے۔ حضرت عمرؓ نے دعا کی: اے اللہ! ہم پر شراب کے بارے شافی بیان فرما تو اِنَّمَا نَهَيْتُمُ الْمُشْرِكِينَ (المائدہ: 91) کا ارشاد نازل ہوا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اِشْجَعُوا لِمَنْ هَمَّ بِكَ مَكْرًا مَكْرًا۔ ہم رک گئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے چکر لگا پاؤں کہا: خیر اور شراب حرام کی گئی ہے۔ اس کا بیان ان شاء اللہ سورہ مائدہ میں آئے گا۔

ترمذی نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمارے لیے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کھانا تیار کیا ہمیں بلایا اور ہمیں شراب پلائی۔ شراب نے ہمیں مدبوش کر دیا۔ نماز کا وقت ہوا تو لوگوں نے مجھے آگے کیا۔ میں نے پڑھا قُلْ يٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَقْبِلُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَنَعْبُدُ مَا نَعْبُدُ۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی قُلْ يٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴿١﴾ (1)

ابوہنی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس آیت کا نقل سے اتصال کی وجہ اور مقاتل سے ترتیب کی وجہ اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے فرمایا: لَا أَقْبِلُ مَا تَعْبُدُونَ تَشْكُرُونَ شیئاً پھر ایمان کے بعد نماز کا ذکر فرمایا جو جماعت کی اصل ہے اس وجہ سے نماز کے ترک کو نقل کیا جاتا ہے اور اس کا فرض ساقط نہیں ہوتا۔ گناہوں کی شد و طہ میں جاری ہوئی جن کے بغیر یہ صحیح نہیں ہوتی۔

**حصہ نمبر 2۔** جہور علماء اور فقہاء کی ایک جماعت کا یہ کہنا ہے کہ مسکریہ مراد شراب کا نشہ ہے مگر ضحاکؒ نے کہا: مسکریہ مراد نیند کا نشہ اور غلبہ ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اِذَا انْفَسَ احَدُكُمْ اِلَى الصَّلَاةِ فَلْيَقْدَحْهُ بِمُذِيبٍ مِنْهُ الشَّرَّ وَاللَّهِ لَا يَدْرِي لِمَنْهُ يَسْتَهْزِلُ وَيَسْبِ لَفْسُهُ (2)۔ جب تم میں سے نماز میں کسی پر نیند کا غلبہ ہو جائے تو اسے سوچانا چاہیے حتیٰ کہ اس سے نیند کا غلبہ دور ہو جائے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ وہ تو استغفار کرنا چاہتا ہو اور وہ اپنے نفس کو (نیند کے غلبہ کی وجہ سے) گمراہ دے رہا ہو۔ عیدہ سلیمانی نے کہا: قُلْ اِنَّكُمْ سَكَرَىٰ کا مطلب ہے جب تم پیٹھاب کو روکے ہوئے ہو، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی پیٹھاب روک کر نماز نہ پڑھے“ (3)۔ ایک روایت میں ”جبکہ وہ اپنی رانوں کو لٹاے ہوئے ہو“ (4)۔

میں کہتا ہوں: ضحاکؒ اور عیدہ کا قول صحیح ہے، کیونکہ نماز سے مطلب دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا ہے اور طہر اللہ کی طرف التفات کو ترک کرنا ہے اور نیند، حزن اور بھوک میں جو اس کی توجہ کو مشغول کرتی ہے اور اس کے دل کو اللہ تعالیٰ سے جدا کرتی ہے اور حالت کو تبدیل کرتی ہے اس سے خالی ہونا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب شام کا کھانا حاضر ہوا اور نماز بھی کھڑی ہو جائے تو پہلے کھانا کھاؤ“ (5)۔ رسول اللہ ﷺ نے ہر قسم کی پیداکر نے والی چیز کے زوال کی رعایت فرمائی ہے

1۔ جامع ترمذی، کتاب التسمیہ جلد 2 صفحہ 127 2۔ صحیح بخاری، کتاب الصوم جلد 1 صفحہ 34 3۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، صفحہ 48

4۔ مسند امام مالک، کتاب التہجد، صفحہ 144 5۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، جلد 1 صفحہ 208





فرصت مفروضہ جائز ہے جس طرح جمع کے تعلق فریادہ کے ساتھ استعمال کرتے ہیں۔

السكران صحرى خند ہے۔ کہا جاتا ہے: سکران سکر سکر یا یہ: بحد بحد سے ہے سکران حین سکر یعنی اس کی آنکھ نہ ان ہوئی۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم مِّنَ الْوَجْهِ** (الکہف: 15) سکران الشق کا مطلب ہے میں نے اسے بند کر دیا۔

پس انشاء اللہ شخص اس سے رک جاتا ہے جو عقل کی وجہ سے اس پر ثابت ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 6:** اس آیت میں دلیل ہے بلکہ نص ہے کہ ارتد او اسلام میں شراب کا بیوہ حلال تھا حتیٰ کہ وہ پینے والے کو تشکیک پہنچا دیتا۔ ایک قوم نے کہا: شرعاً حرام ہے اور کسی دین میں یہ مباح نہیں کیا گیا اور انہوں نے اسکر کو اس آیت میں مجز پر محمول کیا ہے۔ فقال نے کہا: یہ بھی احمال ہے کہ ان کے لیے شراب مباح کی گئی تھی، کیونکہ یہ طبیعت میں سکھوت، شجاعت اور صیت پیدا کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں: یہی معنی عربوں کے شعراء میں موجود ہے حضرت حسان نے کہا:

ونشر بها فتتركنا ملوكا

ام شراب پیتے ہیں یہ ہمیں بادشاہ بنا دیتی ہے۔ ہم نے اس معنی کا ارشاد سورہ بقرہ میں کیا تھا۔ فقال نے کہا: جب وہ شراب جو عقل کو زائل کر دے حتیٰ کہ پینے والا جنون اور غشی کی حد کو پہنچ جائے تو قصداً اس کا بیوہ مباح نہیں کیا گیا اور اگر بغیر قصد کے اس حد تک پہنچ جائے تو وہ معاف ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ صحیح ہے اس کا بیان سورہ المائدہ میں حضرت حمزہ کے قہر میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو مسلمان نماز کے اوقات میں شراب سے اجتناب کرتے تھے اور جب عشاء کی نماز پڑھ لیتے تو جو شراب پیتے وہ ہمیشہ اسی معمول پر رہے حتیٰ کہ سورہ مائدہ میں شراب کی حرمت نازل ہوئی **لَقَدْ نُهِيَ الْكُفْرُ عَنْ شَرْبِ الْخَمْرِ** (المائدہ)۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ خَلَعَ ثَوْبَهُ نَتَقَلَ ثَوْبَهُ يَتَكَلَّمُ** یعنی حتیٰ کہ تم یقین رکھتے ہو کہ اس میں علمی نہیں ہے اور نہ والا شخص نہیں جانتا جو کہتا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے کہا: شرعاً اس شخص کی طلاق لازم نہیں ہوتی (1)۔ حضرت امین عباس، طاؤس، عطاء، قاسم اور ربیعہ سے یہ مروی ہے کہ قول یہہ ایں سعد، اسحاق، ابو ثور، حرانی کا ہے المادہ نے بھی اس کو اختیار کیا ہے فرمایا: عطاء کا اجماع ہے کہ معتوہ کی طلاق جائز نہیں اور سکران معتوہ (نیم پاگل) ہے، جس طرح وہ اس میں جلا شخص و اس کی وجہ سے معتوہ ہے اور اس میں ملاہ کا اختلاف نہیں کہ جس نے بھگتی اور اس کی عقل ضائع ہو گئی تو اس کی طلاق جائز نہیں اسی طرح شراب کی وجہ سے جوہ ہوش ہو گیا اس کا قسم ہے۔ ایک جماعت نے شرعاً اسے شخص کی طلاق کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ حضرت عمر بن خطاب، حضرت معاویہ اور تابعین کی جماعت سے مروی ہے کہ قول امام ابو حنیفہ ثوری اور ازرقی کا ہے۔ اس میں امام شافعی کا قول مختلف ہے۔ امام مالک نے طلاق در طرس ویت اور کئی میں قضا میں کو لازم کیا ہے اور کلام اور بیع کو لازم نہیں کیا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: شرعاً اسے شخص کے افعال اور اس کی ضرورت عام

حالت ہوں گی جس طرح غیر مدہوش کے ثابت ہوتے ہیں ہوائے فساد کے، کیونکہ جب وہ مرتد ہو گا تو اس کی بیعت میں سے جدا نہ ہوگی مگر استسنا۔ امام ابو یوسف نے کہا: دو نشہ کی حالت میں مرتد ہو جائے گا۔ لیکن امام شافعی کا قول ہے، لیکن اسے نشہ کی حالت میں نہ غسل کیا جائے گا اور نہ اس سے توبہ طلب کی جائے گی۔

امام ابو عبد اللہ مازکی نے کہا: ہمارے پاس ایک شاذ روایت ہے کہ نشہ والے کی طلاق لازم نہیں ہوتی۔ محمد بن عبد اللہ نے کہا: نشہ والے کی طلاق لازم ہے، نہ آزاد کی۔ ابن شاکب نے کہا: شیخ ابو الیاء نے غلطی کے متعلق اختلاف ذکر کیا ہے جس کے پاس کچھ عقل باقی ہوتی ہے مگر احتیاط پر ضبط کی قدرت نہیں رکھتا اور بھی غلط بات کرتا ہے اور بھی درست بات کرتا ہے۔ فرمایا: نشہ والا وہ ہے جو آسمان اور زمین میں، مرد اور عورت میں تیز نہیں کر سکتا۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ تمام احوال اور احوال میں بندوں کے ساتھ معاملات میں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاملات میں مجنون کی طرح ہے مگر اس صورت میں جب اس کی تہذیب کا وقت نکل جائے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس سے حکام ساقط نہیں ہوتے، بخلاف مجنون کے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے نشہ اپنے اوپر خود داخل کیا جس طرح جو من و جہ کرنا شروع کر کے الٹا ہوتا ہے حتیٰ کہ غماز کا وقت نکل جاتا ہے۔

سفیان ثوری نے کہا: نشہ کی حد عقل کا انکسار ہے جب وہی سے قرآن پڑھایا جائے قراءات میں خلل ملے کرے ایسی باتیں کرے جو معروف نہ ہوں تو اسے کوڑے لگا کر رکھا جائے گا۔ امام احمد نے فرمایا: جب سبوح کی حالت سے اس کی عقل بدل جائے تو وہ نشہ والا ہے۔ امام ہامک سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ ابن المنذر نے کہا: جب اس کی قراءات میں غلطی ملے ہو تو وہ نشہ والا ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد شفی قتلکونہ قتلکونہ سے استدلال کیا ہے۔ جب وہ کسی حالت میں ہو کہ وہ نہ جانتا ہو جو وہ کہتا ہو تو وہ کورٹ مسجد کے خوف سے مسجد سے دور ہے اور اس کی تہذیب نہ ہوگی اگر وہ غر پر ہے تو اسے بھر قضا کرے گا اور اگر وہ ایسی حالت میں ہو کہ وہ نہ جانتا ہو جو وہ کہتا ہو تو اسے نماز کے لیے لایا جائے گا اور اس کا عقوبت کا حکم ہوگا۔

**مسئلہ تہذیب**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تُجْنِبُکَ اِس کا عطف، شفی قتلکونہ میں بطور تنبیہ ہے، یعنی تم نہ جانتے ہو کہ تم جو جہل کر رہے ہو، کہا جاتا ہے: تہذیبتم احسنتم، جب تم تمام کا ایک معنی ہے۔ تہذیب اللہ کی نہ سوت آتی ہے، نہ عیب نہ جہل۔ چونکہ یہ مصدر کے وزن پر ہے جیسے تہذیب اور قزب ہیں۔ لیکن اس میں تخفیف کرتے ہیں اور کہتے ہیں: اجنب۔ ایک تم نے اس طرح بھی پڑھا ہے، لڑائے کہ کہا جاتا ہے: اجنب الرجول، جب یہ جنابت سے مشتق ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تہذیب کی جگہ ایک لغت میں اجنب آتی ہے جیسے منقہ و عناق، حسب و احتساب اور اس نے وہ حد کے لیے کہ جب کہا اس نے جمع میں جناب کہا جیسے راکب کی جمع رکاب۔ اس کا اصل معنی البعد ہے تو یا معنی قوی تک کر لکھنے والے نے پانی کی آبی سے نماز سے دور ہو گیا۔ شاعر نے کہا:

لَا تُجْنِبُنِیْ نَالًا عَنْ جَنَابِیْہِ فَاِنَّ الْمَرْءَ ذَلَّ بِالتَّجَانُّبِ غَیْبِہِ

رجل جنبت۔ مسافر آدمی۔ لہذا نہ جہل سے دور کر دے۔

**مسنفہ نمبر 9۔** مسطور علامت فرماتے ہیں: انزال کی وجہ سے یا شرمگاہ کے شرمگاہ میں تجاوز کی وجہ سے آدمی ناپاک ہو جاتا ہے مگر یہ کہ وہ غسل کر لے۔ بعض صحابہ سے مروی ہے کہ انزال سے آدمی ناپاک ہوتا ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسا النساء من الماء (1)۔ غسل صرف انزال کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ بخاری میں علی بن کعب سے مروی ہے انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! جب مرد عورت سے جماع کرے اور اسے انزال نہ ہو تو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہ اس حد کو دھوے جو عورت سے مس ہوا ہے پھر وضو کرے اور نماز پڑھے۔“ (ابو عبد اللہ امام بخاری) نے کہا: ”غسل کرنا حوط ہے (2)۔“ (دوسری صورت ہم نے علماء کے اختلاف کے نگہار کے لیے بیان کی ہے۔ مسلم نے اس کے ہم معنی اپنی صحیح میں حدیث نقل کی ہے اور آخر میں فرمایا: ابو العلاء بن شمر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض احادیث کو بعض سے منسوخ کرتے تھے جس طرح قرآن، بعض قرآن کو منسوخ کرنا ہے۔ ابو اسحاق نے کہا: یہ منسوخ ہے۔ ترمذی نے کہا: یہ علم اسام کے ابتدائی دور میں تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

میں کہتا ہوں: اسی مسئلہ پر صحابہ تابعین اور فقہاء کی ایک جماعت کا نظریہ ہے کہ انتقاء خانیمن (شرمگاہ کا شرمگاہ میں داخل ہونے) سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ پہلے صحابہ کرام کا اختلاف تھا پھر قدامت حضرت عائشہ کی اس حدیث کی طرف رجوع کیا جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا: ”جب مرد اپنی بیوی کی رانوں اور پٹھلیوں کے درمیان بیٹھے اور شرمگاہ شرمگاہ میں داخل ہوا ہے تو غسل واجب ہے“ (3)۔ یہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب مرد اپنی بیوی کی رانوں اور پٹھلیوں کے درمیان بیٹھے پھر شرمگاہ کو شرمگاہ میں داخل کر دے تو اس پر غسل واجب ہے۔“ مسلم نے یہ حدیث نقل کیا ہے ”اگرچہ اسے انزال نہ بھی ہو“ ابن تیمیہ نے کہا: ”تابعین اور بعد والے علماء کا انتقاء خانیمن (شرمگاہ ہوں) کا ملنا گوالی حدیث پر عمل میں اجماع ہے۔ اس کے بعد کہ پہلے لوگوں میں اختلاف تھا۔ اختلاف کے بعد جب اجماع صحیح ہے تو یہ اختلاف کو ساقط کرنے والا ہوگا۔ کاظمی حیاض نے فرمایا: ہم کسی کو نہیں جانتے صحابہ کے اختلاف کے بعد اس نے یہ کہا ہو مگر جو اعش سے حکایت کیا جاتا ہے پھر اس کے بعد اؤ کا مصہابی سے حکایت کیا جاتا ہے۔ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو (النساء من النساء) کوئی حدیث کو چھوڑنے پر ابھارا جب لوگوں نے اس مسئلہ پر اختلاف کیا۔ حضرت ابن عباس نے اس حدیث کو احکام پر محمول کیا ہے۔ یعنی احکام میں پانی کے انزال سے پانی کے ساتھ غسل کرنا واجب ہوتا ہے جب انزال نہ ہوا اگرچہ وہ خواب میں دیکھے کہ وہ جماع کر رہا ہے تو اس پر غسل نہیں ہے اس میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

**مسنفہ نمبر 10۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: زُلُو غَابِرٌ مِّنْ سَهْمٍ کہا جاتا ہے: عورت الطریق یعنی ایک جانب سے دوسری جانب تک راستہ طے کیا۔ عورت النہر عہدائیس نے خبر کو مقرر کیا۔ ہذا اعدو السہر یہ خبر کا کنارہ ہے۔ کہا جاتا ہے: نعدو

(میں نے اس کے صدمہ کے ساتھ) اور اللہ تعالیٰ کی قسم! میں نے اس کے لئے نیکو کو مجبور کیا جو تا ہے۔ ہذا اصابہ انصیب یعنی راستہ سے گزرنے والا۔ فافقہ حذو اسفار اس کی اونٹنی جس پر بیٹھ سڑ کر یہ جاتا ہے اور اس کے پیچھے چلنے کی وجہ سے صحراؤں اور نری کے وقت کو مجبور کیا جاتا ہے۔

غیر کائنات سطر البندوب شہنشاہ حذو المظاہر کا لہجہ الغائب (11)

اونٹنی جو رفتار، چاک و چوبند ہے گرمی کے لمحات کو مجبور کرنے والی ہے جیسے لمبے پروں والے اور سرخ پنڈلیوں والی ہے۔  
میر القورقو قلم سرگئی۔ اور شاعر نے شعر کہا:

قضاء اللہ یصلب کل شیء ویصلب بالہذول و بالظہور

فلان یصلب فلان لنا لیلۃ وان یصلب فتنن عی نذول

شاعر کہتا ہے: اللہ کی تعاقب پر غالب ہے جزا و قورا کی جانے یا صبر کیا جائے وہ پناہ ضرور دکھائی ہے اگر علم نہ ہو گئے تو ہمارے دوست ہیں اور اگر نرم ہو گئے تو بھی ہمیں ضرور موت آنے والی ہے گویا ہم نے اس کے آنے کی نذر مان لی ہوئی ہے۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد اذاعلیٰ بن سہیل میں ملا، کا انکشاف ہے۔ حضرت علی، حضرت ابن عباس،

ابن عبیدہ، ابوبکر اور عکرم نے فرمایا: غلاب بن سہیل سے مراد مسافر ہے۔ اور غلاب کے قریب جانا کسی کے لیے صحیح نہیں ہے جب کہ وہ

جہنی ہو مگر شعل کے بعد مگر مسافر تکم کرے (2)۔ یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے، کیونکہ م بطور حضرت شعل پانی معدوم نہیں ہوتا اور

مگر میں مضمین پانی کے پائے جانے کی وجہ سے شعل کر لیتا ہے اور مسافر جب پانی نہیں پاتا تو تکم کرتا ہے۔ ابن امیر نے

کہا: اصحاب الرمانے مسافر جہنی کے بارے میں کہا: جو ایسی مسجد سے گزرتا ہے جس میں پانی کا چشمہ ہے تو وہ پاک سنی سے

تیمم کرے مگر مسجد میں داخل ہو، چشمے سے پانی بھرے پھر مسجد کو پانی سے دیر سے گئے۔ ورنہ ایک جماعت نے جہنی آدمی کو

مسجد میں داخل ہونے پر رخصت دینی ہے۔ اور بعض نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ان لومن یس بنحیج مومن پاک

نہیں ہے سے دلیل پکڑ لی ہے۔ ابن امیر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے بھی یہ کہا ہے۔ حضرت ابن

مسعود غلام اور جہنی نے کہا: غلاب اسمیں سے مراد خطر ہے والا (3) جو مسجد سے گزرنے والا ہے۔ یہ عمر بن دینار، امام مالک

اور امام شافعی کا قول ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: جہنی آدمی مسجد سے نہ گزرنے کی وجہ سے کہ مسجد کے علاوہ کوئی چارہ نہ پائے تو تیمم

کرے اور اس میں سے گزر جائے اسی طرح ثوری، اسحاق بن راہویہ کا قول ہے۔ امام احمد اور اسحاق نے جہنی کے بارے

میں کہا: جب دھواں سے تو مسجد میں بیٹھنے کو بھی نہیں دیتی۔ یہ ابن امیر نے ذکر کیا ہے۔ بعض علماء نے آیت سے سبب میں

روایت کیا ہے کہ انصار کی ایک قوم بھی جن کے گھر دار کے اور دارے مسجد میں کھلتے تھے جب ان میں سے کسی کو جنابت لاحق

ہوتی تو وہ مسجد سے گزرنے پر مجبور ہوتے (4)۔

میرا کہتا ہوں: سوچو، اس کی جاسیہ ابو ذؤبی روایت سے ہوتی ہے جو حشر، جنت و جہنم سے روایت کی ہے فرمائی کہ:

میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو پوچھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تشریف لائے جبکہ ان کے اصحاب کے دروازے مسجد میں کھلے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان گھروں کے دروازے مسجد سے بناؤ۔" پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو لوگوں نے ایسا نہیں کیا تھا اس امیہ سے کہ ان کے لیے رخصت نازل ہو جائے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف آئے اور فرمایا: "گھروں کے دروازے مسجد سے بناؤ میں میں خلیفہ والی عورت اور عجمی کے لیے مسجد کو کھلا نہیں کرتا۔" (۱۶)۔ اور صحیح مسلم میں ہے "مسجد میں کوئی کھڑکی باقی نہ رہے سوائے ایک کھڑکی کے" (۲)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام دروازے بند کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ یہ مسجد کو گزرگاہ بنانے اور اس کو بند کرنے کا موجب تھے حضرت ابو بکر کے اکرام اور خصوصیت کی خاطر ان کی کھڑکی کی سٹا بنوائی۔ کیونکہ عام طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر جیٹھ جہاں نہیں جاتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ "کسی کے لیے مسجد سے گزرنے اور مسجد میں بیٹھنے کی اجازت نہیں مگر غنی میں ابی طالب کو اجازت ہے۔" اس روایت کو علی بن ابی حمزہ نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کسی مسلمان کے لیے مناسب نہیں اور کسی کے لیے درست نہیں کہ وہ مسجد میں جیسی حالت میں جو سوائے میرے اور حضرت علی کے۔" امارے علماء نے فرمایا: اس طرح وہ جائز ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کمرہ مسجد میں تھا جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کمرہ مسجد میں تھا اگر وہ مسجد میں نہ تھے لیکن مسجد سے متصل تھے اور ان کے دروازے مسجد میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مسجد میں شمار کیا فرمایا: "مسلمان کے لیے مناسب نہیں"۔ (۱۷)۔ وہ روایت جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کمرہ مسجد میں تھا ان میں شب کی روایت ہے جو انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے روایت کی ہے فرمایا: ایک شخص نے میرے باپ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت عثمان کے بارے پوچھا کہ ان میں سے کون بہتر ہے۔ عبد اللہ نے اسے کہا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے۔ اور ان کے پہلو میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی گھر کی طرف اشارہ کیا مسجد میں ان کے علاوہ کوئی گھر نہیں تھا۔ آگے حدیث ذکر کی۔ یہ دونوں حضرات مسجد میں بھی نہیں ہوتے تھے بلکہ اپنے گھر میں بیٹھے ہوتے تھے۔ ان کے گھر مسجد میں سے تھے، کیونکہ ان کے دروازے مسجد میں تھے جب وہ حالت جنابت میں گھروں سے نکلے تھے تو مسجد کے راستے سے گزرتے تھے۔ یہ بھی جائز ہے کہ جو ان دونوں حضرات کی تفصیل ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ربیعی چیزوں کے ساتھ ہم کیو کیا تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے آپ کے ساتھ ہم ادا کام میں سے یہ بھی ہو۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ہم کیا ہو جس کے لیے دو رخصت ہو جو دوسروں کے لیے نہ ہو اور اگر ان کے گھروں کے دروازے مسجد میں تھے حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دروازے کے علاوہ سب دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "سب دروازے ابھی ابھی" (۱۸)۔ سب دروازے بند کر دو سوائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاص

فرمایا کہ ان کا دروازہ مسجد میں رہنے والا ہے اور آپے گھر میں جہنمی ہوتے تھے۔ وہ ان کا گھر مسجد میں تھا۔ رہا یہ قول کہ "مسجد میں کسی کا دروازہ نہ رہے سوائے ابو بکر کے دروازہ کے"۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب مسجد میں کسی دروازے سے نکلتے تھے اور گھروں کے دروازے مسجد سے باہر تھے۔ یہی کریمؐ پہنچنے کے لیے قہر گھوڑیوں کو بند کرنے کا حکم فرمایا لیکن حضرت ابو بکرؓ کے اکرام کی خاطر اس کو چھوڑ دیا۔ انصوحات، سوراخ اور کھڑکی وغیرہ کو کھتے ہیں۔ حضرت علیؓ کا دروازہ دودھرا ہے جس سے آپ داخل ہوتے تھے اور نکلتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ نے یہی تفسیر اس طرح بیان کی ہے کہ ان کے علاوہ مسجد میں کوئی دروازہ نہ تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ عطا بن حیدر سے ثابت ہے کہ وہ فرماتے تھے: نبی کریمؐ پہنچنے کے صحابہ کو حاجت لانی ہوتی تھی اور ضرورت کرتے تھے پھر مسجد میں آتے تھے اور اس میں باقی کرتے تھے۔ یہ مکمل ہے کہ جہنمی آدمی کے لیے مسجد میں ٹھہرنا جائز ہے جب وہ وضو کرے اور امام احمد اور اسحاق کا مذہب بھی یہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وضو، جنابت کی حدت کو دور نہیں کرتا۔ ہر جگہ جو حدت کے لیے دشمن کی جاتی ہے وہ نجاست خارجیہ سے پاک رکھی جاتی ہے مناسب ہوتا ہے کہ وہ نفس اس جا داخل نہ ہو جو اس حدت کے لیے پندیدہ نہیں اور اس کے لیے اس حدت سے متعلق ہو گا جی نہیں۔ ان کے حقوق و احوال میں سے غالب یہ ہے کہ وہ غروں میں غسل کرتے تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حدت (بے وضو) کا پھر یہ حکم ہے: "انہ یحبس کے اس کا قریب زیادہ ہوتا ہے اور ہر وقت وضو کرنا شاق ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وَلَا تَجْنِبُوا إِلَّا الْغَیْبَ یعنی نہ چھوڑنا اور بے ہولکایت کرنا ہے۔ جب مسجد میں جہنمی حالت میں ٹھہرنا جائز نہیں تو یہ یاد رکھنا ہے کہ اس کے لیے قرآن کریم چونکہ اس میں قرأت کرنا بھی جائز نہ ہو، کیونکہ اس کی زیادہ حرمت ہے۔ اس کا حریہ بیان سورہ فاتحہ میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 12۔** ہمارے علماء کے نزدیک قرأت قرآن سے جہنمی کو روکا جائے گا مگر یہ کہ تھوڑی سی آیت تھوڑے لیے پڑھی جائیں (مثلاً قرآن کی نیت سے نہ ہوں)۔

مولیٰ بن عقبہ نے تابع سے انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اصحیٰ اور حاکم قرآن میں سے کوئی چیز نہ پڑھے" (۱)۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد قلعنی نے سفیان بن عیینہ سے روایت کیا ہے کہ وہ جہنمی مردوں میں عبد اللہ بن عمرؓ کی علی کے سلسلہ سے روایت کی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت قرآن سے کسی کو نہیں روکتے تھے مگر یہ کہ وہ جہنمی ہوتا۔ سفیان نے کہا: مجھے شعبہ نے کہا: میں نے اس سے بہتر حدیث بیان نہیں کی۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے فرمایا: حدیث محمد بن ابی رعد، ثابت بن جعفر، حدیث شعبہ بن عمرو بن مروہ۔ پھر اس کی بھی معنی حدیث سے روایت کی۔ یہ مندرج ہے۔ حضرت ابن عباسؓ میں عبد اللہ بن رواحہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنمی حالت میں ہر ایک کو قرآن پڑھنے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو ابو داؤد قلعنی نے نقل کیا ہے۔ عمرہ سے مروی ہے فرمایا: "امین رواحہ بنی یثرب سے یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے بھروسے پھر وہ اپنی اس لونڈی کے پاس گئے اور جو روئے ایک کو نہ میں بھی پھر اس سے جو حدیث کی کہ اس کی عادت گھبراہٹی اس نے اپنے بھروسے نہ پایا۔ ان کی بیوی بھی باہر تھی تو اسے اپنی لونڈی پر پایا وہ اپنے کمرے میں لوٹ آئی۔ وہاں سے پھر اٹھئی اور

نکل پڑی، اتنی دیر میں حضرت ابن رواحہ فارغ ہو چکے تھے وہ اسے ملے جب کہ وہ چھری اٹھائے ہوئے تھی۔ ابن رواحہ نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ اس نے کہا: یہ کیا ہے؟ اگر میں تجھے ایسی حالت میں پانی جس میں پہلے میں نے تجھے دیکھا تھا تو میں تیرے کہنے محوں کے درمیان یہ چھری مانتی۔ ابن رواحہ نے کہا: تو نے مجھے دیکھا تھا؟ اس نے کہا: میں نے تجھے کوئی چیز دیکھ تھا۔ حضرت ابن رواحہ نے کہا: تو نے مجھے نہیں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ ہم جس سے کوئی قرآن پڑھے جب کہ وہ ہنسی ہو۔ بیوی نے کہا: تو پڑھ (و قرآن نہیں پڑھی ہوئی تھی) حضرت ابن رواحہ نے قرآن کی جگہ یہ اشعار پڑھ دیئے:

اتقان رسول الله ينشئو كتابه  
لن ياتهم بعد العنق فقتلوا به  
موشاة أن ما قال واقم  
يبيت بجان جنبه من فراسه  
إذا شئت فقل بالثوب الضابط

ہمارے پاس رسول اللہ تشریف لائے جب کہ وہ کتاب کی تلاوت کرتے تھے جس طرح غریبوں ہوتی ہے ہماری مگر ان کے بعد آپ واریت لے کر آئے ہمارے دل تعجب رکھتے ہیں کہ جو آپ نے فرمایا ہے وہ یقیناً واقع ہونے والا ہے، وہ اپنے سر سے جدا ہو کر رات گزارتا ہے جب کہ سر تکین پر ستر بھاری ہوتے ہیں۔

حضرت ابن رواحہ کی بیوی (بجھڑکی کہ یہ قرآن ہے یا اشعار ہیں) نے کہا: میں اللہ پر ایمان لاتی اور میں نے آنکھ کو جھٹایا۔ صحیح ابن رواحہ رسول اللہ کے پاس گئے اور پناہ دات کا واہد ذکر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس پڑے حتیٰ کہ آپ کی واہد میں مبارک کی ہر ہو گئیں۔

**مسئلہ نمبر 13**۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **خُذْ ثِيَابَكَ** اللہ تعالیٰ نے نماز سے منع فرمایا ہے غسل کرنے کے بعد اور اغتسال کا معنی معقول ہے اور عربوں کے نزدیک اس کا لفظ معلوم ہے اس سے مراد غسل پر پانی کے ساتھ ہاتھ ملانا ہے اسی وجہ سے عربوں نے اپنے قول غسل الثوب اور اغتسل علیہ لباس وغیرہ میں فرق کیا ہے جب یہ ثابت ہو گیا تو ہونے کے علم کا جنسی کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ صرف اپنے جسم پر پانی اندر لے کر اسے پانی میں غوطہ کھائے اور جسم کو ملے نہیں۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جسم کو نہ بغیر غسل کا ہی نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی کو اغتسال کا حکم دیا ہے جس طرح وضو کرنے والے کو چہرہ اور ہاتھ دھوئے کا حکم دیا ہے اور متوجہی کے لیے کوئی چادر نہیں کہ وہ اپنے ہاتھ پانی کے ساتھ اپنے چہرے اور ہاتھوں پر ملے، اسی طرح نبی آدمی کا جسم اور اس کا سر متوجہی کے چہرہ اور ہاتھوں کے عمر میں ہے۔ یہ حرنی کا قول ہے اور اس کا اختیار ہے۔ ابو الفرج عمرو بن محمد مالکی نے فرمایا: یہ غسل کے لفظ سے معقول ہے۔ کیونکہ لغت میں اغتسال باب اغتسل ہے اور جس نے اپنے ہاتھوں کو جسم پر نہیں مارا اور جس نے صرف پانی اندر لیا اور ہاتھ کو جسم پر نہیں مارا تو وہاں زبان اسے غسل کرنے والا نہیں کہتے بلکہ اسے پانی کو اندر ملنے والا اور پانی میں غوطہ کھانے والا کہتے ہیں۔ فرمایا: اسی معلوم پر ہی کہ ہم سے آثار مروی ہیں، فرمایا: ہر مال کے نیچے نہایت ہوتی ہے جس تم اپنے بالوں کو دھو کر اپنی حال کو صاف کرنا (۱)۔ فرمایا:

انقاد (صاف کرنا) نہیں ہوتا مگر اس پر پانی نہ رانے کے ساتھ جو یہاں کہ ہم نے ذکر کیا ہے

میں کہتا ہوں: حدیث سے جو استدلال کیا گیا ہے اور اعتبار سے جنت نہیں (اک) اس کی جہول میں محاسن کی کمی سے  
مذہبوں میں مصیبت نے کہہ دیا انفقوا البشیرۃ سے مراد شرملاؤ، موصلاؤ۔ سے صاف کرنا ہے۔ البشیرۃ سے مراد شرملاؤ ہے۔ اس  
درباب سے تہذیب کا حدیث کی تفسیر میں اس مصیبت سے روکا گیا نہیں دیکھا۔

(۲) اس حدیث کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس میں فرمایا یہ حدیث ضعیف ہے۔ اسی طرح ابن اسحاق  
روایت میں ہے اور ابوالولیٰ کی روایت جو ان سے مروی ہے اس میں حدیث میں وہی ضعیف راوی ہے اور اس کی حدیث منکر  
ہے نہیں حدیث سے استدلال ساقط ہوا اور صرف زبان (اخت) پر اعتماد باقی رہ گیا جس طرح کہ ہم نے بیان کیا ہے اور اس  
کی تفسیر قبول کرتے ہیں جو حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشاب کر  
دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی ٹھکانے اور پیشاب کے چھپے بہا دیا اور اسے دھویا نہیں (۱)۔ یہ حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور  
اسی طرح ابن قسطنطین حدیث میں ہے۔ ابن دہب سے مروی ہے۔ ابن دہب سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک  
بیمار سے نمہ دھوئی کے لیے پانی بہا اور پانی میں غوطہ کھانا تھا ہے جب کہ پانی پور سے نسم پر پہنچ جاتا اگرچہ ہاتھوں سے  
نہ بھی ملے کیونکہ حضرت سیمت اور حضرت عائشہ کی حدیث کی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کے متعلق یہی حکم صادر کرتی ہے ان کی  
اعتاد یہ کہ حدیث سے روایت کیا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی بہا ہے تھے۔ محمد بن عبد القاسم نے بھی یہی کہہ ہے۔  
اور اہل حق نے اس کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔ فرمادہ ہاتھوں کو غسل میں محمد پر پھیرنے  
کا حکم دیا کیونکہ دوست ہے جو ہاتھوں کو نہیں پھیرتا اس کے جسم کے اس حصہ تک پانی نہ پہنچے جو کہ تک پانی پہنچا۔ واجب تھا۔  
اسی امر نے کہا: تعجب ہے اور اہل حق پر جس سے صاحب مذہب سے روایت کیا ہے کہ ہاتھوں کے بغیر غسل نہیں ہوتا،  
حالانکہ وہ مالک نے یہ بھی لکھا کہ ہے نہ تحریر کیا یہ ابو حنیفہ کے امام میں سے ہے۔

میں لکھا ہوں یہ امام مالک سے تصدیقایت کیا گیا ہے۔ مروان بن محمد طبری نے کہا: جب کہ اسامی دلوں میں انھیں  
بے اثر کرتے ہیں۔ میں نے مالک بن انس سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جس نے پانی میں نمہ نہا جب کہ وہی تھا اور  
اس نے وضو نہیں کیا تھا۔ امام مالک نے فرمایا: اس کی نماز ناگہی۔ ابو عمر نے کہا: اس روایت میں ہے کہ اس نے نہا تھو سے نمہ  
کو اتر دیا وضو جب کہ امام مالک کے نزدیک غسل جائز ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے۔ غسل جائز نہیں کی کہ وہ  
نہم کو ملے۔ انہوں نے پھر سے اور ہاتھوں کو دھوئے پر قیاس کیا ہے۔ اور جماعت کی جنت یہ ہے کہ جس نے اپنے اوپر پانی  
انقلیہ دیا اس نے غسل کر لیا۔ عرب کبھی میں بارش نے مجھے غسل دیا۔ حضرت عائشہ اور حضرت سمیرہ خدیجہ نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ بیان فرمایا تو انہوں نے اسے کھڑا کر نہیں فرمایا۔ شرملاؤ جب ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ روتے۔ کیونکہ وہ  
ملنے کی طرف سے مراد بیان کرتے والے ہیں اگر آپ نے نہ روتا۔ ہوتا تو آپ سے قول دیا جیسا کہ پانی نہا تھو دلوں



غالب کر موقوف ہے اور سر پر چھوڑا تھا موقوف ہے جس کے علاوہ فاضل کا سرچہ اور آپ سید محمد کا دفتر موقوف ہے۔ دوسرے نے کہا: اس میں کوئی تعجب نہیں کہ عرب زبان میں ایک دفعہ ملے ایک دفعہ پانی انڈیلے اور ایک دفعہ پانی بہانے سے فاضل شہ کیا جاتا ہے جب ایسا ہے تو کوئی مانع نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وضو میں اپنے ہندو کو پانی کے ساتھ اپنے چہروں پر ہاتھوں کو مگر نہ کے مکلف کیا ہو اور یہ اس کا فاضل ہو اور وہ فاضل جنابت اور نجس میں اپنے جسموں پر پانی بہا دینے کا مکلف ہو اور یہ اس کا فاضل ہو جو سنت کے مع حق ہو اور لغت سے خارج نہ ہو اور ان دونوں امروں میں سے ہر امر میں نفس اس ہو ایک کو دوسرے کی طرف لوٹنا واجب نہ ہو، کیونکہ قیاساً اصول کو ایک دوسرے کی طرف نہیں لوٹا یا جاتا۔ اس میں علاوہ امت کا کوئی اختلاف نہیں قیاساً اصول پر فروغ کو لوٹا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** حضرت میمونہ اور حضرت عائشہ کی حد بیٹ اس گورہ کرتی ہے جو شعبہ مولیٰ ابن عباس نے حضرت ابن عباس سے رواایت کیا ہے کہ جب وہ غسل جنابت کرتے تھے تو اپنے ہاتھوں کو سات مرتبہ اور اپنی شرمگاہ کو بھی سات مرتبہ دھوتے تھے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ: یا غازی! پچاس فرض تھیں، غسل جنابت سات مرتبہ تھا، کپڑے سے چھشاب کا دھونا سات مرتبہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بارہ سال کرتے رہے حتیٰ کہ پانچ غمازیں دیکھیں، غسل جنابت ایک مرتبہ اور کپڑے سے چھشاب کو دھونا بھی ایک مرتبہ دیکھا۔ (۱) ابن عبد البر نے کہا: اس حد بیٹ کی سند ابن عمر سے ہے اور ابن عباس سے چھشاب اور لیسن ہے۔ اگرچہ ابوداؤد نے اس کو نقل کیا ہے اور اس سے پہلے شعبہ مولیٰ ابن عباس مروی ہے اور شعبہ قویٰ شکی سے۔ حضرت عائشہ اور حضرت میمونہ کی حد بیٹ ان دونوں احادیث کو رد کرتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 15۔** جو اپنے جسم پر اپنے ہاتھ مار سکتا ہو تو کمزور ہے، کہا: غریب والا شخص اس کے جسم پر ہاتھ مارے گا۔ کپڑے کے ساتھ اس کے جسم کو ملے۔ اور ”او ایچ“ میں ہے جہاں تک اس کے ہاتھ پہنچے ہوں وہاں تک ہاتھوں کو گزاردے پھر دلی بہرے یہ رکن کہ اپنی داس تک پہنچے جائے جہاں تک اس کے ہاتھ نہیں پہنچے تھے۔

**مسئلہ نمبر ۶۵:** جتنی آدمی کا اپنی رازمی میں خلل کرنا۔ اس میں امام مالک کا قول مختلف ہے۔ اس مقام نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: یہ اس پر واجب نہیں ہے۔ اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے اس پر رازمی کا خلل واجب ہے۔ ابن عبدالحکم نے کیا: امام مالک سے نزدیک یہ محبوب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ غسل نہایت میا اپنے بالوں کا خصال کرتے تھے اور یہ عام ہے اگرچہ اس میں ظاہر سر کے بالوں کا خلل ہے۔ غناء کے سبب دو قول ہیں۔ معنی کے اعتبار سے غسل میں پورے جسم کو ٹھیکرنا واجب ہے اور رازمی کے نیچے کی جگہ جس جسم میں سے ہے پس اس تک پانی کا پہنچانا واجب ہے اور بالجمہ۔ اس کو لٹاؤ واجب ہے فرض طہارت مغزئی میں بالوں کی طرف منحنی ہوا، کیونکہ وہ تخفیف پر مبنی ہے بدل کی نیابت کی ضرورت نہیں اسی وجہ سے غصین پر مسج جائز ہے لیکن غسل میں جائز نہیں۔ میں کہتا ہوں نبی کریم کا یہ قول اس کی تائید کرتا ہے: ”ہر بال کے نیچے نہایت ہے“ (۲)۔

**مسئلہ نمبر 17۔** ایک قوم نے مہالذ کیا اور تاک میں پانی ڈالنے کو واجب قرار دیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **خُفِّیْ قَتْلَہُ** ان علماء میں سے امام ابوحنیفہ بھی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ تاک اور نہ چروہ سے ہیں ان کا حکم چروہ کے ظاہر کا حکم ہے، جیسے رخصا اور بیہوشی ہے۔ جو کھلی کرنے اور تاک میں پانی ڈالنے کو ترک کرے گا وہ نماز پڑھے گا تو وہ نماز ادا وہ کرے گا جس طرح جو شخص اعضا کو دھوئے وقت کوئی جگہ دھوئے سے چھوڑ دیتا ہے۔ لیکن وضو میں جو کھلی اور تاک میں پانی ڈالنے کو ترک کر دے اس پر اعاذ نہیں۔ امام مالک نے فرمایا: کھلی کرنا اور تاک میں پانی ڈالنا نہ جنابت میں فرض ہیں، نہ وضو میں، کیونکہ یہ دونوں بھیجیں پوشیدہ ہیں پس ان کا دھونا واجب نہیں جس طرح جسم کے اندر کے حصہ کو دھونا واجب نہیں۔ اسی وجہ سے محمد بن جریر طبری، لیث بن سعد، ازازی اور تابعین کی ایک جماعت نے بھی کہا ہے۔ ابن ابی لیلیٰ، احمد بن ابی یوسف، ابن کبانہ یہ دونوں وضو اور غسل میں فرض ہیں۔ یہ اصحاب امام احمد بن حنبل اور بعض اصحاب داؤد کا قول ہے۔ زہری اور عطاء سے اس قول کی تکمیل مروی ہے۔ امام احمد سے یہ بھی مروی ہے کہ کھلی کرنا سنت ہے اور تاک میں پانی ڈالنا فرض ہے۔ بعض اصحاب داؤد نے یہ بھی کہا ہے۔ دوران علماء کی محنت جو ان کو واجب نہیں کہتے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کھلی اور تاک میں پانی ڈالنے کا ذکر نہیں کیا اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اسے واجب کیا ہے اور نہ تمام علماء کا اس امر پر اتفاق ہے۔ اور اگر بعض صرف ان صورتوں میں ثابت ہوتے ہیں۔ اور جنہوں نے ان دونوں کو واجب کیا، انہوں نے آیت کریمہ اور قائلین **وَجَزَّ قَتْلَہُ** (امائدہ: 6) سے دلیل پکڑی ہے، جو جرح دھونے میں ایک میں واجب ہوتی ہے اور دوسرے میں بھی واجب ہوتی ہے اور نبی کریم ﷺ سے کوئی محفوظ نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے کھلی اور تاک میں پانی ڈالنے کو وضو میں یا غسل جنابت میں ترک کیا، وجوب کر رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرما اور فقہاء اس کی مراد کو بیان کرنے والے ہیں اور جنہوں نے کھلی اور تاک میں پانی ڈالنے میں فرق کیا ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ کے غسل سے دلیل پکڑی ہے کہ آپ ﷺ نے غسل نہ کیا لیکن اس کا حکم نہیں دیا اور آپ ﷺ کے افعال مستحب ہیں واجب نہیں مگر دلیل کے ساتھ اور تاک میں پانی ڈالنے کا غسل کیا بھی ہے اور اس کا حکم بھی دیا ہے اور آپ ﷺ کا حکم ہمیشہ واجب پر دلالت کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 18۔** ہمارے علماء نے فرمایا: غسل جنابت میں نیت کرنا ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **خُفِّیْ قَتْلَہُ** نیت کا نقصا کرتا ہے۔ یہی قول امام مالک، امام شافعی، امام احمد، احناف اور ابو ثور کا ہے۔ اسی طرح وضو اور تیمم میں بھی نیت کرنے کا حکم ہے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **وَعَلَّا أَجْرُہُا** (البقرہ: ۱۷۷) سے دلیل پکڑی ہے اور انہوں نے اس کی دلیل کا نتیجہ حاصل کیا ہے اور ان کا مطلب قرب الی اللہ کی نیت کرنا ہے اور مومن بندوں پر جو اللہ نے فرض کیا ہے اس کی نافرمانی کا ظہر کی رضا کے لیے ارادہ کرتا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: **اِنَّا اَصْحَابُ الْاِصْبَالِ** (۱) اور یہ عمل ہے۔ اور نبی کریم ﷺ نے کہا: بطور نیت کے وضو اور تیمم جائز نہیں۔ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: پانی کے ساتھ جو طہرہ رت حاصل کی جاتی ہے وہ بطور نیت کے بھی جائز ہے اور تیمم نیت کے ساتھ جائز ہے۔ انہوں نے اس کو نجاست کے لڑاؤ پر قیاس کیا ہے کہ وہ بالائے طہرہ ہے۔

نبوت کے جنونی اور کچڑ ہوست دور کی جائے تو دود پاک ہو جاتے ہیں۔ اس کو سید بنی مسلم نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 19**۔ بی بی کی رو سے مقدور جس سے قتل کیا ہوئے امام، ملک نے لیکن شہاب سے انہوں نے غزوہ

سے انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسلسل جنابت ایک طرف سے نہ کرتے تھے (۱)۔ الفقہی را کے سکون اور حرکت کے ساتھ ہے۔ اس وجہ سے کہا: الفقی لکڑی کا ایک برتن ہے۔ اسی شہاب کہتے ہیں اس میں پانی اُفتد ط آتے تھے جو پانی امیہ کے اقتصاد تھے۔ محمد بن یحییٰ اعشی نے الفقی کی تفسیر تین صراح سے کی ہے اور یہ پانی اقتد میں اور فرمایا: پانی میں نبی کریم ﷺ پہلے کے بارود نہ آتے ہیں اور صحیح قسم میں ہے سفیان نے فرمایا: الفقی، نمکین صراح ہیں۔ حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ پہلے ایک م کے ساتھ وضو کرتے تھے اور ایک صراح سے لے کر پانی م پانی سے غسل کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے ”پانی م کا ایک سے غسل کرتے تھے اور ایک کلوک سے وضو کرتے تھے“ (۲)۔ یہ حدیث مخصوص کس اور وزن کے بغیر پانی کے کم استعمال کے استحباب پر دلالت کرتی ہیں۔ انسان اتنا پانی استعمال کرے جو اسے کفایت کرے اور زیادہ پانی استعمال نہ کرے کیونکہ زیادتی میں اسراف ہے اور اسراف مذموم ہے اور امانت کا مذہب زار و بانی کا استعمال کرنا سے اور یہ شیطان کی طرف سے ہے۔

**مسئلہ نمبر 20۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ كُنْتُمْ قَاطِعِي أَوَّلَىٰ سِقْرِ** (الحجہ - یہ آیت تمہارے یہ حضرت

عبدالرحمن بن عوف کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ جنہاں اسحق بن علی جب کہ وہ رخصت تھے تو انہیں حیم کرنے کی رخصت دی گئی۔ پھر یہ عام لوگوں کے لیے ہو گئی۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کے نزول کا سبب غزوہ امریہ میں صحابہ کو پانی کا نہ ملنا تھا جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار ٹوٹ گیا تھا۔ اس حدیث کو امام مالک نے عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابن عمر کے سلسلے سے روایت کیا ہے۔ امام بخاری نے کتب التفسیر میں اس آیت کو عنوان بنایا ہے۔ پھر یہ حدیث ذکر کی گئی ہے حدیثا صحیحہ اشعیرنا عبد بن ہشام بن عمرو عن ابیہ عن عائشہ قالت حکمت فلا ذل لہا فبعثت المذنبین علی أنفسهم وعلیٰ مسلمیٰ طبہا رجالاً منضیت العلاء ولبسوا علی وخصوہ ولہ یجدوا ماء وصلوا وہم علی غیرہم وضو فاولئک اللہ فصال آیت التیمم (۳) یعنی حضرت عائشہ نے فرمایا حضرت اسامہ کا ہار ٹوٹ گیا (پھر حضرت عائشہ نے جاریہ ان سے لیا ہوا تھا) تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے لوگوں کو اس کی تلاش میں بھیجا، نماز کا وقت ہو گیا جب کہ وہ وضو کیے ہوئے تھے انہوں نے پانی نہ پایا پس انہوں نے بغیر وضو کے نماز پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے آیت التیمم نازل فرمائی۔

میں کہتے ہوں، اس روایت کے ذکر کی جگہ میں اس میں ہے کہ حضرت اسامہ کا ہاتھ۔ یہ امام مالک کی حدیث کے خلاف ہے۔ لسانی نے غلطی میں صحیح بن عمرو بن ابی علی کا ذکر کی روایت سے ذکر کیا ہے کہ حضرت مالک سے وہ حضرت اسامہ سے جاری کیا ہوا تھا حضرت مالک سے روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں، وہ ہمارے ہاں سے نوٹ کر کر گیا یہ دو مقام تھے جس کو انھوں نے کہا جاتا تھا۔ اسے مکمل حدیث ذکر کی۔ اس روایت میں بشام سے مروی ہے کہ ہمارے حضرت اسامہ کا ہاتھ اور حضرت

عائشہ نے ان سے جاری کیا ہوا تھا۔ یہ امام مالک کی حدیث کا بیان ہے، کیونکہ انہوں نے فرمایا: حضرت عائشہ کا ہار گر گیا تھا۔ اور بخاری کی حدیث میں ہے: ۱۰۰ ہار کا گم ہو گیا تھا۔ اس میں ہے کہ اس جگر کو اصل صل کیا جاتا تھا۔ ترجمہ میں ہے یہ حدیث اس طرح ذکر کی ہے حدیثنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشہ عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمر عن عائشہ انھا سقطت خلایقھا لیلة اذ ہواہ فارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً من طلبیہا۔ یعنی حضرت عائشہ کا ہار لڑا اور انابواہ میں گر گیا آپ نے اس کی تلاش کے لیے دو آدمیوں کو بھیجا۔ اس روایت کو جہشام سے مروی ہے ہار کی نسبت حضرت عائشہ کی طرف ہے لیکن حدیث سنائی کی وجہ سے یہ اضافات مستحضر ہے اور مکان کے بارے میں فرمایا: وہ لا یرواہ تھا جیسا کہ امام مالک نے فرمایا ہے لیکن اس میں بغیر ملک کے ہے اور امام مالک کی حدیث میں فرمایا: ہم نے وہ اونٹ اٹھایا جس پر میں فحشی جو ہم نے ہار اس کے نیچے پایا۔ بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ہار پایا۔ ان تمام روایات کا معنی صحیح ہے۔ محدث اور قتادہ کے بارے میں نقل کرنے والوں کا اختلاف نہیں ہے اور نہ جگہ میں اختلاف ہے جو حدیث میں تصریح کا باعث ہوا اور نہ یہ حدیث کو کمرور ہے، کیونکہ حدیث سے متفقہ اور مرویہم کا نزول ہے اور روایات قتادہ (ہار) کے بارے میں ثابت ہیں۔ رہا امام ترمذی کی حدیث میں یہ قول کتاب نے دو آدمی اس ہار کی تلاش میں بھیجے۔ بعض علماء نے فرمایا: ایب اسید بن خضیر تھا۔ شاید بخاری کی حدیث میں الرجال سے مراد یہی دو شخص ہوں اور انہیں جمع کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہو، کیونکہ جمع کا حکم از کفر دشمن ہے یا ان دو کے چھپے کسی اور کو بھیجا ہو پس لفظ کا اطلاق صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔ وہ گئے انہوں نے تلاش کیا تو انہیں کوئی چیز نہ ملی جب وہ واپس آئے تو انہوں نے اونٹ کو اٹھایا تو وہ ہار اس کے نیچے سے پایا۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ذمہ لگے وہ پھیل گئے پھر وہ جنابت سے دو چار ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی تکلیف کا ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ اس کے خلاف نہیں جو ہم نے ذکر کیا ہے، کیونکہ صحابہ کرام کو فروعات میں ذمہ لگے تھے جن سے وہ واپس آئے تھے، کیونکہ ان میں جنگ ہوئی تھی تو صحابہ نے شکایت کی اور ارشاد فرمایا کہ تم ہار آؤ آیت نیم نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: ہار کا گم ہونا حتی مصطلق کے فردہ میں تھا یہ اس کے قول کے مخالف نہیں جس نے کہا کہ سر سخی کے فردہ میں یہ معاملہ پیش آیا تھا، کیونکہ یہ ایک عقزہ ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی مصطلق کا فردہ شعبان قتادہ میں لڑا تھا جیسا کہ علی بن ابی طالب اور عمر بن عبد اللہ نے کہا ہے اور حدیث پر حضرت ابوذر غفاری کو مقرر فرمایا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: حضرت سمیہ بنت عبد اللہ اللیلی کو حدیث پر مقرر فرمایا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی مصطلق پر حملہ کیا تھا جب کہ وہ حملہ کرنے والے تھے۔ وہ پانی پر تھے جس کو امر بسمع کہا جاتا تھا یہ قہر کی طرف سے تھا جو معاملہ سے متصل ہے پس آپ نے قتل کر دیا جن کو قتل کر دیا اور ان کے بچوں اور عورتوں کو قید کر لیا اور اس دن مسلمانوں کا شہادہ اہل بیت سے حاصل ہوا۔ نبی مصطلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جمع ہوئے تھے اور انہوں نے آپ کا ارادہ کیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ ان کی طرف لٹکے اور انہیں پانی پر ملے۔ یہ حکم کے خلاف اور اس کے سبب یہ احادیث وارد ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: سورہ مائدہ کی آیت نیم ہے اس کا بیان آگے آئے گا۔ ابو عمر نے کہا: اللہ تعالیٰ نے آیت نیم نازل فرمائی اور یہی آیت وضو ہے جو سورہ مائدہ میں ہے یاد آیت حم سورۃ

انسان دماغ سے اپنا دوا بخور کے علاوہ، ہر چیز کو نہیں ہے اور یہ دونوں آنتیں ملتی ہیں۔

**مسئلہ نمبر 21۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَمْرُھُنَّ فِیْ مَرَضِھِمْ مِمْرُ اَوْ بَدَنِ کَاھِ اَعْتَدَ اَللّٰہُ لَہٗ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ وَّجَدَہٗ اَوْ شَدَّوْکَیْ حُرْفٍ جَلَّ جَانًا ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں زیادہ اور کمزور۔ جب مرض اتنی سخت ہو کہ پانی کی ٹھنک کی وجہ سے موت کا اندیشہ ہو یا جس بیماری کی وجہ سے جراثیم لاحق ہوں پانی کے استعمال سے موت کا خطرہ ہو یا بعض اعضاء کے ضیاع کا خوف ہو تو پانچ درجہ تکم کر رکھنا ہے مگر حسن اور عطا سے مروی ہے کہ وہ طہارت حاصل کرے اگرچہ نیت بھی ہو جائے۔ یہ مردود ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ مَا جَعَلَ عَلَیْکُمُ فِی الدِّیْنِ مِنْ شَیْءٍ خَافٍ (الحج: 78) (اور نہیں رکھی اس نے تم پر دین میں کوئی شئی) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَشْفِقُوا عَلَیْکُمْ۔

دار قطن نے معبد بن جبر نے انہوں نے حضرت ابن عباس سے: **قُرْآنُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ غُلِي سَخِرَ** کے تحت روایت کیا ہے کہ جب آدمی کو فتنہ کے رستے میں رُغم لگے اور پھر وہ اپنی ہوجائے، پھر اسے خوف ہو کہ غسل کرے گا تو فوت ہو جائے گا (۱) تو تم کلمہ کر لے۔ معبد بن جبر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایمان کی مرہض کو رخصت دینی گئی ہے۔

حضرت عمرو بن العاص نے حکم لیا تھا جب آپس سردی کی شدت سے جاک ہوئے کا خوف ہوا تھا ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نہ غسل کا حکم یا تھا اور نہ مادہ کا حکم یا تھا۔ اور اگر مرض تھوڑی ہو کر اسے پانی کے استعمال سے مرض کے عید اہو نے باز رہنے یا فرج کے آیت فیک ہونے کا اندیشہ ہو تو بالاجماع ایسے لوگ بھی حکم کریں۔ ابن علی نے کہا میں نے بھی محفوظ کیا ہے (2)۔

میں کہتا ہوں: الہامی نے اس میں اختلاف اُکرا کر ہے۔ قاضی ابو الحسن نے کہا: جیسے صحیح فسخ کو نزلہ یا بخار کا اندیشہ ہو اور اسی طرح مریض کو مرض کی زیادتی کا اندیشہ ہو۔ امام ابو حنیفہ نے اس کی مثل کہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: پانی کے ہوتے ہوئے نیم ب نہ کر نہیں مگر اسے کھف ہوئے کا اندیشہ ہو تو مجھ پر ہے۔ یہ قاضی ابو الحسن نے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ ابی عری نے کہا: امام شافعی نے کہا: مریض کے لیے جسم سہل نہیں ہے مگر جب کھف ہوئے کا خوف ہو، کیونکہ مرض کی زیادتی متحقق نہیں ہے، کیونکہ مرض زیادہ ہو جاتی ہے اور کبھی زیادہ نہیں ہوتی۔ تحقیق فرض کو مشکوک خوف کی وجہ سے ترک کرنا جائز نہیں۔ ہم نے کہا: آپ کے قول میں تناقض ہے آپ نے کہا: سردی سے کھف ہوئے کا خوف ہو تو تیمم کر لے، جس جس طرح کھف ہوئے کے خوف سے تیمم سہا ہے اسی طرح مریض کا خوف تیمم کو سہا کر دے، کیونکہ مرض سے بھلا ضروری ہے جس طرح کھف سے بچاؤ ضروری ہے۔ فرمایا: امام شافعی پر تعجب ہے فرماتے ہیں: اگر پانی اپنی قیمت سے ایک حصہ (دانہ) زائد پر ملے تو اس کا خریدنا لازم نہیں تاکہ مال محفوظ رہے اور اسے تیمم کرنا لازم ہے جب کہ جہاں اسے اپنے بدن پر مرض کا خوف ہے۔ یہ ان کا ایدہ تھا میں نے نہیں کھتا اور مست (جو 3)۔

میں کہتا ہوں: قیصری ابو عمر عبد الرحیم نے اپنی تفسیر میں امام شافعی کا صحیح قول لے کر کہا ہے۔ وہ مرض جس کے لیے ہم سہاگ ہوتے ہیں اسے اس میں روح کے فوت ہونے یا بعض امضاء کے خاتم ہونے کا خوف ہوا اور وہ پانی استعمال کرے۔ اور اگر





حضرت نجم کے جواز پر دلیل کتاب و سنت ہے جب کہ نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو جب وہ پانی کی طرف جائے۔  
کتاب اللہ میں یہ ارشاد ہے: **أَوْجِبْنَاكَ أَحَدًا قَدْ نَفَخْنَا فِيهِ نَفْسًا يَتِيمًا** یعنی تہم جب پانی نہ پائے تو تہم کرے۔ اس پر تفسیری  
محدثان نے نص ۱۱۱ کی انہوں نے کہا: نَفَخْنَا کے وجوب میں ظن قطعی ہے، کیونکہ حضرت میں پانی کا عدم ۱۱۲ اور غدر ہے اور نَفَخْنَا میں دو  
قول ہیں۔

میں کہتے ہیں: ہمارے اصحاب نے اس شخص کے بارے میں اسی طرح واضح فرمایا ہے جو حضرت میں تہم کرتا ہے۔ جس کی  
جب وہ پانی پالے گا تو وہ نماز کا اعادہ کرے گا؟ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ وہ نماز کا اعادہ نہیں کرے گا اور یہی صحیح ہے۔  
ابن حبیب اور محمد بن عبد الحکم نے فرمایا: وہ ادا کرے گا۔ یہ ابن المنذر نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور ولیہ نے ان  
سے روایت کیا ہے کہ وہ غسل کرے اگرچہ سورج طلوع ہو چکا ہے۔

اور علی سنت تو اس میں بخاری کی روایت ہے جہاں انہوں نے ابوالجہم بن حارث صحابہ انصاری سے روایت کی ہے فرمایا: یہی  
کریم ﷺ پر عمل کی طرف سے آئے انہیں ایک شخص ملا اس نے آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے اسے سلام کا  
جواب نہ دیا یعنی کہ آپ ﷺ پر ایسا ہوا ہے اور ہاتھوں پر سح کیا پھر اسے سلام کا جواب دیا (۱)۔ اس کو مسلم نے بھی نقل کیا  
ہے، اس میں حضرت کا لفظ نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے حضرت ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا ہے اس میں ہے: **رَدَّ عَلَيَّ الرَّجُلُ  
السَّلَامَ**۔ یعنی پھر اس شخص پر سلام ادا کیا اور فرمایا: ”مجھے تجھ پر سلام دلانے سے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر میں بلا نیت تھا“ (۲)۔

**مسئلہ نمبر 24**۔ **عَنْهُ تَقَالِي** کا ارشاد ہے: **أَوْجِبْنَاكَ أَحَدًا قَدْ نَفَخْنَا فِيهِ نَفْسًا يَتِيمًا**، **النَّفْسُ** کا اصل معنی زمین کی پست جگہ  
ہے اور اس کی جمع العظام یا اولاد ہوتا ہے، اسی وجہ سے غوغا و شغب کہتے ہیں۔ عرب قضا و حاجت کے لیے پست جگہ کا  
تقدیر کرتے تھے تاکہ لوگوں کی نظروں سے چھپ جائے۔ انسانی سے نکلنے والے حدیث کو بھی اتصال کی وجہ سے انصاف کہتے  
ہیں۔ غلطی ۱۱۳ میں یغوغا ہوتا جاتا ہے زمین میں کوئی چیز غائب ہو جائے۔ زہری نے اسے اسطیض سے مشتق کیا ہے۔ یہ  
اشکان ہے کہ اس کی اصل الغبہ ہو پھر تحریف کی گئی ہو۔ الغوغا کی دوا کو یاہ سے بدل دیا گیا۔ جس طرح لاجول میں لاجول آتے  
ہیں۔ اور ارشاد معنی ۱۱۴ ہے: **عَنْهُ تَقَالِي** مریض ہو یا سفر پر ہو اور تم میں سے کوئی پانہ نہ سے آئے تو تہم کرے جس تہم کا موجب جب  
حدث ہے نہ کہ مرض اور سفر۔ جس پر حضرت میں تہم کے جواز کی دلیل ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے بلکہ اس میں صحیح یہ ہے کہ یہ اصل  
نظر کے نزدیک اپنے معنی میں ہے۔ ”تو“ کا جانا معنی ہے اور دوا کا اپنا معنی ہے۔ بیان کے نزدیک حذف پر ہے۔ معنی یہ ہے کہ  
اگر تم ایسے مرض میں مبتلا ہو جس میں تم پانی کو چھونے پر قدرت نہیں رکھتے یا سفر پر ہو اور پانی نہ پاؤ گے تو تم میں پانی کی ضرورت ہو۔

**مسئلہ نمبر 25**۔ **الْفَتْحُ** کا لفظ طہارت معنی کو توڑنے والے تمام احوال کو شامل ہے۔ ملاہ کا ان احوال کے صحر  
میں اعتکاف ہے۔ ان کے بارے میں محدث و قول جو کہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ ان کی تین اقسام ہیں، ۱۱۵ سے مذہب میں ان میں  
کوئی اعتکاف نہیں ہے (۱) عقل کا زائل ہونا (۲) جسم سے مادہ خارج ہونے والی اشیاء (۳) عورت کو چھونا۔ اور امام ابو حنیفہ



کے نزدیک محمد سے جو بجااست قاطع ہوتی ہے۔ امام صاحب مخرج کی رعایت نہیں رکھتے اور مسند میں بھی ناقص وضو نہیں سمجھتے۔  
 ہر راہ میں مصلحتی اور محمد بن عبد اللہ کے مذہب پر دو چیز جو مستطیل (شرکاء ہیں) سے قاطع ہیں۔ وہ بھی معارف کی رعایت نہیں کرتے  
 نور میں کیوں نہیں شہر کرتے ہیں۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو جانے کے کہ مسلمانوں کا جو معنی ہے کہ جس کی عقل، اطفال یا انہوں یا سکر  
 (نک) کی وجہ سے اہل سوچ نے اس پر وضو ہے اور نیکہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ دو دوسرے احداث کی طرف سے  
 ہے یا حدیث نہیں ہے یا نہ ہے۔ تمین اقول میں دو اطراف اور ایک راہ۔

طرف اول: اسلامی اور انیسویں کا خیال ہے کہ نیکہ حدیث ہے۔ دوسرے احداث کی طرف نیکہ ہر یہ زیادہ اس کی  
 وجہ سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ امام مالک کے قول کا مقتضی بھی یہی ہے کہ انہوں نے فرمایا وہ وضو نہ کرے مگر اس حدیث کی وجہ  
 سے جو فرار اور اس سے نکلے یا نیکہ کی وجہ سے۔ حضرت منوان بن عمار کی حدیث کا مقتضی بھی یہی ہے، اسالی و لا تھنی ہر تھنی  
 نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور تھنی نے اسے صحیح کہا ہے (۱) اور تمام سے ہاتھ میں اپنی وضو کی حدیث سے نہ رہیں مگر اس سے  
 روایت کیا ہے فرمایا میں منوان بن عمار مروی کے پاس آیا۔ میں نے کہا میں آپ سے نہیں پرسکے کہ وضو پوچھنے کے  
 لیے آیا ہوں۔ حضرت منوان نے فرمایا: ہاں میں ایک نظر میں تھا میں کہ میں نے فرمایا تھا آپ میں تھنی نے فرمایا  
 نہیں پرسکے کہ اس کے قصہ یا جب ہم پاؤں وضو نہ کریں۔ اب میں میں ہوں تو میں ان سے کہیں اور جب تم ہوں تو  
 ایک دن سے کہیں اور ہم پیشاب یا کو نہ اور نیکہ کی وجہ سے نہیں کہہ سکتے مگر یہ کہ یہ حدیث میں امام  
 مالک کے قول میں اختلاف، البطل اور البطل میں برابر کی ہے۔ علماء نے فرمایا: قریس یہ ہے کہ نیکہ جب فرمایا وہ اور علماء پر  
 غالب آجائے تو وہ حدیث ہوتی ہے نہیں کہ نیکہ کا بھی یہی قسم ہوا۔ حضرت علی بن عمر سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: "ابا جاس" آگھیں ہیں نہیں جب کوئی سو جائے تو وہ وضو کرے" (۲) یہ نظم عام ہے۔ اس کو امام مالک نے نقل کیا ہے۔  
 اور قاضی نے حضرت معاذ بن منیان کی حدیث سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

دوسری طرف: حضرت ابو موسیٰ اشعری سے مروی ہے۔ وہ روایت ہے کہ نیکہ کسی سال میں بھی حدیث نہیں ہے  
 ان کی کہ سونے والے کو نیکہ کے اوپر کوئی حدیث لاحق نہ جائے، کیونکہ وہ اس کے سپرد ہوتا ہے جو اس کی خواہش کرتا ہے جب وہ  
 سو جاتا ہے اس سے حدیث نہ نکلے تو وہ نیکہ نہ اٹھے اور نماز پڑھے۔ عبیدہ بن مسعود بن حبیب، اور اہل اور ایک روایت میں  
 محمود بن خالد سے یہ مروی ہے۔ یہود علم دان، اولوں اور ان کے مخالف ہیں۔ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ ہر سونے والا جو نیکہ  
 کی وجہ سے پھسل جاتا ہے اور اس کی نیکہ نہیں ہو جاتی تو اس پر وضو واجب ہے خواہ نیکہ کی حالت میں بھی ہو۔ یہی قول نہ ہری۔  
 عبیدہ بن خالد اور ایک روایت میں عبیدہ بن مسعود کا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا: آخر نیکہ کی پہلی پہلی کی طرف پر غالب نہ  
 فتنے کو امام مضر نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: وضو نہیں ہے مگر اس پر جو پہلو کے علی سو جائے یا سرین کے علی سو

جائے۔ امام شافعی نے فرمایا: جو بیٹھے ہوئے سو جائے اس پر وضو نہیں۔ اس کا وہب نے امام مالک سے سنی روایت کیا ہے۔ ان  
 اقوال میں سے صحیح امام مالک کا شہود مذہب ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک راتے مثلاً کی  
 نماز سے مشغول رہے آپ نے اسے سو کر گر یا بختی کہ تم مسجد میں سو گئے ابھریم یہ ارادہ نہ لیجھو سوتے پھر یہ ارادہ نہ لیجھو  
 ہمارے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے پھر فرمایا: ائلی زمین میں سے کوئی ایسا شخص جو تھوڑے سے عبادت گزار کا انکار کرے یا  
 ہو۔ اس حدیث کو امام حدیث نے روایت کیا ہے (۱) اور یہ لفظ بخاری کے ہیں اور استاد ابن کثیرؒ نے اس باب میں یہ  
 حدیث واضح ہے۔ رہا سماع میں امام مالک کا قول در حضرت صفوان بن عبد اللہ کا قول ابن کی حدیث میں ان کا مطلب یہ ہے کہ  
 ایسی بھاری نیند جو شخص پر چھوڑ دی ہو جائے۔ اس حدیث کی دلیل کی وجہ سے اور اس کے کم تکی اور ایث کی وجہ سے یہی صحیح  
 مناسب ہے۔ حضرت صفوانؒ کی حدیث کو صحیح نے مسخر سے انہوں نے مامم بن ابی النجود سے روایت کیا ہے اس میں انہوں  
 جگہ روایت کیا ہے (۲) اور قطعی نے کہا کہ وہی ابن مسمر کے لفظ ہیں انہوں نے اس حدیث میں اور یہی لفظ انہوں نے روایت کیا ہے۔  
 میں کہتا ہوں: اس کا صحیح امام ہے (۳) ہے۔ بخاری، مسلم اور دوسرے ائمہ نے اس سے احادیث روایت کی ہیں۔ اسی حدیث  
 حضرت صفوان سے اس شخص کا استدلال ساتھ ہو گیا جس نے کہا کہ نیند حدیث ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے۔ دارقطنی  
 نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے جب آپ سجدہ میں تھے حتیٰ کہ آپ نے فرسے لیے  
 پھر آپ اٹھے اور نماز پڑھی۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ تو سوتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وضو اس پر ہے جو بیٹھے  
 علی سو جائے جب وہ پہلو کے علی سو جائے تو اس کے مفاصل ذلیل ہو جائیں گے۔ ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے میں اس  
 میں منفر ہے اور یہ صحیح نہیں ہے (۴)۔ یہ دارقطنی کا قول ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ قول کہ "وضو اس پر ہے جو پہلو  
 کے علی سو جائے" (۵) یہ حدیث منکر ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کے علاوہ قتادہ سے کسی نے روایت نہیں کی اس کا اقتداء الی حدیث ایک  
 جو امت نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے اور انہوں نے اس میں سے کوئی چیز ذکر نہیں فرمائی۔ ابو حنیفہؒ نے کہا:  
 یہ حدیث منکر ہے۔ قتادہ کے شاگرد صحابہ میں سے کسی نے اس کو روایت نہیں کیا۔ ابو خالد الدیالی اس میں منفر ہے۔ قتادہ نے اس  
 کا اقتداء کیا ہے اور جو شخص اس سے نقل کیا گیا ہے وہ حجت نہیں ہے۔ رہا، مشافعی کا قول کہ جس نے اسے پڑھو ہے پھر جو حدیث  
 ہو اور مرد شخص جو اس کی حد سے زائل ہو جائے اور سو جائے تو اس پر وضو ہے۔ یہ طبری اور ابو داؤد کا قول ہے۔

حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ بیٹھے والے نیند سے بوجھل نہیں ہوتا وہ غلیظ نیند سے بختی  
 میں ہوتا ہے اور دارقطنی نے فرمایا: میں نے اپنے منہ سے یہ حدیث سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو  
 چیز اس سو جائے اس پر وضو نہیں ہے اور کسی نے کہا: اور کھانسی پر وضو ہے (۶) اور ہاخر رجس نے والا عارضہ تو کم جتنے ہیں امام

۱۔ بخاری کتاب ۱، حدیث ۱، صفحہ 81

۲۔ بخاری کتاب ۱، حدیث ۱، صفحہ 81

۳۔ بخاری کتاب ۱، حدیث ۱، صفحہ 81

۴۔ بخاری کتاب ۱، حدیث ۱، صفحہ 81

۵۔ بخاری کتاب ۱، حدیث ۱، صفحہ 81

۶۔ بخاری کتاب ۱، حدیث ۱، صفحہ 81



الماضیوں نے کہا: جس نے پہلی بڑی کلامیت کے لیے جہود اور وضو کرے خواہ لذت محسوس ہو یا نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ابو الولید الہامی نے "السلطی" میں فرمایا: امام مالک اور ابن کے اصحاب کے مذہب کی تحقیق یہ ہے کہ رضولذات کے قصد کی وجہ سے واجب نماز ہے اس کے بغیر نہیں اور جس نے چھوٹے سے لذت کا قصد کیا اس پر وضو واجب ہے۔ اس سے اسے لذت آنے سے لذت نہ آئے یہی معنی ہے جو "العصیہ" میں عینی بن ابی انصاف کی روایت سے ہے۔ اور صرف حرکت کا ہونا تو ابن نافع نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس پر وضو واجب نہیں ہوتا اور ذکر کا دھوا بھی نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ کس یا مذکی ہو۔ شیخ ابو حاتم نے کہا اس کا وضو نہ ملے۔ یہی قول امام مالک کا "مذہب" میں ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جب مرد اپنے جسم کو عورت کے جسم کے ساتھ رکھے خواہ وہ ہاتھ ہو یا کوئی اور عضو ہو اس کی طہارت نوٹ جائے گی۔ حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر زہری اور بیہد کا یہی قول ہے۔ اور اسی نے کہا: جب ہاتھ کے ساتھ کس ہو تو طہارت نوٹ جائے گی اور اگر بغیر ہاتھ کے ہو تو طہارت نہیں ہونے کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَلْبِسُوا بِلِبَاسِهِمْ** یا پانچ مذہب ہیں۔ ان میں سے مضبوط امام مالک کا مذہب ہے اور یہ حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے کہ ملاست جمار کے علاوہ ہے اور اس سے وضو واجب ہوتا ہے اس کی طرف کثیر علماء کی رائے ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہی آیت کے معنی سے ظاہر ہے، کیونکہ اس آیت کی ابتداء میں ہے: **وَلَا تَجْنُبُوا** یہ جمار کا قاعدہ دینا ہے اور **أَوْ جَاءَ أَخَذَ** جملہ **قَوْلُ الْقَائِلِ** یہ حدیث کا قاعدہ دینا ہے اور لامستہ، لمس اور بوسہ دینے کا قاعدہ دینا ہے پس یہ تین جملہ تین احکام کے لیے ہیں یہ ہر اور اعلام میں غایت ہے۔ مگر لمس سے مراد جمار ہوتا تو حکام میں غمراہ ہو (۱)۔

میں کہا ہوں: امام ابو حنیفہ نے جس حضرت عائشہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے وہ مرسل ہے اس کو کتب نے ائمہ نے انہوں نے حبیب بن ابی ثابت سے انہوں نے مردہ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے۔ یعنی بن سعید نے کہا: ائمہ میں حبیب بن مردہ کی حدیث کو ذکر کیا اور فرمایا: سفیان ثوری اس کو تمام لوگوں سے زیادہ جانتے والے تھے۔ انہوں نے کہا: حبیب نے مردہ سے کچھ نہیں سنا ہے۔ یہ ارقطبی نے کہا ہے۔ اگر کہا جائے کہ تم مرسل کو بیان کرتے ہو تمہیں اس کا قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا لازم ہے۔ ہم کہتے ہیں: ہم نے آیت کے ظاہر اور صحابہ کے عمل کی وجہ سے اس حدیث کو چھوڑ دیا۔ اگر کہا جائے کہ ملاست سے مراد جمار ہے اور یہ حضرت ابن عباس سے مروی بھی ہے۔ ہم کہیں گے ان کی حضرت عمر، حضرت ابن عمر نے مخالفت کی ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود جو کوئی ہیں انہوں نے بھی حضرت عمر اور حضرت ابن عمر کی متابعت کی ہے بھرقم کیوں ان کی مخالفت کرتے ہو؟ اگر کہا جائے کہ ملاست باب مناخلہ ہے اور باب مناخلہ وہ آدمیوں کے لیے دستمال ہوتا ہے اور ہاتھ سے چھڑا تو ایک شخص کی طرف سے ہوتا ہے تو ثابت ہوا کہ ملاست سے مراد جمار ہے۔ ہم کہیں گے ملاست کا متعلق دونوں جسموں کا ملنا ہے خود ایک کی طرف سے ہو یا دونوں کی طرف سے ہو، کیونکہ ان میں سے ہر ایک لاس اور لمس ہوتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ملاست کبھی ایک کی طرف سے بھی ہوتی ہے اس کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ ملاست سے منع

فرمایا۔ کچھ مسموم (پھوپھو) ہوتے ہیں جس سے دل (جھوٹے دل) نکلیں ہوتا۔ حضرت ابن عمر نے اپنے حلقاق تحریر دیتے ہوئے فرمایا: ہاں ہر مسموم قدرناہت (مذللہ) (میں اس وقت قریب ایسوی تھا) اس میں باب مقدمہ ایک کے لیے استعمال ہوا ہے۔

اگرچہ ہمارے کہ جب اللہ تعالیٰ نے نہ کث کا سبب ذکر فرمایا اور وہ ہے پانچاں سے آتا تو نہایت کا سبب بھی ذکر فرمایا اور وہ ہے ۱۰۰ ست۔ ہاں پانی کے نہ ہونے کے وقت حدیث اور نہایت کا حکم بیان فرمایا جس طرح نہ پانی کے موجود ہونے کے وقت ان دونوں کا حکم بیان فرمایا۔ تو ہر کہیں کے ہم لفظ کو جارا اور اس پر محسوس کرنے سے منع نہیں کرتے۔ یہ دونوں حکموں کا فائدہ دیتا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور مستمم بھی پڑھا گیا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ ہاں امام شافعی کا مذہب کہ جو عورت کو اپنے شخص مضام سے چھوئے جب کہ اس کے اور عورت کے اور میان کو کوئی چیز غائی نہ نہ شوکت کے لیے ہو یا پھر شہوت کے ہو یا پر وضو واجب ہے۔ یہ قرآن کا مذہب ہے۔ اسی طرح اگر عورت نے مرد کو چھوا تو پھر بھی مرد پر وضو واجب ہے لیکن دونوں کو چھو تو وضو واجب نہ ہوتا کیونکہ جس نے عورت کے ہاتھ کو چھوا اس پر وضو نہیں خواہ اس نے شہوت سے چھوا ہو یا غیر شہوت کے۔ اسی طرح ان دونوں مرد و خواتین کو چھوئے و انعم ہے کیونکہ یہ جسم کے مخالف ہیں اگر احتیاطاً ہاتھوں کو چھوئے اور انہیں نہ تو اچھا ہے۔ اگر مرد نے ہاتھ سے چھو یا عورت نے مرد کو اپنے ہاتھ سے چھو اپنے سے کے اوپر سے و مجرلات محسوس کی نہ لگت محسوس نہ کی تو اس پر وضو نہیں ہو لگاتی کہ دوسرے جسم تک جسم کو چھوئے۔ خواہ مرد اور عورت یا بھول کر کرے۔ عورت پر نہ ہوتا وہاں جب کہ وضو واجب ہے۔ جب کوئی چھوئی ہوئی کو چھوئے یا اور بھی کے ہاتھ سے چھوئے یا اپنی کسی خرم عورت کو چھوئے جس سے اس کا نکاح حلال نہیں ہے اس کے حلقاق ان دونوں مختلف ہے۔ کبھی نہ وضو نہ لگتا جانے گا۔ اگر نہ کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے: **وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ**۔ اس میں اپنی اور بھی کی کوئی تفریق نہیں فرمائی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وضو نہیں کرنے کا یہ کہ ان میں شہوت کو کوئی دخل نہیں۔ مرد و عورت کے کہنا: امام شافعی کا قول غالب کتاب کے نزدیک وہ مشابہ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ**۔ شہوت اور غیر شہوت کا ذکر نہیں فرمایا۔ اسی طرح جن صحابہ نے وضو کو واجب کہا ہے انہوں نے بھی شہوت کی نہ وضو نہیں لگائی۔ لہذا یہابی امام ترمذی کا قول ہے۔ مرد و عورت کے کہنا: امام مالک، ابو حنیفہ کے کہ اپ سے لگت اور شہوت کی رعایت کرتے ہیں اور وضو کو واجب کرتے ہیں جس پر ان کی موافقت لیث بن سعد نے کی ہے۔ ہم نہیں جانتے ان کے علاوہ کسی نے ایسا کیا ہو۔ فرمایا یہ نظر میں بھی گھٹ نہیں ہے۔ کیونکہ جس نے ایسا کیا وہ عورت کے کپڑے کو چھوئے و ملا ہے۔ اور علامہ کا بیان ہے کہ اگر چھوئے سے لگت محسوس ہو تو اس پر وضو واجب نہیں وہی طرح اپنے سے کے اوپر سے جس نے چھو اور عورت کو چھوئے والا نہیں۔ میں کہتا ہوں: مرد و عورت کے جواز کیا ہے کہ امام مالک کی صرف لیث بن سعد موافقت کرنے والے ہیں۔ حالانکہ اگر ہمیں میرے نے ذکر کیا ہے کہ یہی قول اسحاق اور امام احمد کا ہے۔ امام شافعی اور امام غزالی سے بھی یہ روایت کیا گیا ہے۔ یہ تمام ملے۔ کہتے ہیں: جب چھوئے اور لگت محسوس ہو تو وضو واجب ہے اگر لگت محسوس نہ ہو تو وضو واجب نہیں رہا۔ یہ قول کہ نظر میں یہ گھٹ نہیں۔ یہ بھی ان کا قول بھی نہیں۔ حضرت مالک سے صحیح خبر میں آیا ہے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سنی ہوئی تھی اور میرے پاس آپ کی طرف ہونے تھے جب آپ مجھ کو نہ تو مجھے ہاتھ سے اشارہ



تھام اس کو تسلیم کرتے ہیں لیکن یہ اجماع سے استدلال محل نزاع ہے جس سے لازم نہیں ہو گا اور ہم نے اپنے مذہب کی صحت پر احادیث صحیحہ سے استدلال کیا ہے۔ امام شافعی نے کہا: جیسا کہ تم نے کہا ہے کہ اس قول کی طرف پہلے کوئی نہیں گیا، حالانکہ میں کے شیخ امام مالک کا بھی قول ہے جیسا کہ ہمارے نزدیک مشہور ہے۔ ”بب حدیث صحیحہ ہے تو تم اس کو لازم نہ کرو اور میرے قول کو مجبور نہ کرو۔“ جب حدیث اس کے متعلق ثابت ہے تو پھر تم اس کا اقتدار کیوں نہیں کرتے جس تمہارے مذہب کے مطابق جو شخص اپنی بیوی کو مارے اور اسے ادب سکھانے کے لیے ہاتھ سے طہاچہ مارے اور اس پر سختی کرنے کے لیے ایسا کرے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ مقصود فعل کا وجود ہے۔ میری مصنوعات کے مطابق کوئی بھی ایسا نہیں کہتا۔ امام مالک اور دوسرے نے روایت فرمائی کہ کسی کو کلمہ پڑھنے سے روکنا جائز ہے اور جب مجھ سے انھیں تو اسے مگر سے انھیں لیتے (۶)۔ یہ امام شافعی کے ایک قول کا رد ہے جو انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی نے چھوٹی بیٹی کو چھو تو اس کی بھارت ٹوٹ گئی، آپ نے التماس کے لفظ سے دلیل بکڑی ہے۔ یہ ضعیف ہے کیونکہ چھوٹی بیٹی کا چھونا یا وار کچھ ہونے کی مانند ہے اور ذوات الحارم کے بارے میں امام شافعی کا قول مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں لذت کا اعتبار نہیں کرتے۔ ہم لذت کا اعتبار کرتے ہیں جہاں لذت پائی جائے گی وہاں عہر پانا ہونے کا اور یہ وضو کا وجہ ہے۔ رد الزانی کا قول کہ وہ خاص ہاتھ سے چھونے کا اعتبار کرتے ہیں، کیونکہ چھونا اکثر ہاتھ سے ہوتا ہے، لیکن اس نے ہاتھ سے چھونے کو خاص کیا ہے دوسرے اعضاء کا اعتبار نہیں کیا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں اپنی عورت کے کپڑوں میں داخل کرے اور اس کی شرمگاہ یا اس کے عین کو مس کرے تو اس سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور جو اپنی بیوی کو سوتا ہے اس کے بارے میں فرمایا: اگر وہ مجھ سے مسئلہ پوچھنے کے لیے آئے گا تو میں اسے وضو کرنے کو کہوں گا اور مردہ وضو نہیں کرے گا تو میں اس کو سب نہیں اگاؤں گا۔ ابو ثور نے کہا: اس پر وہ نہیں جس نے اپنی بیوی کو بوسہ دیا یا جنم سے ہم لگا دیا اسے چھو۔ یا امام ابو حنیفہ کے مذہب پر مسئلہ خارج کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

**مستطاب نمبر 27۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ تَعْبُدُوا مَا تَدْعُوْنَ اِلٰہًا وَاِلٰہًا اَحَدًا۔ یعنی تم وہ اسباب نہ پاؤ جن کے ساتھ مسافر پانی پاتا ہے اور وہ یا تو سارے اسباب نہ پائے یا بعض اسباب نہ پائے یا اسے دوست کے فوت ہونے کا خوف ہو یا پانی طلب کرنے کی صورت میں سواری پر خوف ہو یا اسے چوروں یا درندوں کا خطرہ ہو یا وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو یا اپنے ہو پر پیاس کا اندیشہ ہو یا دوسروں کی پیاس کا اندیشہ ہو۔ اسی طرح اسے شرب یا کی ضرورت اور جرہ اپنے نفس کی مصیبت کے لیے پکا ہے۔ ان مذکورہ صورتوں میں سے کوئی صورت پائی جائے تو وہ حیم کرے اور ناز پڑھے اور اگر بعض کے لیے پانی کا نہ ہونا سمجھا جائے گا تو وہ ایسا شخص نہ پائے جو اسے پانی دے یا اسے پانی کے استعمال سے نقصان کا خدشہ ہو اور صحیح متیم کے لیے پانی کا نہ ہونا سمجھا جائے گا جب کہ وہ بہت مہنگا ملتا ہو اور یہ سہگانی تمام صورتوں کو شامل ہے یا وہ متیم شخص خود کیا ہو یا عامہ کا کیا ہو۔ حسن نے کہا: آری اپنے تمام مایں سے پانی کو خریدے اور خود مایں سے محروم رہ جائے۔ یہ قول ضعیف ہے۔ کیونکہ دین آسان

ہے۔ ایک مرد نے کہا: وہ شخص مال کے ساتھ پانی خریدے جب اسے قیمت سے تھائی یہ کچھ زیادہ قیمت نہ دینی چڑے۔ ایک شخص نے کہا: وہ ہم کی قیمت کا پانی دہاؤں تو میں وہ ہم کے ساتھ خریدے۔ یہ تمام امام مالک کے مذہب میں اقوال ہیں۔ اسباب سے پوچھا گیا: کیا ایک مسکین دس درہم میں خریدا جائے گا؟ انہوں نے کہا: اس لوگوں پر یہ تکلیف نہیں دیکھو۔ امام شافعی نے فرمایا: غیر زیادہ قیمت کے خریدے۔

**مسئلہ نمبر 28۔** علماء کا اختلاف ہے کہ کیا صحت تیمم میں پانی کا طلب کرنا شرط ہے یا نہیں؟ امام مالک کا ناظر مذہب یہ ہے کہ یہ شرط ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ قاضی ابو محمد بن نصر کا نظریہ ہے کہ پانی طلب کرنا صحت تیمم کے لیے شرط نہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ان کے راستے سے دو غلو (600 ہاتھ) سے لے کر 800 ہاتھ) تک کے فاصلے پر سفر میں پانی ہوتا تو وہ اپنے راستے سے نہ دھرتے۔ اسحاق نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ پانی طلب کرنا لازم نہیں مگر اپنی جگہ میں (جہاں وہ ہے) اور انہوں نے حضرت ابن عمر کی حدیث ذکر کی ہے۔ پہلا قول واضح ہے۔ اور سوا میں امام مالک کا مشہور مذہب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُلَّمَا قَضَيْتُم مَّوَدَعًا**۔ یہ ارشاد قاضی کرتا ہے کہ تیمم کا استعمال کرنا جائز نہیں مگر پانی طلب کرنے کے بعد۔ اور کسی کی جہت سے بھی۔ یہی درست ہے، کیونکہ یہ بدل ہے اس کا حکم یا صحیح ہے بدل سے غز کی صورت میں اور اس کا فعل جائز نہیں مگر مہل کے قیمتی طور پر نہ ہونے کے ساتھ جس طرح کاغذ میں غلام آزاد کرنے کے ساتھ روزہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 29۔** جب یہ ثابت ہو جائے گا اور پانی معدوم ہو گا تو مستند جہاد میں صورتوں سے خالی نہ ہوگا۔ مکلف وقت کے بعد پانی ملنے سے یا اس ہو گا یا اسے پانی ملنے کا گمان غالب ہو گا اور اسے پانی ملنے کی امید ہوگی یا دونوں صورتیں برابر ہوں گی۔ یہ تین احوال ہیں (۱) اس کے لیے اول وقت میں تیمم کرنا اور نماز پڑھنا مستحب ہے، لیکن جب پانی کی غیبت فوت ہوگی تو اس کے لیے اول وقت کی غیبت بھی مستحب ہے۔

(۲) وقت کے درمیان تیمم کرے یا امام مالک کے اصحاب نے امام مالک سے حکایت کی ہے کہ اس وقت کی غیبت کے اور اک کی امید پر نماز کو سوا کرے جب تک کہ پچھلے وقت کی غیبت فوت نہ ہو، کیونکہ پہلے وقت کی غیبت درمیانے وقت میں پانی جاسم ہے، کیونکہ وہ پہلے وقت کے قریب ہے

(۳) اگر نہ تو آخر وقت میں پانی ملے تب تک سوا کرے، کیونکہ پانی کی غیبت اول وقت کی غیبت سے عظیم ہے، کیونکہ اس وقت کی غیبت مختلف ہے اور پانی کی غیبت متفق علیہ ہے اور اول وقت کی غیبت کا بغیر ضرورت کے ترک کرنا جائز نہیں اور پانی کی غیبت کا ترک کرنا ضرورت کے لیے جائز ہے اور اس میں وقت و آخری وقت مختار ہے۔ یہاں صحیح کا قول ہے۔ اگر وقت کے آخر میں پانی کو پایا جانے لے پھر وقت کی ابتدا میں تیمم کرے اور نماز پڑھے۔ لے تو اس کا نام سے کہا: یہ جائز ہو گا اگر پانی پئے گا تو وقت میں امادہ کرے گا۔ میرا ملک میں اس وجہ سے کہ: اگر پانی اس کے بعد پائے گا تو امادہ کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 30۔** اس پانی کے پانے کا اعتبار ہو گا جو بھارت کے لیے کافی ہو، کیونکہ اگر کفایت سے کم پانی پائے تو تیمم



کرے اور جو تھوڑا سا پانی پائے اس کو وضو کے لیے استعمال نہ کرے۔ یہ امام مالک اور ابن کے اصحاب کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہ قول بھی ہے۔ یہ اکثر علماء کا قول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایک چیز کو فرض کیا ہے پانی یا مٹی۔ اگر پانی امتحان ہو جو نیم سے مستثنیٰ کر دے تو اس پانی کا خرما موجود نہ ہونا سمجھا جائے گا، کیونکہ اس کے پائے ہوئے سے مراد اس کا کھیت کرنا ہے۔ امام شافعی نے دوسرے قول میں فرمایا: جو پانی موجود ہے اس کو استعمال کرے اور نیم بھی کرے، کیونکہ وہ پانی پائے والا ہے اور نیم کی شرط تحقق نہیں ہے، جب وہ اس کو استعمال کر دے گا تو پھر پانی مفقود ہو جائے گا اب وہ پانی نہ پائے والا ہوگا۔ امام شافعی کا قول اس صورت میں مختلف ہے جب کوئی شخص اپنے جاہ میں پانی بھول جائے اور نیم کرے۔ صحیح یہ ہے کہ وہ نماز کا عبادہ کرے، کیونکہ جب اس کے پاس پانی موجود تھا تو وہ پانی پائے والا تھا اس نے خود کو مائی کی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نماز کا عبادہ نہ کرے یہ امام مالک کا قول ہے، کیونکہ اسے معلوم نہ تھا تو اس نے پانی (مٹی) پیا ہی نہیں۔

**مسئلہ نمبر 31۔** امام ابو حنیفہ نے حنفیہ پانی کے ساتھ وضو کرنا جائز قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا (پانی نہ پاؤں) فرمادے، مگر نفی کے تحت آیا ہے اور لغت میں یہ عموم پر دلالت کرتا ہے کہ یہ نہیں ہے حنفیہ اور غیر حنفیہ پانی کے ساتھ وضو کے جواز میں مفید ہو گا اس لیے کہ حنفیہ پانی پر بھی ماہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ ہم کہتے ہیں: مگر نفی کے تحت عموم پر دلالت کرتا ہے ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں جس طرح ہم کہتے ہو لیکن جس میں اور یہ ہر پانی میں عام ہے خواہ وہ آسمان کا پانی ہو یا زمین کا پانی ہو یا چغندر یا شہر یا چھین چھین ہو لیکن جس کے وضو وہ حنفیہ پانی ہے وہ اس میں داخل نہیں جس طرح زمین اور پھول کا پانی اس میں داخل نہیں۔ پانیوں کا حکم سورہ فرقان میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 32۔** علماء کا اجماع ہے کہ وضو اور غسل پانی کے نہ ہونے کے وقت غیزہ کے علاوہ کسی مشروب سے جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَفَيَسِّرُ لَكُمْ سُبُلَ الْغَيْزِ سے وضو کر کے کا ذکر ہے اس کو حضرت ابن مسعود نے روایت کیا ہے وہ ثابت نہیں ہے، کیونکہ جو ابو زید نے روایت کیا ہے وہ عجیب ہے۔ حضرت عبداللہ کی سمیت سے معروف نہیں ہے یہ ابن المنذر وغیرہ کا قول ہے مزید بیان سورۃ الفرقان میں آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 33۔** وہ پانی جس کی عدم موجودگی نیم کو سہاگ کرتی ہے وہ ایسا پانی ہے جو پاک ہو پاک کرنے والا ہو اور اسے خلقی اوصاف پر مبنی ہو۔ اور بعض علماء جنہوں نے قرآن کے احکام میں تاویلات کیں انہوں نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَفَيَسِّرُ لَكُمْ سُبُلَ الْغَيْزِ تو اللہ تعالیٰ نے پانی کے ہر جز کے نہ ہونے کے وقت نیم سہاگ فرمایا، کیونکہ یہ لفظ مگر وہ ہے پانی کے ہر جز کو شامل ہے خواہ وہ کسی دوسری چیز سے ملتا ہو یا کھلا ہو۔ نیز قرآن کا یہاں اس طرح ہے تو کسی بھی پانی کے موجود ہوتے ہوئے نیم جائز ہوگا۔ یہ امام ابو حنیفہ اور ابن کے اصحاب کا مذہب ہے اور انہوں نے اخبار حنیفہ سے استدلال کیا ہے جن کا ذکر سورۃ الفرقان میں آئے گا اور ہاں ان شاء اللہ تعالیٰ کے متعلق تفصیلی گفتگو ہوگی۔

**مسئلہ نمبر 34۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلْيَسِّرْ لَكُمْ سُبُلَ الْغَيْزِ اس امت کے ساتھ خاص ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت پر امت کے لیے اس کی رعایت دی گئی ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں دوسرے لوگوں پر تمہیں چیزوں کے ساتھ فضیلت دینی گئی ہے (نہ اسے یہ ساری زمین کو عجم و کام بنایا گیا ہے اور اس کی مٹی ہمارے لیے باعث طہارت بنائی گئی ہے) ۱۱۔ آج کے عمل حدیث ذکر کی۔ اس کے زول کا ذکر آچکا ہے اور یہ ہمارے سبب سے رخصت ملی تھی جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے وہ اسباب جو حکم و ممان کرتے ہیں ان کا ذکر بھی کر رہا ہوں۔ یہ اس کے لغوی اور شرعی معنی۔ اس کی سفت، اس کا طریقہ اور مضمون چیزوں کے ساتھ اور جس کے لیے تجر کیا جائے گا اور کس کے لیے حکم جائز ہے اور حکم کی شرائط و فیہ دیکھ کام ہوگی۔

حکم کا لغوی معنی قصور کرنا ہے، تیممت اللہ کا معنی ہے جس نے خداؤں کا قصور کیا۔ تیممت انصعید میں نے مٹی کا قصور کیا۔ تیممت برص میں نے اپنے خیرے اور حیر کے ساتھ صرف اس کا قصور کیا۔ غلیل نے بطور استہزاء یہ شعر پڑھا ہے:

بمستہ الزمزم شراً ثم قنت له هذى التلله لالغب انزالی

غللی نے کہا: جس نے اس بیت میں امستہ کہا اس نے شخص کی، کیونکہ اس نے کہا: شراً اور الشراً ایک طرف سے ہوتا ہے اس کے ساتھ سامنے کا ماراؤ نہیں کیا جاتا۔  
اور انھیں نے کہا:

تمستھا من اذیعات داعلھا یبشرب اذن دارہم نقر عالی  
اور ما تمیں کا دہرا شمر ہے:

تیمت اسمعین النی عند ضاریہ یقن علیہا نقر لمن مضہ طالی (2)  
ایک اور نے کہا:

انی کذالک ذا ما ساء فی یلمر یسٹ یعیری غلہ یقد  
معنی ہے:

تیمت قنشا دکم دونه من الارض من مہمۃ ذی قنن (3)  
میں نے انہیں نے کہا:

سل الزیمہ نئی تیمت امر ضاری وعل عادۃ لنزیم ان یتکلم  
امام قرطبی نے فرمایا:

جلس معی حیثما یسٹ امستہ بھری دبعاء نہ لا یطن شنداق  
ان تمام اشعار میں تیممت کا معنی قصور کرنا ہے۔

ابن السکیت نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: فَصَحَّوْا اَصْحٰبُکُمْ اَظْہَرُ اَلْحَقِّ تَمَّ قَصْرُکُمْ۔ پھر اس کلمہ کا استعمال بہت زیادہ ہو گیا تھی

کہ حجیم چرے اور ہاتھوں کا سنی سے سنی کرنے کے لیے استعمال ہونے لگا۔ امین الانباری نے کہا: عربوں کے قول میں:  
تیمم الرجل کا سنی ہے سنی سے چرے اور ہاتھوں کا سج کرنا۔

میں کہتا ہوں: یہ حجیم شری ہے جب اس سے قربت مقصود ہو۔ بیت المیض فتیمم بصلۃ۔ رجل متیمم۔ وہ شخص جو  
طلب کرے اس میں کامیاب ہو جائے۔ شیبانی سے مروی ہے:

رنا وجدنا أختنا بن سعد متیمم البیت رفیع السجد

ایک اور شاعر نے کہا:

لآخر لم یولد بنظیر الشیخ متیمم البیت کہیم الشیخ

**مسئلہ نمبر 35**۔ لفظ حجیم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں سورہ بقرہ میں، سورہ بآئہ میں اور اس سورہ میں ذکر کیا ہے  
اور اس سورہ میں یہ آیت اتیمم ہے۔ قاض ابو بکر امین العربی نے کہا: یہ ایک مشکل مسئلہ ہے، میں نے کسی کے پاس اس کا حل نہیں  
پایا۔ یہ دو آیتیں ہیں اور میں تمہارے کہہ رہا ہوں کہ سورہ النساء میں ہے اور دوسری جگہ میں ہے جس میں معلوم نہیں حضرت عائشہ نے  
اپنے قول انزل اللہ آیت التیمم سے کوئی آیت مراد لی ہے۔ پھر فرمایا: حضرت عائشہ کی حدیث دلالت کرتی ہے کہ حجیم اس سے  
پہلے معلوم نہ تھا اور نہ صحابہ اس پر عمل کرتے تھے۔

میں کہتا ہوں: ابو بکر امین عربی کا یہ قول کہ ہم نہیں جانتے کہ حضرت عائشہ نے کون سی آیت مراد لی ہے۔ یہ سبکی آیت ہے  
جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

قاضی کا یہ کہہ کر کہ اس کی حدیث دلالت کرتی ہے کہ اس سے پہلے تیمم معلوم نہ تھا اور اس پر عمل نہ تھا۔ یہ سبکی ہے سرت  
نگاروں میں اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ یہ معلوم ہے کہ غسل جنابت وضو سے پہلے فرض نہ تھا جس طرح کہ تمام سرت  
نگاروں کے ہاں معلوم ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب نماز کہہ میں فرض ہوئی تو آپ نے آج کے وضو کی طرح وضو کر کے نماز  
پڑھی۔ پس یہ دیکھ کر وضو کی آیت نازل ہوئی، کیونکہ اس کا یہ فرض قرآن میں متصل ہے اور فرمایا کہ آیت التیمم نازل  
ہوئی۔ آیت الوضو نہیں فرمایا۔ یہ بیان ہے کہ اس وقت جو ان کو علم ہوا وہ تیمم کا حکم تھا نہ کہ وضو کا حکم تھا بلکہ واضح ہے اس میں  
کوئی اشکال نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 36**۔ تیمم ہر مکلف پر لازم ہوتا ہے جس پر لرزہ لازم ہوتی ہے جب پانی نہ ہو اور نماز کا وقت داخل ہو  
جائے۔ امام ابو حنیفہ اور صاحبین اور حنفی جو نام شافعی کے چہرہ کار ہیں فرماتے ہیں: وقت سے پہلے بھی تیمم کرنا جائز ہے، کیونکہ  
ان کے نزدیک پانی کا طلب کرنا شرط نہیں ہے۔ یہ انہوں نے نو داخل پر قیاس کرتے ہوئے کہا ہے۔ جب پانی تلاش کیے بغیر  
نو داخل کے لیے تیمم کرنا جائز ہے تو فوراً ان کے لیے بھی جائز ہے اور ان علماء نے حدیث سے استدلال کیا ہے کہ تیمم مکلفین پر  
نے حضرت ابو ذر سے فرمایا: ”پاکیزہ مئی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس سال بھی پانی نہ پائے“ (13)۔ یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

وضو کیا ہے جس طرح پانی کو وضو کہا جاتا ہے جس تیمم کا حکم پانی کا حکم ہے۔ اور ہکاری دیکھتے تھے کہ ان کا ارشاد ہے: "فلم یجدوا ماءً اور یہ نہیں کہا جاتا۔ اس نے پانی نہیں پایا مگر جو طلب کرے اور پانی نہ پائے۔ یہ مفہوم پہلے غزوہ چبہ ہے۔ تیمم ضرورت طہارت ہے جس طرح مستحلف ہوتی ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جہاں تجھے نماز کا وقت ہو جائے تمہارے دربار پر" (۱)۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے مگر حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 37۔** طہارۃ کا اجماع ہے کہ تیمم جنابت اور حدیث کو نہیں اٹھاتا ہے، جنابت اور حدیث کے لیے تیمم کرنے والا جب پانی پائے گا تو پھر چھٹی یا محدث شمار ہو جائے گا جس طرح پہلے تھا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ سے فرمایا: "جب تو پانی پائے تو پہلی جگہ پر پانی بھا" (2)۔ مگر ایک چیز جو ابوہریرہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے اسے ابن جریر اور عبد الحمید بن جبرین نے شیعہ نے ان سے روایت کیا ہے اور ابن ابی ذئب نے عبد الرحمن بن حریظ سے اور انہوں نے بھی ان سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا: چھٹی تیمم پانی پالے تو بھی طہارت پر ہوتا ہے وہ غسل کا محتاج ہے نہ وضو کا حتیٰ کہ اسے حدیث لاحق ہو جائے۔ ابوہریرہ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو تیمم کرے اور نماز پڑھے بھر وقت میں پانی پائے تو وہ وضو کرے اور نماز کا اعادہ کرے۔ ابن عبد البر نے کہا: یہ متافض ہے اور وقت رویت ہے، ابوہریرہ کے نزدیک اس طرح فقیہ نے تجھے جس طرح دینہ کے تابعین فقیر تھے۔

**مسئلہ نمبر 38۔** عبادۃ کا اجماع ہے کہ جس نے تیمم کیا پھر نماز میں داخل ہونے سے پہلے پانی پالیا تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا اور اس پر پانی کا استعمال واجب ہو گا۔ جمہور علماء فرماتے ہیں: جس نے تیمم کیا اور نماز پڑھی اور نماز سے فارغ ہوا جب کہ اس نے پانی کی تلاش میں کوشش کی تھی اور اس کی مودری میں بھی پانی نہ تھا تو اس کی نماز مکمل ہے، کیونکہ اس نے فرض پڑھا جس طرح اس کو حکم دیا گیا تھا پس اس پر اعادہ کا بغیر حجت کے واجب کرنا جائز نہیں۔ بعض علماء کا نظریہ یہ ہے کہ جب وضو کرے اور غسل کرے تو وقت کے اندر اعادہ کرنا مستحب ہے۔ خلاؤکس، عطاء، قاسم بن محمد، ابن جریر، ابن ابی حاتم اور ربیعہ بن حاتم صاف فرماتے ہیں: نماز کا اعادہ کرے۔ اور واقعی نے بھی اس کو مستحب قرار دیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: نماز کا اعادہ دو واجب نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابوموسیٰ خدری سے مروی ہے فرمایا: دو آدمی ایک سفر پر نکلے نماز کا وقت ہو گیا ان کے ساتھ پانی نہیں تھا ان دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر وقت کے اندر پانی پالیا پس ان میں سے ایک نے نماز کا وضو کر کے اعادہ کیا اور دوسرے نے اعادہ نہ کیا پھر دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور بتا سکتے ہو کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا اعادہ نہ کرنے والے کو کہا: "تو سنت کو چھوڑا اور تیری تہ زور دست ہے" اور جس نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا تھا اسے فرمایا: "تیرے لیے دو ہجرا ہے" (3)۔ اس حدیث کو ابوہریرہؓ نے نقل کیا ہے اور فرمایا: ابن نافع کے علاوہ نہ یہ حدیث ایضاً سے انہوں نے سمیرہ بن ابی ذئب سے انہوں نے بکر بن سواد سے انہوں نے حطائے سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ حضرت ابوموسیٰ کا ذکر اس حدیث میں مکتوف نہیں ہے اور قطعی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس میں فرمایا: پھر وقت میں

حدیث میں پائی پایا (1)۔

**مسئلہ نمبر 39**۔ عمار کا اختلاف ہے جب نماز میں داخل ہونے کے بعد پانی پائے۔ امام مالک نے فرمایا اس پر نذر  
ہا تو زکوٰۃ اور پانی کا امتحان کرنا وہ جب نہیں بلکہ وہ بھی اس نماز کو مکمل کرے اور آٹھ رکعت کے لیے وضو کرے۔ امام شافعی نے  
بھی یہی فرمایا ہے۔ ابن منذر نے اس کو اختیار فرمایا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور احمد بن حنبل اور حنفی کا قول ہے کہ وہ نماز کو زکوٰۃ  
اور وضو کرے اور پانی کے پائے جانے کی وجہ سے نماز کو نئے سرے سے شروع کرے اور ان کی حجت یہ ہے کہ ہم جس طرح  
نماز سے پہلے پانی کی موجودگی کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے اسی طرح بقیہ نماز بھی پانی کے وجود کی وجہ سے باطل ہو جائے گی اور  
جب آخر نماز باطل ہوئی تو تمام نماز باطل ہوئی، کیونکہ عمار کا اجماع ہے وہ عورت جو عینوں کے ساتھ حدت گزار رہی ہو اور اس  
کی عورت نہ حدت ہوتی ہو پھر اسے عینیں آجائے تو اپنی حدت نئے سرے سے جنس کے ساتھ کر لے گی۔ یہ علماء فرماتے ہیں  
نہ اپنی سیرا ہے۔ جب کہ وہ نماز میں ہو تو اس کے لیے بھی قیاماً اور نظر انکی حکم ہے یعنی نئے سرے سے نماز پڑھے۔ اور  
اور نبی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ لَا تَجْعَلُوا آئِنَا ظِلْمًا** (محمد ۱۱) اے ایمان کو باطل نہ کرو اور پانی کی عدم موجودگی کے  
بدلتہ تم کے ساتھ نماز میں داخل ہونے کے جوڑ پر علماء کا اتفاق ہے اور نماز کو زکوٰۃ سے قبل پانی دیکھا جائے  
اور نماز کو زکوٰۃ سے قبل ثابت کرتی ہے۔ نماز نہ پڑھے اور اگر حجت میں سے یہ بھی ہے کہ جس پر عیسا میں داخل میں روز و واجب ہو  
پھر وہ اس کے روز سے کہ چکا ہو پھر وہ غلام پائے تو اس کے روز سے لغو ہوں گے اور تکلیف آواز کے لیے طرف رجوع کرے گا  
وہی سخت جو تیمم کے ساتھ نماز میں داخل ہو تو وہ نماز کو زکوٰۃ کا اور نہ پانی کے ساتھ وضو کی طرف رجوع کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 40**۔ عمار کا اختلاف ہے کہ ایک تیمم کے ساتھ بہت سی نمازیں پڑھ سکتا ہے یا ہر نماز فرض اور نفل کے لیے  
تیمم لازم ہے۔ شریف بن عبد اللہ القسبی نے کہا: ہر نفل اور فرض نماز کے لیے تیمم کرے۔ اور امام مالک نے فرمایا ہر فرض کے  
لیے تیمم کرے۔ کیونکہ اس پر ہر نماز کے لیے پانی تلاش کرنا ضروری ہے اور جو پانی تلاش کرے اور اسے نہ پائے تو وہ تیمم  
کرے۔ امام ابو حنیفہ اور ثوری، مالک، حسن بن علی اور داؤد نے فرمایا ایک تیمم کے ساتھ بھی نمازیں پڑھ سکتے ہیں جب تک  
کہ اسے حدت لاحق نہ ہو کیونکہ وہ پاک ہے جب تک کہ وہ پانی نہ پائے اور اس پر پانی طلب کرنا واجب نہیں جب وہ پانی سے  
ماپوس ہو چکا ہو۔ اور جو تم نے کہا ہے اس میں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کا تیمم کرنے والے پر پانی کا طلب کرنا واجب کیا ہے  
اور اس کے نہ ہونے کی صورت میں وقت نکلے سے پہلے نماز کی استطاعت کے لیے تیمم کو واجب کیا ہے۔ یہ طہارت ضروری  
ہے۔ تاکہ مسلمانوں کا اجماع ہے کہ پانی کے نہ پانے کے وقت تیمم باطل اور وہ ۴ ہے اگرچہ اسے حدت لاحق نہ ہو  
جب کہ پانی کی طہارت اس کی حدت ہے۔ وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کے جوڑ میں بھی اختلاف ہے۔ امام شافعی اور پہلے  
متاثر والے اس کو ہر نماز میں دیتے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَلْتَجِدُوا آيَةَ طَهَارٍ** اس سے تیمم جوڑنا حدت سے  
ثابت ہے اور وقت سے پہلے کوئی حدت نہیں ہے۔ اس بنا پر ایک تیمم کے ساتھ دو فرض نہیں پڑھے گا۔ یہ واضح ہے۔

دار سے علماء کا اختلاف ہے اس شخص کے بارے میں جس نے ایک تیم کے ساتھ دو نمازیں پڑھیں۔ یعنی بن یسٰی نے ابن القاسم سے روایت کیا ہے کہ دوسری نماز کا اعادہ کرے جب تک وقت کے اندر ہے۔ ابو یزید بن ابی النضر نے ان سے روایت کیا ہے کہ وہ ہر صورت میں اعادہ کرے گا۔ اسی طرح صرف ابن ماضون سے مروی ہے کہ وہ ہر صورت میں دوسری نماز کا اعادہ کرے گا۔ اس پر ہمارے علماء جھگڑتے ہیں، کیونکہ پائی کا مطلب کرنا شرط ہے۔ ابن عبد الوہاب نے ذکر کیا ہے کہ نافع نے امام مالک سے اس شخص کے متعلق روایت کی ہے جو دو نمازوں کو جمع کرتا ہے کہ وہ ہر نماز کے لیے بیٹھ و تیم کرے۔ ابو الفرج نے اس شخص کے بارے میں فرمایا: جس نے اپنی بہت سی نمازیں پڑھیں یا کسی بھرا گردن میں ایک تیم کے ساتھ قضا کرے تو اس پر کوئی عجز نہیں اور یہ اس کے لیے جائز ہے یہ اس نے پائی کا مطلب کرنا شرط نہیں۔ پس بقول اسحٰب ہے: وہ غلط ہے۔

**مسئلہ نمبر 41۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَصِيْبًا مَّعِيْبًا**، معید زمین کی اس سطح کو کہتے ہیں جس پر سنی ہو یا نہ ہو۔ یہ فعل ابن الاعرابی اور جابح کا قول ہے۔ اس کے متعلق اہل لغت کا کوئی اختلاف میں نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنَّا لَنَجْعَلُنَّكَ عَصِيْبًا مِّنْ جَبَلٍ مَّوَدَّ** (الکہف) یعنی اسی تخت زمین جو کوئی چیز نہ اگائی ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَتُصْبِحُ مَصِيْبًا مِّنْ لَّقَا** (الکہف) اسی سے دوبارہ اس کا قول ہے:

كَلِمَةً بِالْفَيْسِ تُكْوَى الْعَصِيْبَةُ بِهٖ وَتَبَاقِيَةُ فِي عَقَائِدِ الْفِرَاسِ تُخْرَطُ مَوَدَّ (1)

اس کو معید کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ زمین کی بلند جگہ ہوتی ہے۔ المعید کی جمع معيدات ہے۔ اسی سے حدیث شریف ہے: **اباکم والجدوس المعيدات** راستوں پر بیٹھنے سے بچو۔ المعید کو طیب سے متعبد کرنے کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا نظریہ ہے کہ زمین کی ہر سطح کے ساتھ تیم کرنا جائز ہے خواہ وہ مٹی ہو یا ریت ہو یا پتھر ہو یا کان ہو یا شہر ملی ہو۔ یا امام مالک، امام ابو یوسف، ثوری اور طبری کا مذہب ہے اور کچھ کا مٹی پاک ہے۔ ایک فرقہ نے کہا: کچھ کا مٹی حلال ہے۔ یہ تشریح کن قول ہے۔ امام شافعی اور امام ابو یوسف نے فرمایا: المعید سے مراد وہ مٹی ہے جو اگائی ہے و طیب ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنَّا لَنَجْعَلُنَّكَ عَصِيْبًا مِّنْ جَبَلٍ مَّوَدَّ** (الاعراف: 58) اس علماء کے نزدیک اس کے علاوہ مٹی کے ساتھ تیم جائز نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: المعید کے لفظ کا اطلاق صرف اس مٹی پر ہوتا ہے جو غبار والی ہو۔ عبد الرزاق نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ مٹی پاک ہے؟ فرمایا: العت (کھیت) اور عمر نے فرمایا: حضرت ابن عباس کے قول میں دلیل ہے کہ المعید سے مراد کھیت کی زمین کے علاوہ جگہ ہے۔ حضرت علی نے فرمایا: خاص طور پر مٹی حرام ہے۔ حلی کی کتاب میں ہے تبسم بالمعید یعنی اس کے غبار سے لو۔ یہ ابن قاری نے حکایت کیا ہے۔ یہ قول مٹی کے ساتھ تیم کرنے کا قضا کرتا ہے۔ سخت پتھر پر غبار نہیں ہوتا۔ انکیا طبری نے فرمایا: امام شافعی نے شرط قرار دیا ہے کہ مٹی اٹھ سے لگے اور اس کے ساتھ تیم کرے اعضا و تیم کی طرف سے نقل کرے۔ جس طرح پانی اعضا و نموس کی طرف نقل کیا جاتا ہے۔ انکیا نے کہا: اس میں کوئی شک نہیں کہ لفظ المعید امام شافعی کے قول میں نہیں نہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد جعلت ل الارض

مسجد اور تہابھا ظہور (1) نے اس کو بیان فرمایا۔

میں کہتے ہوں اس مقالہ المون نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے وجعلت تربتھا لنا ظہور (2) یہ ظاہر فرماتے ہیں: اس کا تعلق مطلق اور متقیہ کے باب سے ہے، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ یہ عموم کے بعض اشخاص پر نص کے باب سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يُنْهَضُ كَهْفُ ذُو نُنَاصٍ** (الرحمن) ہم نے سورہ بقرہ میں **وَفَلْيَكْبِتْ ذُو نُنَاصٍ** (بقرہ: 98) کے تحت اس بحث کو ذکر کیا ہے۔ اس نکتہ نے حکایت کیا ہے کہ الصعید بن زین کا نام ہے جس طرح کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ یہ قرآن کی نص ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بیان کے بعد کوئی بیان نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے جنہی کے بارے میں فرمایا: **عَلَيْكَ يَا صَعِيدُ فَانْهَضْ** (3) چھ پر مٹی سے حجم کر لاؤ ہم سے وہ تیرے لیے کافی ہے۔ اسی بناء پر صعیب اطراف مکان بواگ اور جنیوں نے اس کو مٹی کے لیے بنایا اس کے نزدیک ہمارے خلاف کی قدرت کے ساتھ منقول ہے۔ یعنی صعیب اور حکیمان اس کی صفت ہے اور جنیوں نے کچھتا یعنی حلال کیا ہے انہوں نے اسے جالہ و معدن کی بناء پر منسوب کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 42**۔ جب یہ مسلم ہو گیا تو جان لو کہ جو ہم نے ذکر کیا ہے اس میں سے جامع ہے۔ یہ ہے کہ آدمی ایسی مٹی پر حجم کرے جو پاک ہو، متقول اور منسوب نہ ہو اور مٹی میں اجساد یہ ہے کہ آدمی خالص مٹے و چاندی، یا قوت، زمرہ اور کھانے والی چیزوں، روٹی، گوشت وغیرہ پر یہ نجاسات پر حجم نہ کرے اس کے علاوہ میں اختلاف ہے جیسے سعد بن (کامیں)۔ بعض علماء نے ان پر حجم جائز قرار دیا۔ لیکن امام مالک وغیرہ کا مذہب ہے اور بعض نے منع فرمایا۔ ہوا شامی وغیرہ کا مذہب ہے۔ اس خویر مسئلہ نے فرمایا: امام مالک کے نزدیک گھاس پر حجم جائز ہے جب کہ وہ زمین سے جدا ہو اور برف پر حجم کرنے کے بارے میں امام مالک سے مختلف قول مروی ہے۔ دونوں اور مسائل اس کا جزو مروی ہے اور دوسری کتب میں منع مروی ہے لکڑی پر حجم کرنے کے بارے میں مذاہب مختلف ہیں۔ جمہور علماء منع فرماتے ہیں اور "مختصر الموقار" میں ہے کہ جائز ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: زمین سے متصل اور متصل لکڑی کے بارے میں فرق ہے متصل پر جائز ہے اور متصل پر جائز نہیں۔ قطبی نے کہا: امام مالک نے فرمایا: اگر درست ہے ہاتھ مارا بھراس سے حجم کیا تو جائز ہوگا۔ فرمایا: اوزابی اور قری نے کہا: زمین پر اور ہوا میں چیز پر جو زمین پر ہے حجم جائز ہے خواہ وہ درست ہو، بھر ہو، راز وغیرہ ہو حتیٰ کہ ان دونوں حضرات نے کہا: اگر برف اور ادریں پر بھی حجم کیا تو جائز ہوگا۔ ابن علی نے کہا: متقول مٹی کے بارے میں جمہور کا فتویٰ جواز پر ہے اور ائمہ سب میں منع ہے اور غیر ائمہ سب میں یہ زیادہ ہے۔ راہدہ جو پکایا گیا ہو جیسے کالچ، کچی اینٹ اس کے بارے میں مذہب میں رد قول ہے۔ زکریا اور منع۔ اور راہدہ پر حجم کے بارے میں اختلاف ہے (4)۔

میں کہتا ہوں صحیح جواز ہے کیونکہ ابو جہم بن حارث بن ضمہ انصاری کی حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ نے حجر محل سے

2۔ صحیح مسلم کتاب النہا، جلد 1، صفحہ 199

4۔ ایضا جلد 2، صفحہ 80

1۔ جامع تفسیر کتاب السنۃ، جلد 1، صفحہ 43

3۔ صحیح بخاری کتاب الحج، جلد 1، صفحہ 49

تکریف لائے آپ کو ایک شخص ملے اس نے آپ پر سلام کیا، اُنکی کریم سوختا ہے، جسے جواب میں یا جنتی کر آپ کو دے دے یا آگ سے اور اپنے چہرے اور اپنے ہاتھوں پر کسے کہ پھر سلام کا جواب دیا (11)۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ یہ بخاری ہی کے تیمم کی بحث پر مدخل ہے جس طرح امام مالک اور ان کے موافق علماء نے کہا اور یہ وہ ہے امام شافعی اور ان کے موافق علماء کا جو کہتے ہیں کہ جس چیز پر تم کیا جائے گا وہ غبار والی پاک مٹی ہوگی جو تمہارے سر کو دھو کر دے گی۔ لفظ شافعی میں ملتا ہے اور ان کی اس روایت کیا ہے کہ وہ دونوں کشوریں اور مسخران کے ساتھ تیمم و بابر قرار دیتے تھے۔ ابن عطیہ نے کہا یہ مٹی جہات سے خالص خطا ہے (2)۔ ابو عمر نے کہا: عباد کی جماعت شور مچا دین پر تیمم کی اجازت دیتا ہے مگر اس حق بنی وادہ یا اس کی اجازت نہیں دیتے۔ حضرت ابن عباس سے اس شخص کے بارے میں ہے جس کو تیمم کی ضرورت تھی جب کہ وہ کسی مٹی پر ہے فرمایا: وہ مٹی مٹی میں سے کچھ لے لے اسے اپنے جسم کے کسی حصہ پر مٹی سے پھر جب وہ خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کر لے۔ نووی اور امام احمد نے کہا: غبار کے غبار سے تیمم کرنا جائز ہے۔ شخص نے کہا: امام ابو حنیفہ نے سر پر جاتیل پہنا دیا تو وہ پچھلے سے اسے نوے نوے سویر سے تیمم پر تقرر فرمایا ہے جب اس نے اپنا دیکھا تو اس اور شیشہ کے برابر اسے تیمم کر کے تو جاننا نہ وہ کہہ دے وہ زمین کی جنس سے نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 43۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَامُوا حَتَّىٰ تَرَوْهُ مُضِيًّا وَ اَلَيْسَ بَيْنَكُمْ مِمَّنْ اَفْتَا مُشْرِكًا ہے جہاں کے مٹی میں بھی برتا ہے کہ ہوتا ہے اصحاب الرجل السواء۔ مرد نے عورت سے جہاں کیا۔ اور صاحب اسٹیشن یا سیف۔ چیز کو تار سے کاٹنا۔ مسحت لایہل یا معاذ اللہ اور ان چلا۔ السلام ایسی عورت جس کی سر میں نہ ہو۔ بھلان مسحت صر جہاں۔ مٹا دینا۔ مٹا دینا۔ یہاں اس کے برابر اس صومعہ چیز پر ہاتھ کو کھینچنا۔ اگر وہ آل کے ساتھ ہو تو اس سے مراد نہ کہ وہ ہاتھ کی طرف متوجہ کرنا اور پھر صومعہ چیز پر اسے کھینچنا۔ سورہ مائدہ کی آیت قَامُوا حَتَّىٰ تَرَوْهُ مُضِيًّا وَ اَلَيْسَ بَيْنَكُمْ مِمَّنْ اَفْتَا مُشْرِكًا ہے اور معاذ اللہ قول بکل ہے کہ کل تیمم کی طرف مٹی کا غسل کرنا ضروری ہے اور یہ امام شافعی کا مذہب ہے اور سب پر شرط نہیں لگاتے، کیونکہ ان کی کہجہ پہنچتا ہے۔ اپنے ہاتھ زمین پر رکھتے تھے اور پھر انہیں اٹھاتے تھے تو ہاتھوں پر چھوٹ کر دیتے تھے۔ ایک روایت میں لفظ (پھر تک مارنے) کی جگہ نقص (جھاڑنا) ہے یہ دلیل ہے کہ اول شرط نہیں ہے اور آپ کا وجود پر تم اس کی وضاحت کرتا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جب پانی کے ساتھ سر کا مسح کرنا ضروری ہے جس میں پانی کی ترسی و سرنی طرف متوجہ نہیں کیا جاتا ہے تو اس طرح مٹی سے مسح کرنے کے وقت مٹی کا غسل کرنا بھی ضروری ہو۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تیمم اور وضو میں پہلے فاضل اس کو حاکم لیا ہے اور ہر چلنے کی تلاش ہے۔ بعض نے بابر قرار دیا ہے کہ ہر جگہ پر ہاتھ مسح میں پہنچانا ضروری نہیں اس طرح نہیں پہنچانے کے وقت درازوں کا قلم ہے اور حصہ انگلیوں کے درمیان ہے۔ یا منہ سب میں محمد بن مسلمہ کا قول ہے۔ ابن عطیہ نے اس کو ذکر کیا ہے۔ ابنہ قولی ۸ رتا ہے: پوچھو جہاں و اَلَيْسَ بَيْنَكُمْ مِمَّنْ اَفْتَا مُشْرِكًا ہے پہلے پیر سے کہنے کے لیے جہود کا قول ہے۔ بخاری نے باب التیمم خدیجہ بن حمار کی حدیث لکھی ہے اس میں چڑھنے سے پہلے ہاتھوں کا ذکر ہے



بعض اہل علم نے وضو کی تکلیفیں (الٹ کر:) پڑھاس کرتے ہوئے یہ قول کیا ہے (۱)۔

**مسئلہ نمبر 44۔** علماء کا اختلاف ہے کہ انھوں میں نیچم کہاں تک کرے؟ ابن شہاب نے کہا: کنہوں تک کرے۔

حضرت ابو بکر صدیق سے مروی ہے۔ معنف الوداد اعلیٰ اعظم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نصف درماں (بازو)

تک مسخ کیا (۱۰۰)۔ ابن عطیہ نے کہا: میری یادداشت میں کس نے بھی نہیں کہا ہے (۲)۔ بعض علماء نے وضو پر قی کر کے

ہوئے کہنیوں تک مسیح کرنے کو کہا ہے یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ان دونوں کے اصحاب، ثوری، ابن ابی حاتم اور لیث کا قول۔

ہے تمام کہنیوں تک مسح کرنے کو فرض واجب خیال کرتے ہیں۔ محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم اور ابن عباس کا کہنا توں ہے۔

اسٹیشنل انتظامیہ کا یہ نظریہ ہے۔ امین مایع نے کہا: جس نے ہاتھ کی کلان تک نہ کیا وہ ہر سال میں غذا کا اعادہ کرے۔ امام

وہ تک نے درخت میں کہا ہے: اوقات کے اندر اٹھا دو کرے۔ لہٰذا میں تک کہم کوئی کریم سے حضرت جابر بن عبد اللہ،

حضرت ابن عمرؓ نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کی بہن تھیں۔ اور انھوں نے کہا: تو اس سے سحر میں دم کے بارے میں

پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابن عمرؓ جیسوں تک ہم لڑنے کو جیتے تھے۔ سسنا اور غبارِ اہم علی دو کوں بھلیوں کھان

کرنے کا ہمتی تھے۔ گویا: مجھے ایک بھڑٹانے کی سی ہے اسوں نے عبدالرحمن بن ابی بکر سے اسوں نے حضرت کفار میں

یا سر سے روایت کر کے بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یوں تکبر کرنے کو فرمایا۔ ابو اسحاق نے کہا: میں نے اس کا نام

احمد بن حنبل سے یہ لوگوں میں اس سے بچ بڑا اور گریبانہ یہ لکھا جو صورتوں میں ہے (۱)۔ ایک جماعت کے ہمارے (۲) ائمہ یوں لکھ

میں نے۔۔۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ اور اسی معتمد علیہ روایت علی بن ابی حمزہؓ سے۔ امام احمد بن حنبلؒ نے اس کا اس میں

[illegible]

۲۸۰

نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ الْبُكْرَةُ (الزلزال: 38) (ترجمہ: کھوکھڑی کھوکھڑی) کے کلمات کا معنی ہے: کھوکھڑی کھوکھڑی۔

ہے۔ اداوار، بد حکمت کا نمونہ ہے۔ کاکا، نوا، ایک مسکرم، فرخزاد سے بڑے غفلتوں تک فضیلت ہے۔ اداوار مصنف نے کہا: یہ میرا قول

ہے جس کو ایسی بات نہ کہتا ہے اور نہ وہ لکھتا ہے۔ ایک قوم نے لفظ جہن کو عام کیا اور کہندہ ہے ایک مسیح کو واجب کیا۔ ایک قوم نے وضو پر

فاسی کہا در انہوں نے کہیں تک فتح نہ ہو چکا۔ یہی مشہور علامہ راست کا قول ہے۔ ایک قوم حدیث کے باوجود کلمہ حقوں تک

مسح کرنے کو کہتی ہے اور انہوں نے اس کو چور کے آنکھ کاٹنے پر قیاس کیا ہے کیونکہ وہ عظم شری ہے اور قطع ہے جس طرح چاقو

جے۔ ایف۔ قوم نے حضرت عمار کی حدیث کے ساتھ تھلین اٹھیلیوں پر مس کرنے کو کہا ہے (4)۔ یہی شعبی کا قول ہے۔

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* suspension on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strains.

1. انحراف: 10 جز، جلد 2، صفحہ 60، دارالکتب العلمیہ، مجددات

3. سمن براد قهقن: ۱-۲ تخم جلد ۱، ص ۱۸۲

۶: مضمون المایه، از: حدیث نمبر 275، حصہ القرآن و اہل بیت

## 2. الغاية

4- مؤلف: الفقيه الشافعي، كتاب التيميم، ج 1، ص 182





اور عاتق سبک یا معتمد، حق تعالیٰ نے محمدؐ اور اسے سننے کی رعایت کر کے ہر ایک کا کلمہ کی بات سمجھ جائیں۔ پھر اس نے اسلام میں طعن کیا اور اس کا عیب کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اَلَمْ تَرَ لِهٰذَا الَّذِي فُتِنَ اَوْفَرَ اَنْصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يَشْتُرُوْنَ الضَّلٰلَةَ وَاَوْفَرَ يَذْنُوْنَ اَنْ يُّفْسَلُوا الشَّيْطٰنُ ۗ وَ اِنَّهُ اَعْلَمُهَا بِغَدَاةٍ اَظْلَمُ ۚ وَ كَفَىٰ بِهٖ اِلٰهًا وَّلِيًّا ۚ وَ كَفَىٰ بِهٖ اِلٰهًا وَّلِيًّا ۚ مِّنَ الَّذِيْنَ هَآؤُلَاءِ يَشْرُوْنَ بِالْكَلِمَةِ غَرَضًا ۚ وَ يَقُولُوْنَ سَبَّحُوْا هٰذَا وَ اَسْمِعُوْا نَحْنُ نَسْمِعُ ۚ وَ نَرٰ اَصْحٰبَ الْاَلْبٰبِ يَسْتَجِیْبُوْنَ وَ خَلَعْنَا فِي النَّارِ ۚ وَ كُوْنُوْا اَنْتُمْ قَالُوْا سَبَّحُوْا وَ اَسْمِعُوْا وَ اَسْمِعُوْا لَكَآئِن لَّكَآئِن خَيْرًا لَّكُمْ وَ اَقْوَمُ ۚ اَ تَكُوْنُ لَكُمْ اِلٰهٌ مِّمَّنْ يُّكْفَرُ بِكُمْ ۚ فَلَا يُدْعُوْنَ لَهُ اِلَّا قُلُوْبُهُمْ ۙ (۱) اور یشترون کا معنی تبدیل کرنا ہے۔ یہ ماں کی بنا پر گھر کی نسب میں ہے۔ اس کا مراد میں حذف سے تقدیر عمارت اس طرح ہے یشترون السلاہ بالہدی۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَوَلَيْكَ الَّذِيْنَ يَشْكُرُوْنَ الضَّلٰلَةَ بِالْهٰنُئِي (انقرہ: 16) یہ بھی وغیرہ کا قول ہے۔

وَيُذْنُوْنَ اَنْ يُّفْسَلُوا الشَّيْطٰنُ اس کا یشترون پر عطف ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ تم حق کے راستے سے کمر و دو جاؤ۔ دشمن نے ففسلوا خدا کے فقر کے ساتھ پڑھا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِنَّهُ اَعْلَمُهَا بِغَدَاةٍ اَظْلَمُ یعنی اللہ تم سے جانتا ہے جس نے اپنے دشمنوں (یہود) کی نجات اختیار کر دو تمہارے دشمن ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اعلیٰ معنی حلیم ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ هُوَ اَعْلَمُ الَّذِيْنَ عَلَيْهِ (الروم: 27) یہاں معون یعنی حین ہے (وَ كَفَىٰ بِهٖ اِلٰهًا وَّلِيًّا) الہا و لہ و لہ ہے۔ یہ اس لیے زور دے دی گئی ہے۔ کیونکہ اس کا معنی ہے اکتفا باللہ تعالیٰ پر ہر مرد و کردار تمہارے دشمنوں کو کافی ہے و لہا اور قصیدہ کو نصب بیان کی ہے۔ پر ہے۔ اگر تو چاہے تو حال کی بنا پر منصوب پڑھے۔

خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے: مِّنَ الَّذِيْنَ هَآؤُلَاءِ يَشْرُوْنَ زجاج نے کہا: اگر میں کا حلق باقیں سے، تو پھر قصیدہ پر وقف نہیں کیا جائے گا اگر میں کو، قلمی کلام کے متعلق نہ کیا جائے تو پھر قصیدہ پر وقف جائز ہوگا تقدیر عمارت اس طرح ہے من الذین ہاؤلہا القوم یصلون الکلم۔ پھر حذف کیا گیا (2)۔ یہ یہودیہ کا مذہب ہے۔ نحو میں نے اس کی یہ دلیل دی ہے:

لَوْ لَمْتُ مَا فِي قَوْمِهَا لَمْ تَشْمَ يَفْعَلُهَا فِي حَسْبٍ وَ مَنِيْبٍ

فرماتے ہیں: اس کی تقدیر اس طرح ہے لو لمت ما فی قومہا لمت یفعلہا۔ پھر حذف کیا گیا۔ فرما۔ نے کہا: حذف من ہے مطلب یہ ہے من الذین ہاؤلہا من یصلون۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے: وَ هَآؤُلَاءِ اِنَّهُمْ مُّقْتَدِرُونَ (الصافات) یعنی من لہ اور ذرا رمت نے کہا:

فَعَلُوا وَمِنْهُمْ وَفَعْلُهُ سَابِقٌ لَهُ وَ اَخْرَجَ يَدِي خِيَرَةً اَنْتَوْنَ بِمَا تَفْعَلُونَ (3)

اس سے مراد: ومنہم من دفعہ ہے۔ یعنی موصول حذف کیا گیا ہر دو اور زجاج نے اس کا انکار کیا ہے۔ کیونکہ موصول کا

حذف بعض کلمہ کے حذف کی طرف سے ہے۔ ابو عبد الرحمن مسلمی اور ابراہیم نخعی نے "الکلام" پر حاکم ہے۔ نخعی نے کہا: یہاں "انکم" ان ہے، کیونکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمہ کو بدلتے تھے یا جو ان کے پاس قورات میں تھا وہ تمام کلام میں تحریف کرتے تھے۔ بحر فون کا سہلی ہے وہ خط کا اصل کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس وجہ سے ان کی خدمت کی ہے، کیونکہ وہ اعلان سے ایسا کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: **يَا عَنِ مَثْوِ اجْبِجَا** مثل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کو بدلتے تھے۔ **وَيَقُولُونَ سُبْحَانَكَ عَنِينَا** یعنی انہوں نے تیرا وہی بات کہی اور تمہارے غم کی نظرائی کی **وَالسَّيِّئُ غَيْرُ الْمُنْصَحِ** حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے تھے کہ ستم پر بھی زمین سکو۔ یا ان کی مراد تھی۔ لہذا ان پر لعنت کرے۔ اور ظاہر یہ کرتے تھے کہ وہ جانتے ہیں تم ستمور اور خدا، اذیت نہ ستمو۔ حسن اور نوبہ نے کہا: ان کا معنی ہے تجھ سے نہ سناجے۔ یعنی تمہاری بات مقبول نہ ہو اور تمہاری بات کا جواب نہ دیا جائے۔ بعض نے کہا: انہی ہوتا تو عبادت اس خیر ہوئی غیر مسمومہ صحت۔ نہا جس کے متعلق کلام نذر بھی ہے۔ **يَتَّخِذُهَا قِبَتَهُمْ** وہ اپنی زبانوں کو کھلی سے پھیرتے ہیں یعنی وہ اس کی طرف پھیرتے ہیں جو ان کے دلوں میں ہے۔ انہوں کا اصل معنی ہذا ہے ان کو نصب صدر کی بنا پر ہے۔ ترقی چاہے تو اسے فاعل لاجلہ ہذا سے اس کی اصل دیا تھی بحر اور کو یہ میں انعام کیا گیا۔ **وَيَخْتَلِي** یہ بتا کر مطلق ہے۔ یعنی وہ ان میں طعن کرتے ہیں۔ اپنے ساتھیوں کو کہتے ہیں اور یہ نبی ہوئے تو جو ان جیسے کو ہم انکسرا۔ نتیجہ میں۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو یہ بتا دیا۔ پس یہ عبادت نہایت سے تھا اور انہیں اس بات سے منع کیا۔ **تَقُولُ** کا معنی ہے ان کے لیے مانے میں درست تھا۔ **كَلَّا لِيُؤْخِرُنَّكَ إِلَّا فِتْنَتًا** یعنی انہوں نے تمہارا ایمان لائے ہیں کہ اس کی وجہ سے ایمان کے قسم کے بھی تعلق نہیں ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے ایمان نہیں لائے مگر ان میں سے تو ہے (۱۱)۔ یہ عید ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہودی کران کے لغز کی وجہ سے وہ نے ان پر لعنت کی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ فَاعْلَمُوا** ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کے خلاف سے نبی کی من میں اللہ بن صود یا الامور اور کعب بن اسود بھی تھا۔ آپ نے انکسرا فرمایا: اے یہود! تم اللہ سے اور اور اسلام قبول کرو، اللہ کی قسم و قسم جانتے ہو کہ جو میں نے تم کو آیا ہوں روق ہے۔ انہوں نے کہا: تائے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم یہ نہیں جانتے نہیں ان کے انکار کیا جس کو وہ نہ جانتے تھے اور کھر پر اسرار کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں نازل فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** (۱۲)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مُحْضَبَةٌ قَالُوا مَعْصِيَةُ اللَّهِ حَالٌ لِي بِنَا** ہے۔ **بَنِي قَبِيلٍ** **أَنْ تَطْلُبَ** **وَجَوْهًا** **مَعْسٍ** کا معنی ہے کسی چیز کے اثر کو بالکل مٹا دینا۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالُوا اللَّهُمَّ هَرَطُكُنَا** (المرسلات) **انطس** اور **نطس** ہم کے کمرہ و دھڑ کے ساتھ دونوں نطس ہیں۔ کلام میں کہ جوتا ہے۔ **نطس** اور **نطس** معنی صس ہے۔ کہہ جاتا ہے: **نطس** **البحر** و **نطس** ان کا معنی مڑنا ہے۔ یہ تمام حالت تیرا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** (۱۳)۔ یعنی ان کے احوال کو ہانک کر اسے۔ ان علاقہ سے مراد ہے کہ جاتا ہے: **نطس** **البحر** اور **نطس** (۱۴)۔

استعمال ہوتا ہے۔ طس انہ بصرہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تکفیر کو ممانہ یا۔ وہو مطوس البصرہ جس کی آنکھ کا اثر ہی قسم ہوا جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ تَشَاءُ لَفُتِحَتْ سَائِقُ الْعَصْفِ لِيَسْمَعُوا** (یعنی: 66) جتنی ہم انہیں سمجھنا چاہیں۔

علماء کا اس آیت کے معنی میں اختلاف ہے کہ یہ حقیقت ہے اور چہرہ کو گدگد کی طرح کر دیا جائے گا تاکہ اسے دیکھ کر سب مت جائیں گے یا یہ ان کی گمراہی مراد ہے جو ان کے دلوں میں ہوگی اور ان سے توفیق طلب نہ کرے گی۔ یہ اور قسم ہیں۔ حضرت ابن عباس کعب سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: **لَيْسَ فِيهَا أَنْ تَلْبَسَ** یعنی ہم تمہیں دیکھ کر اور گدگد کر دیں گے کہ تم اس کے بعد ہدایت نہ پاؤ گے۔ حضرت ابن عباس کعب کا تفسیر یہ ہے کہ یہ تشبہل ہے اور وہ اگر ایمان نہیں لائیں گے تو ان کے ہاتھ یہ بطور سزا ہوگا۔ تبارہ نے کہا: اس کا معنی ہے ہم ان کے چہروں کو گدگد کی طرح کر دیں گے، یعنی ناک، زوت، آنکھیں اور ابرو ختم کر دیں گے۔ ابن نفث کے نزدیک بھی معنی ہے۔ حضرت ابن عباس اور ابی اسود سے مروی ہے کہ انھیں کا معنی ہے آنکھیں زائل کر دیں گی اور گدگد کی طرح کر دیں گی۔ انھیں پیچھے لگا دی جائیں گی وہ اگلے پاؤں نہ چلے گا (1)۔ امام مالک نے کہا: ابتداء اسلام کا زمانہ تھا کعب انامباررات کے وقت ایک شخص کے پاس سے گزرے اور وہ یہ آیت پڑھ رہا تھا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ثَوِّدُوا الرِّسَالَاتِ**۔ میں کعب نے اپنے چہرے پر اپنے ہاتھ رکھ لیے اور اپنے گھر کی طرف اگلے منے گئے پھر اسی جہاں اسلام قبول کیا اور فرمایا: اللہ کی قسم! مجھے خوف ہوا کہ میں اپنے گھر میں پہنچ سکوں گا حتیٰ کہ میرا چہرہ مٹا دیا جائے گا (2) (تو پھر کیا حالت ہوگی)۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن سلام نے کیا تھا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی اور اسے سنا تو اپنے گھر جانے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اسلام قبول کیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نہیں جانتا تھا کہ میں آپ تک پہنچوں گا جب کہ میرا چہرہ میری گدگی کی طرف پھیر دیا جائے گا۔ اگر کہا جائے کہ یہ جیسے جتنا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں چہروں کے مٹانے کی دھمکی دے کر وہ ایمان نہیں لائیں گے پھر وہ ایمان نہ لائے تو ان کے ساتھ ایسا نہیں کیا گیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے جب یہ ایمان لائے اور ان کے تمہیں ایمان لائے تو بقیہ لوگوں سے امید اٹھائی گئی تھی۔ میرے بھائی: حیدر بنی ہے اور اس کا انتظار باقی ہے اور فرمایا: یہ اور میں یہ طس ہوگا اور قیامت کے دن سے پہلے ان کا سب ہوگا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ تَشَاءُ لَفُتِحَتْ سَائِقُ الْعَصْفِ لِيَسْمَعُوا** یعنی جن کے چہرے مٹائے جائیں گے ہم ان پر لعنت کریں گے۔ گناہگار انھیں الشقیق جن ہم انہیں بندوں اور غلاموں میں سمجھ کر دیں گے۔ یہ حسنا اور قدا سے مروی ہے (3)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب سے عاصی کی طرف خروج ہے۔ **وَلَوْ كَانُوا أَفْقَارًا لَفُتِحَتْ سَائِقُ الْعَصْفِ** یعنی اللہ کا امر موجود ہے یہاں امر بے عمل سامع ہے۔ یہ مصدر ہے مفعول کی تک واقع ہوا۔ مطلب یہ ہے کہ جب وہ ارادہ کرتے تو وہ اسے پورا کر دیتا ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں: اس کا معنی ہے ہر کام جس کی عہدہ نے ہونے کی ضرورت ہے وہ ایسا ہی ہوگا جس عہدہ میں نے دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ أَنْ يَنْظُرَ لَكُمْ**۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تلاوت فرمائی: **وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْكَ تَوْبَتُكَ** (المزمرہ: 53) ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے تو یہ آیت نازل ہوئی: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْكَ تَوْبَتُكَ**



گناہوں سے پاک کرنا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** یہ آیت اور **فَلَا تُكُونُوا اَنْفُسَكُمْ** (انعم: 32) کا ارشاد تھا صاف کرتا ہے کہ صرف اپنی تعریف سے اپنی زبان کروڑ کے اور کسی کو اپنے اعمال کے بارے میں نہ بتائے، کیونکہ حقیقت میں کامل سائنس دان وہ ہے جس کے افعال اچھے ہوں اور اللہ تعالیٰ اس کا تذکرہ فرمائے (۱)۔ انسان کے اپنے تذکرے کا کوئی اعتبار نہیں اصل اعتبار اللہ تعالیٰ کا اپنے بندے کا تذکرہ کرنا ہے۔ صحیح مسلم میں محمد بن عمرو بن عطاء سے مروی ہے فرمایا: میں نے اپنی بیٹی کا نام بڑھ رکھا۔ مجھے زینب بنت ابی سلمہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام سے منع کیا ہے اور تو نے اس کا نام بڑھ رکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم اپنی تعریف خود نہ کرو اللہ تعالیٰ تم سے ٹکوا کروں کو بہتر جانتا ہے۔“ صحابہ نے کہا: ہم اس کا کیا نام رکھیں۔ فرمایا: ”اس کا نام زینب رکھو“ (2)۔ کتاب دست و لادت کرتی ہیں کہ انسان اپنا تذکرہ نہ کرے۔ اس طرح اب مصری شیروں میں کثرت سے ایسی صفات لوگ ذکر کرتے ہیں جو تذکرے کا غرض کرتی ہیں مثلاً ذی الدین، نبی الدین اور اس کے مشابہ القاب لیکن جب ان ۱۰ کے ساتھ مسلمانوں کی قبائش زیادہ ہو گئیں تو ان صفات کا اپنے اصل سے دور ہونا ظاہر ہو گیا اور یہ اس طرح ہو گئیں کہ اب کوئی نام نہ نہیں دیتیں۔

**مسئلہ نمبر 3۔** کسی دوسرے کا تذکرہ کرنا اور اس کی مدح کرنا بخاری میں ابو بکر کی حدیث میں ہے کہ ایک شخص کا بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہی ذکر کیا گیا اور ایک شخص نے اس کی خبر کے ساتھ تعریف کی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تھہ پر انہوں نے اپنے بھائی کی گردن توڑ دی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کہہ کر فرمایا۔ اگر تم میں سے کوئی حال کسی کی تعریف کرنے والا ہو تو اسے کہنا چاہیے میں اسے اس طرح گمان کرنا ہوں اگر وہ اسے اس طرح دیکھتا ہو اور اسے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور کوئی شخص اللہ تعالیٰ پر کسی کا تذکرہ نہ کرے“ (3)۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی ایسی تعریف کرنے سے منع فرمایا جو اس میں نہ ہو نہ اس میں غلاب و تکبر داخل ہو جائے گا اور گمان کرے گا کہ وہ حقیقت میں اس مقام پر نہ ہے اور یہ چیز اسے عمل کے ضائع کرنے اور فضیلت کی زیادتی کو ترک کر کے تک پہنچا دے گی۔ اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وحتی قطععت منق صاحبك تھہ پر انہوں نے اپنے ساتھی کی گردن کاٹ دی۔ اور دوسری حدیث میں ہے: ”تعتظ ظھر النوج“ (4)۔ تم نے آدمی کی پیٹھ توڑ دی۔ یہ آپ نے اس وقت فرمایا جب لوگوں نے ایک شخص کی ایسی تعریف کی جو اس میں نہیں تھی۔ اس بناء پر علماء نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: ”اعشوا العقاب“ (5) (تعریف کرنے والوں کے منہوں میں نمی ڈالو) کی تاویل کی ہے۔ یہاں ایسے تعریف کرنے والے مراد ہیں جو باطل طریقہ سے مدح کریں اور ایسی صفات بیان کریں جو انسان میں نہ ہوں حتیٰ کہ اس کو ذریعہ معاش بنائے ہوئے ہوں۔ اسی کے ذریعے مدح سے کمان حاصل کرتے ہوں اور اسے فتنہ میں مبتلا کرتے ہوں۔ رہا کسی کا کسی کی ایسے اچھے عمل اور محمودہ امر پر تعریف کرنا جو واقعی اس میں ہے تا کہ اس میں مزید



بجھے اعمال کی ترغیب ہو اور لوگوں کو اس کی اقتداء پر ابھارا جائے تو یہ دواعی نہیں ہوگی (جس کی خدمت کی گنجی ہے) اگرچہ وہ انسان کے اوصاف و افعال و اقوال کی تعریف کرنے والا ہو۔ یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار و خطبوں اور کلام میں خود تعریف فرمائی اور تعریف کرنے والوں کے سونہوں میں میں نے ذیلی اور ستاس کا حکم دیا جیسے بوطالب کا قول ہے:

أَبِیْضٌ یُسْتَشْفَى الْعِثَارُ بِوَجْهِهِ شِبَالُ الْیَتَامَى بِحُضْرَةِ الْأَرَامِلِ

اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس اور حضرت عثمان کی ان کے اشعار کی وجہ سے تعریف فرمائی، حضرت کعب بن یزید نے دواعی فرمائی اور اپنے صحابہ کی دواعی فرمائی فرمایا: "تم طمع کے وقت کم ہو گے اور غمیر ہٹ کے وقت زیادہ ہو گے" صحیح حدیث میں رہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ولا تعجلوا فی الشیء من قبل ان یقضی الیک الحدیث کہا حضرت انصاری عیسیٰ بن مریم وقولوا ھدی اللہ ورسولہ (۱) یعنی تم میری اس طرح تعریف میں سہاوہ نہ کرو جس طرح انصاری نے یحییٰ بن مریم کی تعریف میں مبالغہ کیا اور تم کہو ھدی اللہ ورسولہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم یہی ایسی صفات بیان نہ کرو جو مجھ میں نہیں ہیں میں نے ذکر دیتے میری دواعی تلاش کرتے ہو جس طرح انصاری نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ایسی صفات بیان کی تھیں جو ان میں نہیں تھیں۔ انہوں نے کہا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں ویسی اس طرح انہوں نے کفر کیا اور تم گمراہ ہو گے۔ یہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ جس کسی کو اس کی حد سے بلند کیا اور اس کی ایسی صفات بیان کیں کہ اس کی قدر سے تجاوز کیا تو وہ شخص مد سے بڑھنے والا ٹھہرا ہے، کیونکہ یہ اگر کسی میں جائز ہوتا تو سب مخلوق سے زیادہ اس کے مستحق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا یُظْلَمُونَ فَتِیْلًا یُظْلَمُونَ میں ضمیر ان لوگوں کی طرف اشارہ رہی ہے جو اپنا زیادہ کرنے ہیں اور جس کو اللہ تعالیٰ نے زیادہ فرمایا ہے اور نہ وہ اوصاف کے علاوہ جو لوگ ہیں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم کرنے والا نہیں۔ انجیل انجیل انجیل کی شکل میں جو مسند دھاگ ہوتا ہے اسے کہتے ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس عطا اور مجاہد کا قول ہے (2) بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہ ایک پردہ ہے جو شخص کے ارد گرد ہوتا ہے جب بگڑ چکی اور ہلکی کیفیت کے درمیان مائل ہے۔ حضرت ابن عباس اور ابو کب اور سدی کا قول ہے جب تو اپنی اگلیوں اور پٹیلیوں کو ہٹا دے تو جو میل نکلتی ہے اس کو فیل کہتے ہیں (3)۔ یہ فعل بمعنی منھوں ہے۔ یہ تمام مفہوم کسی شے کی حقیر اور تنصیر سے نکلتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کسی پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا اس حقیر کی مثال یہ رہا ہے: وَلَا یُظْلَمُونَ نَقِیرًا لِّقُوْرٍ کَثْرًا کہتے ہیں جو شخص کی پشت پر ہوتا ہے۔ اسی سے تنجیر بید ہوتی ہے۔ شاعر نے کسی بادشاہ کی خدمت میں کہا:

تَجِدُ الْعِیْشَ ذَا الْأُلُوْفِ تَقُوْرٌ شَمَ لَا تَرَى الْعَدُوَّ فَتِیْلًا

میرے کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے تعجب نہ فرمایا: اَنْظُرْ کَیْفَ یُقَدَّرُونَ غُلَّ اللّٰهُ الْکُتُوْبَ (دیکھ کیسے اللہ پر افترا لاندہ ہوتے ہیں) اپنے اس قول میں کہ ہر ائمہ کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ اپنی ستائش خود کرتے ہیں (4)۔ یہ نئی جرح سے مروی ہے۔ روایت ہے کہ انہوں نے کہا: ہمارے لیے کوئی ستائش نہیں سوائے اس کے جس طرح

ہمارے جنوں کے گناہ ہیں جس دن کی پیوائش ہوئی ہے۔ الاخر اہل کا معنی بھوت گھڑتا ہے۔ اسی سے ہے: **فَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاوَاتُ كَالْغُطِّ الْمُرْسَلِ**۔ اور اس نے اس پر جھولی تھمت گا لی۔ فریت السحاب۔ میں نے اسے کاٹ دیا۔ **وَكُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ فِيهَا لَكِنَّا نَحْكُمُكُمْ**۔ اور اس کی زبان پر ہے مطلب گناہ کی بڑائی اور اس کی مذمت ہے۔ عرب اس کی شش بدر گاہ مذمت میں استعمال کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا الْفَصِيحَاتِ الْفَصِيحَاتِ** یعنی یہود۔ **يُؤْتُونَ بِالْهَبِطِ وَالطَّافُوتِ**۔ اہل جہول کی کانجیت اور الطافوت کی کاہول میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور ابو العالیہؓ نے کہا: فصیحی زبان میں اصحبت جاوہر کو کہتے ہیں اور الطافوت کا ان کو کہتے ہیں (1)۔ حضرت فاروق اعظمؓ سید عمرؓ نے فرمایا: اصحبت سے مراد جاوہر ہے اور الطافوت سے مراد شیطان ہے (2)۔ حضرت ابن مسعودؓ سے فرمایا: اصحبت اور الطافوت سے مراد یہاں کعب بن اشرف اور جی بن اخطب ہے۔ عمرؓ نے کہا: اصحبت سے مراد جی بن اخطب ہے اور الطافوت سے مراد کعب بن اشرف ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **يُؤْتِيكَوْنُ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الْغَاغِوتِ**۔ قرار نے کہا: اصحبت سے مراد اشیران ہے اور الطافوت سے مراد کابن ہے (3)۔ ابن زہب نے حضرت مالک بن انسؓ سے روایت کیا ہے: الطافوت ہر وہ چیز ہے جس کی اللہ کے سوا دعوات کی جاتی ہے۔ فرمایا: میں نے کئی شخص کو یہ کہتے سنا کہ حبیب سے مراد شیطان ہے۔ یہ تمنا ہے، نہ کہ کیا ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ دونوں اللہ کے سوا ہر معبود کے لیے استعمال ہوتے ہیں یا وہ جس کی اللہ کی معصیت میں اطاعت کی جاتی ہے۔ یا جس سے راجحیت کا مکمل الخس ہے وہ جس میں خیر نہ ہو، تین کا بدل ہے۔ یہ قہر کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اصحبت سے مراد الخس ہے اور الطافوت سے مراد اس کے اولیاء ہیں۔ اس باب میں امام مالک کا قول بہتر ہے۔ اس پر دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **أَنْ أُغْنِيَهُمُ اللَّهُ وَاجْتَنِبُوا الطَّافُوتَ** (انھیں: 36) اور فرمایا: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا الطَّافُوتَ أَنْ يَتَّبِعُوا مَا (الزمر: 17)** قلین بن الحارث نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: الطریق والطریق والعیافۃ من الصبۃ (4)۔ الطریق سے مراد جھڑکنا ہے اور العیافۃ سے مراد خط ہے۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے بعض علماء نے فرمایا: اصحبت سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کو اللہ نے حرام کیا اور الطافوت سے مراد ہر شخص انسان ہے۔ (۵) **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ**

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَيُؤْتِيكَوْنُ لَشَيْءٍ كَثِيرٍ** ایسا ہر قریش کے کفار کو کہتے تھے جو محمد ﷺ پر ایمان لانے والوں سے زیادہ جاہلیت یافتہ ہو۔ چہ ادا اس طرح ہے کہ کعب بن اشرف ستر سوار سے کرک کی طرف جنگ کے بعد نکلا تا کہ رسول اللہ ﷺ سے جنگ پر قریش سے معاہدہ کرے۔ کعب بن اشرف ان کے پاس وڑا اس نے اسے اچھا ٹھکانا دیا اور باقی نبی و رسول اور قریش کے گھروں میں ٹھہرے سب نے معاہدہ کیا کہ محمد ﷺ سے لڑیں گے۔ ابو سلیمان نے کہا: تو ایک ایسے شخص سے جو کتاب پر حنہ ہے اور جاننا ہے اور ہم اسی (ان پر حنہ) لوگ ہیں، انہیں نہیں جانتے ہم میں سے کون حق کے زیادہ قریب اور

ہدایت یافتہ ہے، ہم یہ محمدؐ کا کعب نے کہا: اللہ کی قسم! تم مجھ تک پہنچنے سے زیادہ دور راست پر ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَمَّا لَكُمْ تَبَسُّوْنَ فَوَيْلٌ لَّكُم مِّنَ الْعَذَابِ**۔ اُم تملک ہے تبسبیب کا معنی صدمہ ہے۔ قرآن افسانہ، مملک سے ہے۔ یہ بطور انکار ہے یعنی ان کے لیے کوئی ملک نہیں ہے اگر اس میں سے ان کے لیے کچھ ہو تو اپنے عقل اور حسد کی وجہ سے کسی کو تکم نہ دیتے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے بکدہ کیا ان کے لیے صدمہ ہے (۱)؟ اس صورت میں اُم متعطف ہوگا اس کا معنی بجلی بات سے اضطراب نور اور سری کے لیے آواز ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ عطف ہے و محذوف پر عطف ہے کیونکہ وہ حضرت عمرؓ سے خطاب کی اتباع سے نفرت کرتے تھے۔ تقدیر اس طرح ہے اہم اولیٰ بالمحبوبۃ میں از سنتہ اولیٰ تبسبیب من الملک۔  
**فَالَا تُؤْمِنُونَ بِالْإِنشَاءِ** یعنی دو گھوڑوں کے حقوق روکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے متعلق ان کے عمل کی خبر دی جو ان کے متعلق دو جانتا ہے۔ التقویر محض کی پیٹھ پر کتہ کو کہتے ہیں۔ یہ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہ وغیرہ سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ التقویر جو انسان اپنی انگلی سے کر دیتا ہے جس طرح وہ زمین کو کر دیتا ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہا میں نے حضرت ابن عباسؓ سے التقویر کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اپنے انگوٹھے کی طرف اپنی شہادت کی انگلی کے بائیں پر انگلی بھر دو گھوڑوں کو باندھ کر دیا اور کہا یہ تقیر ہے (2)۔ التقویر اصل میں دو کھڑکی ہے جس کو کر دیا جاتا ہے اور اس میں فیض بنائی جاتی ہے۔ اس کے استعمال میں پہلے نبی وارد ہوتی تھی پھر منسوب ہوگئی۔ فلان کریمہ التقویر یعنی کریم الامل ہے۔ اوز یہاں ملحق ہے وغیرہ عطف ہے کیونکہ ان پر قافہ عطف داخل ہے اور اگر نصب دیتا تو جائز ہوتا۔ یہودی نے کہا: اوزالفاں کے موافق میں اس طرح ہے جس طرح اسما کے موافق میں افعی ہے۔ یعنی سب کلام کا اعتبار اس پر نہ ہو تو لغو ہوتا ہے اور اگر کلام کی ابتدا میں ہو تو اس کے بعد فعل مستغنیٰ ہو تو یہ نصب دیتا ہے جیسے حیر قول ہے: **لَا تَأْخُذْ بَعِثَتِ رَبِّكَ** اور **لَا تَأْخُذْ بَعِثَتِ رَبِّكَ**۔ وہ تجھے جواب کہے: **ذَا كُنْ مَلِكٌ**۔ عبداللہ بن عمرؓ انھیں نے کہا:

**أَذْهَبَ جِنَارُكَ لَا يَرْجِعُ هَذَا حَقِيقًا** اِذْنٌ يَرْجِعُ وَتَقْبَلُ الْفَعْلُ مَكْرُوبٌ

یہاں اذن نے نصب دی ہے کیونکہ ذن سے پہلے جو کلام ہے وہ مکمل ہے اور یہ اقتداء کے کلام میں واقع ہوا ہے اگر یہ دو چیزوں کے درمیان واقع ہو جیسے تیرا قول ہے اذین اذ یولد تو لغو ہوتا ہے۔ اگر اس پر یا عطف دیاؤ یا عطف داخل ہو تو اس میں افعال اور الفاظ جائز ہے۔ افعال اس لیے کہ داؤ کے بعد فعلی کلام ہے، جملہ کا عطف جملہ پر ہے۔ اور غیر قرآن میں قافہ لا یوتوا جائز ہے۔ قرآن میں ہے: **لَا تَأْخُذْ بَعِثَتِ رَبِّكَ** (الاسراء: 76) اور مصحف یعنی میں قافہ اذ لا یلہتموا۔ اور القاس لیے کہ داؤ کے بعد جود ہوتا ہے وہ اس کلام کے بعد ہوتا ہے جس پر عطف کیا جاتا ہے۔ یہودی نے کہہ دیا کہ فاعل کے لیے ذمہ اذن ہے اور فاعل کے نزدیک اذن کے بعد ن مضمر و ماصب ہے۔ فرما نے کہ: اذاللف کے ساتھ کھ جاتا ہے اور یہ غلط ہے۔ محاس نے کہا: میں نے علی بن سلیمان کو یہ کہتے سنا کہ میں نے ابوہریرہؓ سے یہ سنا کہ میں جانتا ہوں کہ میں اس شخص کے ساتھ دو آغ دونوں جواز کو اذاللف کے ساتھ لکھتا ہے کیونکہ یہ لیا اور ان کی شکل ہے اور حرف میں غویں داخل نہیں ہوتی۔

أَمْ يَحْذَرُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آسَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ أَتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَهُمْ ثَلَاثًا عَظِيمًا ۖ فَبُغِضُوا مِنْ أَعْيُنِ يَهُودٍ وَمَنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ  
وَكُفِرَ بِحُجَّتِهِمْ سِيمَا ذَا

”یہ حسد کرتے ہیں لوگوں سے اس نعمت پر جو عطا فرمائی ہے انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے (وہ حسد کی  
آگ میں جلا کر رہیں) ایم نے تو محرمت فرما دی ہے ابراہیم کے گھرانے کو کتاب اور حکمت اور عنایت فرمادی ہے  
انہیں عظیم الشان سلطنت تو ان سے کوئی ایمان لائے اس کے ساتھ اور کسی نے منہ پھیر لیا اس سے اور کوئی ہے  
(انہیں جلانے کے لیے) جہنم کی دہکتی ہوئی آگ۔“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَمْ يَحْذَرُونَ النَّاسَ“۔ اللہ سے مراد خاص نبی کریم  
ﷺ ہیں۔ حضرت ابن عباس اور مجاہد وغیرہما سے روایت ہے (۶) یہود نے نبی کریم ﷺ سے نبوت ملنے پر حسد کیا تھا  
اور آپ کے حکام پر حسد کیا تھا ان کے ایمان لانے پر۔ قرآن نے کہا: ”الْإِنْسَانُ“ سے مراد عرب ہیں (۱۲) یہود نے نبوت کی وجہ  
سے اس سے حسد کیا۔ ضحاک نے کہا: یہود نے قریش سے حسد کیا، کیونکہ ان میں نبوت تھی۔ حسد مذموم ہے اور مسد کرنے والا  
مغفوم ہے حسد کیوں کہ اس طرح کھاتا ہے جس طرح آگ لکڑیوں کو کھاتی ہے۔ حضرت انس نے نبی کریم ﷺ سے یہ  
روایت کیا ہے۔ حسن نے کہا: میں نے حاسد سے زیادہ کوئی ظالم نہیں دیکھا جو مظلوم کے زیادہ مشابہ ہو جس کا نفس ہمیشہ قفس  
میں رہتا ہے۔ ثم لاحق رہتا ہے اور اس کے آسوس نعم انہیں نہیں ہوتے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: اللہ کی نعمتوں سے دشمن  
شکر و ان سے کہا گیا: کون اللہ کی نعمتوں سے دشمنی کرتا ہے؟ فرمایا: وہ لوگ جو لوگوں سے مسد کرتے ہیں ان نعمتوں پر جو اللہ  
نے اپنے فضل سے انہیں عطا فرمائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی بعض کتب میں فرماتا ہے: مسد کرنے والا میری نعمتوں کا دشمن ہے۔  
میری نعمتوں سے ناراض ہے اور میری تقسیم پر غور نہیں ہے۔ مسعودی عقیدے نے کہا:

أَوَّلُكُمْ لِمَنْ حَسَدًا أَتَدْرِي عَنِ أَسَاوِثِ الْأَذْثِ

أَسَاوِثُ عَنِ اللَّهِ فِي حِكْمِهِ إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْضَ لِي مَا وَفَّيْتُ

”غیر وار میرے حاسد کو کہو: کیا تو جانتا ہے تو نے کسی کی بے ادبی کی؟ تو نے اللہ تعالیٰ کے فیصلے کے سلسلہ میں اس کی بے  
ادبی کی جیسے تو مجھ سے غرض نہیں جو اس نے مجھے عطا فرمایا۔“

کہا جاتا ہے: مسد پہلا گناہ ہے جس کے ساتھ آسمان میں اللہ تعالیٰ کی نارمانی کی گئی اور پہلا گناہ ہے جس کے ساتھ  
زمین میں دفرمانی کی گئی۔ آسمان میں ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام سے حسد کیا اور زمین میں تو نمل نے بائبل سے حسد  
کیا۔ ابو القاسم نے لوگوں کے بارے میں کہا:

فِيَارْبِ إِنَّ إِنْسَانَ لَ لَكُفٍ لَا يُسْمِعُ كَلِمَتَهُ  
وَأَنْ كَانَ لِىَ شَوْءٌ مَعَدًّا لَأَعْلَمَهُ  
وَأَنْ نَّاهِيَهُمْ يَأْتِلْ فَلَا شُكْرَ عِنْدَهُمْ  
وَأَنْ طَرَفَتَيْنِ نَكِئُهُ فَيَكْهُوَا بَهَا  
سَأَسْمَعُ نَقْلَ مَنْ يَنْصُرُ إِلَيْهِمْ  
وَأُحِبُّ عَنْهُمْ زَاكِرِي وَيُفْقِرُ (1)

بعض علماء نے فرمایا: جب تجھے پسند ہو کہ تو حاسد سے سلامت رہے تو اس پر اپنا سامانہ ظاہر نہ کر۔ قریش سے ایک شخص نے کہا:

مَسَدُوا النِّعْمَةَ لِمَا ظَهَرَتْ فَرَمَحَا بِأَبْهَاجِ النُّكْمِ  
وَإِذَا مَا اللَّهُ أَسَدَى نِعْمَهُ لَمْ يَضْرِبْهَا قَوْلُ أَعْدَائِهِ النَّعْمِ  
اور کہتا خوب کہا ہے:

رَمَحُوا مَعَ حَبِيبِ الْحَمْدِ غَرَانِ صَبْرِكَ قَاتِلُهُ  
فِي نَارِ تَأْكُلُ بَعْضَهَا إِنْ لَمْ تَجِدْ مَا تَأْكُلُهُ

بعض اہل تفسیر نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِمَّا يُكَلِّفُ الْإِنْسَانَ الْأَرْغَافَ (م: ۱۰۰) کے تحت فرمایا کہ اللہ سے مراد جنوں میں سے نہیں ہے اور انسانوں میں سے قاتل ہے۔ کیونکہ انہیں پہلا فرد ہے جس نے کفر کا طریقہ جاری کیا اور قاتل پسٹا شخص ہے جس نے قتل کا طریقہ جاری کیا۔ اس کی اصل حد ہے۔ شرع نے کہا:

بِإِذْنِ الشَّوَابِ وَكَانَ يَشُوْهُ مَشُوْهُ فَمَا مَقِيْ مِنْ سَالِفِ الْأَحْوَالِ  
حَسْبُ الْفَضَاءِ قَرَارٌ يَشُوْهُ مَشِيْهَا فَأَصَابَهُ خَرَبٌ مِنْ اِشْتِقَالِ

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَحَمْتُمْ عَلَا فَرَمَائِیْ اور انہیں ملک عظیم بخشا۔ امام ابن حارث نے کہا: ان کی فرشتوں کے ذریعے تائید کی گئی (2)۔ بعض نے فرمایا: یہاں ملک سے مراد حضرت سلیمان کی بادشاہی ہے (3)۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ اس کا معنی ہے کہ اوہ حضرت محمد ﷺ سے حسد کرتے ہیں اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے عورتیں حلال کیں؟ پس اس بنا پر ملک عظیم سے مراد یہ ہو گا کہ اس نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے زکوٰۃ عورتیں حلال کیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے اس سے بھی زکوٰۃ عورتیں حلال کیں۔ طبری نے فرمایا: اس سے مراد جو اللہ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بادشاہی اور عورتوں کی حلت عطا فرمائی تھی۔ اور مراد یہود کی نگذیب اور ان پروردہ انہوں نے جو کہا تھا کہ اگر یہ محمد ﷺ ہی ہوئے تو زیادہ عورتوں میں رغبت نہ رکھتے

اور نبوت انہیں ان سے ملکر دے سکتی۔ خدا تعالیٰ نے اس کی خبر دی جو حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کے لیے تھا۔ انہیں (یہود) کو فتح فرمائی پس یہود نے اقرار کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس بڑا عورتیں تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کہا کہ ان کی بڑا عورتیں تھیں؟ انہوں نے کہا: ہاں، تین سو مہر والی اور سات سو لونہاں اور حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سو عورتیں تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: ”ایک شخص کے پاس بڑا عورتیں تھیں ایک شخص کے پاس سو عورتیں تھیں یہ زیادہ ہیں یا تم عورتیں زیادہ ہیں؟“ یہود دعا عرض ہو گئے اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے تمہیں۔

**مسئلہ نمبر 3۔** کہا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی تمام انبیاء سے زیادہ عورتیں تھیں۔ کثرت الزواج میں فائدہ یہ تھا کہ ان میں چالیس انبیاء کی قوت تھی، جو عطا وقت درجہ 3 ہے وہ زیادہ لاکھ کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے: نکاح سے آپ نے زیادہ تعلقات قائم کرنے کا ارادہ کیا تھا، کیونکہ ہر عورت کے دو قبیضے ہوتے ہیں ایک باپ کی طرف سے، ایک ماں کی طرف سے۔ پس جب کوئی کسی عورت سے نکاح کرتا ہے تو دو قبیضے اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ہر قبیلہ اس کے لیے اس کے دشمنوں کے خلاف مددگار ہو جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے: ہوشی 4 ہے اس کی شہوت زیادہ ہوتی ہے، کیونکہ جو شوق نہیں ہوتا وہ نکاح اور لمس کے ذریعے اپنی شہوت کم کرتا رہتا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا جو حدیث میں مروی ہے کہ ”آنکھیں زنا کرتی ہیں، ہاتھ زنا کرتے ہیں“ (1) جب دیکھا اور بھونا شہوت کے پورا کرنے کی یہ قسم ہے تو عیاض کم ہوتا ہے اور شہوت نہ ہونے کی طرف دیکھتا ہے، نہ چھوٹا ہے تو اس کی شہوت اس کے نفس میں جمع ہوتی جس میں وہ زیادہ دھن پر قادر ہوتا ہے۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہر شہوت والی کو سخت کرتی ہے مگر عیاض دل کو صاف کرتا ہے اسی وجہ سے انبیاء زیادہ نکاح کرتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 4۔** قَوْلُهُمْ قُلْ قُلُوبُهُمْ غَفُورٌ لِّمَنْ يَّهْدِيهِمْ يَرْيَا اِيْمَانُ لَاسَ۔ کیونکہ پہلے گرا چکا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسد کیا جاتا تھا۔ وَهُمْ قُلُوبُهُمْ صَدَقَتْ لِحَقِّ جَسَدِ نَبِيِّكُمْ اَبْرَاهِيْمَ كَمَا اَوْرَاقُ سُلَيْمَانَ يَرْيَا اِيْمَانُ تھیں، ایسا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ کار خلیفہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں (2)۔ یعنی یہ ہوگا کہ اس ابراہیم میں سے جو حضرت ابراہیم یار ایمان لایا اور جنہوں نے اس سے روک۔ بعض نے فرمایا ابراہیم کا مرجع لکتاب ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالْاٰيٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِيْهُمْ نَارًا ؕ كَذٰلِكَ نَجْزِيْ جُلُوْدُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْمُلُوْنَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ؕ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنَجْزِيْهُمْ جَنَّتْ نَجْرٰى مِّنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ فِىْ ذٰلِكَ لَآرَءٌ حَكِيْمٌ ؕ

”بے شک جنہوں نے انکار کیا ہماری آیتوں کا ہم انہیں دہلیز میں جگہ بھی دے گا جس کی ان کی کھالیں تو بدل کر دے دیں گے ہم انہیں کھالیں دوسری کا کہ وہ (مستقل) سمجھتے وہیں عذاب کو۔ بے شک اللہ



بعد میں بیمار ہو کر مر گئے تھے تو قرأت کرتا ہے تو کہتا ہے: ”اے اللہ! کہتے ہیں اس سے عاودہ اس شخص کے ساتھ میرا بعد تھا اور اللہ و وحی سے لیکن اس کی حالت بد گئی ہے۔“ قائل کا قوس کو میں دو ٹوک کر جس کا ترجمہ یہ تھا۔ اللہ تعالیٰ کا بر شاد و عظیم ہاں ہے۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَوْ فَشِقْطِي الْإِنْسَانُ لَغَفِثُ الْإِنْسَانُ﴾ (ابراہیم: 48) اس دن زمین اور اس کی زمین سے بدل دی جائے گی۔ حالانکہ یہ زمین دو تین ہونے لگی تھی۔ یہ سب نیلے، چاند، انصار و شجرہاں جائیں گے اس کی رحمت سے اللہ تعالیٰ کو پاجائے گا اور اس کو برادر کر دیا جائے گا۔ حریہ یوں سورہ قہر انجم میں ہے: ”اس سخی۔ نہ خدا کا قوس ہے:“

فَمَا النَّاسُ يَأْتِيَانِ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ وَلَا عِدَارَ بَالِدَارٍ أَلَيْسَ كُنْتُمْ أَعْرَافَ  
اور قرطبی نے کہا: ایک شخص حضرت بن عباس کے پاس آیا اور کہا: کیا آپ ملاحظہ نہیں فرماتے۔ انکار نے کیا کہا؟ اس نے اپنے زمانہ کی خدمت کی۔ اور انہوں نے لہیر کے روایت پر سے ہیں۔

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاقِبُونَ أَكْثَانَهُمْ وَبَقِيَ نَ غَلِبَ كَجَلْبُو: بِالنَّبِيبِ  
بِتَمَذُّدُونَ مَحَابَّةً وَ مَذْلُةً وَيُعَابُ قَاتِلُهُمْ دُونَ نَمِ يَشْخَبُ  
حضرت عائشہ نے کہا: اللہ تعالیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے، یہ اگر وہ ہمارے زمانہ کو دیکھتا تو وہ کہتا: حضرت بن عباس نے کہا: اگر حضرت عائشہ نے اپنے زمانہ کی خدمت کی ہے تو وہ نے اپنے زمانہ کی خدمت کی، کیونکہ وہی ایک اماری میں اس کے ہلاک ہونے کے طویل زمانہ بعد ایک حیرت انگیز زمانہ کے بعد اسے بھی لہا تھا اس پر کھڑا تھا:“

بِلَادَ بَهْأَنَّا وَ نَحْنُ بِأَهْلِهَا بِإِذِ الشَّامِ نَشِ وَالْجَلْدُ بِلَادَ  
شہر قرطبی طرح آتی تھے مگر ان کے احوال اور ان کے رہنے والوں کے احوال بدل گئے تھے۔  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا لَّيْئُولَىٰ بِيَزَاسَ مَا بَرَّيْشَ كَرَفَىٰ نَاسَ سَ أُولَىٰ جِيْ فَوْتِ بَوْتَىٰ هَـ. حَكِيمًا: بَچے بدوں اور  
لوہ نے میں اس کی رحمت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت کی رحمت میں فرمایا: ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُنْفَخُونَ عَنْهَا صُفُوفٌ مِنْ ذَهَبٍ لَهُمْ فِيهَا نَهَارٌ﴾ (الحق: 42) ان میں وہیں نہیں لگے گی۔ عمن نے کہا: جلا کی صفت علیہ السلام کی تھی کیونکہ میں میں وہ چیزیں داخل نہ ہوں گی جو ان کے سایہ میں داخل ہوتی ہیں مثلاً سرمہ، دوا وغیرہ۔ صبح کے نے کہا: درختوں کے سایہ درختوں کے سایہ لگنے نے کہا: جلا جلا کلینک سے مراد ان کی سایہ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمانَةَ إِلَىٰ آخِزِهَا ۖ وَإِذَا خُفِّضْتُمْ بِهِنَّ الْأَمانَ أَنْ  
تَعْلَمُوا بِالْعَدْلِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَعِيدٌ عَنِ الظُّلْمِ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا

”یہ شک اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے تمہیں کہ ان کے سپرد کرو اور ان کو ان کے اہل حق میں وہ بھی فیصلہ کر  
لو کہ ان کے درمیان تو فیصلہ کرو انصاف سے یہ شک اللہ تعالیٰ بہت ہی بھی بات کی نصیحت کرتا ہے تمہیں ہے  
شک اللہ تعالیٰ سب کو سننے والا، ہر چیز کو سمجھنے والا ہے۔  
اللہ بہت ہی دیکھتا ہے۔“



**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ** یہ آیت اہم ترین احکام سے ہے یہ اپنے ضمن میں دین و شرع کی تمام تفصیلات کی جامع ہے نہ اس میں صاف و کافہ اختلاف ہے کہ اس آیت کا مطلب کون ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب، زید بن اسلم، شری بن حبیب اور ابن زید نے کہا: یہ خطاب مسلمانوں کے والدین کو ہے (۱)۔ یہ نیز کریمؐ پہنچے اور آپ کے امراء کے لیے ہے پھر بعد کے تمام دماء کو شامل ہے۔ ابن جریرؒ کا وغیرہ نے کہا: یہ خاص نبی کریمؐ سے پہنچ کر تک پہنچا گیا چاہی کے بارے میں خطاب ہے جب آپ نے عثمان بن ابی طلحہ اور اس کے بچاؤ اور شیبہ بن عکرم بن ابی طلحہ سے واپس چاہی لی تھی۔ یہ دونوں حضرات فتح کے وقت کافر تھے، حضرت ابن عباسؓ ابن عبد المطلبؓ نے چاہی کو طلب کیا تاکہ پانی پلانے کے کٹس کے ساتھ مدائن کے لڑکوں کو بھی ساتھ لائیں، رسول اللہؐ پہنچے کہ وہ میں داخل ہوئے اور اس میں جو بہت سے انیس تیرہ اور مقام ابراہیم کو نکالا، توجہ علی بن ابی طالبؓ کی آیت کے ساتھ داخل ہوئے۔ حضرت عمرؓ میں خطاب نے فرمایا: رسول اللہؐ نے یہ نکتہ فرمایا کہ یہ آیت پڑھا رہے تھے، میں نے اس سے پہلے آپ سے یہ نہیں سنی تھی۔ عثمان اور حمیہ کو بلا یا اور کہا: یہ آپ کی چوٹی سے لہر بہت ہو رہی ہے، تمہارے پاس رہے گی تم سے کوئی نہیں جیسے کا مگر ظالم۔ کسی نے حکایت کیا ہے کہ حمیہ نے چاہی نہ دینے کا ارادہ کیا پھر چاہی اس نے پیش کر دی۔ نبی کریمؐ میں پہنچے کہ وہ فرمایا: ”یہ اللہ کی امانت ہے“ (۲)۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت والدین کے ساتھ خاص ہے کہ وہ عزرائیل کو نافرمانی وغیرہ سے بچنے کی نصیحت کریں اور ان صورتوں کو اپنے خاندانوں کی طرف لو، (۳)۔ اس آیت میں ظاہر یہ ہے کہ یہ تمام لوگوں کو شامل ہے۔ یہ دلائل کو شامل ہے کہ ان کے پاس جو امانت تھیں انہیں قائم کرنے میں اور ظلم کو دور کرنے میں اور فیصلوں میں عدلی کرنے میں امانت کا مظاہرہ کریں۔ یہ ضروری کا حق ہے۔ دوسرے مفسرین کو شامل ہے کہ وہ اور ایتوں کی حفاظت کریں، جمہوری شہادت سے اجتناب کریں وغیرہ جس طرح ایک شخص کسی نازی شدہ مسلمان میں فیصلہ کرتا ہے۔ نفاذ و توفیق اور تمام عبادات اللہ تعالیٰ کی امانت ہیں۔ یہ سنی حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث سے عرفان بھی مروی ہے نبی کریمؐ میں پہنچے کہ وہ فرمایا: ”اللہ کے راستہ میں شہید ہو، سارے نیک لوگوں کا کفارہ ہے“ فرمایا: ”ہر چیز کا کفارہ ہے سوائے امانت کے، نہ تو میں امانت اور نہ میں امانت، وہاں میں امانت اور سب سے سخت وہاں میں ہیں“ (۴)۔ یہ حدیث برہنہیم جاننے والے اہل حق میں اوریت کی ہے۔ ابن عطاء نے کہا کہ یہ آیت تمام لوگوں کو شامل ہے ان میں حضرت برادر بن عازبؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ ہیں۔ یہ صاف فرماتے ہیں: ہر چیز میں امانت ہے وضو نماز، زکوٰۃ، جنابت، روزہ، کیل، اذان اور دلائل۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کو دست اور خوشحال کر امانت دے کر دی (۵)۔

میں کہتا ہوں: یہ اجراع ہے۔ علاوہ کا اجراع ہے کہ الماتیس، ان کے حق داروں کو لوٹاؤ گی جا میں گی خود کو نیکو کار ہوں یا لڑ ہوں۔ یا ایسی الزمہ کا قوس ہے۔ اہل سنت مسدود ہے جو مفضل کے معنی میں ہے اسی وجہ سے اس کی تصحیح نہ جانی گئی ہے۔ قسم یہ کہ پہلے

١. المحرر: الخیر، جلد 2، صفحہ 70، کتاب: بعضی مسائل

## 2. الغضا

### 3. الغنى

4- معجم اللغة العربية، ج 10، ص 219، بحث رقم 0527

5. انحراف الوتر:  $70$

مقرر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نکل کتاب کے متعلق خبر دی کہ انہوں نے حضرت محمد بن ابی بکر کی شان کو چھپایا تھا اور انہوں نے مشرکوں کو کہا: تم زیادہ اہمیت یافتہ ہو۔ بیان کی طرف سے خیانت تھی۔ پس کلام تمام اثبات کے ذکر تک جاری ہوئی۔ پس یہ آیت اپنے حکم کی وجہ سے برکات و مثال ہے۔ یہ بہت زیادہ ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ بڑی بڑی مآثر ان کا ہم میں ہیں اور ایست، قطر، ریحی، عاریہ۔ حضرت ابی بن کعب نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اذالہ صائدہ اہل من الشک والاشغ من خاشا ۱۶ برس سے پاس حالت رکھی تھی اسے انت اور اور اس کے ساتھ بھی خیانت نہ نہ جو تم سے خیانت کرے۔ اس حدیث کو ارقصی نے روایت کیا ہے۔ حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ نے یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ سورہ بقرہ میں اس کا مفہوم مقرر چکا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے غصہ میں اذالہ میں دیکھا۔ یہ آیت عاریہ کی ہوئی چیز و اہل کی جائے گی اور وہ اذالہ جو خورشیدیں اذالہ پینے کے لیے دیکھا ہے اور دیکھا ہے اذالہ قریش اذالہ مانے کا اور محمد عاریہ ہے (2)۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ قرطبی نے اس کو نقل کیا ہے۔ در تفسیر نے یہ نہ کہ روایت نیلے: انب محمد نے کہا: اللہ کا عہد (اس کا یہ حکم ہے) ۴ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حق اور ان کی کوریہ و حق دار سے (3)۔ اس آیت اور حدیث کی بنا پر روایت لکھائی جائے گی اور ہر حال میں یہ لکھائی جائے گی اور اس کو پسایا گیا ہو یا نہ پسایا گیا ہو۔ اس میں تعدی کی گئی ہو یا تعدی نہ کی گئی ہو۔ پہلے امام شافعی، امام احمد و را شب کا قول ہے۔ انہی اہم نے اسے اذالہ مانک سے روایت کیا ہے کہ جس نے ضوان یا کوئی اور چیز عاریہ لی اور وہ اس کی چیزوں میں سے ہو جس کو چھپات یا جاسکتا ہو۔ محمد عاریہ لینے والے شخص کے پاس تلف ہوگئی تو اس شخص کی تکلف میں تعدی کی جائے گی اور وہ ضامن نہ ہوگا مگر تعدی کے ساتھ یہ حسن بصری اور تفسیر کا قول ہے اور یہی قول کو فوس اور دلالی کا قول ہے۔ ان علماء نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: انصارۃ مسودا (عاریہ لی گئی چیز و اہل کی ہوئے گی) کا معنی اس اور شرافتی کے معنی کی طرف ہے۔ اذالہ انہی یا انصار کلہم ان ثلوا ذلہ ان غلبت اذالہ۔ جب امانت تلف ہو جائے گی تو اہل پر اس کی جتنی لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی تعدی کی جائے گی۔ ان احرام عاریہ لی گئی چیز بغیر تعدی کے تلف ہو جائے تو اس کی ضمانت نہیں لی ہوئے گی۔ اور جب تعدی کے ساتھ تلف کرے گا تو اس پر خیانت کی وجہ سے اس کی قیمت اس پر لازم ہوگی۔ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود پیسے مروی ہے کہ۔ در تفسیر میں چیز میں ضمانت نہیں ہے۔ ارقصی نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس امانت رکھی گئی ہے اس پر ضمانت نہیں (4)۔ امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت صفوان نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا: جب آپ نے اس سے زر میں عاریہ لی تھیں۔ کیا یہ عاریہ مضبوط تھیں یا عاریہ مسودا تھیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عاریہ مسودا تھیں (5)۔

1. حرم، قرطبی، تفسیر، جلد 3، صفحہ 36، حدیث نمبر 141

2. ابن ماجہ، جلد 3، صفحہ 41، حدیث نمبر 166

3. ابن ماجہ، حدیث نمبر 167

4. ابن ماجہ، حدیث نمبر 168

3. ابن ماجہ، حدیث نمبر 165





کی طرف دیا ہے۔ سمجھیں! میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ**  
**أَوَّلَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ** کا ارشاد حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس شخص سے بھی اس کی بارے میں نازل ہوا جب نبی کریم ﷺ نے ایک  
مریض (جس کا نام نضرؓ تھا) کو دیکھا، اس نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَوْفِرْ عَيْنَكَ** اور پھر نے کہا: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا حراج معروف تھا ان کے حراج  
سے چمکنے والے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک نضرؓ میں امر بنایا۔ انہوں نے اپنے غلوں کو کہا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَوْفِرْ عَيْنَكَ** اور ان  
کا جواب انہوں نے **أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ** تو انہیں قاتل میں نہتے کا غلو بنایا۔ پھر انہیں کہا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَوْفِرْ عَيْنَكَ** یہ تعجب رس اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری اطاعت کی۔  
یہ تعجب اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے مجھ سے منع کر دیا میری اطاعت نہ اس نے میری اطاعت کی۔ دوسرا یہ  
تنبیہ ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تاکہ ہم ان سے بچ جائیں (اور ہم بچ جائیں تاکہ  
میں سمجھنے کی حکمت ہے۔ ہے ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس کے فعل کو درست کہا اور فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَوْفِرْ عَيْنَكَ** میں تعجب  
حاجت (کا حکم) انہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یہ حدیث صحیحہ ہے۔ مشہور ہے۔

[illegible]









دوسرے مفسرین نے فرمایا: نفلت الفادوی (۱) (توفیق و داخل کے درمیان فرق کرنے والا ہے) جبریل امین کا نزل دے اور کہتا: حضرت عمر نے توفیق و داخل کے درمیان فرق کر دیا۔ جس آپ کا نذر و کماہر دیا گیا۔ یہ تمام آیات و تفسیریں اکتفا کرتی ہیں۔ انہیں نزل ہوئیں۔ خلافت کی بنا پر منصوب ہے یعنی مضمون خلافت اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارَ الْآخِرَةِ الَّتِي أَتَتْكُمْ فِي الْقُرْآنِ** (نور) یہ سنی پہلے تمہارا نذر چکا ہے صُور و دُور غلیل کے نزدیک مصدر کا اسم ہے اور مصدر النصد ہے۔ کوئی علماء کہتے ہیں: یہ دونوں مصدر ہیں۔

**فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قُلْتُمْ أَأَنذَرْتُمْ ثُمَّ جَاءُوكُم بِالْحَقِّ**  
**إِنْ أَمَرْتُمْ إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا أَوَلَيْكُمُ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ**  
**فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَغَضِبَ عَلَيْهِمْ وَكَلَّمَهُمْ فِي آيَاتِهِمْ ثُمَّ لَمَّا كَلَّمَهُمْ**

نہیں کیا حال ہوتا ہے جب پہنچتی ہے انہیں مصیبت بوجہ ان (کرتوتوں) کے جو اُن کے پیچھے ہیں ان کے ہاتھوں سے پھر حاضر ہوتے ہیں آپ کے پاس تمہیں اُنھارے ہیں اللہ کی (کہتے ہوئے) خدا انہیں قصداً کیا تمام کے مگر بھلائی اور باہمی مصالحت کا۔ یہ لوگ ہیں خوب جانتے ہیں اللہ تعالیٰ جو دیکھ ان کے دلوں میں ہے (اے حبیب!) تاہم پہنچتی فرمے ان سے اور نصیحت کرتے رہے انہیں اور کہیے انہیں تمہاری میرا اسکی بات جو موثر ہو۔

یعنی فکيف کیا حال ہوا کہ یا فکيف، یعنی مضمون یعنی دوسرا کریں گے۔ **إِذَا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ** یعنی مصائب کرام سے مصائب تک کرنے کی وجہ سے جب انہیں کوئی مصیبت آ پہنچتی ہے اور جرات انہیں لگتی ہوتی ہے اس ارشاد میں: **ثُمَّ لَمَّا كَلَّمَهُمْ** یعنی انہیں کلام کیا انہیں غصہ (توبہ: 83) بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد ان کے اپنے سرور اور کلام ہے۔ لہذا قَدْ مَاتَ آيُونُهُمْ یہاں تک کلام مکمل ہے پھر ان کے فعل کے متعلق خبری۔ یہ اس طرح ہے کہ حضرت عمر نے جب ان کے سانچے کو کلام دیا تو ان کی قوم کی ریت کا مطالبہ کرنے کے لیے آئی اور قسمیں اٹھانے کے لیے کہ ہم ریت طلب نہیں کر رہے ہیں مگر احسان کے لیے اور موافقت حق کے لیے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ ہم نے فیصد میں آپ سے جو مانگ نہیں کیا تو ہر شخص سے میں مصالحت کے لیے اور فیصد میں بھائی کے لیے۔ اس کیسے ان کے کہہ: **إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا** کا معنی سلا۔ حقا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے: **وَلَيْتَ بَلِّغُوا إِنْ أَمَرْتُمْ إِلَّا الْإِنْسَانِي** (توبہ: 107) اللہ تعالیٰ نے ان کے جھوٹ کا پتہ دیا کہ کہتے: **وَأَنذَرْتُمْ** یعنی انہیں قائل تھے کہ **فَلَمَّا كَلَّمَهُمْ** نے جاننے کے کہ اس کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ جو حقائق ہیں اور اس کے لیے قائم ہے کہ ہم جان لو کہ یہ سنی ہیں۔ **فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ** بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے اعراض فرما دیں۔ بعض نے فرمایا: ان کے ہر قبول کرنے سے اعراض فرما دیں۔ **وَالْغَضَبُ** ان کو خوف دلا دیں۔ بعض نے فرمایا: پھر کے کلمہ میں انہیں ڈرا دیں۔ **وَقُلْ لَّهِمْ فِي الْقُرْآنِ لَعْنَةُ اللَّهِ** یعنی انہیں علوت و اہم دونوں حالت توبہ و توبہ تواریخ کریں۔ جس نے کہہ: انہیں یہ توبہ کرنے کے اپنے دلوں کی بات ظاہر کر دی تو میں تمہیں کلمہ کروں گا۔ عرب کہتے

ہیں۔ بعد ازاں قول بلا خلاف، وہاں بلیغ بلیغ کلمہ مائی قدیم یعنی زبان کے ساتھ اپنے اس کی حقیقت تک پہنچا۔ عرب کہتے ہیں، اصبغ بلیغ بلیغ یعنی دو حالت میں اصبغ کو کیا ہو ہے۔ بعض نے فرمایا: جو وہ چاہتا ہے اس کو پہنچاتا ہے اگرچہ وہ احسن ہو۔ کہا جاتا ہے: فَكَيْفَ إِذَا أَصَابْتُمُ مَصِيبَةً يَهْتَافُونَ عَنْهَا قَدْ غُثَّ أَشْيُؤُهُمْ سَجْدَةً لِرَبِّهِمْ وَاللَّهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ۔ اے نبی! کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے نفق کو خراب فرمایا اور ان کی سجدہ گرائے کا عزم، یا انہوں نے اپنے دماغ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قسمیں اٹھا کر کہنے سے بددلی کی قسم تو اللہ کی اعانت اور کتب کی موافقت میں کی ہے۔

وَمَا أَمَرْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُواكَ وَاللَّهُ وَاسْتغْفَرَ لَهُمُ الزُّرُوعُ لَنَجَّيْنَاهُمْ وَأَنَّهُ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ۝

”اور ہمیں بھیجا ہم سے کوئی رسول مگر اس لیے کہ اس کی اطاعت کی جائے اللہ کے اذن سے اور اگر یہ لوگ جب ظلم کر بیٹھے تھے اپنے آپ پر حاضر ہوتے آپ کے پاس اور مغفرت طلب کرتے اللہ سے نیز مغفرت طلب کرتا ان کے لیے، رسول (کریم) بھی تو وہ ضرور پاتے اللہ تعالیٰ کو بہت وہ قبول فرماتے، وہاں نہایت دھرم کرتے اور“۔

إِلَّا لِيُطَاعَ جس کا عزم دے اور جس سے منع کرے۔ یا اذنی اللہ اللہ کے علم کے مطابق۔ بعض نے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ تو فیک سے۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ۔ اے صادق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: اے رسول! یہاں ایک اعتراض آیا جب کہ ہم تین دن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فیک نہ پہنچے تھے۔ اس اعتراض نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر چڑھا دیا اور قبر و نور کی سنی اپنے سر پر ڈالنے لگا اور کہا: یا رسول اللہ! آپ نے کہا تو ہم نے آپ کا قول سنا۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کلام دیا اور ہم نے آپ سے کلام نہ دیا۔ جو اس نے فیک نہ کر لیا اس میں ہے۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ (الایہ) میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا میں آپ کی دعا کا جس حاضر ہوا ہوں تاکہ آپ میرے لیے استغفار فرمیں اور ترجمہ انور سے آواز دہائی ”تھے کس دیا گیا ہے“ (الایہ)۔

لَتُوجَدُوا وَاللَّهُ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ یعنی واللہ تعالیٰ کو یہ قبول کرنے والا پائیں گے۔ یہ دونوں مفعول ہیں۔ اس کے علاوہ دوسری ترکیب نہیں۔

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَكُمُ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَزَنًا فَمَا أَضْمَرُوا وَيُسْرِئُوا أَنْفُسَهُمْ ۝

”میں (اے مصطفیٰ) اتنے تر سے رب کی قسم! یہ لوگ ہوسکتے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کو ہر اس جھگڑے میں جو پھوٹا ہوا ہے ان کے درمیان بھرنے نہیں دے دیں تو ان میں جی اس سے جو بیٹھا آپ نے کیا اور تسلیم کر لیں دل و جان سے“۔

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** مجاہد وغیرہ نے کہا اس آیت سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا ذکر پہلے کر چکا ہے جنہوں نے کافوت کے پاس ایسے لے جانے کا ارادہ کیا تھا ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی (۶)۔ طبری نے کہا: خلا کا قول پیچھے جو ذکر ہو چکا ہے اس کا رد ہے فقہ پر مہارت یوں ہوئی۔ کہ معاملہ اس طرح نہیں جس طرح وہ دعوئی کرتے ہیں کہ وہ ایمان لائے ہیں اس پر وہ آپ پر نازل کیا گیا۔ پھر قسم سے آماذ فرمایا: **فَوَرَبِّكَ لَأَنْتَ أَكْثَرُ مُنْكَرٍ** (2)۔ دوسرے ائمہ نے فرمایا: قسم پر لاکھوں کے ساتھ ہزار ہا اس کفوت کے اٹھارہ کے لیے مقدم کیا گیا ہے پھر قسم کے بعد وہ دعوئی کے ساتھ ہتھام باقی تھا اور پہلے لاکھوں کے ساتھ ہتھام باقی تھا اور دوسرے (۱) کا ساتھ کرنا بھی تھا اور پہلے لاکھوں کے ساتھ ہتھام باقی تھا اور دوسرے (۳)۔ شیعہ اس کا سنی اختلاف کرنا اور خلط ملط ہوتا ہے۔ درحقیقت کفاروں کے لیے کہتے ہیں: کیا تم اس کی قسمیں ایک دوسرے سے انہی ہوئی ہوئی ہیں: اور حج کی مکڑیوں کو شمار کرتے ہیں: کیونکہ وہ ایک دوسرے میں داخل ہوئی ہیں۔ شروع کرنا:

لَنْصَلِّ خِدَاعًا وَالزَّهَامِ شَوَاجِرَ وَالْقَوْمِ مُنْكَرٍ لِقَاءِ قِيَامِ

میرا انہیں تجھ پر خدایا جب تیرے عظیم قسم تھے

حرف کے لیے:

وَقَدْ أَرْبَابُ الْهَدَىٰ وَمَعَاةِ النَّاسِ فِي الْبَلَاءِ الشَّعِيرِ

حکامہ ارباب الہدی اور ایک مختلفہ امر میں کوشش کر رہے تھے۔

ایک حادثہ نے کہا: یہ آیت حضرت زبیر اور ایک انصاری کے بارے میں نازل ہوئی ان کا رخ کو پانی پلانے میں متکثر تھا تو آپ پر نزول ہونے سے حضرت زبیر کو باز تو اپنی زمین کو پانی پلا۔ پھر پانی اپنے چڑھی کی زمین کی طرف چھڑوے۔ انصاری کہنے کا میں تیری طرف دیکھتا ہوں کہ آپ اپنی چوکی کے بیٹے سے محبت کرتے ہیں۔ یہ جملہ سن کر میں کہہ: میں نے تم کا قصہ سے رنجہ دل کیا اور آپ نے پھر حضرت زبیر سے کہا: تو اپنی زمین کو پانی پلا۔ پھر پانی روک لے حتیٰ کہ پانی انوں تک پہنچ جائے۔ اور پھر یہ آیت نازل ہوئی **فَلَا تَرْهَقْهُ** الخ۔ یہ حدیث امام بخاری نے اپنی تصحیح میں روایت کی ہے (۱۸)۔ امام بخاری نے یہ حدیث سے منقول ہے: **عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ مَعْمَرٍ** اور مسلم نے تفسیر سے پھر دونوں نے زہری سے روایت کی ہے۔ انصاری شخص نے بارے اختلاف ہے بعض نے فرمایا: وہ اہل بدر میں سے ایک انصاری تھا۔ مکی اور خراس نے کہا: وہ صاحب بن ابی علی تھا۔ قطبی، وحیدی اور مسندوی نے کہا: وہ صاحب تھا۔ بعض نے کہا: ثعلبہ بن عاصم تھا۔ اس کے علاوہ بھی

اخبار میں صحیح پہنچا ہوا ہے کہ کعبہ غیر متعین اور غیر کسی ہے۔ اسی طرح بخاری اور مسلم میں بھی وجہ من الاستعداد ذکر ہے۔ طبری نے مناقب اور یہودی میں اس کے نزول کو اختیار کیا ہے (۱) جیسا کہ مجاہد نے کہا: یہ اپنے موم کے ساتھ حضرت زبیر سے واقعہ کو مثال ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ صحیح ہے جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی فیصلہ میں متھکیر کیا وہ کافر ہے لیکن انصار حق سے لغزش ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا اور اس کی لغزش کو معاف کر دیا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے یقین نہ صحت کا علم تھا۔ ان سے یہ لغزش جلت میں ہو گئی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کے لیے یہ حکم نہیں ہے۔ وہ غش جو حاکم کے حکم سے رہنمائی نہ ہوگا اور وہ اس میں طعن کرے گا اور اسے رد کرے گا تو وہ مکنا بگاڑ ہوگا اس سے تو یہ طلب نہی ہے۔ کی اور جو حاکم میں طعن کرے اس کے فیصلہ میں طعن نہ کرے تو اس کو تعزیر لگانے والا اسے معاف کرنے کا حق ہے۔ اس ۲۵ یا ۲۶ بیان سورا اعراف کے آخر میں آئے گا۔

**مستطابہ نمبر ۲:** جب اس آیت کے نزول کا سبب وہ ہے جو ہم نے حدیث سے ذکر کیا تو اس سے یہ سمجھتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور اس کے قسم کے بارے فیصلہ دیا وہ بطور صلح تھا۔ آپ نے فرمایا: "اے زبیر تو پانی پیا۔" کیونکہ پانی اس کے غریب تھا۔ "پھر اپنے پردہ کی طرف پانی چھوڑ دے" یعنی اپنے حق میں سے کچھ چھوڑ دے اور پھر اپنا حق نہ منے اور اپنے پردہ کی طرف پانی چھوڑ دے جس جلدی کر (۲)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو مسامت اور آسانی کرنے پر ابھارا جب انصاری نے یہ سنا اور اس سے راضی نہ ہوا اور اصرار اصرار کیا کہ وہ چاہتا تھا کہ حضرت زبیر بالکل پانی کو خود کے تو اس نے اپنی زبان سے غلط ہلاک کرنے والا نشان رسالت کے جو لائق نہ تھا وہ کھل بولا۔ اس نے کہا: یہ اس لیے فیصلہ فرمایا ہے کہ زبیر تمہاری چھوٹی کا بیٹا ہے۔ اس کے جملہ میں آن ہے یہ ان مفرد احکام کی جہت پر ہمزہ کی مد کے ساتھ ہے۔ اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ کی وجہ سے چہرہ متغیر ہو گیا، پھر آپ نے حضرت زبیر کے لیے پھر اپنا حق لینے کا فیصلہ دیا وہ کسی قسم کی مسامت کا مظاہرہ نہ کریں۔ اس پر نہیں کہا جاسے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت غضب میں کیے فیصلہ فرمایا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قاضی فسد کی حالت میں فیصلہ نہ کرے" (۳)۔ ہم کہیں گے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت اور احکام میں خطا سے معصوم تھے۔ عقل کی دلیل کے ساتھ جو دلالت کرتی ہے کہ آپ جو اللہ کی طرف سے تبلیغ کرتے ہیں اس میں غلطی نہ ہو۔ لہذا کوئی آپ کی مثل نہیں ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ حاکم جھگڑنے والوں کے درمیان اصلاح کا راستہ اختیار کرے اگرچہ اس پر حق ظاہر بھی ہو جائے۔ امام مالک نے اس سے منع کیا ہے امام شافعی کا قول اس میں مختلف ہے۔ اس حدیث میں جو جواز پھر صحیح جہت ہے۔ اگر وہ صلح کر لیں تو فہم اور نہ صاحب حق اپنا اپنا حق وصول کرے گا اور حکم ثابت ہوگا۔

**مستطابہ نمبر 3:** امام مالک کے اصحاب کا اوپر والے کا نیچے اسے کی طرف پانی چھوڑنے کی حدیث میں اختلاف ہے۔ وہیں صیب نے کہا: اوپر والا تمام پانی اپنے باغ میں داخل کرے گا اس سے اپنے باغ کو گریب کرے گا حتیٰ کہ پانی باغ میں



لے اس کی اصل ملک نہ ہو جو اس کے ساتھ خاص ہو اگر کوئی کسی ملک کا وجہ سے ایک ملک چھوڑ کر دوسرے ملک چلا جائے۔ یہ تحقیق اور ملک کے ثبوت کی وجہ سے پانی کا حق ہو تو ہر ایک اپنے حق پر قائم ہے، کا جیسا کہ اس کا قصد ہے اور اصل مسئلہ ہے۔ و باللہ التوفیق

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَكُمْ فِيهَا حَظٌّ مِّمَّا يَخْتَصِمُونَ**، حُرُوجًا مَعْنَى عَمَلٍ، اور ملک ہے اسی وجہ سے گھنے درخت اور حرج و مرج کہا جاتا ہے اس کی بیج حراج ہے۔ ضحاک نے کہا: اس کا معنی ہے جواب آپ نے فیصلہ فرمایا اس کا انکار کر کے گناہ نہ پاؤں۔ **وَيُؤْتِيهِمُ اسْمَاءُ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ** یعنی فیصلہ میں آپ کے امر کی اطاعت کریں۔ ابراہان نے کہا: **فَلْيَبَيِّنَا** معصوم کو کہ ہے اور جب تو کہتا ہے نصرت ملو تو یہ تو کہتا ہے: میں اس میں غلٹ نہیں کرتا، اسی طرح **وَيُؤْتِيهِمُ اسْمَاءُ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ** یعنی وہ آپ کے فیصلہ کو اس طرح تسلیم کریں کہ ان کے نفسوں میں کوئی شک نہ ہو۔

**وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ لَفَعَلُوا فَمَا لَآ قَلِيلٌ مِنْهُمْ ۚ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَعُوا مَا يُوعَظُونَ بِذَلِكَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ**

**لَا تَتَّبِعُهُمْ فَرِحْنَا لَدُنَّا أَعْرَافًا عِظِيمًا ۚ وَلَهْدَيْنَهُمْ صَرَاطًا فَاكْتَسَبُوا** ۝

اور اگر ہم فرض کر دیتے ان پر کہ قتل کرو اپنے آپ کو یا نکل جاؤ اپنے اپنے گھروں سے تو نہ بچاتے اس کو کمر چھڑا دی ان میں سے اور اگر وہ کرتے جس کی بے وفائی نصرت کی گئی تھی تو ہوتا بہتر ان کے لیے اور (اسی طرح) حتیٰ (سے) اللہ کے احکام پر ثابت قدم ہو جاتے تو اس وقت ہم بھی سطا فرماتے انہیں اپنے پاس سے اگر عظیم۔ اور ضرور پہنچاتے جنس سیدھے راستے تک۔

ان آیات کے نزول کا سبب یہ ہے کہ ثابت بن قیس بن ثمال اور ایک یہودی نے ہاتھ تھام کر کیا، یہودی نے کہا: اللہ کی قسم! ہم پر اپنے آپ کو قتل کر فرض کیا اگر ہم نے اپنے آپ کو قتل کیا (1) اور ہمارے محتوب ستر ہزار تک پہنچ گئے۔ یہ بات نے کہا: اللہ کی قسم! اگر اللہ ہر پر فرض کرنا کہ تم اپنے آپ کو قتل کرو تو ہم ایسا کرتے۔ ابو اسحاق اسلمی نے کہا: سب یہ آیت نازل ہوئی: **وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ تَوَابِكُمْ فَفَضَّلُوا** نے کہا: اگر میں حکم دیا جاتا تو ہم ایسا کرتے۔ سب ترغیبیں اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے ہمیں عافیت دی۔ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی: ان میں امقر و ریلادہ و ایسان اثبت فی قلوبہ من العیال المرداوی (2)۔ میری امت کے کچھ ایسے لوگ ہیں ایمان ان کے دل میں مستحکم پہاڑوں سے بھی زیادہ مضبوطی سے موجود ہے۔ اس وجہ سے کہنا نا لگ سے کہا: یہ کہنے والے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اسی طرح کسی نے کہا: وہ حضرت ابو بکر تھے۔ نقاشا نے ذکر کیا کہ وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت ابو بکر ہجر کی طرف سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر ہم پر یہ فرض کیا جاتا تو میں اپنے نفس اور اپنے گھر دونوں سے اس حکم کی تعمیل کا آغاز کرتا (3)۔ ابو الیث عمر قندی نے ذکر کیا ہے کہ وہ حاکم حضرت عمار بن یاسر، حضرت بن مسعود اور حضرت ثابت بن قیس تھے انہوں نے









بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی نے اپنے ہولناک ہوا ہے اسان کا اظہار فرمایا اس کے ساتھ جو نے من پر نواز ثبات فرمائی جس اور کسی کے لیے اس کام پر اپنی تعریف کرنا نہ کر سکیں ہوتا جو اس نے کیا نہیں ہو تو یہ سزا کے قول کے بلان کی دلیل ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اخذُوا جِزْيَتَكُمْ فَانْزِلُوا الْاَثَابَ اَوْ اَنْزِلْهُ وَاَجْبِدْ

”اے ایمان والو! اپنا زور بکھرو (وقت آجائے تو) نگوں لو لیں۔ بن کر یا نگوں سب لیں کر“

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اخذُوا جِزْيَتَكُمْ یہ امت محمدیہ میں سے ظلمتوں میں کو خطاب ہے اور ان کو کفار سے جدا کرنے، اللہ کے راست میں نکلے اور شر کی حمایت کرنے کا خطاب ہے، آئی آیت سے اس کی نظم اور اتصال کی وجہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کا ذکر کیا تو اس طاعت کو دین کے احکام، اپنی دعوت کے اعلاء کے قیام کا حکم، اور انہیں حکم دینے کا وہ بلا سوچے سمجھے دشمن کی مصلحت میں نہیں نہ جائیں جن کی کہ جو ہتھیار، سالن جنگ ان کے پاس ہے اس کا خوب ہتال لگائیں اور جان لیں کہ وہ ان پر کیسے صبر کریں۔ یہ ان کے لیے زیادہ مضبوطی کا باعث ہے فرمایا اخذُوا جِزْيَتَكُمْ تو جنگ کرنے کا اسلوب سمجھایا اور یہ توکل کے سائل نہیں بلکہ یہ یقین توکل کا مقام ہے جیسا کہ پہلے سورہ آل عمران میں گزر چکا ہے اور مزید آگے آئے گا۔

الجِزْيَةُ الخِزْمَةُ دونوں لفظیں اس جیسے مثل اور مثل الفجر نے کیا اکثر کام میں الجِزْيَةُ استعمال ہوتا ہے الجِزْيَةُ بھی مسوع ہے کہا جاتا ہے خِزْمَةُ خِزْمَةٍ الخِزْمَةُ (احتیاط کر) اور کہا جاتا ہے خِزْمَةُ الْعَدُوِّ مَعْدَرُ الْاِيْمَانِ جِزْيَتُكُمْ کے ساتھ احتیاط ہوتی ہے اور احتیاط اللہ پر کوہ نہیں کرتی۔

**مسئلہ نمبر 2۔** فقہ یہ اپنے اس قول میں کہ احتیاط دشمن کے مکائد اور سازشوں کو دور کرنا ہے۔ اہل سنت سے مختلف نظر یہ رکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں اگر احتیاط فائدہ دے دیتی تو لوگوں کو احتیاط کا حکم دینے کا کوئی معنی نہیں تھا جس معنی کو کہا جائے گا کہ آیت میں اس پر کوئی دلیل نہیں کہ احتیاط اللہ سے کچھ فائدہ دیتی ہے لیکن جیسے مکلف کیا گیا ہے کہ ہم اپنے آپ کو خود ہلاکت میں نہ ڈالیں۔ اسی سے یہ حدیث ہے اذنت کو بانہ موعود توکل کرو (1)۔ اگرچہ فقہ پر اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کے مطابق جاری ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے۔ اس سے مراد ان کا اطمینان ہے نہ کہ یہ کہ احتیاط اللہ سے کچھ فائدہ دیتی ہے اسی طرح احتیاط کرتا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول قُلْ لَنْ يَغْلِبَنَا اَوْفَا مَا كَتَبَ اللّٰهُ قَاتِلَا (آئوہ: 51) سے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کی ہے۔ پس اگر اللہ تعالیٰ کا جو سن پر فیصلہ اس کے خلاف نہیں چلتا تو اس حکم کا کوئی معنی نہیں رہتا۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَانْزِلُوا الْاَثَابَ یہ دفع ہینف دفعہ اللہ کے کسر کے ساتھ نصرت الدابة دفع دفعہ اللہ کے صمد کے ساتھ اس کا مطلب ہے دشمن سے جنگ کرنے کے لیے انھوں، استغفر الاعمار الناس،



وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى ۖ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا أَلَمْ نَعْمَ اللَّهُ عَلَىٰ إِدْرَائِهِ  
 الْكَلِمَ مَعَهُمْ ۖ مُبْتَلًى ۚ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ مَقْصَبٌ مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ يُبْتَلَىٰ  
 بِهِمْ مَعْرُودَةً يُبْتَلَىٰ بِهِ كَمَا أُفْتَدَىٰ ۚ فَذُرُونَا عَجَبًا ۝

"اور ہے تم میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو ضرور پرکاشی کے پھر اگر پہلے نہیں کوئی مصیبت تو ہونے لگی  
 احسان فرمایا ہے اللہ نے مجھ پر کہ میں نہیں تھا ان کے ہمراہ (بکثرت میں املائے) اور اس سے نہیں نفس اس شخص  
 کی نفیست (اللہ کی مہربانی) ہے ضرور کہ جسے نہیں تھی تمہارے سرسویاں وہ اس کے درمیان کوئی اور جی دان میں  
 بھی ہوتا اس کے ہمراہ وہ صحت کرتا ہے نہ کامیابی۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى اس سے مراد انہیں ہیں۔ مصیبت اور احسان کا معنی ہے چنگھنا اور  
 تو کھینچنا ہے۔ تعاقب ذلک خدا تمہیں تم سے کس چیز نے چپچپہ رکھا یہ لازم ہے اور بعد ازاں خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں اس نے  
 اس کو چپچپ کر دیا تو یہ معصی ہے۔ اس آیت میں دونوں معانی مراد ہیں۔ منافقین کو بھی جہاد کے لیے نہیں نکلتے تھے اور  
 دوسروں کو بھی منع کرتے تھے۔ خطاب یہ ہے کہ تم تمہارے خدا سے جو ارشاد کی مجلس سے ہیں اور ان میں سے ہیں انہیں  
 نے تمہارے لیے اپنا ایمان ظاہر کیا۔ منافقین ظاہر حال میں مسلمانوں میں شمار ہوتے ہیں اور ان پر مسلمانوں کے حکام سے  
 جاری کیے جاتے ہیں اور ان میں واسطہ لیا کرتے ہیں۔ یہ ہر روز امام امام قسم ہے اور میں اس قسم میں ہے اور اس نے اپنے  
 صلہ اور بعض ہے۔ یہ کہ وہ اس میں قسم کا معنی ہے نہ منکم ہے۔ مجاہد بھی اور بھی نے: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى یعنی قریب  
 کے ساتھ پڑھا ہے۔ دونوں قرآنوں میں ملتی ہیں۔ بعض نسخہ نے فرمایا: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ مُبْتَلًى سے مراد بعض  
 مؤمنین ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے: وَإِنْ مِنْكُمْ لَشَيْءٌ سے مراد خطاب کیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کو درمیان میں لیا  
 لَمْ يَكُنْ يُبْتَلَىٰ (تو یہ 56) اسے قول کے ساتھ لڑتی کیا ہے۔ حکام کا سابق اور کچھ اس قول کی تائید نہیں کرتا اور ان کو نہیں اور اسب  
 نے اعتبار سے خطاب میں جمع فرمایا جیسے کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ نہ کہ ان کے اعتبار سے حق یہ ہے۔ یہی جمود کا قول ہے اور  
 جس کی جگہ ہے ان شاء اللہ تعالیٰ اس پر دلیل یہ آیت ہے: فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا أَلَمْ نَعْمَ اللَّهُ عَلَىٰ إِدْرَائِهِ  
 الْكَلِمَ مَعَهُمْ ۖ مُبْتَلًى ۚ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ مَقْصَبٌ مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ يُبْتَلَىٰ بِهِمْ مَعْرُودَةً يُبْتَلَىٰ بِهِ كَمَا أُفْتَدَىٰ ۚ فَذُرُونَا عَجَبًا ۝  
 اللہ تعالیٰ نے مجھے چپچپہ رکھا اور کچھ پر احسان فرمایا اور یہ عمل اور قول منافق ہے۔ یہی سارہ ہوتا ہے انہو صلاہی مقدس  
 اور میں اس کا یہ کہنا عجب ہے۔ اس آیت کی تفسیر و حدیث بھی کرتی ہے جو ان حدیث کے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کی  
 ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کے متعلق فرمادیا ہے: "انہو تقویٰ پر جو دلی تین نماز عشا اور فجر کی نماز ہے اور  
 دو سو ستے دران روزانوں میں اعتدات ہے تو وہ ان ساراں کی طرف آئے تو انہیں انہوں نے شیطان پر تانا۔ ایک روایت  
 میں آیا ہے اگر نہیں معلوم ہو کہ انہیں کوئی دلی ہے تو یہ معصی کی نماز میں ملے ہوئے ہیں۔" یعنی اگر ان کی کوئی چیز عبادت  
 ہوتی اس کو نہ تکتے ہیں اور انہیں نہ کے خٹکے کا نہیں ہوتا وہ اس کی طرف اور نماز میں ملے۔



پر اکتفا کیا۔ یہ ابن عباسؓ نے ذکر کیا۔

**مسئلہ نمبر 3:** آیت کا ظاہر تھا خدا کرتا ہے جو شہید کیا جائے گا یا مال قیمت لے کر لوٹے گا ان سے زمین بڑی ہے۔ اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نیکل دیتا ہے اس شخص کا جو جنگ کے راستہ میں نکلا ہے اور اسے نہیں نکالا مگر اللہ کے راستہ میں جہاد، مجھ پر ایمان جو میرے رسولوں کی تعمید حق آورد؛ میری کفالت ہے کہ میں اسے جنت میں داخل کروں گا یا اسے اپنے مسکن کی طرف لوٹاؤں گا جس سے اس کا اجر یا قیمت حاصل کرتے ہوئے" (1)۔ اس میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو کچھ بنی ہند کے راستہ میں جہاد کرتے ہیں مجھ کو مال قیمت حاصل کرتے ہیں وہ اپنے آخرت کے اجر میں سے دھت (3) ہندی حاصل کر لیتے ہیں اور ان کے لیے 1/3 حصہ باقی رہتا ہے، اگر قیمت قیمت نہ لی تو ان کے لیے اس کا کھل ہوتا" (2)۔ اس تصور علیہ اصول و ارشاد بنیاداً انسانان من اجر او غنیہ (اجر یا مال قیمت حاصل کرتے ہوئے) یہ نکات کرتا ہے۔ کہ جو کچھ بنی سے شہید ہوتا ہے وہ دوسروں میں سے ایک امر پائے گا یا جو اگر مال قیمت نہ پایا یا مال قیمت پائے گا وہ ان میں سے ہو گا۔ جب کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث اس کے خلاف منہوم رکھتی ہے۔ جب صورت حال اس طرح ہو تو ایک قوم نے کہا: حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی حدیث کوئی مثبت نہیں رکھتی، کیونکہ اس کی سند میں سعید بن ہانی سے وہ مشہور نہیں ہے اور انہوں نے پہلی حدیث کو اس کی شہرت کی وجہ سے ترجیح دی۔ اور دوسرے ائمہ نے کہا: ان کے درمیان اور اتفاق نہیں ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں اضافہ ہوا ہے جیسے کہ کوئی علامت ہے۔ اس پر ابو ہریرہؓ کی روایت درست کرتی ہے وہی میں من بعد غنیہ (3) کے الفاظ ہیں یعنی وہ ہے جو جنگ پر کفالت کرتی ہے۔ اور بعض مسلم کے راویوں نے اس کو جمع بھی روایت کی ہے۔ اور سعید بن ہانی مصری ہیں انہوں نے ابو عبد الرحمنؓ سے نقل کیا اور عمرو بن مالک سے سنا ہے یوسف بن شریک اور ابن وہب نے ان سے روایت کیا ہے اور پہلی حدیث جہاد میں اضافہ اور جہادیت پر محمول ہے، جس کا اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ضمانت دی ہے یا تو اسے شہادت ملے گی یا وہ اپنے گھر والوں کے لیے مال قیمت اور اجر حاصل کر کے لوٹے گا۔ اور دوسری کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ جب وہ جہاد کی نیت کرتا ہے لیکن مال قیمت پانے کے ساتھ۔ جب اس کی نیت تقسیم ہو تو اس کا اجر کم ہو گا۔ اور سن اس پر رایت کرتی ہے مال قیمت پانے والے کے لیے اجر ہے جیسے کہ قرآن کریم اس پر دال ہے پس کوئی خدا دشمن نہیں ہے۔ پھر کہہ گیا کہ مال قیمت پانے والے کے اجر کی کمی اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں سے جو اللہ تعالیٰ نے اسے عطا فرمایا اس سے وہ مستغنی ہوتا ہے اور اس زندگی کی حق زائل فرمادیتا ہے اور جو مال قیمت سے محروم ہوتا ہے تو اس نے نہ کوئی پایادار دنیا کی زندگی کی محنت پر پاتی ہوتا ہے اور اپنی حالت پر صبر کرتا ہے تو اس کا پورا اجر باقی رہتا ہے مخالف پہلے شخص کے۔ اس کی مثال دوسری حدیث میں ہے۔ غنا من مالت لم یاکل من اجرہ شہداً مشہور مصعب بن عمیرؓ رفت من اینعت لہ شہرتہ لہ بعد بھا۔ جو ہم میں سے فوت ہوا اپنے اجر میں سے کچھ نہیں کھایا ان میں سے مصعب بن عمیرؓ ہے

اور ہمیں سے کچھ لوگوں کا بھی پتہ چکا ہے وہاں سے نہیں رہا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ  
وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ لَهُمْ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ  
لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٥٦﴾

"کیونکہ یہ ہمیں کہ جنگ نہیں کرتے، اور وہ اہم حال تک کہی ہے کہیں مرد اور عورتیں اور بچے ایسے بھی ہیں جو  
(ظلم سے شکرت کر) غرض کرتے ہیں، اسے ہمارے رب، ان کا نہیں اس بستی سے نکالیں جس کے رہنے والے  
اور ہمارے ہمارے ہے اپنے پاس سے کوئی دوست اور ہمارے ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار۔  
اس میں میں مسئلہ ہیں۔

**مسئلہ نصیر ۱۔** وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ یہ جہاد پر برا بھلا کہتا ہے۔ یہ ایسے مضمحل میں اس بات کو لیے  
ہوئے ہے کہ کُرد، دونوں کو ان مشرکوں کے ہاتھوں سے آزاد کرنا ہے جو ان کو زور لوگوں کو خزاویس ہیں اور انہیں دین کے  
حکم میں فتنہ میں ڈالتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ نے علاقے مظلومین اورین کے غلبہ اور زور سوشن کو کجاست دنانے کے لیے جہاد کو  
واجب فرمایا، اگرچہ اس میں نفس کا تلف بھی ہو۔ اور قیدیوں کا چھڑا، مسلمانوں کی جماعت پر واجب ہے خواہ وہ جہاد سے ہو  
یا اس میں شریک کرنے کے ساتھ ہو۔ اور یہ ضروری ہے کہ تک یہ نفس سے کم اور جدو کھتے ہیں۔ امام مالک نے فرمایا: لوگوں پر  
واجب ہے کہ وہ اپنے تمام اسواہ کے ذریعہ قیدیوں کا فدیہ دیں۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: فَنَقُو الْعَيْنَ (قیدی کو چھڑا، اور فدیہ میں یہ کچھ ہے۔ اسی طرح علماء نے فرمایا: ان پر لازم ہے کہ وہ قیدیوں  
سے فخر نہ کریں، کیونکہ اس بات (فخر نہ کرنا) اللہ پر ہے۔ کم ہے۔ اگر قیدی بھی ہو تو وہ فدیہ دینے والے کو مال نواسے یا  
نہیں اس میں علماء کے دونوں قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ رجوع کرے۔

**مسئلہ نصیر ۲۔** الْمُسْتَضْعَفِينَ ام جہات اللہ پر معذرت ہے یعنی وہی سبیل المستضعفین۔ کیونکہ المستضعفین  
(کمزور لوگوں) کو خدشہ، یا بھی فی سبیل اللہ میں سے ہے۔ یہ زحان کا اختیار ہے اور یہی زہری کا قول ہے۔ محمد بن یزید نے  
کہا: یہ چند یہ قول ہے کہ اس کا معنی ہے علی المستضعفین، ان صورت میں السبیل پر غلبہ ہوگا یعنی وہی المستضعفین  
انہی دو علاقہ میں کمزور لوگوں کو جانے کے لیے۔ جس پر دونوں راستے مختلف ہیں۔ یعنی کہ میں مومنین میں سے جو لوگ کفار  
انہیں کی تکلیف میں ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی ارشاد سے یہی معنی ہے: نَهَمُ اَبِي الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَ سُلَيْمَةُ بْنُ  
هَشَامٍ وَ جَابِرُ بْنُ ابِي دِيْعَةَ وَ الْمُسْتَضْعَفُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ (۱) اسے اللہ ولید بن ولید، سلمہ بن ہشام، جابر بن ابی  
دیعہ اور مومنین میں سے کمزور قوتوں کو کجاست عطا فرمایا، حضرت بن عباس نے کہا: میں اور نبی والہ کمزور لوگوں میں سے  
تھے۔ بخاری میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے الا المستضعفین من المهاجرین والنساء والولدان، میں اور میری والدہ

وہ جس سے تھے جن کا خدا اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اور میں بچوں میں سے تھا اور میری والدہ انہوں میں سے تھی۔

**مسئلہ نصیری:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مِنْ هُنَّ وَالنَّصَارَى الْقَالِمُ فَخَالَتْهُمُ مَسْرِسَاتُ الْإِنْسَانِ** کا تعلق ہے کہ یہاں قرینہ سے مراد کھوکھروں سے یہ ظالم کے ساتھ ہیں، نصف بیان کیا اگرچہ یہ نفس مکہ والوں کا تھا، کیونکہ نصیری کے ساتھ تعلق ہے یہ اس صحت ہے جیسے تو کہتا ہے: **مَعْرُوفَاتُ الْوَصِيعَةِ دَوْدَ، اسکریم ابوہ العسنة جاریتہ۔** اس کے ساتھ آؤں، دوسرے یوں یہ کہاں اس کے درمیان کوٹلی تعلق ہے اگر تو کہے: **مَعْرُوفَاتُ يَسُوَجِلُ** اسکریم عبود تو یہ جائز نہیں کیونکہ کرم اور اس کے لیے سب اس کو رجن کی صفت ہلا، چار نہیں کمر تعلق کے ساتھ اور وہ نہیں ہے اس صفت کا نہ شکیہ دیتے ہیں، یہ فعل کے قول، مقررہ ہوتی ہے۔ معنی یہ ہے کہ وہ خبر جس کے لئے والوں نے نظر کیا وہی وہ سے اظہار نہیں فرمایا، تو کہتا ہے: **مَعْرُوفَاتُ** سر میں اسکریم، مواہب حسنہ جاریتہ، ہمارے یہ حال اسکریم، یہاں ہم مسندہ جاریتہ۔ یعنی وہ انہوں سے پاس سے کہہ رہی ہیں کہ باپ کرم تھے ان کی بیٹی کو بصورت تھی اور ایسے مردوں کے پاس سے تیار راجن کے آبا، کہ تھے ان کی لونڈیاں تو بصورت ہیں۔ **وَجَعَلَ لَهَا مِنْ لَدُنْكَ لَمَلًا كَمَعْنَى عَدُوٍّ** ہے۔ **وَلَيْتَ جَزَائِي** ہے۔ **وَجَعَلَ لَهَا مِنْ لَدُنْكَ** نصیرا، جو ہماری ان کے خوف و دُرکت۔

**اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَتْلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَتْلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ**

**الظّٰلِمِيْنَ نَقْلًا لِّمَا اَوْحِيَ الْفَتٰى اَنَّ كَيْدَ الْفَتٰى كَانَ ضَعِيْفًا**

”جو ایمان لائے ہیں وہ جب کرتے ہیں اللہ کی راہ میں اور جو کفر میں ہیں وہ جب کرتے ہیں طاغوت کی راہ میں“  
(اسے ایمان والوں) اور شیطان نے کہا میں اس سے بے شک شیطان کا قریب کمرہ ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَتْلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ** یہاں **فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ** سے مراد وہی حالت ہے یعنی جو اللہ کی اطاعت میں جب کرتے ہیں۔ **وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَتْلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ الظّٰلِمِيْنَ** ابو حمید اور کمالی نے کہا: طاغوت اور منور سے استعمال ہوتا ہے۔ ابو حمید نے کہا: یہ ذکر موت استعمال ہوتا ہے، کیونکہ وہ ایمان اور پھر طاغوت کے لئے تھے۔ فرمایا کہ میں جاننے کے تیار نہیں تھے اسے جرجی سے روایت کیا ہے فرمایا کہ اگرچہ اس نے بتایا کہ انہوں نے طاعت جاریں عہد اللہ سے طاغوت طاغوتوں کے در سے میں پوچھا کیا میں سے پاس لوگ فیصلے لئے جاتے تھے تو انہوں نے فرمایا: یہ طاغوت جہنم میں تھا ایک اسلم میں تھا اور برقیہ میں ایک طاغوت تھا۔ ابو اسحاق نے کہا: اس پر نہیں کہ وہ شیطان ہے وہ توئی کا یہ ارشاد ہے: **اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَوْ لَبِاْءُ الْفٰكِنِ اَنَّ كَيْدَ الْفَتٰى كَانَ ضَعِيْفًا** یعنی شیطان کا کمر اور اس کے عیاد اور وہ کمر نہ جاتا ہے اس سے مراد یہ کہ وہ ہے جب مشرکین و شیطان نے کہا تھا: **لَا خَالِيَتْ لَكُمْ اَلْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَاِنِّيْ جَاعِلٌ لَّكُمْ اَعْدٰٓءَ الْفٰكِنِ** **لَا عَقِيْبَہٗ** **وَقَالَ رَبِّيْ هُوَ يَنْصُرُ الَّذِيْنَ يَشَآءُ** (الاحقاف: 40) تو جب آئے سائے، دیکھ دوں تو میں خود دلوں کے پاس بھاگتا ہوں یا اس برقیہ میں سے ہے۔



لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَادُّوا الزُّكُوفَ قُلْنَا  
كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فُرِغَ مِنْهُمْ يُخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ  
خَشْيَةً وَقَالُوا امْرُؤَاتِنَا كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ فَنُؤَاتِلُهُنَّ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ  
مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَكَذَلِكَ هِيَ الصَّادِقَةُ ﴿٢٠﴾

”کیا تم نے ان لوگوں کی طرف نہیں جب کہا گیا کہ روکنا اور اچھے باتوں کو کرو اور زکوٰۃ دینا اور اللہ سے ڈرنے لگنا اور لوگوں سے جیسے ڈرا جاتا ہے خدا سے یا نہیں۔ مگر زیادہ اور کہنے لگے: ۱۔ سے ہمارے پروردگار! کیوں فرض کر دیا تو نے ہم پر جب وہ لوگوں نہ مہلت دی تو نے جس تھوڑی مدت تک؟ (۱۔ سے ترجمان حقیقت نہیں) کہ: دنیا کا سامان بہت قلیل ہے اور آخرت زیادہ بہتر ہے اس کے لیے جو تقویٰ اختیار کرتے ہے اور جس علم کیونے کام میں سمجھو کہ مصلحت کے ریڑھ کے برابر“۔

مؤمنین! یہ اللہ نے حکم دے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور ان کے ساتھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مکہ میں آئے اور کہہ: اے اللہ کے نبی! ہم عزت میں تھے جب کہ ہم مشرک تھے جب ہم ایمان لائے تو ہمارے مکہ کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنَّا امْرُؤٌ بِالْعَمَلِ فَلَا تَقَعُ تِلْكَ الْقَوْمَ (۱)۔ مجھے غم کا حکم دیا گیا ہے جس قوم سے نڈر۔ جب اللہ وحی نے آپ کو یہ طبیعت کی طرف جانے کا حکم دیا تو آپ کو نڈر کرنے کا حکم دیا جس اور لوگ اس وقت جہاد سے روک گئے، ایسی ہی آیت نازل ہوئی۔ اس حدیث کو سنائی نے ایسی سن میں نقل کیا ہے۔ اور یہ کلمہ کا قول ہے۔ مجاہد نے کہا: وہ یہود تھے (۲) کہ سن نے کہا: یہ یمنین کے بارے میں ہے (۳) کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يُخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً۔ یہ یمنیوں کے مطابق خوف تھا نہ مخالفت کی وجہ سے تھا۔ سدی نے کہا: یہ وہ لوگ تھے جہاد کے فرض ہونے سے پہلے اسلام لائے تھے جب جہاد فرض کیا گیا تو انہوں نے اس کو مانع نہ کیا۔ اور بعض علماء نے فرمایا: یہ منافقین کا وصف بیان کیا گیا ہے (۴) یعنی یہ ہے کہ وہ مشرکین کی طرف سے قتل سے ڈرتے تھے جس طرح وہ اللہ کی طرف سے موت سے ڈرتے تھے۔ اَوَاشِدَّ خَشْيَةً یعنی وہ اپنے اعتقاد میں اس سے بھی زیادہ ڈرتے تھے۔

میں کہتا ہوں: یہ آیت کے مطابق ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو اور خدا ہے: وَقَالُوا امْرُؤَاتِنَا كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ فَنُؤَاتِلُهُنَّ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ۔ یعنی نڈر۔ اللہ کی عطا کردہ کسی معزز مقامی ہے یہ قوس مبارک جو جانا جو کہ یہ زندگی کی عمر محدود ہے اور روزی تقسیم شدہ ہے ہر صحابہ جو اللہ تعالیٰ کے اوامر کی پیروی کرنے والے،

سننے اور اطاعت کرنے والے تھے، اور جانتے تھے کہ اس دنیا میں رہنے کی نسبت آخرت کے تمیز میں پہنچنا بہتر ہے جیسا کہ ان کی بیعت سے ظاہر ہے مگر یہ کہ اس کا قائل ایسا شخص ہو جس کا ایمان ابھی راسخ نہ ہو اور ابھی اس کا دل اسلام کی عظمتوں کے ساتھ کشیدہ نہ ہو اور۔ کیونکہ اہل ایمان ایک دوسرے پر نفیعت رکھتے تھے ان میں سے کچھ کامل تھے اور کچھ ناقص تھے۔ یہ وہ تھے جس کا شخص مختصر تھا جس علم سے جس کا اسے علم دیا گیا تھا جس میں اسے شفقت ملائی ہوئی تھی اور شدت کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَنْتُمْ مَشَاةٌ اَللّٰهُ لَیْسَ بِکُمْ**۔ یہ مستانہ ہے اسی طرح **اَلَا یَخِزُّکُمْ فِیْہِمْ اَنْتُمْ**۔ یعنی جو تمہارے سے بچا۔ اس پر کھام سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ **مَشَاةٌ اَللّٰهُ لَیْسَ بِکُمْ** اور جس کی لذتوں سے لطف اندوز ہونا مراد ہے۔ دنیا کی منفعت تو محض کہا کیونکہ اس کے لیے بھائیں ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”میری مثال اور دنیا کی مثال سوار کی عمرت ہے جس نے ایک وقت کے نیچے قیلول کیا“ (1)۔ چھوڑا دھچکے پر اسے چھوڑ کر چلا گیا۔ یہ مفہوم سورہ بقرہ میں تفصیلی مفہوم کے ساتھ گزر چکا ہے۔

**اٰتٰیۡنَ مَا تَلُوۡنَا یٰۤاٰیُّہِیۡ کُلُّمُ السَّوۡتِ وَ لَوْ کُنْتُمْ فِیۡ یُّوۡدٍ مِّنۡ مُّشٰیۡدٍ وَّ اِنْ تَصٰوۡتُ حٰثَہٗ یَقُوۡلُوۡا اٰہٰیہٗۤ اَمِنْ جُنُوۡدٍ قُلُۡ کَلِّۡ مِنْ جُنُوۡدِ اللّٰہِۚ فَمٰلَ ہٰۤؤُلَآءِ اَلْعَوۡدِ لَا یَکَادُوۡنَ یَقۡضٰوۡنَ حٰثِیۡہِۭ یٰۤاٰیۡہِۭ**

”یہاں کہیں تم ہو گے آلے کی تمہیں موت اگرچہ (جناہ گزین) جو تم مضبوط قلعوں میں اور اگر پہنچے انہیں کوئی بھلائی تو کہتے ہیں: یہ اللہ کی طرف سے ہے اور اگر پہنچے انہیں کوئی تکلیف تو کہتے ہیں: یہ آپ کی طرف سے ہے۔ (اے میرے رسول) آپ فرمائیے سب اللہ کی طرف سے ہے۔ تو کیا ہو گیا اس قوم کو بات کہنے کے قریب ہی نہیں جاتے؟“

اس میں چار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اٰتٰیۡنَ مَا تَلُوۡنَا یٰۤاٰیُّہِیۡ کُلُّمُ السَّوۡتِ** شرط اور جزا ہے اور ہر زمانہ ہے یہ خطاب عام ہے اگرچہ مراد منافقین یا وہ کفر و ستم ہیں جنہوں نے کہا تھا: **لَاۡ اِلٰہَ اِلَّاۤ اَنتَ شَاقِیۡ اٰجَلِیۡ قَدۡ نَبِیۡ لَیۡحٰی تَوۡسَعُ عَلَیۡہِمْ کِیۡلُۡ اَیۡمٰنِ**۔ تاکہ ہم اپنی عمریں پوری کر کے فوت ہوتے۔ یہ منافقین کے زیادہ مشابہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے، کیونکہ جب جنگ احد میں مسلمانوں کو شکست ہوئی تو انہوں نے کہا: **لَاۡ کَلٰٓئِلَۃُ عَلَیۡہِمْ اِنَّمَاۤ اَعۡمٰلُہُمَا وَاَعۡمٰلُہُمَا کَلٰٓئِلَۃُ** (آل عمران: 156) اگر وہ ہمارے پاس ہوتے تو نہ مرنے اور نہ قتل کیے جاتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کا رد فرمایا: **اٰتٰیۡنَ مَا تَلُوۡنَا یٰۤاٰیُّہِیۡ کُلُّمُ السَّوۡتِ وَ لَوْ کُنْتُمْ فِیۡ یُّوۡدٍ مِّنۡ مُّشٰیۡدٍ**۔ یہ حضرت امین مہاس کا قول ہے۔ ابو صالح نے ان سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا: **اَمِنْ جُنُوۡدٍ**۔ عمارت اور عظیم قلعہ کہتے ہیں۔ طرفہ نے اپنی لفظی کی تعریف میں کہا:

لَاۡیۡہِۭ یٰۤاٰیۡہِۭ زَوۡجِ تَکَلَّفَہَا ہَاۤیۡ بِشِیۡءٍ وَاَیۡہِۭ وَاَعۡجَابِ



بڑا سبب ہے اور ہمیں اس کا قصہ یاد کیا ہے۔ انبیاء کرام نے قتلے ہونے اور اپنی حفاظت میں اضافہ کرنے کے لیے پیغمبروں کے اور گروہ خفیہ نکھڑیں۔ اخف سے پوچھا گیا: دیواروں کی کیا حرکت ہے؟ اس نے کہا: تاکہ وہ سنیہ (بے خوف) گروہ کے ہوا کہ ہم آئے اور وہ اس کی حفاظت کرے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** ابراہیم امام، مکہ اور مدنی کے قول کو تسلیم کریں کہ یہ آیتان نے بیرون ہیں تو بھر فلک نے بیرون ہوا اور اس سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں۔ بعض نے فرمایا: ان ستاروں کے سپرد بیرون ہیں تاکہ وہ ظاہر ہوں۔ یہ بیرون بیرون سے مشتق ہے جب کوئی چیز ظاہر ہو اور بلند ہوا ہی سے ہے، اور لا تَشْرُفُنَّ شَرَفُ عَلَیْہِمْ (اور ان پر نہ ترفیع ہو گی اور ان کو نہ ترفیع ہو گی اور ان کو عزت اور شامی بنایا، مصانع پر دلیل بنایا اور تہذیب و عادت اور ان کے اوقات کے تفصیل کا رد ہوا بنایا تاکہ تہذیب اور اجالہ معاش وغیرہ کے اوقات کی معرفت حاصل ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ يُضِلُّهُمْ حَسَنَةً يَقْبَلُوْا اَھْلًا بَیْنَ یَدَیْہِمْ اَللّٰہُ**۔ یعنی مزیں نہیں لو جب تو شمالی اور شمالی میں آتی ہے تو کہتے ہیں: یہ اللہ کی طرف سے ہے۔ **وَالَّذِينَ يُضِلُّهُمْ سَیِّئَةً یَّحْمِلُوْا سَاقِیْہِمْ اَوَّلَ شَکْلٍ سَاقِیْہِمْ** اور شعلہ ساقی کا سامنا کرنا پڑتا ہے تو کہتے ہیں: یہ آپ کی طرف سے ہے یعنی یہ سب یکساں آپ کی، آپ کے صحابہ کی وجہ سے ہے برکتی ہے۔ بعض خدا نے فرمایا: **حَسَنَةً** سے مراد سلامتی اور اس کے اور سبب سے مراد امراض اور خوف ہے۔ بعض نے فرمایا: **حَسَنَةً** سے مراد قتل ہے اور **سَیِّئَةً** سے مراد شہر ہے۔ بعض نے فرمایا: **حَسَنَةً** سے مراد در کے در کی تختی اور غیبت ہے اور **سَیِّئَةً** سے مراد جنگ احد کی مصیبت، شہادت اور قتل ہے۔ بعض نے فرمایا: **حَسَنَةً** سے مراد خوشی ہے **سَیِّئَةً** سے مراد غم ہے۔ یہ تمام مفسرین اور علماء دین کے اقوال ہیں جیسے حضرت ابن عباس وغیرہ۔

یہ بیرون اور مزیں نہیں کے ہر قسم میں نازل ہوئی۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں ان کے پاس تکریف ۱۲ تو انہوں نے کہا: جب سے یہ شخص اور اس کے صحابہ ہمارے پاس آئے ہیں اس وقت سے ہمارے چھوٹے اور بچپن میں کی گئی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: **بَیْنَ یَدَیْہِمْ** کا معنی ہے تمہاری پہلو کی وجہ سے۔ بعض نے فرمایا: تمہاری محبت کی وجہ سے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے یعنی تمہاری محبت کی وجہ سے جو ہمیں اپنی برائی سے انہوں نے قائل کی بہت سے کہا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قُلْ لَّکُمْ اَللّٰہُ وَرَءَیْہِمْ اَللّٰہُ** یعنی اللہ کی شہادت، غرضی، کامیابی، ناکامی سب اللہ کی طرف سے ہے یعنی اس نے فیصلہ اور قدرت سے ہے۔ **قُلْ اَللّٰہُ لَا یَمُوتُ وَلَیْسَ لَہٗ سَیِّئَاتٌ** یعنی مزیں نہیں۔ **لَا یَکْذِبُ کَاذُوْنَ یُفْطِنُوْنَ** خدا پتلا کرنے والا ہے نہ وہ نہیں جھٹکتے کہ سب کچھ اللہ کی طرف سے ہے۔

**مَا اَصَابَکُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اَللّٰہِ ۚ وَمَا اَصَابَکُمْ مِنْ سَیِّئَةٍ فَمِنْ تَحْتِکَ ۚ وَ اَنْتُمْ سَلَمٌ**

**لِلنَّاسِ ۚ رَسُوْلًا ۚ وَ کَفٰی بِاللّٰہِ شَہِیْدًا ۝۱۱**

”جو کچھ آپ کو بھلائی سودہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو کچھ آپ کو تکلیف سودہ آپ کی طرف سے ہے اور بھی



انہوں نے اپنی صفیں چھوڑ دیں۔ قتادہ بن وہب جو اس وقت کفار کے ساتھ تھے انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھٹی تیر اندازوں کے گرد سے غلی ہے تو انہوں نے غمزدوں کا ایک دستہ بنایا اور مسلمانوں پر چھپنے سے تامل کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صرف صاحبِ علم موجود تھا اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کی مخالفت کی مگر یوں دواہنی جگہ پر ٹھہرا رہا اور شیعہ ہو گیا جیسا کہ آنِ عمر ان میں گزر چکا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کی مثال نازل فرمائی۔ واللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: اَوَلَمْ نَأْتِکُمْ بِحُجَّتٍ مِّنْ رَّبِّکُمْ فَقُلْتُمْ لَا اِنَّا نَرِیْکُمْ فِیْ سُبْحَانَکُمْ اَوَلَمْ نَجْعَلْ لَّکُمْ اٰیٰتٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا فَتَقُولُوْنَ سُبْحٰنَکَ اِنَّا کُنَّا نَعْبُدُکَ اَوَلَمْ یَرْسَلْکُمْ بِالْمَقٰلِ اَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ نَکِلْ لَّکُمْ اٰیٰتٍ مِّنْ بَعْدِ اُولٰٓئِکَ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِیْ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا مَا لَکُمْ مِنْ شَیْءٍ اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الْعِلْمَ فَاِنَّکُمْ عَلٰی شَیْءٍ مُّبِیْنٍ (آل عمران: 165) یعنی: جب کہ ہم میں جو تمہیں نصیحت پہنچی۔ قَدْ اٰصْبَحْتُمْ مَّبْشِرًا (آل عمران: 165) یعنی بد کہے۔ وہ اس کی وصل حاصل کر چکے ہو۔ قُلْتُمْ: اِنِّیْ هٰذَا قُلٌّ مُّؤْمِنٌ عَنِ النَّظِیْمِ (آل عمران: 165)

اور یہاں حَسَنُوْا سے مراد طاعت اور سَبِّحُوْا سے مراد مسبوت لیا جائے نہیں جیسا کہ قدر یہ نے کہا کہ یہ اس طرح ہو گا تو صاحبِ علم ہونا جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے، کیونکہ ان کے نزدیک یہ فعل کے معنی میں ہے اور ہمارے نزدیک سب کے معنی میں ہے۔ حَسَنُوْا طاعت کے معنی میں اور سَبِّحُوْا مصیبت کے معنی میں ہے اسی قول میں ہے: اَهْلَیْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ اَمْثَلُهَا ثُمَّ جَاءَ بِالسَّبِّحَةِ فَلَا یُجْزِیْ اِلَّا وَشَقَّهَا (الانعام: 160) لیکن اس آیت میں یہ ٹوٹا ہوا ہے۔ تھوڑا سا براحت و شدت کے معنی میں ہے جیسا کہ ہم نے پہلے وضاحت کی ہے اور اسی طرح حروفِ اعرف میں آئے ہیں وہ یہ ارشاد ہے: اَوَلَمْ نَقْنِیْ اَخْلَدْنَا اَلْ یَاقُوْنٰنَ بِالْبَیِّنٰتِ وَکَذَبْتُمْ عَنْ الْقُرْاٰنِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَبُوْنَ اِنَّ اِنْسَانَ لِرَبِّهِۦ لَکٰذِبٌ ۙ اَعْمٰی (النہل: 10) انہوں نے ہمارے کلمے سنا دیے ان سے بارش روک لی اور چمنوں میں کئی بوٹی اور قمیضیں بہت چڑھا دیں۔ قُلُوْا جَاءَکُمْ الْحَسَنَةُ تَاٰلِیْدًا لَّیْسَ لَکُمْ مِّنْ حَسَبِکُمْ شَیْءٌ یَّطْلُکُمْ وَاٰیٰتُہُمْ یَوْمَئِذٍ مَّخْفٰتٌ (الاعراف: 131) تو جب آسمان پر غر خالی (اور) آتو کہتے: ہم سنسنی میں اس کے اور آفرین پختی نہیں کوئی تھیف (تو) بد حالی پکڑتے کوئی سے اور آپ کے ساتھیوں سے۔

یعنی وہ ان سے بڑی غالب ہو گئے تھے اور کہتے تھے: یہ بھلائی اور تمہا سالی اس وجہ سے ہے کہ ہم نے تیرنی اتباع کی اور تیری پیروی کی۔ اللہ تعالیٰ نے ان 131 آیت سے فرمایا: اَلَا اِنَّمَا تَلْبِسُوْا بَیْنَہُمۡ وَبَیْنَہُمۡ (الاعراف: 131) یعنی برکت کی قال اور حوسم کی قال خیر اور شر علیٰ وضریہ اللہ کی طرف سے ہے۔ میں میں مخلوق کا کوئی قصص نہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان کے حلقِ خردی جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ان چیزوں کو منسوب کر فرمایا: اَوْ اِنْ شِئْتُمْ لَنَجْذِبَنَّہُمْ اِلَیْکُمْ اَوْ لَنُؤَلِّیَنَّہُمْ اِلَیْکُمْ اَوْ لَنُجْعَلَ لَکُمۡ اٰیٰتٍ مِّنْ بَیْنِہُمْ وَبَیْنَہُمْ (آل عمران: 166) اور وہ مصیبت ہو چکی تھی جنہیں اس روز جب امتداد کو لگے تھے: اَوَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّ اللہَ کَیْفَ یُخْلِیْ شَیْءًا مِّنْ شَیْءٍ (یعنی اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر اور علم کے ساتھ۔ قرآنی آیات ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں۔ ہمارے علماء نے فرمایا: جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان آتا ہے وہ ہر شے کو سب جو اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر اور اس کے ارادہ و مشیت سے ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَنُفِیْکُمْ عَنْہُمۡ اَلْقُرْاٰنَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ (الانعام: 35) اور ہم خوب آزماتے ہیں جنہیں رہے اور انہی حالات سے دور کر کے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَوْ اِلَّا اَمَّا اَللّٰہُ یَقُوْلُ سَوَآءٌ اَلَّا تَعْبُدُوْا لَکُمْ اَوْ لَکُمۡ قُلُوْا یٰۤاٰیٰہِیْنَ وَآلِہِیْنَ (الاحزاب: 17) اور جب

اور وہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ کسی قوم کو تکلیف پہنچانے کا تو کوئی ہل نہیں سکتا اور نہ ہی ان کے لیے اللہ کے مقابلے میں کوئی مدد کرنے والا ہے۔

ہمشغلہ بعض اہل سنت کے جہاں نے اس آیت سے اسی طرح جھٹ بکڑی ہے جس طرح قدر یہ نے اس سے جھٹ بکڑی ہے ان کے احتجاج کی وجہ یہ ہے کہ قدر یہ کہتے ہیں: ایساں احمد بمعنی اطاعت ہے اور اسمیہ بمعنی معصیت ہے اور انہوں نے کہہ: معصیت کو اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ مِنْ نَفْسِكُمْ** میں انسان کی طرف منسوب کیا گیا ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف۔ یہ اس آیت سے ان کے قائل کی وجہ ہے۔ دوسرے علماء کے قائل کی وجہ یہ ارشاد ہے: **فَقُلْ لِّمَنْ جَاءُوا اللَّهَ** ان علماء نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں احمدیہ اور اسمیہ کو اپنی طرف منسوب کیا ہے، نہ کہ مخلوق کی طرف۔ یہ آیت ہے دونوں فریق کے جہاں اس کے متعلق ہیں، کیونکہ انہوں نے اس کی بنیاد اس پر رکھی کہ اسمیہ یہاں معصیت کے معنی میں ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ واللہ اعلم۔ قدر یہ اگر کہیں کہ **فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ** یعنی طاعت میں سے **فَمِنْ أَلْفِهِ** تو اللہ کی طرف سے تو ان کا یہ عقیدہ نہیں ہے، کیونکہ ان کا عقیدہ جس پر ان کے مذہب کی بنیاد ہے وہ یہ ہے کہ نیکی، انکی کرنے والے کا فعل ہے اور برائی، انکی کرنے والے کا فعل ہے۔ اسی طرح اگر ان کی اس آیت میں جھٹ ہوتی تو کام اس طرح ہوتا ماسا نصبت میں حسنة وما اصاب من سيئة کیونکہ وہ نیکی اور برائی کا قائل ہے اس کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا مگر ان دونوں احادیث کے کرنے کے ساتھ جن کو کسی قید نے نہ کیا ہو۔ اس مقالہ پر امام ابو الحسن شیبہ بن ابراہیم بن محمد بن حیدر نے اپنی کتاب **امز الفصاحم فی فحاحم الخصام** میں نصر قائم کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَتَسْتَبْلِكُ لِبَاسِ هَذَا مَصْدَرٌ** مگر کہ ہے یہ معنی بھی جائز ہے کہ **وَأَسَالَتْهُ كَفْلِي** یا اللہ **شَيْئًا** ان بیان کی بنا پر نصب ہے اور باز آمد ہے یعنی **وَكَفْلِي** یا اللہ **شَيْئًا** یعنی اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی رسالت کی سچائی پر گواہ ہے اور گواہ ہے کہ وہ سچا ہے۔

**مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ تَوْصِيَتِي أَنْ تَسَلِّطَ عَلَيْكُمْ حَقِّيكَ**

”جس نے اطاعت کی رسول کی تو بتیہ اس نے اطاعت کی اللہ کی اور جس نے منہ بھرا تو نہیں سمجھا ہم نے آپ کو ان کا بیان مان کر۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ** اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اس کی اطاعت ہے۔ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی اور جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی“ (۱۶)۔ اور ایک روایت بھی ہے: ”جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی۔“









(اَمْ لَكُمْ اَعْيُنٌۢ بِاِذَا قُلُوبُهُمْ مُّخْطَرَةٌۭ بِرَدِّهَاۤ اَمْ لَا) جس کا غیب چرچا کرتے ہیں اور اس کی حقیقت کو سمجھتے ہیں پہلے اس پر غفلت کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ کزاد مسلمانوں کی طرف سے تھا۔ حسن سے مراد یہ ہے کہ وہ اپنی کبر و معیشت پر کے سر کو افشا کرتے ہیں اور وہ خیال کرتے ہیں کہ ان پر اس میں کچھ بھی نہیں ہوگا۔ ضحاک اور ابن زید نے کہا: یہ منافقین کے بارے میں ہے جس میں انہیں اس سے منع کیا گیا۔ کہ نہ اس سے انہیں قسمی نہ لیا اور پھر ہمارا مرتد تاجر۔

اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے۔ وَتَوَدُّذُوۡاۤ اِلَآلَیۡمُ الزُّنُوۡلِ وَاِذَاۤ اُوۡلٰی الَّاٰخِرُ فَيَنْفَعُہُمْ یعنی اس پر غفلت کرتے اور اس کا چرچا کرتے حتیٰ کہ خود اپنی کبر و معیشت پر اس کو بیان کرتے اور اس کا اظہار کرتے۔ اَوَّلِ الَّاٰخِرُ سے مراد اہل علم و فقہ ہیں۔ یہ حسن اور عقائد وغیرہ سے مراد ہے۔ سعدی اور ابن زید نے کہا: اس سے مراد وہی ہیں (زاد) بعض نے فرمایا: انھوں کے امراء ہیں۔ لَمْ يَكُنْہُ اَلْبَیِّنُ یَسْتَفْظِرُ لَنْفُسِہُمْ حتیٰ وہ اسے نکالتے ہیں۔ حتیٰ وہ جان لینے جس کا افشا کرنا سب تھا اور جس کا چھپنا مناسب تھا۔ لاَ سَبۡتَ ہَا یہ استنبطت لہذا سے مشتق ہے جب یہ لی کو کوئی نکالے۔ استنبط وہ پہلی حرکتوں کو کرتے وقت ابتدا میں نکلتا ہے اسے الباء المستنبطہ کہتے ہیں۔ بطریق ماکوہ اس سے کہتے ہیں۔ کیونکہ زمین میں جو کچھ قیامت کا گناہ تھے۔ لست میں اس ستر کا معنی: الاختراع (اختلاق) ہے۔ یہ امتیازی دلیل ہے جب کسی معاملہ میں نہیں اور اجتماع نہ ہو جو کہ پہلے نرو چکا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تَوَكَّلْ عَلَیۡہِ فَاِنَّہٗ عَلَیۡہِمْ ذِمَّۃٌ لَّہٗ لَیۡسَ بِہٖ کَیۡدٌ لِّمَنۡ یَّهۡدٰی اللہ تَعَالٰی وَاِنَّہٗ لَیَّاسِیۡرٌ اور اس کی خبر کا ظہر کرنا نہ ہو سکتا۔ اور کوئی کہتے ہیں: مولائی وجہ سے رفع دیا گیا ہے۔ لَا تَقۡسُمُۡمُۤ اِلَّاۤ بِمَاۤ اَنۡتَ بِہٖ شَآہِدٌ مِّنۡہِمْ اور اس میں اقوام ہیں۔ حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا: اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے اس بات کا چرچا کیا مگر ان میں سے تھوڑے لوگوں نے یہ چرچا کیا اور اٹھ نہ کیا۔ یہ نحو میں ایک جماعت کا قول ہے۔ کسائی، الخش، ابو عبیدہ، ابو عامر، اور طبری وغیرہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس کو جان لیا۔ ان لوگوں نے جنہوں نے ان میں سے استنباط کیا مگر ان میں سے تھوڑے لوگوں نے۔ یہ حسن وغیرہ سے مراد ہے۔ نہ جان کا حق بقول بھی ملتا ہے۔ اس نے کہا: استنباط کو زیادہ لوگ جانتے تھے۔ کیونکہ اس کا مطلب ہے خبر کا محمول کرنا۔ پہلے تو اس افراد نے اختیار کیا۔ اس نے کہا: میرا کوئی ایسا نہیں ہے کہ اس کا مستقبل ملے۔ لا اذۃ (افضا) بعض میں ہوتا ہے اور بعض میں نہیں ہوتا۔ کبھی نے لڑا۔ سے روایت کی ہے وہی وجہ سے میں اذیت سے استرا کو اچھا سمجھتا ہوں۔ اس سے کہا: یہ دونوں توں جو نہ ہیں مراد یہ ہے کہ کلام میں تقدیم و تاخیر ہے اور نیز قول بغیر جائز کے ہے۔ یعنی یہ جو کچھ گناہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوئی اسے کہ اس نے تم میں اپنا اذی شان اور رسول بھیجے جس نے تم میں بدست قاتل کی جو تم کو کھڑے کرتے اور شرم کرنے میں تم کو تھوڑے سے رحمت میں سے وعدا بیت کا اظہار کرتے۔ اس میں چوتھوں میں بھی ہے۔ ضحاک نے کہا: اس کا معنی ہے کہ شیطان کی اتباع کرتے مگر تھوڑے۔ مثلاً حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ خود شیطان کے امراء ہیں کہ مگر تھوڑے ۱۲۱۔ یعنی جن کے دلوں کو اللہ تعالیٰ نے تھوڑی کسر سے تھوڑا خاص فرمایا۔ اس قول کی بنا پر اَلَاۤ اِنَّہٗ لَیَّاسِیۡرٌ کا استرا۔ وَتَوَدُّذُوۡاۤ اِلَآلَیۡمُ الزُّنُوۡلِ سے مراد اس قول کا اکثر علماء نے اٹھا لیا ہے جب تم پر اللہ کا فضل اور



اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ جَاءَ مِنْكُمْ فَسَلِّمْ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ**۔  
 اس میں تعین ہو گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ جَاءَ مِنْكُمْ فَسَلِّمْ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ** اللہ تعالیٰ نے جہاں اور کس پر مومن کو براہِ رحمت کیا۔ کہا جو حق سے اجڑت قلائد نامی کردہ۔ جب کسی کو کسی کا غم ہو۔ عارضِ فدان میں، لاہور اکٹ وراطلب، اب کا ایک معنی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ جَاءَ مِنْكُمْ فَسَلِّمْ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ** یعنی اس پر کے لیے ہوتا ہے۔ اور اس کی طرف سے ایوب کے معنی میں ہوتا ہے۔ کیا نہ طبع (سیر) گرام رب میں وجوب کے معنی میں آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُغْفِرَ لِي غُفْرَتِي** (اشعراد)  
 اس میں تعین ہو گیا ہے۔

فَلْيَرْجِعْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ بِقَوْلِهِمْ يَتَذَكَّرُونَ جَوَانِ الْأَمْثَالِ  
 اس میں معنی تعین کے معنی میں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُغْفِرَ لِي غُفْرَتِي** یعنی اللہ تعالیٰ کی سواست، مسطحت بہت زیادہ ہے اور گرفت کرنے پر زیادہ قادر ہے اس کا ردہ کرنا ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُغْفِرَ لِي غُفْرَتِي** یعنی اللہ تعالیٰ کی سواست، مسطحت بہت زیادہ ہے اور گرفت کرنے پر زیادہ قادر ہے اس کا ردہ کرنا ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُغْفِرَ لِي غُفْرَتِي** یعنی اللہ تعالیٰ کی سواست، مسطحت بہت زیادہ ہے اور گرفت کرنے پر زیادہ قادر ہے اس کا ردہ کرنا ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُغْفِرَ لِي غُفْرَتِي** یعنی اللہ تعالیٰ کی سواست، مسطحت بہت زیادہ ہے اور گرفت کرنے پر زیادہ قادر ہے اس کا ردہ کرنا ہے۔

اور میں قائل ہوں کہ

لَمْ يَنْقُصْ مِنْ رِجَالِهِمْ شَيْءٌ

**مسئلہ نمبر 3**۔ ان کوئی یہ ہے کہ ہماری پیش کرنا شدت اور تکلیف میں ہیں اور تم نے کہا تھا کہ غشوی معنی تعین ہے تو یہ یہ وعدہ کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ وعدہ دیا گیا اس 10 اور 11 اور 12 کے ساتھ لاؤ نہیں۔ جب ایک دفعہ یہ دیا گیا اس پر ایک کلمہ کے لیے ہوتا وعدہ سچا ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ہر الصغریٰ میں شریکین سے ان کی تکلیف دور کر لیا اور جو انہوں نے جنگ اور آتالی کا مدد کیا تھا اس سے دو پیچھے رہ گئے۔ **وَلَقَدْ لَعَنَّ اللَّهُ الْفُجُورِينَ** (الاحزاب: 25) مومنوں سے اللہ تعالیٰ نے قاتل دور کر لیا اور وہ یہ کہ یہاں نے خدا کرنا اور فرصت کا مستحکم ہونا مسلمان ان کو چھو گئے۔ جس کو وہ گلے اور انہوں نے انہیں قیدی بنا لیا یہ خبر تھے جو سچ کرانے کے لیے چلے تھے۔ **هَؤُلَاءِ سَيَكُونُ لَكَ أَلْيُودِيَهُمْ فَلْيُكَلِّمْهُمْ** (النح: 24) سے یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو ہول کے دلوں میں رہا، ال و یا وہ بھڑکے، قتال کے دلوں کو مٹے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلَقَدْ لَعَنَّ اللَّهُ الْفُجُورِينَ** (النح: 24) اور یہاں انہوں نے اپنے گھر کو مومنوں سے لڑے ہیں جو ذکر چلے گئے یہ سب ہاس ہے جو اللہ تعالیٰ نے مومنوں سے روک لی۔ اس کے۔ تو ساتھ یہود و نصاریٰ اور بہت سے دشمن رسالی کے ساتھ جزیہ دینے پر آمھی ہو گئے اور ذلیل و خوار ہو کر ہنگامہ سازدہ کر یا وہی اللہ تعالیٰ نے مومنوں سے ان کی شدت روک لی۔ واللہ اعلم بالصواب



۱۱۔ اشیاء کے گھر کے پے استوں ہوتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے: ﴿يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كُفَّاتٍ مِّنْهُنَّ لُكُوفٌ إِنَّهُمْ بِهِ كَافُونَ﴾ (احزاب: ۲۸)

[illegible]

**مسئلہ نمبر 3:** اے خائف و شرمیلے! وہ لوگوں کے غل غل میں دُھکیٹتے ہیں، قیامت کا غل ہے اور تیرے والدین کی ہے۔

وَذِي بَيْتَيْنِ كَفَفْتُ بِخَطْبِي عَنْهُ وَكُنْتُ بِسَاسِهَا تَمَّ حَقِيقَتُهُ (2)

اگر میں شہر نے مقیمہ اؤ قدر کے معنی میں اتنے ہی کیا ہے۔

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

”میں نے یہ سب تم پر اُکڑنے والا ہوں۔“

ضمیمہ کے اس کہار سے یہاں یہ خود کو معنی سے نہیں ہے بلکہ یہ سقوف کے معنی میں ہے اور انکو اجمید و کبریا: بمعیت کا معنی الحافظ (مراحت کرے والا) ہے۔ کہانی کے کیا: بمعیت کا فعلی مستقار ہے۔ تو اس نے کہا: اجمید و قحس اولیٰ بنایا کہ یہ اقوال سے مشتق ہے اور نفوت کا معنی ہے و امتداد اجزاء بن کی حرکت کرتی ہے۔ اقوال سے کہا انیت و ہون ہے جو یہ نفس کو رزاق اور نورانک وجہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے انکلی بالود الشبان یضیہ من یکتون (۴) انسان کے لیے یہ نکتہ کافی ہے کہ وہ ان لوگوں کو صاف نور سے جن کو وہ نور کا دیا ہے۔ شفی نے ذکر کیا ہے: ابن الدار سے "تاجمل" میں حدیث کہ ہے: بمعیت مستقار، القیت الحافظ، الشاهد، وما عندہ ولیک نیلۃ وقوت نیلۃ۔ یعنی بمعیت کا معنی قدرت ہے اور اس کا معنی حافظ، شاہد بھی ہے اور وہ بھی جس کے پاس راست کی نورانک ہو۔ ائمہ الص

وَإِذَا أَحْبَبْتُمْ شَيْئًا فَعَيِّبُواهَا حَسَنٌ مِنْهَا أَنْ تَرْضَوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

١٥٥

330 *Journal of Management Education* 32(3)

BB 12-2-1-1-2

3. "نورانی، سید محمد علی، ۱۳۸۰، ص ۲۳۵"

4. د. محمد آقاي لاجپور، ص 5، 23؛

ذ. ف. م. ۲۷۲۸

٥٠٠ من زوار القبّة في يوم الجمعة ٢٥





کہا: اس آیت کو بہ پر محمول کرنا بھی جائز ہے جب وہ لوہانے کے لیے اوجس کو لوہانے کے لیے بہہ کیا گیا اسے اختیار ہے چاہے تو وہ ایسی کر دے، چاہے تو اسے قبول کرے اور اس پر اس کی قیمت لوہا دے۔

میں کہتا ہوں، امام ابوحنیفہ کے اصحاب نے اسی طرح کہا ہے۔ انہوں نے کہا: انتعیہ یہاں بہہ کے معنی میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَوْ رُمُوْهُمَا۔ عینہ سلام ہونا، تو ممکن ہی نہیں ہے اور کلام عینہ تجید ہوا کرنے کا تقاضا کرتا ہے۔ اور یہ بہہ ہے اگر قبول کرے تو اسے غرض اپنے کا قسم ہے یا عینہ وہ بہہ ہوا دے۔ یہ سلام میں تو ممکن ہی نہیں۔ لوہانے کے لیے بہہ اور بہہ کا حکم سورۃ روم میں: ذُوْكَرَ اَنْتُمْ قَبْلَ نَبِیِّكَ فَتَرْتَ اَنْتَ کَانَ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

صحیح یہ ہے کہ یہاں انتعیہ سلام کے معنی میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِذَا جَاؤُكَ فَسَوْفَ یَسْأَلُکَ عَنْکَ بِہِمْ اِنَّہُ (الکافرانہ: 8)

بائضہ یالی نے کہا:

تَنْتَبِہُمْ بَیضُ الْوَلَدِ بَیْنَهُمْ وَ اَکْسِیۃُ الْاُخْرِیۃِ فَوْقَ الشَّجَرِ  
یہاں نہیں سلام کرنے کا شاعر نے وہ وہہ کیا ہے۔

اس مقدم پر مفسرین کی ایک جماعت ہے۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو آیت کی تفسیر یہ ہوگی کہ کہا جائے کہ علماء کا اجتماع ہے کہ سلام سے ابتدا کرنا مرغوب سنت ہے اور اس کا لوہانا فرض ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَعْبُدُوْا اِلٰہَ اَحْسَنَ مِنْہَا اَوْ رُمُوْهُمَا۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ جب جماعت میں سے کوئی ایک سلام کا جواب دے دے تو کافی ہے یا نہیں۔ امام مالک اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ کافی ہے جو سلام کرنے والا ہے اس پر اس کی مثل قول لوہانا جانے کا۔ کوئیوں نے کہا: سلام کا لوہانا فرض متعینہ میں ہے۔ وہ کہتے ہیں: سلام کرنا اس کا حکم سلام ہونانے کے برعکس ہے، کیونکہ سلام کرنا تطوع اور افضل ہے اور اس کا لوہانا فرض ہے مگر جن پر سلام کیا گیا ہے ان کے علاوہ کسی نے سلام کا جواب دیا تو ان سے فرض ساقط نہ ہوگا۔ پس یہ دلیل ہے کہ سلام کا لوہانا برائے انسان پر لازم ہے حتیٰ کہ وہ دواور حسن نے کہا: نمازی کو جب سلام کیا جائے تو بھی کلام کے ساتھ سلام کا جواب دے اور اس سے اس کی نماز نہیں ہوئے گی، کیونکہ اس نے دو فعل کیا ہے جس کا اسے عذر دیا گیا ہے جب کہ لوگوں کا فعل اس کے خلاف ہے۔ پہلے علم نے ابراہیم کو کی حدیث سے حجت پکڑی ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب ایک جماعت گزرے تو ان میں سے ایک کا سلام کرنا کافی ہے اور چھپے ہوئے لوگوں میں سے ایک کا اس کے سلام کا جواب دینا کافی ہے" (1)۔ یہ اختلاف کی جگہ میں نص ہے۔ ابوہریرہ نے کہا: یہ حدیث حسن ہے، اس کا کوئی معارض نہیں، اس کی سند میں سعد بن خالد ہے۔ یہ سعید بن خالد فرمائی مدنی ہے۔ بعض کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں۔ بعض نے اس کو ضعیف کیا ہے، ان میں ابوہریرہ، ابوہریرہ اور یحییٰ بن سعید بن خالد فرمائی مدنی ہے۔ ان کی حدیث کو منکر بتایا ہے، کیونکہ اس حدیث کے ساتھ اس میں وہ منفرہ ہے، کیونکہ عبد اللہ بن فضال نے سعید بن خالد فرمائی مدنی سے کہا: میں نے اس کے درمیان

اس حدیث کے علاوہ احادیث میں امر حق ہے۔ اللہ اعلم۔ نیز اس ارشادِ باری سے حجت کجائی ہے۔ بصلوہ القبول علی النکثیر (۱) تمیز سے زیادہ سلام کریں۔ جب حق و باطل کے ایک شخص پر دینی جماعت کو سلام کرنا ہے تو کھڑی ضرورت نہیں اس امر تک کہ ایک شخص جماعت کی طرف سے لوٹا رہے وہ دوسروں کے قائم مقام ہو جو کے واسطے فرض الگایا جاتا ہے۔ اہم و نفع نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مور و پیر پہننے والے پر سلام کرے اور جب قوم میں سے ایک سلام کرے تو تمام کی طرف سے کافی ہوا“ (۱۲۳)۔ سلام سے مراد نماز ہے۔ یہ دلیل ہے کہ ایک کاجر بے دینا ہائی ہے اور ایک شخص کے جواب دینے کے جواز میں اس کو حجت بنایا ہے۔ اس میں حق ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَصَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ دُرُودًا مُبْتَغًى لِّرَحْمَتِهِ**۔ اس کے جواب میں کہے گئے ہیں کہ: دُرُودِ مُبْتَغًى سے مراد وہ دُرُود ہے جس سے سلام و عید کی دعا کی جائے۔ اس کے جواب میں کہے گئے ہیں کہ: دُرُودِ مُبْتَغًى سے مراد وہ دُرُود ہے جس سے سلام و عید کی دعا کی جائے۔ اس کے جواب میں کہے گئے ہیں کہ: دُرُودِ مُبْتَغًى سے مراد وہ دُرُود ہے جس سے سلام و عید کی دعا کی جائے۔

[illegible]



سے ثابت ہے کہ مردوں پر وہی طرح سلام کیا جس طرح آپ نے زندوں کو سلام کیا تھا۔ آپ نے پہلے اپنے قریب والے اسلام علیکم وارقوم ووصین وانان شاء اللہ ہمہ بحق (1)۔ حضرت عائشہ نے کہا: میں نے عرض کی یا رسول اللہ! کف لقول اذا دخلت المسلمین؟ میں جب قہور میں داخل ہوں تو کیسے کہوں؟ آپ نے پہلے اپنے قریب والے قریبوں اسلام علیکم اعلیٰ الدیار من النہضتین (2)۔ مزید ان شاء اللہ سورہ الفہاک میں تفصیل آئے گی۔

میں سمجھتا ہوں: یہ احتمال ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث تمام اہل قہور پر سلام کرنے میں جو جب کوئی ان میں داخل ہو اور ان کے پاس جائے۔ اور حضرت عذرا بنی سلیم کی حدیث اس لئے کہ ساتھ خاص ہو جس سے زیارت مقصود ہو۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 5:** سنت ہے کہ سوار، پیادل چلنے والے کو سلام کرے، کھڑا شخص بیٹھے ہوئے کو سلام کرے۔ تمہارے زیادہ کو سلام کریں۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے اسی طرح مروی ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: "سوار سلام کرتے" (3)۔ پہلے سوار کا ذکر کیا اس کے علو مرتبہ کی وجہ سے نیز کیونکہ وہ اس سے کچھ دور کرے گا۔ اسی طرح پیادل چلنے والے کے بارے میں کہا جائے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: جب بیٹھے والا، قہور سکون اور ثبوت کی حالت پر ہے تو اس کو پیچھے والے پر فضیلت حاصل ہے، کیونکہ اس کا حال اس کے برعکس ہے۔ تھوڑے لوگوں کا زیادہ لوگوں کو سلام کرنا مسلمانوں کی جمیعت اور اکثریت کے شرف کی رعایت رکھتی گئی ہے۔ بخاری نے اس حدیث میں ویسلم الصغیر علی السکب (4) (چھوٹا بڑے کو سلام کرے) کا اضافہ کیا ہے۔ رہا بڑے کا چھوٹے کو سلام کرنا تو وہ اشعث نے حسن سے روایت کیا ہے وہ بچوں پر سلام کرنے کا نظر نہیں دیکھتے تھے۔ انہوں نے کہا: مسامحہ کا جواب دینا فرض ہے اور بچے پر سلام کا جواب دینا لازم نہیں بلکہ ان کو سلام کرنا مناسب نہیں۔ ابن جریر سے مروی ہے کہ وہ بچوں کو سلام کرتے تھے لیکن ان کا سلام بیٹھے نہیں تھے۔ اکثر علماء نے کہا بچوں کو سلام کرنا ان کو ترک کرنے سے انھیں ہے۔ صحیحین میں حضرت عمار سے مروی ہے فرمایا: میں ثابت کے ساتھ چلتا تھا وہ بچوں کے پاس سے گزرتے تھے تو انہیں سلام کرتے تھے۔ انہوں نے ذکر کیا کہ وہ حضرت انس کے ساتھ چلتے تھے وہ بچوں کے پاس سے گزرتے تھے تو انہیں سلام کرتے تھے۔ انہوں نے بیان کیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے تھے آپ بچوں کے پاس سے گزرتے تو انہیں سلام کرتے (5)۔ یہ مسلم کے دھماکا کا ترجمہ ہے۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں سے ہے۔ اس میں تھوڑے بچے کے لیے تہذیب و تدرب ہے اور سن کی تعظیم پر انہیں اٹھاتا ہے اور اس میں شریعت کے آداب پر ان کی تربیت ہے۔ اہل اہل کی تقلید کرو۔ ہاتھوں کو سلام کرنا تو یہ جوڑ ہے مگر جو ان خود نہیں جانتے۔ بات کرنے میں فتنہ کاغذ ہوشیطان دوسرے آنکھ کی خیانت کی وجہ سے ان سے بات کرنے میں شک و خوف ہوتا انہیں سلام نہیں کرنا چاہیے۔ رہی بڑی عمر میں تو ان کو سلام کرنا چھوٹے کیونکہ ہاں امن ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ یہ عطا اور قہار

1۔ سنن نسائی، کتاب البیاع، جلد 1، صفحہ 287، ایضاً سنن ابی داؤد، جلد 2، صفحہ 3562، نسائی، القرآن، جلد 1، صفحہ 12

2۔ مجمع مسلم، کتاب السلام، جلد 2، صفحہ 212

3۔ مشکوٰۃ، تصانیح، جلد 2، صفحہ 399

4۔ مجمع مسلم، کتاب السلام، جلد 2، صفحہ 214

5۔ بخاری، کتاب الاستیعاب، جلد 2، صفحہ 92

کا قول ہے۔ اہم ماک اور علم رکھا ایک گروہ میں نظر یہ دکھاتا ہے کہ انہوں نے اس سے منع کیا ہے جب ان میں ذواتِ محرم نہ ہوں۔ یہ بناء کہتے ہیں جب عورتوں سے اذان، اقامت، جہ کی قرأت نماز میں سائبہ ہے تو ان سے سلام کا جواب نہ دیا بھی ساقط ہوگا جس انہیں سلام کیا ہی نہیں جائے گا۔ صحیح پہلا قول ہے کیونکہ امام بخاری نے حضرت بل بن سعد سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں: ہم جس کے ان خوش ہوتے تھے۔ میں نے کہا: کیا ان (خوش ہوتے تھے)؟ انہوں نے کہا: ہاں ایک یوزی عورت تھی وہ بنی عامیہ کی طرف جاتی تھی اس مسئلہ نے کہا: مدینہ میں جلاء کھجور کا ایک باغ ہے۔ وہ وہاں سے پھندہ کی جڑیں لے کر تھی انہیں بانڈی میں ذاتی تھی اور کھجور کے دانے تھے جس کر ان پر ذاتی تھی جب ہم جمعہ پر جاتے تھے اور وہاں آتے تھے تو اسے سلام کرتے تھے۔ ہمیں کھانا پیش کرتی تھی تو اس وجہ سے ہم خوش ہوتے تھے اور ہم نہ قیلول کرتے تھے نہ کھانا کھاتے تھے مگر جمعہ کے بعد ۱۱ھ۔

**مسئلہ نمبر ۷۔** سلام اور جواب میں سنتِ بخند آواز سے کرنا اور جواب دینا ہے انہوں اور بھیلی سے اشارہ کرنا امام شافعی نے نزدیک فانی نہیں اور ہمارے نزدیک کافی ہے جب دو دور کی پر ہو۔ ابن وہب نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: اسلام اللہ تعالیٰ کے دامن میں سے ایک دم ہے، اللہ تعالیٰ اسے ان کو تو میں پر رکھتا ہے جس قسم اسے آپس میں پھیلا دے۔ انسان جب کسی قوم پر سلام کرے اور وہ اسے جواب دیتے ہیں تو اس شخص کو ان پر نصیحت ہوتی ہے، کیونکہ اس نے انہیں یاد دلایا۔ اگر وہ اسے سلام کا جواب نہ دیں تو اس کو سلام کا جواب دینا ہے جو ان سے بھتر ہے اور پاکیزہ ہے۔ عائشہ نے مرو بن مرثد سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمار سے روایت کیا ہے فرمایا: جب کوئی شخص کسی قوم پر سلام کرے تو اسے نصیحت ہوتی ہے، اگر وہ اسے جواب نہ دیں تو فرشتے اسے سلام کا جواب دیتے ہیں اور جواب نہ دینے والوں پر لعنت کرتے ہیں۔ جس کو سلام کیا جائے وہ اسلام کا جواب نہ سنا کرے، کیونکہ جب وہ سلام نہیں سنا کہ وہ اس کا جواب نہ دے گا کیونکہ آپ نے ملائکہ نہیں فرمایا؟ جب کوئی شخص سلام کرے اور جس کو سلام کیا ہے وہ اسے نہ سنتے تو اس کی طرف سے وہ سلام نہ دے گا۔ اسی طرح جو اس طرح جواب دے جو سنا نہ جائے تو وہ جواب نہ دے گا۔ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب تم سلام کرو تو سناؤ اور جب تم جواب دو تو سناؤ اور جب تم بخیر تو امانت کے ساتھ بخیر اور تم میں سے کوئی کسی کی بات کو نہ اٹھائے۔“ ابن وہب نے کہا: مجھے امام بن زید نے مافی سے روایت کر کے بتایا کہ میں شام کے ایک فقیہ کے ساتھ جہل رہا تھا جس کو عبداللہ بن زکریا کہا تھا قاضی میری سوانح پر پیشاب کرنے لگی تو اس نے مجھے روک لیا پھر میں اسے ملا اور میں نے اسے سلام نہ کیا۔ انہوں نے پوچھا: تم نے سلام کیوں نہیں کیا؟ میں نے کہا: میں ابھی شہار سے ساتھ تھا۔ انہوں نے فرمایا: اگر کچھ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ چلتے تھے پھر درمیان میں درخت آجاء تھا پھر وہ چلے تھے تو ایک دوسرے پر سلام کرتے تھے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** کا کر کو سلام کا جواب دینے کا حکم یہ ہے کہ اسے ”ولیکم“ کہا جائے۔ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا قول ہے اور آیت ”وَإِذَا خِطَبْتُمْ فَسَمِعُوا“ سے مراد یہ ہے کہ اس کی طرف سے جب سلام ہو تو ”سَمِعُوا“ کہنا تو اس سے بھتر جواب

ہو۔ اور اگر کافر کی طرف سے ہو تو اس طرح و ملا جو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہیں "ابلیس" (۱) کہا ہے۔ وہا نے کہا: یہ آیت موسیٰ کے ساتھ خاص ہے اور جو غیر مسلم سلام کرے تو اسے "ولیک" کہا جائے گا جس کا حدیث میں آیا ہے۔ میں کہتا ہوں: صحیح مسلم میں وہا کا اثبات اور اسقاط آیا ہے۔ "ولیک" (۲) غلبہ واو کے یہ روایت بالکسر و اشع ہے۔ وہا وہا کا اثبات تو انہیں مشکل ہے، کیونکہ او کا غلط تشریک کا تقاضا کرتی ہے پس اس سے اس امر آتا ہے کہ ان کے ساتھ وہ بھی خاص ہیں جنہوں نے اس کے ساتھ ہمارے لیے موت کی دعا کی یا ہمارے دین کی موت کی دعا کی۔ اس کے متعلق علماء کے کئی اقوال ہیں (۱) وہا اپنے باب پر عطف سے ہے مگر جاری وہ ان کے خلاف قولی ہوگی، ان کی بدعا ہمارے حق میں قبول نہیں ہوئی جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بعض علماء نے فرمایا: یہ زائد ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ اشیاف کے لیے ہے۔ یہا قول اولیٰ ہے۔ وہا کے حذف کی روایت معنی کے اعتبار سے منہن ہے اور اس کا اثبات روایت نے اعتبار سے اسخ و اشع ہے۔ یہ اکثر ماکا کا نظریہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اسیوں کو سلام کا جواب دینے میں اختلاف ہے۔ کیا وہ مسلمانوں کے جواب کی حرمت واجب ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آیت کے موعوم اور حدیث صحیح میں ان پر سلام لوانے کے امر سے استدلال کرتے ہوئے یہی کہا ہے کہ جواب دینا واجب ہے جب کہ اشیاب اور انہا وہب کی روایت کے مطابق اس کا مطلب کا نظریہ یہ ہے کہ واجب نہیں اگر تو جواب دے تو کہ: عطف۔ ان طاؤس نے یہ پسند کیا ہے کہ انہیں جواب میں سلامانہ السلام کہا جائے۔ یعنی تجھ سے سلام اوپر ہو۔ بعض علماء نے اسلام (سین) کے کسر کے ساتھ کہا یا پسند کیا ہے یعنی اس کے ساتھ جعفر ہو۔ مام مک وغیرہ کا قول ان مسئلہ میں کافی دشمنی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔

سورہ موم میں سلم علیک (مزم: 47) کے تحت ابتداء کرتے ہوئے انہیں سلام کرنے کے متعلق نکتہ آئے گی۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم جنت میں داخل نہ ہو گے حتیٰ کہ تم ایمان لاؤ اور تم ایمان نہیں لاؤ گے حتیٰ کہ تم آپس میں محبت کرو۔" کیا میں تمہاری نیک عمل پر راہنہ کی ضرورتوں میں کو تم کو تم میں محبت کرنے کو دے دو ایمان سلام پھیلانا (31)۔ یہ حدیث مسلمانوں میں سلام پھیلانے کا تقاضا کرتی ہے نہ کہ شریکین میں۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ نمازی پر سلام نہیں کیا جائے گا، اگر اسے سلام کیا جائے تو اختیار ہے اگر چاہے جو انکی کے اشارے سے جواب دے، اگر چاہے جو جب نہ دے حتیٰ کہ نماز سے خارج ہو جائے تو سلام کا جواب دے اور جو قضا حاجت میں ہو اسے سلام نہیں کرنا چاہیے اگر اسے سلام کیا جائے تو اس پر جواب دینا واجب نہیں۔ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس انہی حالت میں آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تو مجھے اس حالت میں پائے تو مجھ پر سلام نہ کر اگر تو مجھ پر سلام کرے گا تو میں تجھے جواب نہیں دوں گا" (4)۔ اور جو قرآن کی طوالت کر رہا ہو، اسے سلام نہ دیا جائے ورنہ وہ اس کی قرأت قطع کرتے گا۔

قرآن پڑھنے والے کو اختیار ہے، اگر چاہے تو حجاب دے، چاہے تو حجاب نہ دے حتیٰ کہ تلاوت سے فارغ ہو جائے تو جواب دے۔ اور جو حمام میں ہوا سے سلام نہ دیا جائے جب کہ وہ شرم کا کھو لے ہوئے ہو یا ایسے محل میں مشغول ہو جس کے لیے وہ حمام میں داخل ہوا۔ اس کے علاوہ پر سلام نہ کرے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَافِظًا** اس کا معنی حفاظت کرنے والا ہے۔ بعض نے فرمایا: کفایت کرنے والا۔ یہ عربوں کے اس قول سے مشتق ہے حسبی کننا۔ یعنی اس نے میری کفایت کی اور اس کی مثل حسبک اللہ ہے۔ خداوند نے کہا: محاسبا، جیسے کہا جاتا ہے: اکیل بمعنی مواکل ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ حساب سے فعلیل ہے میرا یہ صفت اچھی ہے، کیونکہ آیت کا معنی انسان کی زیادتی یا کمی پوری مقدار کے بارے میں ہے نہ کہ اس نے حضرت عمران بن حثیمین سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نبی کریم ﷺ کے پاس تھے ایک شخص آیا اس نے سلام کیا اس نے اسامہ علیہ السلام کہا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور کہا: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ**۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور فرمایا: **نعم (نیکیاں) وصل کیں**۔ پھر وہ بیٹھ گیا اور ایک دوسرا شخص آیا اس نے کہا: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبراکاتہ** رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور فرمایا: **نعم (نیکیاں) حاصل کیں** (۱) پھر خیر تفسیر کے ساتھ بھی آئی ہے وہ اس طرح کہ جس نے اپنے مسلمان بھائی سے کہا: سلام علیکم تو اس کے لیے اس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اگر کہے: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ** تو اس کے لیے تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اگر کہے: **السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبراکاتہ** تو اس کے لیے تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ اسی طرح جو جواب میں اس طرح کہے اس کے لیے اجر ہے۔ واللہ اعلم۔

**اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِيكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَكُنَّ بِفِيهِ وَأَنْتُمْ أَصْدَقُ مِنَ**

**الَّذِينَ كَفَرُوا**

"اللہ نہیں کوئی معبود بغیر اس کے وہ ضرور جمع کرے گا تمہیں قیامت کے دن ذرہ بزرگ نہیں اس (کے آنے) میں اور کوئی زیادہ عطا ہے اللہ تعالیٰ سے بات کہنے میں۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**۔ یہ مبتدا اور خبر ہے۔ اور **يُحْيِيكُمْ** میں لام قسم ہے یہاں لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے قیامت کے روز دوبارہ اٹھنے کے بارے میں شک کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قسم اٹھائی۔ ہر وہ لام جس کے بعد نون وشدہ ہو وہ لام قسم ہوتا ہے۔ اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ موت میں اور زمین کے نیچے تمہیں ضرور جمع کرے گا۔ **إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ بعض علماء نے فرمایا: کلام میں لام ملے ہے اس کا معنی ہے **لَوِ احْيَيْتُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيَامَتِ اس** لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ اس میں نوک رب العالمین کے حضور کھڑے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَلَا يَتْلُوَنَّ أُولَٰئِكَ أَنْهُمْ قَبِلُوا كُفْرًا** **لِحُجْرٍ قَوْمٍ** **يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّهِمْ** **لُعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ** (مطالعین)

جنس نے فرمایا: **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ لوگ اس کی طرف اپنی توجہ سے کھڑے ہوں گے، اللہ تعالیٰ

۷/۰ پیپر غنیمت جوئیہ میں الا جذبات بیرواعا (المعارف: 43) تبصرہ کی اصل واہ ہے۔

وَمِنْ أَهْلِهَا مَنْ أَتَىكَ الْفَاسِقُونَ فَزَعٍ يَخْلُقُ فِيهِ رُجْحًا ۚ ﴿١٠٠﴾  
 ہے۔ حرا اور کھائی نے دھن زدگی نہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ باقی قرآن نے سدا کے ساتھ پڑھا ہے۔ اصل صدا ہے لیکن حرا نے  
 کے قرب کی وجہ سے اس کی جگہ زاید مسمیٰ مٹی ہے۔

عَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَسَبُوا ۚ أَمْ يَقُولُونَ أَهُمْ نَجْدٌ وَاهِنٌ  
أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْعَهْدِ عَلَى اللَّهِ يُحَدِّثُونَ ۖ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

’لو کیا ہو گی ہے تمہیں کہ مفلکوں کے بارے میں (تم) وژدوہ میں گئے ہو یا ناکارہ تھائی نے ادا نہ کر دیا ہے انکیک یوجان کیوں کے جو انہوں نے کیے کیا تھے۔ چاہے ہو کہ اسے راو دکھ و جسے گمراہ کر یا اللہ نے اور تھے مگر انہوں سے نہ تھی تویر گزرت پائے کا تو اس کے لیے (ہدایت کا) راستہ ہے۔‘

ایسے تہذیبی کارندہ رہے: **فَمَا لَكُمْ فِي الْمُطِيعِينَ فَتَنِينَ** یعنی تم اور اعلیٰ کردہ لوگوں میں کتنے۔ مسم نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک طرف نظر تو کچھ لوگوں واپس آگئے جو آپ کے ساتھ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ان کے معاملہ میں دوگروں میں بہت گئے۔ بعض نے کہا: ہم انہیں قتل کریں گے۔ بعض نے کہا: انہیں رتوں پر چڑھ کر آیت نازل ہوئی: **فَمَا لَكُمْ فِي الْمُطِيعِينَ فَتَنِينَ**۔ (۱) اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ زائد فرما دیا ہے کہ (مذہب) طبعی ہے اور فرمودہ یہ نصیحت کو اس طرح اور کرتا ہے جس طرح آپ لوہے کے عیبت کو دور کرتی تے۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (۲) امام بخاری نے یہ الفاظ ذکر کیے ہیں: "مذہب طبعی ہے یہ نصیحت کو اس طرح اور کرتا ہے جس طرح آپ چاندی کے کھوکھ کو دور کرتی ہے" (۳) ریاں منافقین سے مراد عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھی ہیں جنہوں نے جب مہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پریشان کیا اور جنگ کی طرف نکلے کے بعد واپس آگئے جس طرح کہ سورۃ "آل عمران" میں مذکور ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ لوگ ہیں جو کہ میں ایمان لائے تھے اور ہجرت نہیں کی تھی (۴) رضائیک نے یہ انہوں نے کہا اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم آجائے۔ تو ہم جان لیں گے اگر خدا کی قوم نہ لب آدم نے نہ تو وہ سنیں دیا: و محبوب ہے۔ ایسے لوگوں کے ہارے میں مسلمانوں کے دوگروں میں آئے صحابہ ان سے: اسی رکھتے تھے وہ جو ان سے رات کا اظہار کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَمَا لَكُمْ فِي الْمُطِيعِينَ فَتَنِينَ**۔ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ یہ ایک ایسی قوم کے مستقل نازل ہوئی جو مذہب طبعی میں آئے اسلام کا اظہار کیا اور انہیں مذہب طبعی کی وجہ اور بخاری نے آئی تو وہ واپس چلے گئے اور مذہب سے نکل گئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انہو صحابہ ان سے راستہ میں سے تو پوچھا: تم کیوں واپس آئے؟ انہوں نے کہے: ہمیں

1- محکمہ کتاب و مسات المناظرین، اسلام آباد، جلد 2، صفحہ 369

2- رجاء ترقی کتاب الفیہ، ج 2، صفحہ 127، حدیث نمبر 2954، ص: 1، قرآن مجید، ج 1، ص: 1

3. لکھنؤ، کتاب الفکر، ج 2، صفحہ 660

4. عدم الرضا: ص 2، صفحہ ۸۸



مدینہ کی دہانے آیا ہے اور ہمیں مدینہ کی ہوا میں نہ آئی۔ صحابہ کرام نے کہا: کیا تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں نمونہ نہیں؟ بعض صحابہ نے کہا: یہ منافق ہیں۔ بعض نے کہا: منافق نہیں، یہ مسلمان ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **لَمَّا لَمْ يَأْتِ الشُّرَکَیْنِ**۔ (الاحزاب) حتیٰ کہ وہ مدینہ پہنچے تھے تو وہ کہتے تھے کہ وہ ہجرت کرنے والے ہیں مگر وہ اس کے بعد نہ ہو گئے تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ کی طرف جانے کی اجازت طلب کی تاکہ وہ اپنے ساتوں کے پاس آئیں اور اس میں تہمت نہ کریں۔ پس سواحل نے اس کے بارے میں اختلاف کیا۔ بعض نے کہا: یہ منافق ہیں۔ بعض نے کہا: مسکن ہیں، پس ان فضائی نے ان کے خلاف کو بیان فرما دیا یہ آیت: **ذَلِیْ فِرَاقٍ** اور انہیں قتل کرنے کا حکم دیا۔

میں سمجھتا ہوں: ان دونوں اقوال کی آیت کے آخر کا سیاق یہ ہے کہ یہ امر وہ ہے: خفی بھا جھوٹا اور پہل تو اس نفل کے اعتبار سے اس کے ہے۔ دو ہزار سی، مسلم اور مذہبی کا عقار ہے۔ فتنوں کو حال کی بنا پر نصب دینی گئی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے: **معاذ اللہ**۔ انھیں سے یہ مروی ہے۔ اور کوئی حمار نے کہا: یہ مالک کی خبر ہے جس طرح کان اور فتنہ کی خبر ہوتی ہے انہوں نے اہل اسلام کا اس میں داخل کرنا جائز قرار دیا۔ فرما: اور کہہ اور کہہ دونوں کا معنی ہے کفر کی طرف انہیں لوٹا دیا اور انہیں اندھا کر دیا۔ یہ نضر بن حسیل اور کسائی کا قول ہے۔ نوکس اور سنکس کا معنی ہے کسی کو سر کے بل اندھا کر دینا یا اول کو آخر پر لوٹا دینا۔ البرکوس کا معنی ہے المنکوس اندھا کر دیا گیا۔ حضرت عبداللہ اور حضرت ابی بکرؓ کی فرات میں واقعہ کہہ تھا: (۱)۔ ان رواہ نے کہا:

**أُزْهِمُوا نِي بِشَيْئَةٍ مَّطْلُوعَةٍ كَسَنُودِ الْعِلَلِ يَشْلُوهَا بَشَرًا**

یعنی وہ تاریک بندہ میں اندھے کیے گئے۔ اور کس فلان فی امر کلن نجاصتہ۔ یعنی آدمی اس کام میں اندھا ہو گیا جس سے پہلے نکل چکا تو۔ اگر کوئی ایک قوم ہے جو نصرانی اور صابئین کے درمیان ہے۔ نوکس اس نفل کو کہتے ہیں جو کلیان نے وہ میں ہوتا ہے اور دوسرے میں نفل کا بیٹے کے وقت اس کے اندر کر دیتے ہیں۔ **أَشْرِيذُونَ أَنْ تَهْدُوا الْقُرْآنَ أَهْلَ اللَّهِ** یعنی تم اس کی قرب کی طرف راہنمائی کرو گے کہ وہ ان کے لیے سوشین کا حکم نکالے۔

**لَنْ تَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا** یعنی رشد و ہدایت اور حجت طلب کرنے کا راستہ۔ اس میں قدر یہ کہ وہ ہے جو اپنی ہدایت کی تعلیم کے ذیل ہیں یہ پہلے کر چکا ہے۔

**وَذَلَالٌ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتُكْفَرُونَ سَوَاءٌ فَلَا تَشْعُرُوا مِنْهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِي  
يُهَاجِرُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعُدُّهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا  
تَشْعُرُوا مِنْهُمْ وَلَئِنْ لَا تَصِفُوا إِلَّا الْيَاقِينُ يَجْعَلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ  
مِيقَاتٍ أَوْ جَاثِقًا خَصَرَاتٍ صُدُّوا عَنْهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوا أَنْفُسَهُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ**





فرمایا: حضرت قوم کی صفت کی بنا پر مجل جڑ میں ہے اور حضرت اہل کی قرأت میں الا الذین یصلون الی قوم بینکم وہ بینہم  
 میثاق حضرت صدور ہم۔ اس میں آؤ جاناؤ لکم نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی تفسیر اس طرح ہے: تار جہاؤ و کہ  
 ر جہاؤ اور قوما حضرت صدور ہم۔ یہ مصوف کی صفت ہے حال کی بنا پر منصوب ہے۔ حسن نے اس طرح کے احادیث سے انکار کیا  
 و کہ حصۃ صدور ہم۔ حال کی بنا پر نصب دلی گئی۔ ہے۔ اور اس کو مستند اور حج کے اعتبار سے رافع جانا ہے اور جہاؤ و کہ  
 حصرات صدور ہم حکایت کیا گیا ہے اور رافع جائز ہے۔ محمد بن یزید نے فرمایا: حضرت صدور ہم۔ یہ ان سے خلاف و ما ہے  
 جیسے تم کہتے ہو: لعن اللہ الکافر۔ یہ ہر اکا قول ہے۔ بعض مفسرین نے اس کو کفر قرار دیا ہے۔ فرمایا: یہ ان بات کو کہنا  
 کہ ما ہے کہ وہ اپنی قوم سے قتال نہ کریں۔ یہ وہ صد ہے۔ کیونکہ وہ کفار ہیں۔ اور ان کی قوم کفار ہے۔ اس کا یہ جواب دیا ہے کہ  
 یہ معنی کج ہے مسلحوں کے حق میں قتال نہ ہونا ان کو ناجز کرنے کے لیے ہے اور ان کی قوم کے حق میں ان کی تفسیر ہے  
 ہے بعض نے فرمایا: الا معنی واؤ ہے گویا فرمایا: لی قوم بینکم وہ بینہم میثاق و جاء و کہ ضیقة صدور ہم۔ عن قتہ رحمہ  
 و الفتاں معکم فکر ہوا فتاں الفریقین جن کی جس قوم کے ساتھ قہار و معادہ ہے وہ تمہارے پاس آئے اس حال میں کہ ان  
 کے دل شک تھے تم سے نہ تھے۔ اور تمہارے ساتھ قہار کرانے سے پس انہوں نے وہاں فرما دیں۔ ہلائے کو نہ بھڑایا۔ یہ  
 بھی احتمال ہے کہ انہ پر ان سے معادہ کیا گیا ہو یہ عہد کی ایک قسم ہے یا فردو یا عہد اسلام لاتے ہیں اور جہاؤ کہتے۔ یہ  
 احتمال ہے کہ ابندائے اسلام میں ان۔ ہے یہ بات قول کی گئی ہو حتی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل تھوڑے کے لیے کھول دیے۔ اور  
 اسلام کے لیے متفرع کر دیے۔ پہلا قول اظہر ہے۔ واللہ اعلم۔

أَوْ يَفْقَهُوا۔ یہ کل نصب میں ہے یعنی من ان یفقاہو کم۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُوْنَا آءَالِیْنَا لَسَلَطُھُمْ عَلَیْکَ فَعَلُوا کُلْمًا۔ اللہ تعالیٰ مشرکوں کو مشرکین پر  
 مسلط فرما دے گا وہ مشرکوں کو ان پر قہور کر دے گا اور انہیں تقویت دے گا۔ یہ تو بطور مزاح و کا یا برائی اور محاسن کے کلبہ  
 کے وقت بطور انتقام ہو گا یا یہ بطور اظہار اختیار ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَ لَکِنَّا نَعْلَمُ کُلْمَ عَنَّا نَعْلَمُ الْغَیْبِیْنَ وَ لَکِنَّا  
 وَ الشَّہِیْدِیْنَ اَوْ تَعْلَمُوْا اَھْکَاہُمْ کُلْمَ (محمد) اور ہم ضرور تمہیں آزمائیں گے یہاں تک کہ ہم جان لیں جہاؤ نے والوں کو تم  
 میں سے اور صبر کرنے والوں کو اور ہم آزمائیں تمہاری خبریں۔ یا یہ گمانوں کو مٹانے کے لیے ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:  
 ذَلِیْلٌ مُّخْصَ اللّٰہُ الَّذِیْ یُنِیْ اَفْئُوْا (آل عمران: 141) اور اللہ کی شان کے لائق ہے جو چاہے کرے اور نہیں تو جس پر چاہے  
 مسلط کر دے اور جب یہ مسئلہ کر دے۔ سائل حکم سے اس کا تعلق یہ ہے کہ مرنے والوں کے قتال کر دینے کے بارے میں  
 تمہارا امتناع ہو یا مگر یہ کہ وہ ہجرت کریں مگر یہ کہ جن کے ساتھ تمہارا معادہ ہو کہ وہ داخل ہوں گے اس میں اس میں داخل  
 ہونے سے ان کے لیے ان کا حکم ہو گا مگر جو لوگ تمہارے پاس اس حال میں آئیں کہ ان کے سینے شک ہوں اس سے کہ ہم تم  
 سے کریں یا وہ اپنی قوم سے لڑیں ایک وہ تم میں داخل ہونے میں تمہاں سے قتال نہ کرے۔

سَلَّحُوْنَ اَھْلَیْنِیْ بِرِیْذُوْنٍ اَنْ یَّأْمُرُوْکُمْ وَ یَنْصُوْا قَوْمَھُمْ لَکُنْھُمْ ذُوْا اِلَی الْفِئْیَہِ



ی (خون بہا) معاف کر دیں پھر اگر وہ (مقتول) اس قوم سے جو دشمن ہے تمہاری لیکن وہ (مقتول) خود اس قوم  
 بنو تو (قاتل) آزاد کرے ایک مسلمان غلام اور اگر مقتول اس قوم سے ہو کہ جو چاہے تمہارے درمیان اور ان  
 کے درمیان سے ہر دو (قاتل) خون بہا دے اس کے گھر والوں کو وہ آزاد کرے ایک مسلمان غلام جو  
 نقص غلام نہ پاسے تو روز سے رکھے وہاں (۵۰) (اس گناہ کی) تو پہلے کی طرف سے (یعنی مقرر ہے) اور ہے  
 اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا حکمت والا۔

اس آیت میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ يَتَسَوَّىٰ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ**۔ یہ ایمان رکھنے والے کے ساتھ ہے  
 اس کا سنی ہو ہے کہ مومن کی شان کے (مومن) نہیں کہ وہ کسی مومن کو قتل کرے مگر خطا سے۔ **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ يَتَسَوَّىٰ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ**۔ یہ  
 کفر اور کفریہ کے معنی میں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ يَتَسَوَّىٰ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ** (الاحزاب: ۵۶) اگر پانی کی  
 بنا پر ہوتا تو کبھی کوئی مومن نہ پایا جاتا جو کسی مومن کو قتل کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ جس کی نفی کر دے اس کا جو دھار نہیں ہوتا جیسے اللہ  
 تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ يَتَسَوَّىٰ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ** (احزاب: ۶۰) ہندے کبھی بھی درخت کے گانے پر قادر نہیں ہوتے۔  
 قادوئے جانا اس کا سنی ہو ہے کہ اللہ کے عہد میں اس کے لیے یہ نہیں تھا۔ بعض سہا کے فرمایا: اگر شیعہ زمانہ میں اس نے بے ہ  
 جائز نہیں تھا جس طرح اب کسی وجہ سے جائز نہیں پھر اشتقاقی منقطع فرمائی یہ پہلے میں سے نہیں ہے یہاں انسانی ان بے گناہ  
 یوں ہوئی کبھی بھی اس کے لیے مومن کو قتل کرنا جائز نہیں تھا اسے خطا آمل کر دے تو اس پر یہ ہو گا۔ یہ یہو یہ اور ان دونوں  
 ہے۔ اور اشتقاقی منقطع میں سے یہ ہے **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَكْفُرْ أَنْ يَتَسَوَّىٰ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ** انیس اس کی کچھ خبر نہیں مگر دشمن کی جو نفی۔  
 بعد نے کہا:

**وَقُلْتُ لَهَا أَمْسِلْنَا أَسْلَمًا خَيْثُ جَوَابًا وَمَا بِالْمَرْءِ مِنْ نَسَبٍ**  
**إِلَّا أَمْسِلْنَا نَجَابًا مَ أَتَيْتُنَا دَالِكًا كَالْحَوْضِ بَانَ عَصْمَةَ الْجَنَّةِ**  
 جب انا وہی حقیقت احمد کی جس سے تمہیں تو اس کے لفظ میں داخل نہیں۔ اسی طرح ایک اور شاعر نے کہا:  
**أَمْسِلْنَا نَجَابًا مَ أَتَيْتُنَا دَالِكًا كَالْحَوْضِ بَانَ عَصْمَةَ الْجَنَّةِ**  
 ایک اور شاعر نے کہا:

**وَمَدَّةٌ لِّسَ بَعَا أُنَيْسَ إِلَّا أَيْحَانُ وَلَا الْعَبَسَ**  
 ایک اور شاعر نے کہا:

**وَبَعْضُ الرِّجَالِ نَفْلًا لَا حَقَّ لَهَا وَلَا قَلَّ بِأَنَّ تَعَدَّ مِنَ التَّخَلُّ**  
 مہربان نے یہ شعر اسی مثال کے لیے دیا ہے کہ مستحق منقطع بھی ہوتا ہے جو مستحق مہربان کی جس سے نہیں ہے۔ اس کی بہت سی

مٹائیں ہیں۔ جریر کا قول سترہ آئوٹھا ہے:

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تَقْضِمْ بَعِيدًا وَلَمْ تَقْطَا حَيَّ الْأَرْضِ إِلَّا وَكَيْلٌ مَرْغَبٌ (۱)

گویا اس کہانتہم تھا حی الارض الا ان تعلقا خیل الیک۔ یہ آیات کریمہ میں بنی النبی ربیعہ کے حادث میں زیادہ کو قتل کرنے کے جب نازل ہوئیں ان دونوں کے درمیان کینہ اور بغض تھا جب حضرت حارث نے مسلمان ہو کر ہجرت کی تو حضرت حارث اسے ملا اور اس نے اسے قتل کر دیا اسے حضرت حارث کے اسلام لانے کا علم نہیں تھا۔ جب اسے بتایا گیا کہ حضرت حارث تو مسلمان تھا تو وہ یہ کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! میرا اور حارث کا یہ معاملہ ہوا مجھے اس کے متعلق کوئی علم نہ تھا مجھے اس کے اسلام کا علم نہ ہوا حتیٰ کہ میں نے اسے قتل کر دیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ استقامت حاصل ہے یعنی مومن کی شان نہیں کہ وہ کسی مومن کو قتل کرے اور نہ اس سے قصاص لیا جائے گا مگر وہ قتل خطا اور تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا لیکن ایسی ایسی صورت میں دوسری وجہ یہ ہے کہ یہاں کان مسمیٰ استقامت اور وجد مقرر کیا جائے۔ گویا فرمایا: مومن کا مومن کو قتل کرنا چاہ نہیں مگر جو خطا ہو۔ کیونکہ کبھی وہ اس میں مغلوب ہوتا ہے۔ ان دونوں تادیلوں پر استقامت حاصل ہوگا۔ یہ آیت اپنے ضمن میں قتل مومن کی بڑائی اور اس کی برائی کو لیے ہوئے ہے جیسے تو کہتا ہے اسے ظالم سمجھے یہ حکام کرنی جائز نہیں مگر یہ کہ بھول کر۔

یعنی مگر تو ایسی کلام بہت بڑا گناہ ہے اور بھیگی طور پر ایسی کلام کرنا منوع ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے والا ایسی بھی خطا بھی یہ جائز نہیں۔ محاسن نے کہا: الا مسمیٰ داؤد ہونا جائز نہیں۔ یہ کلام عرب میں معروف نہیں اور معنی میں یہ صحیح نہیں کیونکہ خطا منوع نہیں۔ لیکن خطاب سے کافر کے مسلمان کو قتل کرنے کا جواز نہیں سمجھا جاسکتا۔ کیونکہ مسلمان کا خون محترم ہے خون کا ذکر خاص طور پر کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے محبت، برائی چارہ، شفقت اور عقیدت ہوتی ہے۔ عائشہ نے خطا دو تیناں جو محمد اوپنہ حابہ۔ خطا کی بہت سی صورتیں ہیں جن کا شمار نہیں ہو سکتا سب میں قدر مشترک قصداً نہ ہونا ہے مثلاً کسی نے مشرکین کی صفوں پر حج پھینکا تو کسی مسلمان کو جانگاہی طرح جو کسی زانی یا عابد یا سرور کو قتل کرنے کی سعی کر رہا تھا اسے طلب کیا کہ اسے قتل کرے کوئی دوسرا اسے ملا اس نے اسے وہی سمجھا اور اسے قتل کیا تو یہ بھی خطا ہے وہی طرح کسی نے کسی نکار پر نشان لگا دیا وہ کسی انسان یا کسی اور چیز کو لگ گیا تو یہ بھی خطا ہے۔ ان تمام صورتوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ الخطا، الخطا، خطا، الخطا، الخطا سے اسم ہے جب کہ جان بوجھ کر کیا گیا ہو۔ الخطا، الخطا کے قائم مقام ہے۔ الخطا اس شخص کے لیے کہا جاتا ہے کہ جو کسی کام کا ارادہ کرتا ہے مگر دوسرا کام کر بیٹھے۔ اور جو غیر درست کام کرے اس کے لیے الخطا بولا جاتا ہے۔ ابن جریر نے کہا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا كَانَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَقْتُلُوا الْمُؤْمِنِينَ إِنْ قَتَلُوا مُؤْمِنًا فَبِغْضٍ مُّبِينٍ فَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا بَغْضًا فَلَهُ مَا كَانَ لَمْؤْمِنٍ إِذَا تَوَلَّى سِيئًا مِنْهُ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَهُوَ كَفَّارٌ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَهُوَ كَفَّارٌ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَهُوَ كَفَّارٌ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَهُوَ كَفَّارٌ۔ جو خطا کسی کو قتل کرے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق دیت کا حکم دیا ہے۔ اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدت ثابت ہے۔ اہل علم کا اس قول پر اجماع ہے۔





رقبہ (غلام) آزاد کیا گیا جا تا ہے۔ غلام کا بعض آزاد کیا۔ اس کے معنی میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: کٹاہ سے پاک کرنے اور قاتل کے گناہ کی عبادت کے لیے یہ کفار و واجب کیا گیا ہے اور اس کا گناہ احتیاط کا ترک اور حفظ کا ترک ہے حتیٰ کہ اس کے ہاتھوں ایک ایسا شخص ہلاک ہوا جس کا خون محفوظ تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: مقتول میں جو زندہ قاتل کا حق تھا اس کو معطل کرنے کی وجہ سے بطور بدلہ یہ کفار و واجب کیا ہے اس کے لیے اس کے حق میں ایک حق تھا اور زندگی سے لطف اندوز ہونا تھا اور حلال کرنا چیزوں میں اشرف ہے اور اللہ تعالیٰ کا اس میں حق تھا اور اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندہ تھا اس کے لیے عبودیت کا اہم ثابت تھا، فخر اور جلال تھا یا چھوٹا تھا، آزاد تھا یا غلام تھا۔ مسلمان قاتل یا ذی قاتل تھا جس کے ذریعے وہ جانوروں اور بہائم سے ممتاز ہوتا تھا اور اس کے ساتھ اس سے امید تھی کہ اس کی نسل سے کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو زندہ قاتل کی عبادت کرے گا اور اطاعت کرے گا۔ اور قاتل اس سے خالی نہ ہو گا کہ اس نے اس سے وہ ام (نام) اخذ کیا جس کا ہم نے پیچھے ذکر کیا ہے۔ اور وہ معنی جس کو ہم نے بیان کیا ہے اسی وجہ سے کفارہ کا وہ خاص ہے یعنی اس نذرانوں میں سے ایک معنی ہو۔ پس اس میں بیان ہے کہ نفس اگرچہ خطا و کوتاہی پر واقع ہے اور محروقتل کرنے والا بھی اس کی شکل ہے بلکہ اس نفس کے قتل کی وجہ سے اس پر کفارہ کا وجوب اولیٰ ہے۔ اس کا بیان آجئے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَيَذِيقُ الْعَذَابَ مَنْ جَحَدَ**۔ اللہ تعالیٰ نے ایسی کتاب میں دیت کے طور پر جو مال دیا جائے گا اس کی تعیین نہیں فرمائی آیت میں مطلقاً دیت کے وجوب کا ذکر ہے اس میں دیت کے عائد پر ہونے یا قاتل پر ہونے کا ذکر نہیں فرمایا یہ حدیث پاک سے لیا گیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مسامحات کا ایجاب عائد غرامات (جرمان) اور تلف شدہ چیزوں کے اصول کے خلاف ہے اور جو مال قدر واجب ہے وہ تلف و ضابطہ واجب نہیں اور نہ قاتل کا جو جان پر لایا گیا ہے بلکہ یہ نفس بعد دینی امور مسامحت ہے۔ اور ابو حنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ یہ نفرت کے اعتبار سے ہے۔ پس انہوں نے اہل دین (دو ملکہ والے) اس میں دو کام کرنا ہے (۱) پر اس کو واجب کیا ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ثابت ہے کہ دیت سوانحت ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن سہیل کی دیت جو خیر میں قتل کیے گئے تھے حریصہ و مجہدہ اور عبدالرحمن کو سوانحت عطا فرمائی۔ یہ کتاب کے مکمل کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر بیان ہے۔ اہل علم کا اجماع ہے کہ بیعتوں والوں پر سوانحت ہیں اور بڑا انوں والے نہیں ہیں اس کی دیت میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت نے کہا: سونے والوں پر بڑا دینار ہیں اور وہ اہل شام اور اہل مصر اور اہل مغرب ہیں۔ لیکن قولی امام مالک، امام احمد و اسحاق، اصحاب ارائے کا ہے اور یہی امام شافعی کا پہلا قول ہے اور یہ حضرت عمر، حضرت عمرہ بنی تغلبہ اور قتادہ سے مروی ہے اور چاندنی والوں پر بارہ دینار اور اہم تھا۔ یہ اہل عراق، فارس اور خراسان کا قول ہے یہی امام مالک کا مذہب ہے اس نے یہ کہ حضرت عمر سے انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ انہوں نے اہل عراقی (شیریں) پر دیت کی قیمت لگائی جو سونے والوں پر بڑا دینار اور چاندنی والوں پر بارہ دینار اہم مقرر فرمائے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا: چاندنی کی دیت دس دینار اہم ہے۔ اور شعبی نے حیدرہ سے اور انہوں نے







کو ہے جو عزت وال ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** نبی صلاہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ائمہ سے محبت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتلِ خطا کی دیت کا فیصلہ عاقلہ پر فرمایا اور اہل علم کا اس قول پر اجماع ہے۔ عاقلہ کی دیت میں علماء کے اجماع میں دلیل ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو مرثدہ سے جو کہا تھا، جب وہ اور اس کا بیٹا آئے تھے: ”ندیمہ پر زیادتی کی جائے گی اور نہ اس پر زیادتی کی جائے گی (۱)۔“ اس سے قتلِ مہر مراد ہے نہ قتلِ خطا۔ اور علماء کا اجماع ہے کہ جو دیت کے ثلث سے زیادہ ہو گا وہ عاقلہ پر ہو گا اور ثلث (1/3) میں اختلاف ہے اور جو علماء مسہور کا نظریہ ہے وہ یہ ہے کہ عاقلہ پر نہ عہد کی صورت میں، نہ حضرت زلف کی صورت میں اور نہ صلح کی صورت میں دیت ہوگی اور خطائی دیت بھی نہ ہوگی مگر جو ثلث (1/3) سے تجاوز نہ کر جائے اور جو ثلث سے کم ہوگی وہ مجرم کے مال سے ہوگی۔ ایک عاقلہ نے کہا: خطا کی دیت مجرم کی عاقلہ پر ہوگی خواہ چنانہت تھوڑی ہو یا زیادہ ہو، کیونکہ زیادہ جتنی سے تھوڑی جتنی ہے جس طرح قتلِ مجرم کی دیت مجرم کے مال سے ہوتی ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ ہو۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** دیت کا حکم یہ ہے کہ یہ عاقلہ (خندان) پر قسط وار ہوگی، عاقلہ سے مراد عسکری رشتہ دار ہیں۔ عورت کی اولاد اس میں شامل نہیں جب کہ وہ عاقلہ کے عصب سے نہ ہو اور ماں کی طرف سے بھائی بھی اس میں شامل نہیں کیوں کہ اس اور باپ کی طرف سے بھائیوں کے دو عصب نہیں ان سے دیت وصول نہیں کی جائے گی اس طرح اہل قحاز کے مسہور علماء کے قتل میں دفتر والوں کو عاقلہ شمار نہیں کیا جائے گا۔ کو فیوں نے کہا: اگر وہ کسی دفتر میں کام کرتا ہو گا تو دفتر والے اس کے عاقلہ ہوں گے۔ دیت کو تین سالوں میں تقسیم کیا جائے گا جیسا کہ حضرت عمر اور حضرت علی نے فیصلہ فرمایا تھا، کیونکہ اونٹ بھی سہ ماہ ہوتے ہیں پس وہ اسے نقصان دیں گے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چند افراض کے لیے ایک ہی مرتبہ دیت دی تھی۔ کبھی آپ بطور صلح اور تسدید دیتے تھے، کبھی تالیفِ کتب کے لیے جلد کی عطا فرمادیتے تھے۔ جب اسلام کا علم بلند ہو گیا تو صحابہ کرام نے اس عظام پر اس کو مقدر کیا۔ یہ ابن عربی کا قول ہے۔ ابو مرثدہ نے کہا: عاقلہ میں دو جدید کا اجماع ہے کہ دیت عاقلہ پر ہوگی اور یہ تین سال میں ہوگی اس سے کم میں نہ ہوگی اور علماء کا اجماع ہے کہ یہ مردوں میں سے بانٹوں پر ہوگی، سیرت نگاروں اور اہل علم کا اجماع ہے کہ دیت زمانہ جاہلیت میں بھی عاقلہ ہوا کرتے تھے، اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا اور وہ اس کے لیے دیتے تھے پھر اسلام آیا تو معاملہ اس پر جاری رہا حتیٰ کہ حضرت عمر نے دفتر والوں پر دیت کو مقرر کیا۔ فقہاء نے اس کی روایت پر اتفاق کیا اور اس قول پر اتفاق کیا۔ علماء کا اجماع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں دفتر (لامذم جنس) کے نام کا اندراج نہ ہوا (۲) پر دیت زحمی، حضرت عمر نے ابوان (دفتر) کو متعین کیا اور دونوں کو اس پر جمع کیا اور ہر طرف والوں کو مددگار بنایا اور ان پر دشمنوں سے لڑنے کو متعین فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 8۔** میں کہتا ہوں: ان مسائل میں سے جو اس باب کی غرض میں گر جاتا ہے اور جو اس مقام میں داخل ہوتا ہے وہ ماں کے بطن میں بچے کا قتل ہے۔ وہ یہ ہے کہ ماں کے پیٹ پر ضرب لگائی جائے پھر وہ زندہ ہو، بچہ گر اسے، پھر وہ بچہ مر

جائے۔ تمام ملا، نے فرمایا: قتلِ خط میں چوری دیت ہے اور قسامت کے بعد قتلِ غم میں بھی چوری دیت ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: بغیر قسامت کے ہے۔ اس میں اختلاف ہے جس سے زندگی جانی جائے کی، علماء کا اتفاق ہے کہ جو بچہ چیکا یا دو دھنیا یا آہتر سے سانس لیا تو وہ زندہ ہے، اس میں چوری دیت ہے۔ اگر بچے نے خرگوش کی تو باغستانی اور باغیچہ پتہ نے فرمایا: حرکت اس کی زندگی پر مالت کرتی ہے۔ اور مالک نے فرمایا: حرکت نہ کرے، خرگوش کی وکیل نہیں کرے کہ دو یا دو۔ یہ ہے۔ تمام علماء کے نزدیک قمر میں مذکور سو گت برقرار ہیں۔ کرمات نے فرمایا: وہ یہ تو اس میں گمراہ ہے، قمری نامی گمراہی ہے۔ اگر اس نے بچہ نہ لیا اور مرنے کے بیٹھ میں تھا اور لکھ نہیں تھا تو اس میں تو نہیں جو اس پر اجتماع ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ لیٹ بن معد اور ابواسمہ مروی ہے انہوں نے عورت کے بارے میں کہا: اب و بعد پختہ ہے بن و بعد سے مر جائے پھر نہ کے مرنے کے بعد وہ بچہ لکھے تو اس میں غم ہے، نواد اس نے دوسرے سے پیچھے دوسرے کے بعد کہ یہ ہو نہ پختہ کے وقت ماں کی زندگی کا اعتبار ہے اس کے۔ وہ تو نہیں۔ قمار نہیں دے کہ اس میں کوئی چیز نہیں اب و بعد کے مرنے کے بعد زندہ لکھے۔ امام حاکمی نے فقہ کی رعایت کے لیے حجت چھین کر لے کر کہا: علماء کا جماع ہے اور دیت بھی اس بات میں ان کے ساتھ ہے کہ اگر اس کے بیٹ پر مار دے کہ وہ زندہ تھی پھر اور مرنے کی جب کہ نہیں لکھی اس کے بیٹ میں تھا اور وہ نہیں کہ تو اس میں نہ تو نہیں ای مرتب جب ماں کے مرنے کے بعد گرتے۔

**مسئلہ نمبر ۹:** اور غم و غیہ کا، ابو عمرو بن عطاء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: فی حبیبین غارۃ عبد، اور معاذ کے بارے میں: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ماضی مراد کیا جاتا تو اب فرماتے: انھیں میں غم و غیہ نہ ہو، ماضی ہے لیکن آپ نے سفیدی کا ارادہ فرمایا۔ پس دیت میں سفید غلام یا سفید لونڈی قبروں کی جائے کی، کمال دوسرا اور ماضی دلتی قبول نہیں کی جائے تھی۔ علماء کا فرق کی قیمت میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: اس کی قیمت بچہ کن وینار ہو یا جو بچہ اور اور اس پر سزا دے مسلمان کی دیت کا حصہ اور اس کی آزادمان کی دیت کا اسوں حصہ، جو بچی تولی این شباب، اور چار دوسرا اس میں دے گا ہے۔ اصحاب اراکے نے کہا: اس کی قیمت پانچ سو درازم ہو۔ باغستانی نے کہا: خرگوش کی مرست سال یا آٹھ مرلی، جو اس پر دیا جب نہیں کہ وہ عیب دار وغیرہ قبول کرے۔ امام مالک کے مذہب کا متفقین یہ ہے کہ اسے اختیار ہے کہ وہ دوسرے یا ماں کی دیت کا اسوں حصہ دے، جو اس سے اس و غم، اگر دوسرے والے ہوں، اور چاندی میں دے جو سو درازم کہ وہ چاندی دے، تو پانچ اونٹ دے، یا در مالک اور ان کے اصحاب نے کہا: یہ بچہ سے مال سے دیت ہوگی۔ یہی قول حسن بن علی کا ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، اور ان دونوں کے اصحاب نے کہا: یہ دیت ہے، ظہر پر ہوگی اور بیکہ اس سے، یا ایک نہ ستر غنیمہ و بن شعیب کی حدیث ہے کہ دو عورتیں تھیں، ان حضراتی مردوں کی بیویاں تھیں، ایک رافوت میں ہے ان دونوں جو تھیں، چار تھیں، ان تو ایک عورت نے دوسری کو لوٹے کے ڈنکے کے ساتھ ڈنکا مارا، اسے قتل کر دیا، ان کے خاندان پر سفیدی کریم مویہ ستر کی دیکھا ہمیشہ لگے اور عرض کیا: اگر میں اس کی دیت ادا نہ کر دیتا، تو ان میں تم کا نقص تو رائج ہوتا

ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا بدوؤں کی جمع کی طرح صحیح ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچے کے بارے میں فرود کا فیصلہ فرمایا اور مارنے والی عورت کے عاقلہ پر اسے مقرر فرمایا (1)۔ یہ حدیث صحیح ثابت ہے، اختلاف کی جگہ میں نہیں ہے، حکم کو ثابت کرتی ہے۔ جب اس عورت کی دیت جس کو ضرب لگائی ہے عاقلہ پر ہے تو گرنے والے بچے کی بھی قیاس و منکر میں دیت عاقلہ پر ہوگی۔ ہمارے علماء نے اس کے قول سے بحت پکڑی ہے جس کے خلاف فیصلہ کیا گیا تھا اور یقیناً ہمارے دور و بزم ہے اگر گرنے والے کی دیت کا فیصلہ عاقلہ پر ہوتا ہے تو کلام اس طرح ہوتی کہ فقال الذی قضی علیہ ما اور قیاس اس بات کا تقاضا کرتا ہے ہر مجرم پر اس کی جنایت کا وبال ہوتا ہے مگر وہ مسئلہ جس کے خلاف دلیل قائم ہو جس کا کوئی معاذ نہ ہو اور عارض ہو جس کا خلاف جائز نہ ہو یا کوئی نص سخت سے موجود ہو جس کے مائل عادل ہوں اور اس کا کوئی معاذ نہ ہو تو اس کے ساتھ حکم ثابت ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو فلیطب غشی نفسہ (لا علیہا توبہ لکن ہو انما یؤثر فیہا) تو تم اسے (الانعام: 164) اور نہیں مرنے کا کوئی نفس مگر وہ اس کے ذمہ ہوگا اور لوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔

**مفسرہ نمبر 10۔** عاقلہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ گرنے والا بچہ جب زندہ نکلے تو اس میں دیت کے ساتھ کفارہ بھی ہے اور جب مردہ نکلے تو کفارہ میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے کہا: اس میں فرہاد کفارہ ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے کہا: اس میں عاقلہ ہے کفارہ نہیں (گرنے والا بچہ) کی طرف سے جو فرود دیا جائے گا اس کی میراث کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام شافعی نے کہا: نہیں کی طرف سے فرود میراث میں تقسیم ہوگا جیسا کہ کتاب اللہ کا حکم ہے، کیونکہ وہ دیت ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: فرود صرف ماں کو ملے گا، کیونکہ وہ جنایت ہے جو عورت پر کی گئی ہے اس کے کسی عضو کو کاٹنے کے ساتھ اور یہ دیت نہیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اس میں مذکر اور مؤنث کا امتیاز نہیں جس طرح کہ دیات میں لازم ہوتا ہے پس یہ دلیل ہے کہ وہ عضو کی طرح ہے۔ ان ہر جزو کہتے ہیں کہ اس کی دیت خاص اس کے والدین کے لیے ہے۔ 2/3 والد کے لیے اور 1/3 والدہ کے لیے ہے والدین میں سے جو زندہ ہوگا وہ اس کے لیے ہوگا مگر ان میں سے ایک مر چکا ہو تو دوسرے کے لیے ہوگا خواہ وہ باپ ہو یا ماں ہو۔ چنانچہ کسی چیز کے وارث نہ ہوں گے۔

**مفسرہ نمبر 11۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِذَا أُنْفِثَتْ تِلْكَ الْأَنْسَاءُ بِمَنِّهِنَّ فَهُنَّ وَأَسْلَمْنَ** ان تصدقوا ہے تاکہ صا میں دم کیا گیا ہے۔ التصدیق کا معنی عطا کرنا ہے یعنی مگر یہ کہ اولیاء و قاضیوں کے درمیان کو صواب کر دیں وہ جو اپنے ان کے لیے، ان پر دیت واجب کی ہے۔ یہ پہلے سے استحقاق نہیں۔ ابو عبد الرحمن اور شیخ نے الا ان تصدقوا صا اور ان کی تحفیف کے ساتھ پڑھا ہے (2) اسی طرح ابو عمر نے پڑھا ہے مگر انہوں نے صا کو شہ کے ساتھ پڑھا ہے، اس قرأت پر دوسری تا کا حذف جائز ہے اور یا کی قرأت پر اس کا حذف جائز نہیں اور حضرت ابی اور حضرت ابن مسعود کی قرأت میں الا ان تصدقوا ہے۔ اور وہ کفارہ جو اللہ کے لیے ہے وہ دودنہ کے ساتھ کرنے سے ساقط نہیں ہوتا، کیونکہ اس نے ایک شخص کو تکلف کیا جو اللہ کی عبادت میں تھا پس اس پر واجب ہے کہ ایک دوسرا شخص اپنے رب کی عبادت کے لیے خاص کرے۔ اور دیت ساقط ہو جاتی ہے وہ ان کا حق

ہے اور مجرم کے مال میں کفار کا حصہ ہے وہ نہیں اٹھایا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا يَكْفُرُ كَانٌ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُمْ عُشْرُكُمْ**۔ یہ اس مومن کا مسئلہ ہے جو کفار کے شیروں میں قتل ہو جائے ہے یا ان کی جنگوں میں قتل ہو جائے ہے اس بنا پر کہ وہ کفار سے ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، قتادہؓ، سعدیؓ، عکرمہؓ، مجاہدؓ اور قسطلیؓ کے نزدیک معنی یہ ہے کہ اگر یہ مقتول مومن ہوا ایمان لایا ہو اور اپنی کافر قوم میں باقی رہا ہو تو تہناری دشمن ہے تو اس میں دیت نہیں ہے اور اس کا کفار و غلام آزاد کرنا ہے (۱)۔ امام، حاکم کا مشہور قول بھی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ دیت و دود جو وہ سے ساقط ہوتی ہے (۱) محض ان کے اولیاء کفار ہیں جس انھیں دیت دینا صحیح نہیں، کیونکہ وہ اس سے قوت حاصل کریں گے (۲) جو شخص ایمان لائے اور ہجرت نہ کرے تو اس کی حرمت کم ہے پس اس کی دیت نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَنَاجِدُوا اَهلَ الْکُفْرِ مِنْ دَوْلَةِ جَدِّهِمْ فِرَیْضُہُمْ حَتّٰی یُخْرِجُوْا** (الانفال: 72) اور دود جو ایمان لائے اور ہجرت نہیں کی انھیں ہے ان کی میراث سے کچھ بھی حتیٰ کہ وہ ہجرت کریں۔

علماء کی ایک جماعت نے کہا: دیت کے سقوط کی وجہ یہ ہے کہ اولیاء فقط کفار ہیں برابر ہے کہ قتل خطا مسلمانوں کے اور ایمان ہو یا اس کی قوم کے اور ایمان ہو، ہجرت کی ہو یا نہ کی ہو پھر وہ اپنی قوم کی طرف لوٹ آیا ہو تو اس کا کفارہ غلام آزاد کرنا ہے اور اس میں دیت نہیں ہے، کیونکہ کفار جو دیت دینا صحیح نہیں (۲) اگر دیت واجب ہوتی تو بیت المال کے لیے بیت المال پر واجب ہوتی، ان جگہ میں دیت واجب نہیں اگرچہ بلاد اسلام میں قتل جاری ہو۔ یہ امام شافعیؒ کا قول ہے۔ ابو زانیؒ، ثوریؒ اور ابو ثورؒ کا بھی قول ہے۔ پہلے قول کے مطابق اگر مومن مسلمانوں کے شیروں میں قتل کیا گیا اور اس کی قوم مسلمانوں سے جنگ کرتی تھی تو اس کی دیت بیت المال کے لیے ہوگی اور کفارہ بھی ہوگا (3)۔

میں کہتا ہوں: اس باب سے ۱۱ حدیث ہے جو صحیح مسلم میں حضرت اسامہؓ سے مروی ہے فرمایا: **بسمی رسول اللہ ﷺ نے ایک جنگی کم پر بھیجا تو میں نے جھیرے کے حرقات (جگہ کا نام) پر صبح حمل کیا، میں ایک فضل پر غالب آ گیا تو اس نے کہا: **اِلٰہَ اِلَّا اللہ** میں نے اسے نیزہ اور دھارہ پھر میرے دل میں خیال آیا کہ میں نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا ہے، میں نے یہ معاملہ نبی کریم ﷺ سے ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا اس نے **اِلٰہَ اِلَّا اللہ** کہا تھا اور تو نے اسے قتل کر دیا۔ حضرت اسامہؓ نے کہا: میں نے عرض کی یا رسول اللہ! اس نے یہ جھیرا کے خوف کی وجہ سے کیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کیا تو نے اس کا دل حیراسا کر تو جان لیتا کیا اس نے صحیح کلمہ پڑھا ہے یا نہیں؟“ (4)۔ نبی کریم ﷺ نے نہ اس کے قصاص کا فیصلہ فرمایا اور نہ دیت کا۔ حضرت اسامہؓ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے مجھ پر اس کے بعد میرے لیے نہیں مرتبہ استغفار فرمایا: اور فرمایا غلام آزاد کرو اور آپ نے قصاص و دیت کا فیصلہ نہ فرمایا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: قصاص کا سقوط واضح ہے، کیونکہ قتل و غصب کی بنا پر نہ تھا اور ہمارے دیت کا سقوط تو اس کی تین وجوہ ہیں (۱) اسے اصل قتال میں اجازت دی**



[illegible]

مسئلہ نمبر ۱۶۔ اے قابل کھارو، ہے ذرا ان گان میں تو میرے بیٹے کا ویلنگم وینٹنم فٹاف۔ یہ اسی اور عمار کے بارے میں ہے موقوفہ نقل ہوا ہے تو ریت اور کھارو وہاں ہے۔ یہ ریت ابن عمرؓ، انسؓ، زیدؓ اور امام شافعیؒ کا قول ہے۔ طبریؒ نے اس اور انبیاء کا بیان ہے انہوں نے کہا: انہو کھارو نے اس کو کھارو نہ لیا۔ اور وہو مومن نہیں فرمایا جس طرح کہ مومن اور کھارو کھارو میں سے مشغول لے بارے میں فرمایا۔ اس سے پہلے جو کہ متدہ تو جہوں کا مطلق ذکر کیا دیکھیں گے کہ یہ اس کے خلاف ہے۔ جس میں یہ ہے اور انہو نے بھی کہا کہ: مطلب یہ ہے کہ اگر وہ کھارو جو نقل کیا گیا ہے وہ مومن ہے اور کھارو عمارؒ میں سے ہے تو ان کا عہد ثابت کر کے کا کہ وہ اپنے ساتھی کی ریت کے زیادہ حق دار ہیں جس کا کھارو عمارؒ قرار لے رہا ہے اور انہو نے اس کے اس کو اس طرح پر حاکم ہے ذرا ان گان میں تو میرے بیٹے کا ویلنگم وینٹنم فٹاف۔ وہو مومن (۱)۔ اور جس نے کہا: اب اس میں ذمی و نقل کر دے تو اس پر کھارو نہیں۔ ابو عمرؓ نے کہا: اہل خانہ کے نزدیک آیت کا سنی اس ریت پر نہ تھا کہ وہ گان ٹو میں ان فیقتل مؤمنہ الا خطا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان گان میں تو میرے اس سے مراد مومن ہے۔ واللہ اعلم۔ میں عربی کے کلام میرے نزدیک جملہ محمول ہے جس طرح مطلق مشید پر محمول ہوتا ہے۔

[illegible]

**مسئلہ نمبر 14**۔ علامہ کا اصرار ہے کہ ثبوت کی رویت، مرد کی رویت سے نفع ہے، اور عورت نے کہا: اس کی رویت نصف اس کے دھکی گئی، اور نہ اس کے لیے میرا اثبوت بھی نفع ہے، اور وہ جو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے۔ یہ نقلی خط کی رویت میں ہے، یا نقلی جو عورتوں میں مرد اس اور عورتوں کے درمیان قصاص ہے، لہذا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **الْفُتُص بِالْفُتُص** (دُعا عدد 45) **أَلَا يُرَى الْفُتُص** (انقر 178) جیسا کہ سورہ البقرہ میں مذکور چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 15۔**۔۔۔ تعلق کے معنی بن علی بن وہب کی تفسیر کے مطابق روایت کی ہے، انہوں نے فرمودہ میں نے اپنے



توری نے بھی روایت کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، شیخی اور مخفی نے فرمایا: معاہدہ میں میں خطا مقول خواہ وہ مسکن ہو یا کافر ہو اپنی قوم کے عہد پر ہو جو اس کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہوگی (1) یہ امام ابوحنیفہؒ، ثوری، عثمان، جعی اور حسن بن شیخی کا قول ہے انہوں نے تمام دونوں کو برابر بتایا ہے مسلمان ہو یا یہودی ہو یا نصرانی ہو، نجوی جو معاہدہ اور یوزی ہو سب برابر ہیں یہ عطاؤں بڑی اور سعید بن مسیب کا قول ہے ان کی حجت یہ اور شاہ ہے۔ غصہ یہ مسلمان کی دیت کی طرح کامل دیت کا خطا کتنی ہے۔ اور انہوں نے اپنی بات کو اس روایت سے آمید دی ہے جسے محمد بن اسحاق نے داؤد بن حصین سے انہوں نے تحریر سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے بنی ٹرہ اور تفسیر کے واقعہ میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی دیت برابر کامل مقرر فرمائی۔ ابو عمر نے کہا اس حدیث میں کمزوری ہے اس جیسا حدیث میں حجت نہیں ہوتی۔ امام شافعی نے فرمایا: یہودی اور نصرانی کی دیت مسلمان کی دیت کا ثانی ہے (2) اور نجوی کی دیت آٹھ سو درہم ہیں ان کی حجت یہ ہے کہ یہ کم از کم مقدار ہے جو اس کے بارے میں کہا گیا ہے۔ دوسرے برائے یقیناً حجت سے ہوتی ہے۔ یہ قول عمر اور عثمان سے مروی ہے۔ یہی قول ابن مسیب، عطاء، حسن، بکر، عمرو بن دینار، ابو ثور اور اسحاق کا ہے۔

**مسئلہ نمبر 17**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَنْ لَّمْ يَجِدْهُ يَتِيمًا فَغَنَمَ** یعنی جو غلام نہ پائے اور نہ غلام خریدنے کی اس کے مال میں وصیت ہو تو قصباتہ شہوتین تو اس پر دو ماہ کے متواتر روز سے ہیں، حتیٰ کہ اگر ایک دن بھی افطار کر دیا تو سب سے شروع کرنے ہوں گے۔ یہ جہور کا قول ہے۔ مکی نے شیخی سے روایت کیا ہے کہ دو ماہ کے روز سے دیت اور غلام آزاد کرنے کی طرف کفایت کرتے ہیں اس شخص کے لیے جو غلام نہ پائے۔ ابن عصبی نے کہا: یہ قول درست ہے، کیونکہ دیت حائلہ پر ہوتی ہے قاضی پر نہیں ہوتی۔ طبری نے یہ قول مسردق سے حکایت کیا ہے (3)۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ حیض، استحاضہ کے مانع نہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں، حیض سے حوریت جب پاک ہو اور تافیر نہ کرے پچھلے روزوں کے ساتھ روزوں کو ملے۔ اس پر اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے مگر یہ کہ وہ فجر کی نماز سے پہلے پاک ہوئی اس دن کا روزہ ترک کرنا واجب کہ اسے اپنی طہارت کا حکم تھا۔ اگر وہ ایسا کرے تو غلام کی جماعت کے نزدیک سب سے روزے رکھے۔ یہ ابو عمر نے کہا ہے۔ اس سرخی میں اختلاف ہے جس نے دو ماہ میں سے بعض روزے متواتر رکھے۔ اس میں دو قول ہیں۔ امام مالک نے کہا: کسی کے لیے جائز نہیں ہے کہ جس پر کتاب اللہ میں متواتر روزے واجب کیے گئے ہوں مگر وہ افطار کرے مگر عذر یا مرض یا حیض کی صورت میں افطار کرنا جائز ہے۔ اس کے لیے ستر کرنا اور بھر افطار کرنا درست نہیں۔ مرض میں جنہوں نے بنا کرنے کا کہا ہے ان میں سعید بن مسیب، طیسان بن یسار، حسن، شیخی، عطاء، محمد، قتادہ اور طاؤس ہیں۔ سعید بن جبیر، غلی، عجم بن میمون اور طاؤس اسانی نے کہا: مرض میں سب سے روزے شروع کرے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ، ان کے اصحاب حسن بن جعی اور امام شافعی کا ایک قول ہے۔ امام شافعی کا دوسرا قول امام مالک کے قول کی طرح ہے کہ روزہ رکھ سکتا ہے۔ ابن جریر مد نے کہا: اگر اسے غالب عذر ہو تو ایک دن کی قضا کرے جس طرح رمضان کے روزے کی قضا کی جاتی ہے۔ ابو عمر

نے کہا: جن تمام نے بنا کا کیا ہے ان کی جنت یہ ہے کہ وہ مرض کی وجہ سے تعلق (متاثر) کو توڑنے میں مضبوط رہے ورنہ ایمان نہیں کرے گا اور اللہ تعالیٰ نے بھی انہوں کو کوئی کام کرنے والے سے تجاوز فرمایا ہے۔ اور جنہوں نے کئے سرے سے روزے رکھنے کو کیا ہے ان کی جنت یہ ہے کہ تعلق فرض ہے مگر کی وجہ سے مطلق نہ ہوگا۔ لہذا وہ مطلق کرنا ہے جس طرح نماز ہے اس کی رعایت متوڑ ہوتی ہیں جب اسے مطلق کرنا ہے تب بھی کئے سرے سے شروع نہ کرنی ہوتی ہے نہ ٹھیک کی جاتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 19۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَوْلُهُمْ هُنَّ الْفِهْرُ** نصیب مصدر کی بنا پر ہے۔ اس کا معنی ہر جمع کرنا ہے (19)۔ غصا کرنے والے کو پہلی ضرورت ہوتی ہے، کیونکہ وہ منہ سے بچا نہیں اور اس کے تعلق میں سے تھا کہ وہ اپنی حقانیت کرے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے کہ وہ روزے رکھے یہ حد کی طرف سے تحقیق ہے کہ اس نے اس کے غصے سے کو قبول فرمایا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **غَلَبَهُ اللَّهُ أَنْفَهُ لَنْفَتِهِ فَنَفَسَتْهُ** (اللہ نے غلبہ کیا اس کی نفس پر اس کی نفسانیت) (نہرو: 187)۔ اس معنی اس نے تحقیق کی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَلَيْكُمْ أَنْ لَنْ تَغْفِرُوا قَتْلَ غُلَامِكُمْ** (الرحول: 20)

**مسئلہ نمبر 20۔** و گناہ اللہ تعالیٰ کو ہمیشہ سے تھا علیہما تمام صلوٰۃ کو جاننے والا ہے۔ حکیمانہ ایسا کرنے کا کام میں چلتی اور سخت ہے۔

**وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَبِدًا بِيَحْزَنَ أَوْ ذُو جَنَّتُمْ خِيَدًا ابْنًا وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعْنَةُ وَأَعْدَانُهُ عَدَا بَا عَظِيمًا ۝**

”اور جو شخص قتل کرے کسی مومن کو جان بوجھ کر تو اس کی نرا انجام ہے ہمیشہ رہے گا اس میں اور غضب اللہ بڑا ہوگا اللہ تعالیٰ اس پر اور اپنی رحمت سے دور کر دے گا“ اسے (18) تیار کر رکھا ہے اس نے اس کے لیے عذاب (تھمیرا)۔ اس میں سات مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يَقْتُلْ** میں ترمید ہے اور اس کا جو ب (یَحْزَنَ) آؤ گا ہے۔ جان بوجھ کر قتل کرنے والے کی عفت کے بارے میں اختلاف ہے، عطا اور غنی وغیرہ نے کہا: اس کے لیے ہے۔ کے ساتھ قتل کیا جیسے گواہ، خیر، نیز سے کہی، اور اس قسم کی دوسری کوئی چیز جو کائنات کے لیے تیار کی گئی ہو یا کسی چیز جس کے متعلق معلوم ہو کہ اس کے استعمال میں موت ہے جیسے بھاری پتھر وغیرہ۔ ایک جماعت نے کہا: جان بوجھ کر قتل کرنے والا وہ ہے جس نے لوہے کے ساتھ قتل یا پتھر کے ساتھ قتل کیا یا دھت کے ساتھ قتل کیا یا اس کے علاوہ کسی چیز کے ساتھ قتل کیا۔ یہ مہر کا قول ہے (2)۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں قتل عام اور قتل خطا کا ذکر فرمایا اور وہ بعد کا ذکر نہیں فرمایا۔ لہذا اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ایام مالک نے اس کا ذکر کیا، انہوں نے کہا: کتاب اللہ میں صرف عام اور خطا کا ذکر ہے۔ لہذا انہوں نے بھی عام مالک سے یہ ذکر کیا اور یہ زائد ذکر کر رہا تھا مگر وہ ان کو نہیں جانتے۔ اور سر نے کہا: ایام مالک اور لیث بن سعد نے قیام عام کا ذکر کیا جس میں جان کے نرا، ایک اسکی چیز، نے قتل کیا تو یہ جس کے ساتھ عام بطور پر قتل نہیں



ادب میں سے کسی بدست خاص میں بدست لہان، اس کے بن لیون، جس کے اور میں بدست ہے۔ یہ لہو و کاقول ہے۔ بعض نے فرمایا: چالیس بدست بازل، ۵۰ عام تک نہیں ملے تیس بدست لہان۔ یہ حضرت عثمان بن عفان سے مروی ہے۔ اور کسی حسن بصری، طاؤس اور زہری کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: چوبیس خطوں بازل عام تک شخصوں کے تھے، جن میں بدست ہے۔ اور کسی شیخی و دغلی کا قول ہے۔ یہ ابو داؤد نے ایوان حوس میں اپنی اسحق میں عام میں حسن و حسن علی کے سلسلے سے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴:** اس میں اختلاف ہے جن میں تہ لہو کی ریت لازم ہوتی ہے۔ وہ ریت طبعی و انسانی یا تخلیقی و انسانی ہے۔ قزوہ اور ابو ثور نے کہا: حق کرنے والے پر اس کے مال میں ہوئی۔ شیخی، غنمی، نعم، امام شافعی، ثوری، امام احمد، ابن ابی شیبہ، صاحب الزم نے کہا: وہ عاقل پر ہوئی۔ ابن المنذر نے کہا: شیخی کا قول اس میں ہے کیونکہ حضرت ابو زہرا حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن میں ریت مارنے والی کے عاقل پر جاری کی تھی۔

**مسئلہ نمبر ۵:** ۵۰ عام ہے حق میں ریت عاقل پر نہ ہوگی بلکہ اگر کم کے مال میں ہوگی۔ اور باقی میں ۵۰ عام ذکر کرنا چاہیے۔ ۵۰ عام ہر عام ہے تو نقل خطا کرنے والے پر کفارہ ہے اور تو محمد میں خدا کا حکم ہے۔ امام مالک، ابو امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ اگر محمد والے پر اسی طرح کفارہ ہے جس میں نقل خطا میں کفارہ ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: نقل خطا میں جب کفارہ واجب ہے تو نقل محمد میں بدست الی واجب ہوگا۔ اور فرمایا: جب سہ میں محمد و شروع ہے تو محمد میں سہ و شروع ہوگا۔ جو کفارہ شافعی نے نقل محمد میں ذکر فرمایا وہ نقل خطا میں جو واجب ہے اس کو ساقط کرنے والا نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: ہر عام کو چھ کر نقل کرنے والے پر کفارہ واجب ہوگا جب اسے معاف کیا جائے اور اسے نقل نہ کیا جائے تو جب اس کو قصداً نقل کیا جائے گا تو اس پر کفارہ نہ ہوگا جو اس کے مال سے چاہا جائے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: کفارہ واجب ہوگا جس نے غور و غمی کی اس پر کفارہ اس کے مال سے ہوگا۔ ثوری، ابو ثور اور صاحب الزم نے کہا: کفارہ واجب نہ ہوگا اگر مال میں اس سے لغائی کے کفارہ واجب کیا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ہم بھی اسی طرح کہتے ہیں کیونکہ کفارہ ہمارے میں اور شافعی کا نظریہ اس پر کسی کے لیے ہمارے نہیں کہ وہ کوئی فرض اللہ کے بدلے پر لازم کرے مگر کتاب اللہ یا سنت یا اجماع سے اور جنہوں نے محمد نقل کرنے والے پر کفارہ لازم کیا ان کے پاس بحث نہیں جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** اس جماعت کے بارے میں اختلاف ہے جنہوں نے خط ایک شخص کو نقل کر دیا۔ ایک جماعت نے کہا: ہر ایک پر کفارہ ہوگا۔ حسن بکر، غنمی، سہ ریت، مکی، امام مالک، ثوری، امام شافعی، امام احمد، حنفی، ابو ثور، و صاحب الزم نے بھی یہی کہا ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: ان تمام پر ایک کفارہ ہوگا۔ ابو ثور نے یہی کہا ہے۔ ابو زہری نے کہا: اس میں اختلاف ہے۔ ابو زہری نے غلام آزاد کرنے اور زور رکھنے میں فرق کیا ہے۔ ایک جماعت کے بارے میں فرمایا: جو غنمی کہتے تھے وہ ایک شخص کو نقل کر دیا ہے، تمام پر ایک غلام آزاد کرنا ہوگا اور اگر وہ غلام نہ پائیں تو ہر ایک پر امانہ کے ساتھ زور دے دیں گے۔

۵۰ عام میں اس وقت کو کہے ہیں جس میں عرۃ سال ہو چکی ہو اور ۵۰ سال میں شروع ہو چکا ہو اس وقت اس کی حد تک عمل ہوتا ہے جس کے بعد اس ۵۰ عام و بازل و ابن ابی شیبہ نے یہی ہے۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اُنہی نے روایت کی ہے کہیں جن میں اسحاق انروزکی نے بتایا وہ ثقہ ہے فرمایا مجھے خدا میں خدا علی نے بتایا، انہوں نے فرمایا کہیں حاتم بن اسحاق نے بتایا، انہوں نے شہیر بن مبارک سے روایت کیا، انہوں نے عبد اللہ بن بروہ سے روایت کیا، انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مومن کا قاتل کتنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک زوال، نیا سے گئی بڑا ہے“ حضرت عبداللہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب سے پہلے جس کا بندہ سے حساب لیا جائے گا وہ روز ہے اور سب سے پہلے بندوں کے درمیان جس کا فیصلہ کیا جائے گا وہ خولوں کے حقیقی ہو گا“ ۱۔ اسحاق بن حاتم نے تابع بن جبر بن مطہم سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایک سال کے بن سے کہہ: اے ابو عباس! کیا قاتل کے لیے توبہ ہے؟ حضرت ابن عباس نے اسے مسئلہ پر قیاب کرنے والے کی حرج کہہ: تو کوئی کہی ہے؟ اور تین مرتبہ یہ کیا، پھر حضرت ابن عباس نے فرمایا: تجھ پر فرسوس اس کے لیے توبہ کہاں! میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ ”مقتول آنے کا جب کہ اس کا سر اس کے ایب یا تھو میں لگا ہو اور گودا اپنے دوسرے ہاتھ سے اپنے قاتل کو ہار ہاؤ گا، اس کی رتیں خون آلود ہوں گی حتیٰ کہ دونوں روکے جائیں گے، مقتول اللہ تعالیٰ سے عرض کرے گا: اے رب! اس نے مجھے قتل کیا، اللہ تعالیٰ قاتل کو مرنے کا تو نیست و نابود ہو جائے پھر اسے آگ کی طرف لے جایا جائے گا“ جنس سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے اپنے رب سے کسی چیز کے بارے میں عرض نہیں کیا جتنا کہ میں نے مومن کے قتل کے بارے میں کیا تو مجھے جو سب ملتا“۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ بہن ابو جبر کو قتل کرنے والے کے بارے میں طلاق، انصاف ہے کیا اس کے لیے توبہ ہے؟ بخاری نے حضرت حید بن حیر سے روایت کیا ہے فرمایا: اس میں اہل اہل نے اختلاف کیا پھر میں حضرت ابن عباس کے پاس گیا ان سے یہ مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا: یہ آیت نازل ہوئی ہے: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَدِلًا فَلَهُ مِئَاتُهَا فَكْفَرًا**۔ یہ سب سے آخر میں نازل ہوا اور اسے کسی چیز نے مستوجب نہیں کیا۔ رسالی نے حضرت ابن جبر سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا: کیا اس شخص کے لیے توبہ ہے جو جان جو کہ کسی مومن کو قتل کرتا ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: انہوں میں سے بہت سے سورتہ طلاق کی آیت 88 پر بھی: **وَالَّذِينَ يَنَالُوا مِنَ غُيُوتِ فَعُولَاتِهِمْ** حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیت کی ہے۔ سعد بنی آیت: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَدِلًا فَلَهُ مِئَاتُهَا فَكْفَرًا**۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منسوخ کیا ہے۔

زیر میں ثابت ہے اسی طرح روایت ہے اور سورہ نساء کی آیت: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَدِلًا فَلَهُ مِئَاتُهَا فَكْفَرًا**۔ یہ روایت کیا ہے۔ حضرت زید اور حضرت ابن عباس سے مروی روایات وہ کچھ معتزل نے آیت کے عموم کا تفسیر یہ قائم کیا ہے۔ انہوں نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **وَيَقْتُلُونَ زَوْجَاتَهُنَّ بِغَيْرِ عِلْمٍ**۔ انہوں نے کہا کہ عہد ہر حال پر جائز ہوگی انہوں نے دونوں

۱۔ مکتبہ عربیہ اسلامیہ، بیروت 1402ھ، ج 1، ص 100

جامع: ۱، باب ما جاء من انہی منہا، ج ۱، ص ۱۰۰، حدیث نمبر 318، زیار، ج ۱، ص ۱۰۰





کرے گا۔ اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر ہے اور جو ان باتوں میں سے کسی کا ارتکاب کرے گا اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے مگر وہ چاہے گا تو اسے معاف کر دے گا، مگر چاہے گا تو اسے عذاب دے گا (۱)۔ اس حدیث کا ائمہ حدیث کے روایت کیا ہے۔ اس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ جیسے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث جو نبی کریم ﷺ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے کہ میں نے سو آدمیوں کو قتل کر دیا تھا۔ اس حدیث کا کس قسم کی ایسی تصحیح میں، ان میں ماہر نے اپنی ضمن میں ذکر کیا ہے (2)۔ اس کے بعد وہ بھی اخیر ثابت میں بخاری اور مسلم نے اس شخص کے بارے میں اجتماع ہے جس کے خلاف قتل کی گواہی دی گئی اور وہ اقرار کرتا ہو کہ اس نے جان بوجھ کر قتل کیا ہے۔ بخاری کے دواہیہ، سلطان کے پاس آئیں اور ان پر حد کا حکم کیا جائے اور قصاصاً قتل کیا جائے تو آخرت میں اس کا پیچھا نہیں کیا جائے گا۔ حضرت عبادہؓ کی حدیث کے متعلق پر الامور اس پر وعید نافذ نہ ہو گئی۔ انہیں نے دوزخ میں داخل ہوئے۔ ان کا پیچھا نہیں کیا گیا۔ جو عورت عیسائی تھی وہ ان پر عتق کی گئی اور جو ہم نے ذکر کیا اس کے ساتھ تھیں وہ بھی داخل دوزخ تھیں۔ جب معاملہ اس طرح ہے تو معلوم ہو کہ یہ حدیث مخصوص ہے جسے ہم نے بیان کیا یا یہ اس قتل پر محمول ہوگی جو حضرت ابن عباسؓ سے نکالتا کیا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: **يُشَقُّقَتَا كَأَسَمِي** ہے جو اس کے قتل کو عتق نہ کیجئے والا ہے۔ یہ باوجود اس غلطی کے حرف لوثا ہے۔ ایک جماعت نے کہا: قاتل کا معاملہ مشیت الہی کے سپرد ہے خود وہ تو ہمارے یاد رکھے۔ یہ الامور ضعیفہ اور ان کے سبب کا مسلک ہے۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَنُفِخُ نَافِثَاتُ الْفِجَاجِ خَلْقًا نَّيِّفًا يَنْفِخُهَا اللَّهُ غُلَاقًا وَيُغْلِبُهَا لِلْغَالِبِينَ**۔ یہ اس کے نظر پر دلیل ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ غضب نہیں فرماتا مگر کافر پر جو ایمان سے محروم ہو جاتا ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہیں گے یہ وعید ہے اور وعید میں ظلف کر رہے ہیں طرح کو شاعر نے کہا:

وَلَنْ تَنْفِي أَوْ حَسَدًا أَوْ دَعْوَةً تَشْخِطُ بِهَا عَادِي وَخُنُجٌ مَوْجِدِي

یہ پہلا لڑویکا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اسے پر جڑا ہے یعنی او اپنے بڑے گناہ کی وجہ سے اس لڑکا کا مستحق اور اسے ابھار رہا ہے۔ حق بن حمید اور ابوصالح وغیرہ نے اس پر بھی قائم کی ہے۔ حضرت انسؓ بن مالک نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: **الْبَابُ اللَّهُ تَعَالَى يَنْدِي سَكَنَ لِيَةِ ثَوَابٍ كَا مَدَّ فَرَمَاتَا** ہے تو وہ اسے پورا کرتا ہے اور اگر اس کے لیے عتق مقرر فرماتا ہے تو اس کے لیے مشیت ہے اگر چاہے گا تو اسے عتق دے گا اور اگر چاہے گا تو اسے معاف کر دے گا۔ ان دونوں تاویلوں میں نظر ہے۔ یہی پہلی تاویل تفسیری نے کہا: اس میں نظر ہے، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام غائب و قول نہیں کرتا مگر یہ کہ اس سے مرئی قصص مراد لی جائے اور یہ کلام میں جائز ہے اور علی دوسری تاویل۔ مگر چہ روایت کیا گیا ہے کہ یہ مرفوع ہے۔ بحال نے کہا: اس میں غلطی واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَيْتَ بَرَأَ أَكْفُمْ جَهَنَّمَ** ہوتا کفر (۱06: انف) کسی نے یہ نہیں کہا۔ ان جاز اہم (اگر وہ انہیں جڑا ہے) یہ عربی جانے میں غلط ہے، کیونکہ اس کے بعد **بِعِصْيَانِ اللَّهِ عَلَيْهِ** ہے و جاز اہم کے معنی پر محمول ہے۔ نیز جواب یہ ہے کہ اس کی جڑا جہم ہے اگر وہ نو بہ نہ کرے اور نہ وہ



ذکر کے ساتھ متصل ہے۔ انصاف کا حق زمین پر چلنا ہے، عرب کہتے ہیں: غزوت لی الارض جب کوئی تجارت یا جنگ یا کسی اور غرض سے سفر کرے۔ یہ "لی" کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے اور بطریق "لی" کہے بھی۔ مثلاً غزوت الارض جب آدمی قتل عام کرے (۱) کا قصد کرے۔ اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے: لا یضرب الوجلان یضربان الفاعل یتعمد ثلث کا شفعین مع فریضہ فان اللہ یقتل منی والک (۲) کوئی دو شخص قتل عام نہ جت کے لیے لگیں تو وہ اپنی شرمگاہ کو لے ہوئے جائیں نہ کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوئے ہے۔ یہ آیت کریمہ مسلمانوں کی ایک جماعت کے بارے میں نازل ہوئی وہ اپنے مذہب ایک شخص کے پاس سے گزارے جس کے پاس اونٹ اور بکریاں تھیں جنہیں وہ بیچنا چاہتا تھا اس نے مسلمانوں پر سوام کیا اور کہا: لا اذینہ مخلصہ لک رسول اللہ۔ ایک مسلمان نے اس پر حملہ کر دیا اور اسے قتل کر دیا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ واقعہ ذکر کیا تو آپ پر بہت ناگوار مزرا، پھر یہ آیت نازل ہوئی (۳)۔ بخاری نے عطاء بن ابی رباح کے ملحد سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ایک شخص اپنی بکریوں میں تھا اسے مسلمان سے، اس نے کہا: السلام علیک۔ مسلمانوں نے اسے قتل کر دیا اور اس کی بکریاں چھو لیں، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت: غزوتی الفخوة والنساء تک نازل فرمائی، غزوتی الفخوة والنساء سے مراد یہ نہیں ہے۔ فرمایا: حضرت ابن عباس نے السلام پر جواب دیا یہ بخاری کے علاوہ میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اہل کو ریت اور بکریاں بھی لوٹا دیں۔ اس واقعہ میں قاتل اور مقتول کی تعیین میں اختلاف ہے۔ آخر علماء کا فتویٰ ہے وہ وہ ہے جو اس اتفاق کی ہریت میں مصنف ابو داؤد میں اور ملا سیب لابن البر میں ہے کہ یہ قاتل مسلم بن جابر تھا اور مقتول عاصم بن امیہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کے خلاف دعا کی تو وہ بعد میں صرف سات دن زندہ رہا پھر وہ فتن کیا گیا تو زمین نے اسے قبول نہ کیا پھر فتن کیا گیا تو پھر بھی زمین نے قبول نہ کیا پھر تیسری مرتبہ فتن کیا گیا تو زمین نے قبول نہ کیا جب لوگوں نے دیکھا کہ زمین اسے قبول نہیں کر دیتی تو لوگوں نے اسے گھائیوں میں پھینک دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمین تو اسے بھی قبول کر لیتی ہے، جو اس سے بھی بدتر ہوتا ہے (۴)۔ حسن نے کہا: اس پر ترین شخص کو زمین نے لپیٹی ہے، لیکن قوم کو یہ نصیحت کی تھی کہ وہ اس کام کی طرف نہ لگیں۔ حسن ابن ماجہ نے حضرت عمر ابن الخطاب سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کا ایک لشکر شرمکین کی طرف بھیجا تو انہوں نے سخت جنگ کی اور انہوں نے انہیں کتہہ دے دیے مگر میرے ایک قرطبی شخص نے شرمکین کے ایک شخص پر نیزے سے حملہ کر دیا جب وہ اس پر غالب آیا تو مجھ سے کہا: لا اذینہ لک رسول اللہ میں مسلمان ہوں۔ مسلمان نے اسے نیزہ مار کر قتل کر دیا۔ مگر وہ مسلمان شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور نہاد رسول اللہ میں جا کر ہوتا کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ چھاتوئے کیا کیا ہے؟ آپ نے ایک بار وہ مرتبہ چھاتوئے اس نے اپنا اتھار غرض کیا۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تو نے اس کا بیت کیوں نہ چاک کیا تاکہ لو اس کی کیفیت جان لیتا" اس نے کہا: یہ رسول اللہ! اگر میں اس کا بیت چاک کرتا تو کیا میں اس کے دل کی کیفیت جان لیتا؟

۱۔ ابن ماجہ، جلد ۲ صفحہ ۹۶  
 ۲۔ مسند ابن عباس، جلد ۳ صفحہ ۳۰۹، ابوداؤد، جلد ۴، مسند ابی یوسف، جلد ۲ صفحہ ۳۰۹

۳۔ مسند ابن عباس، جلد ۲ صفحہ ۳۰۹

۱۔ ابن ماجہ، جلد ۲ صفحہ ۹۶

۳۔ ابن ماجہ، جلد ۲ صفحہ ۹۶

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انہیں تو نے نہ اس کی بات کو قبول کیا اور نہ تو اس کے دل کی ریختیت جانتا"۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے خاصوش ہو گئے تھوڑی دیر گزرتی تھی کہ وہ فرمایا: "میرے ہم نے اسے نہیں کیا جس کو وہ زمین پر دہرا تھا۔ ہم نے کہا: شاید زمین نے اسے قبر کو کھودا ہو، پھر ہم نے دُعا کی یا پھر ہم نے اپنے نو جوانوں کو نعتِ نعت کرنے کا حکم دیا، پھر لڑکی دو گج زمین پر چڑھا۔ ہم نے کہا: شاید نو جوان سہ گئے ہوں۔ پھر ہم نے اسے دُعا کی، پھر ہم نے خود ٹھروائی کی لیکن کچھ چڑھ کر زمین کے اوپر تھا، پھر ہم نے اسے گھائیوں میں پھینک دیا (۱)۔ بعض علماء نے کہا: قاضی امام ابن زید تھا اور مقتول مرد اس میں نہیں تھا، غلط فہمی نہ افغاری میں، لیکن اس میں اہل مذہب تھا۔ یہ اس القام نے امام مالک سے روایت کیا ہے مرد اس نے رات کو اسلام قبول کیا اور اس کے متعلق ایسے گھر والوں کو بتایا۔ جب امام پر بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ جتنی کا ذکر فرمایا تو امام نے قسم کھائی کہ وہ کسی ایسے شخص کو قتل نہیں کرے گا جو "إِنَّهُ إِذَا لَفَظَ كَاسَ" سے متعلق ظام زُرِجَل ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: قاضی ابو قحار تھا۔ بعض نے فرمایا: ابو دردا تھا۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ زمین نے جس کو پھینک دیا تھا وہ کلمہ تھا جو ہم نے ذکر کیا ہے شاید یہ تمام واقعات قریب قریب واقع ہوئے تو تمام تے ورے میں یہ آیت مازلی ہوئی۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سہمان کو بھریاں اور اونٹ دیا، لیکن آریا اور اس کے خلف ہوئے کی وجہ سے ریت بھی دی۔ واللہ اعلم بالصواب۔ اسے ذکر کیا جواس لشکر کا امیر ایک شخص تھا جس کو غالب بن فضالہ لپیٹا جا جاتا تھا بعض نے کہا: مقداد بن اسود تھا۔ یہ سبکی نے حکایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَتَقَبَّلْنَاهُ لَعْنَتُنَا** یعنی خود کرو۔ تبینہو جماعت کی قرأت ہے اور یہ رومیہ داروہ حاتم کا ہے۔ ان دونوں حضرات نے کہا: جو خوب غور و فکر اور تہمت سے کام لے کرے تو کہا جاتا ہے تبینہو (الامر والتبیین) اور ہنفسہ۔ یہ لازم اور متعدی استعمال ہوتا ہے۔ حمرہ نے فتنبہو یعنی تاکہ ساتھ وراں کے بعد ہائے ساتھ چڑھا ہے۔ تبینہو میں زیادہ کیا ہے، کیونکہ انسان کبھی کسی کام کو مضبوطی سے کرے، لیکن اس میں غور نہیں کرتا۔ اس میں شرط کا معنی ہے اس وجہ سے **فَتَقَبَّلْنَاهُ** پر قارئین کوئی ہے، جزا پر دو لگائی جاتی ہے جیسے شاعر نے کہا:

وَإِذَا تَجَلَّيْتَ غَسَّاسَةً فَتَجَلَّيْ

اور پھر یہ ہے کہ فائدہ لگائی جائے جیسے کہ شاعر نے کہا:

وَالنَّفْسُ دَالِيَةٌ إِذَا رَغَبَتْهَا وَإِذَا شَرَدَتْ إِلَى قَلْبِهَا تَقَلُّمٌ

سفرِ حضر میں قلم سے پہلے غور و غوض ضروری ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں مگر کو خاص طور پر ذکر فرمایا، کیونکہ وہ دونوں سفر میں واقع ہوا تھا جس کے متعلق یہ آیت مازلی ہوئی تھی۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأُولَٰئِكَ كَانُوا فِي الْآلِفِ يُبَدِّلُكُمْ أَلْفًا ثَلَاثًا** یعنی اللہ تعالیٰ نے تینوں کو ایک مقرر کیا ہے۔ یہ بخاری کا قول ہے تین عمرے چڑھا بھی گیا ہے۔ ابو حنیفہ تو سب میں سلام نے تسلیم کیا تھا اختیار کیا اور اہل نظر نے اس کی مخالفت کی انہوں نے کہا: اللہ عز و جل کا معنی ہے اسی کا ارشاد تسلیم کرنا ہے جیسا کہ اللہ

تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنُوا عَمَلُكُمْ مِنْ رِزْقِكُمْ** (آئٹھ: 28)

اللہ کا معنی تسلیم کرنا ہے یعنی تم اسے نہ سوچو جس نے اپنے ہاتھ والے دیے اور سر تسلیم خم نہ کرنا اور تہذیبی رحمت کو ظاہر کرنا ہے مگر سوچیں نہیں ہے۔ یعنی نے فرمایا: سلطنت سے اور اسلام میں حکم کو قبول ہے یہ پہلے مقبول کی طرف راضی ہے۔ اسلام کے سلام کے ساتھ سلام نہ کرنا طاعت اور امتیاز کی دلیل ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی اعیان اور ترک ہو۔ انکس نے کہا: غلام سلام جب کوئی کسی سے خطاب کرتا ہے (اگر اسے تسلیم نہیں کرتا) تو یہ اور سر کے ساتھ اور اس کے سکون کے ساتھ ہوتا ہے اس کا معنی صلح ہے۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ ابو ذر غفاری سے مروی ہے کہ انہوں نے سنت مؤیدہ اور دوسری ہم کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ معتقد سے مشتق ہوگا جب اسے 27 سے 28 سے۔ فقہ مؤمنان وہ بتا دیئے گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ مسلمان جب کافر سے جس کا کوئی عہد نہیں ہے تو مسلمان کے لیے اس کو قتل کرنا حرام ہے اگر وہ کہے: لا ایلہ الا اللہ تو پھر اس کا قتل کرنا جائز نہیں، کیونکہ اسلام کے ساتھ وہ کھڑا ہو گیا اور اسلام اس کے خون، اس اور اس کی حفاظت کرے۔ اگر وہ اس کے بعد اس کو قتل کرے گا تو وہ نے اس سے کبھی قتل کیا جائے گا۔ اور نہ خود واقعات میں جو صحابہ کرام سے قتل ساتھ ہوا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اسلام کے ابتدائی دور میں تھے انہوں نے کبھی کہہ دیا کہ اس نے ہتھیار کے خوف سے اور قتل سے بچنے کے لیے کہا ہے، اس کو بچانے والا اس کا قول ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ وہ اپنے آپ کو بچانے والا ہوگا جس نے جینا بھی کہہ ہو۔ اسی وجہ سے اسے نہ کوئی مایہ کیا تو اس کے دل کو نہیں چر تھا تاکہ تو جان لیتا کہ کیا اس نے یہ کیا ہے یہ نہیں کرتا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ یعنی غور و فکر کیا جائے گا کہ وہ اپنے قول میں کیا ہے یا بھڑکا ہے اور یہ ممکن نہیں۔ اور صرف یہی بات رہ جاتی ہے کہ وہ اپنی زبان سے چون کرے۔ اس میں بہت سے مسائل مستفیض ہوتے ہیں اور یہ ہے کہ ان کے ساتھ اور وہ اپنے غلبہ پر رہتا ہے نہ کہ قطعیت پر اور وہ اس کے ساتھ ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اگر کوئی کہوے: اسلام میں کفر سے قتل کرنا جائز نہیں حتیٰ کہ اس کے پیچھے جو کچھ ہے وہ جان لے، کیونکہ یہ ان کی ہمت ہے۔ امام مالک نے کافر کے بارے فرمایا: جو پایا گیا تو اس نے کہہ: میں امن طلب کرتے ہوئے آیا ہوں، اعلیٰ امن طلب کرتا ہوں۔ یہ مشکل ہے۔ میرا خیال ہے اس کو اس کی ہڈی کی طرف لٹا دیا جائے گا اور اس پر اسلام کا غم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ اس کے لیے کفر تو ثابت ہے۔ پس اسے وہ چیز ظاہر کرنی ضروری ہے جو اس کے قول پر درال کرے صرف یہ ہوتا کہ میں مسلمان ہوں اور میں سوچوں ہوں کافی نہیں ہے نہ نماز پڑھنا کافی ہے حتیٰ کہ وہ ایسا لگے کہ میں نے ساتھ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مصلیٰ کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرت ابن اہل النہل، الناس حق یقولوا لا ایلہ الا اللہ (آئٹھ: 28) اچھے قسم دینا چاہئے کہ میں لوگوں سے اس حدیث کو کہوں کہ وہ لا ایلہ الا اللہ کہیں۔

**مسئلہ نمبر 7**۔ اگر کافر پڑھے یا کوئی ایسا فعل کرے جو اسلام کے قصاص میں سے ہے تو اس کے بارے میں عطا کا اختلاف ہے۔ ابن عربی نے کہا: ہمارے میں اس سے وہ مسلمان نہ ہوگا مگر اس سے پوچھا جائے گا اس نماز کے کچھ کیا

ہے اگر وہ کہے: مسلمان کی نماز اسے کیا جائے گا تو لا اِلهَ اِلَّا اللہُ کہہ کر وہ یہ کہے تو اس کا صریح طرہ ہو جائے گا اگر وہ انکار کرے گا تو ہم جان لیں گے کہ وہ حرام کر دیا ہے اور جو اس کا یہ فعل اسلام خیال کرتا تھا اس کے نزدیک یہ انکار رت ہو گیا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ کفر اصلی ہے رت نہیں ہے۔ یہی حکم ہے جس نے سلام علیکم کہ اسے ٹھکر پڑنے کا تکلف کیا جائے گا اگر وہ ٹھکر پڑے تو اس کی ہدایت ثابت ہو جائے گی اگر وہ انکار کرتا ہے تو اس کا عذر ظاہر ہو جائے گا اور اسے قتل کیا جائے گا۔

تفسیر: تھوڑا سا کھنکھائی ہے یعنی مثل اس میں خوب غم و غرض کرو۔ اور تھوڑا یعنی جلد نہ کرو۔ دونوں کا سہی: ارہے کر کسی نے اسے قتل کر دیا تو وہ ایک صنوبر کا کام کاو تکاپ کرنے والا ہو گا۔ اگر کہا جائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم پرستی کر: اور تم سے اس کا پورا آہا اس کا خرچ کیسا ہے؟ ہم کہیں گے: کیونکہ سر کی نیت سے معلوم ہو چکا تھا کہ وہ اسلام کی کوئی پروا نہیں کرتا۔ یہی اس نے، نہ جاہلیت کے بغض وہ دشمنی کا وجہ سے جان بوجھ کر قتل کیا تھا۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **شَتَّعُونَ عَرَضَ الثَّوَابِ** یعنی جو مال لیتے پاتے ہیں۔ دنیا کے سامان کو عرض کیا جاتا ہے کیونکہ وہ عارضی ہے ازلہ ہوئے والا ہے اور ثابت نہیں ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا: دنیا کے تمام سامان کو عرض کے تحت کے ساتھ (کہا جاتا ہے۔ اسی سے ہے، اللہ نیا عرض حاضر یا کل صحتها الذہر والناجور (1)۔ دنیا موجود سامان ہے جس سے نیک اور بد جز نکلتا ہے۔ اور العرض (را کے سکون کے ساتھ) دائرہ اور درہم کے سوا چیزوں کو کہا جاتا ہے۔ ہر عرض، عرض ہے لیکن ہر عرض، عرض نہیں ہے۔ صحیح مسم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ "ان کثرت عرض (سامان، دولت) سے نہیں ہوتی یک غنا حقیقۃ نفس کا غنا ہے" (2)۔ بعض علماء نے اس معنی کو حکم میں بیان کیا ہے۔

تَقْدَمُ بِنَا بِنَكَيْتِكَ دَاَسْتَصِلِي الْوَف فَلَئِكَ لَا تَدْرِي اَتَصْبِعُ اَمْ تُسَبِّ

فَلَيْسَ الْغَنَى عَنْ كَثْرَةِ الْبَالِ بِنَا يَكُونُ الْغَنَى وَاتَّقِ مَنْ قَبْلَ النَّفْسِ

یہ ابو عبیدہ کے قول کی تصحیح کرتا ہے کہ مال ہر اس چیز کو شرف ہے جو حصول ہو کے باعث ہو۔ "کتاب اللمح" میں ہے انعوض سے مراد برہہ چیز ہے جو دوسرے سے پائی گئی ہو۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَنْزِلُوا عَنْ عَرَضِ الثَّوَابِ** (الانبیاء: 67) تم دنیا کے سامان کا اردہ کرتے ہو۔ عرض کی جمع عرض ہے۔ ابن الطبرانی کی "معجم" میں ہے العرض وہ عرض وغیرہ جو انسان کو لاحق ہوتی ہے۔ عرض الثواب جو دنیا کے مال سے تمویز اور یا زیادہ ہو۔ اور العرض سے مراد وہ سامان ہے جو توفیق کے خلاف ہے۔ اعرض الشی کا مطلب ہے جب ظاہر اور مخفی ہو۔ اعرض جو طول کے خلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَوْ شَاءَ اللہُ لَمُهَيِّزًا فَعَرَضَ** حکام الہی کی ہر دہی کرتے ہوئے قے کا اور صنوبر چیزوں کا ارتکاب نہیں کرے گا اس کے ہے اللہ تعالیٰ نے بہت سی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جس میں تم ان نعمتوں کو ترک نہیں (3)۔ **كُلَّ لِكِ كَلْمٌ مِنْ قَوْلٍ** یعنی تم بھی اپنے ایمان والہی قوم کے خوف سے چھپاتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے دین کو

حزمت، یعنی اور دین کو غالب کرنے کے ساتھ تم پر احسان فرمایا۔ اسی طرح ان میں سے ہر ایک ایک قوم میں جہاد سے ساتھ نماز پڑھنے کے انتہار میں ہے جس پر دست نہیں کہ جب وہ تمہارے پاس پہنچے تو تم اسے قتل کر دو حتیٰ کہ معاند بالکل واضح ہو جائے۔ ان نذیر کے لئے کہ اس کا سختی ہے اسی طرح تم کا فرمنا۔ **ثُمَّ نُنْزِلُ الْعَذَابَ عَلَیْکُمْ** تم پر اللہ نے احسان فرمایا کہ تم اسلام لے آئے تھے تم انکار کر کر دو وہ اسی طرح جو پھر وہ اسلام کا اخبار کرے جب وہ تم سے ملے پس تم اس کے معاملہ میں خوب تحقیق کر لو (1)۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اس آیت سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ اسلام زہل سے اقرار کا نام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ اٰمَنَ اِلَیْکُمْ اِنَّکُمْ اَسْلَمْتُمْ** نہ کہتے ہو کہ تمہارے پاس جو ایمان لائے ہیں: جب لا الہ الا اللہ کہنے والے کو "مومن نہیں ہے" کہنے سے منع کیا گیا ہے تو صرف اس قول سے اسے قتل کرنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔ اگر ایمان صرف زہل سے اقرار نہ ہو تو ان کے قول پر عیب نہ لگاتے۔ ہم نے کہا: قوم نے اس حالت میں خشک کیا کہ یہ قول ان سے پہلے کے لیے کہا ہو پس انہوں نے اسے قتل کر دیا اللہ تعالیٰ نے ظاہر شریعت کے علاوہ بندوں کے لیے کوئی حکم نہیں بنایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَمَوْتُ اِن اَقَامْتُ النَّاسَ حَقَّ یَقُوْمُوا لَا اِلَہَ اِلَّا اللہُ**۔ (2) جسے عہد دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جہاد کروں جن کو **لَا اِلَہَ اِلَّا اللہُ** کہہ دیں۔ اس میں کوئی دلیل نہیں کہ ایمان فقط اقرار کا نام ہے۔ کیا آپ نے مل چھوٹ کر فرمایا کہ منافقین پر قول کہتے تھے، حالانکہ وہ مومن نہیں تھے جیسے کہ سورہ بقرہ میں اس کا بیان کر رہا ہے اس کی مزید وضاحت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ **اَفَلَا شَفَعْتُ مِنْ قَبْلِہِ** (3)۔ اس سے ثابت ہوا کہ ایمان صرف اقرار نہیں۔ ایمان کی حقیقت محمد بن القتب دہل سے تصدیق کرنا ہے اور بندے کے لیے اس تک پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں مگر جو کچھ اس سے ہے۔ اس سے انہوں نے بھی استدلال کیا جنہوں نے کہا: زندگی کی قرب قبول کی جائے گی جب وہ اسلام کو ظاہر کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زندگی میں دوسرے کافروں میں کوئی فرق نہیں کیا جب وہ اسلام کو ظاہر کرے۔ اس پر گفتگو سورہ بقرہ میں کر رہی ہے۔ اس آیت میں تکرار یہ کار ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ کہ اس نے مومنین پر تمام مخلوق کے درمیان سے احسان فرمایا انہیں توفیق سے ساتھ دیا فرمایا۔ اور قدر یہ کہتے ہیں: اس نے تمام مخلوق کو ایمان کے لیے تخلیق کیا۔ اگر معاملہ اس طرح ہوتا جیسا کہ انہوں نے گمان کیا ہے تو مومنین کو احسان کے ساتھ خاص کرنے کا کوئی معنی نہ ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَتَشِیْبُکُمْ اَوَّلَی الصَّمَرِ وَالْمُؤْمِنُونَ فِی سَبِیْلِ اللہِ کُلٌّ یَا** **تَعْمَلُونَ خَیْرًا** یہ احکام انہی کی مخالفت سے اڑا رہا ہے۔ یعنی اپنے آپ کی خدمت کرو اور اپنے غموں کو اسکی غرضوں سے بچاؤ جو تمہیں ہلاکت میں ڈالنے والی ہیں۔

لَا یَسْتَوِی الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ غَیْرَ اَوَّلِی الصَّمَرِ وَالْمُؤْمِنُونَ فِی سَبِیْلِ اللہِ  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَفَصَّلَ اللہُ الْمُؤْمِنِیْنَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ

وَرَجَاةٌ ۖ وَكَلاَّ وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۚ وَلَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ الْمُجْرِمِينَ أَجْرًا  
عَظِيمًا ۖ وَرَجَاةٌ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةٌ كَثِيرَةٌ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا ۖ

"انہیں برابر ہو سکے (مُحَمَّد میں) (یعنی والے سلطان، سوائے معذوروں کے اور جہاد کرنے والے اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے بڑھ کر دی ہے اللہ نے جہاد کرنے والوں کو اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے (مُحَمَّد میں) پیغمبر بنے والوں پر درجہ میں اور سب سے بعد و فراہ ہے اللہ نے بھلائی کا لیکن شخصیت دی ہے اللہ نے جہاد کرنے والوں کو پیغمبروں والوں پر اجر عظیم ہے۔ (ان کے لیے) بلند درجے ہیں اللہ (کی جناب) سے اور (نوید) بخشش اور رحمت ہے اور ہے اللہ تعالیٰ سارے مژدہ بخشے والا، بیٹ رحمت فرمانے والا۔"

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ رہے پیچھے رہنے والے اور بدر کی طرف نکلنے والے برابر نہیں (1)۔ پھر فرمایا: خَيْرٌ أُولِي الْأَشْهُارِ الطُّغْرَاءِ سے مراد پانچ ہوتا ہے۔ انسہ حدیث سے مروی ہے اور یہ الفاظ ابورادہ کے ہیں انہوں نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں تھا آپ پر سکنت چھا گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران میری ران پر تھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے زیادہ بھاری بوجھ کبھی چیز کو نہیں پایا۔ پھر جب دہلی کی کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا: "عنوا" میں نے شانے کی ہڈی پر رکھا لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ..... (الایہ 2)۔ ابن ام مکتوم کھڑے تھے دو تاجراتی تھیں جب انہوں نے مجاہدین کی نصیحت سنی تو عرض کی: یا رسول اللہ! جو دشمنیں میں سے جہاد کری نہیں سکا وہ کیسے جہاد کرے؟ جب کام مکمل ہوئی تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سکنت چھا گئی آپ کی ران میری ران پر تھی میں نے دوبارہ بوجھ محسوس کیا جس طرح پہلے محسوس کیا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دہلی کی کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا: "اے زید پڑھو" میں نے لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ پڑھا تو رسول اللہ نے فرمایا: خَيْرٌ أُولِي الْأَشْهُارِ الطُّغْرَاءِ۔ (الایہ 2) "پڑھو"۔ حضرت زید نے کہا: ہنہ تعالیٰ نے اس کو شہانا مارا فرمایا پھر میں نے اس کو لاف کی۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! گو یا میں اب اس کے ملحق کو دیکھ رہا ہوں جب کہ ہنہ کی ہڈی میں دراڑ پیدا ہوئی تھی (3)۔

تجارتی میں مستقیم مولیٰ عبد اللہ بن عمارت سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہوئے سنا کہ لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ کا ارشاد بدر کی جنگ میں پیچھے رہنے والوں اور بدر کی طرف نکلنے والوں کے متعلق ہے۔ علامہ نے فرمایا: اہل الطغراء سے مراد معذور لوگ ہیں۔ کیونکہ ان کے عذروں نے انہیں نقصان پہنچایا حتیٰ کہ جہاد سے انہیں روک دیا۔ صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کہ آپ کسی غزوہ سے واپس آ رہے تھے "اے زید میں



کچھ لوگ ہیں تم نے جو دھوکے لگے کی اور تم جس جگہ پہلے ہتھیارے ساتھ تھے یہ وہ لوگ ہیں جنہیں خدا نے روک رکھا ہے۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ صاحبِ انحرار کو غازی کا اجر ملتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اس بات کے لیے ہے کہ اس کا اجر برابر ہو اور اللہ تعالیٰ کے فضل میں وسعت ہے اور اس کا ثواب اس کا فضل ہے نہ کہ احتیاج ہے۔ کیونکہ یہ ثابت ہوتا ہے جو فضل پر ثابت نہیں ہوتا۔ بعض علماء نے فرمایا: معذور کو بغیر تصنیف کے اجر ملے گا جب کہ غازی کو تصنیف کے ساتھ اجر ملے گا، کیونکہ اس نے خود بالعمل شرکت کی۔

میں فرماتا ہوں: پہلا قول اس لیے ہے ان شاء اللہ۔ کیونکہ اس کے لیے صحیح حدیث موجود ہے کہ ”مدریطہ میں کچھ لوگ ہیں“ اور اگر کچھ کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”دینا چار لوگوں کے لیے ہے۔“ یہ حدیث سورہ آل عمران میں مکرر دہرائی گئی ہے۔ سنی سے مراد وہ ہے جو حدیث میں وارد ہے ”جب بدر و مریض ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے کے لیے وہ یکم جو یہ رحمت میں کرتا تھا جتنی کہ چھیک اور جانے یا میں اس کی جان قہقہ کرنا“ (۱)۔

**مسئلہ نمبر 2۔** بعض علماء نے اس آیت سے دلیل پکڑی ہے اہل دیوان، اجر میں داخل پڑھنے والوں سے زیادہ ہیں، کیونکہ اہل دیوان، دعا کرنے کی قدرت رکھتے ہیں اور تکالیف میں مال کو خرچ کرتے ہیں اور لوگوں اور دوسروں کو خوش کرتے ہیں، پس وہ دونوں پڑھنے والوں سے تسلیم ہوتے ہیں، کیونکہ بڑی بڑی جنگوں میں ان سے دس سون میں ہوتے ہیں اور دس خوش ہوتے ہیں۔ اسی شیراز نے کہا: عطیہ دینے والے افضل پڑھنے والوں سے افضل ہوتے ہیں، کیونکہ وہ خوف دور کرتے ہیں۔ کھولتے ہیں، شکر ادا کا خوف، قیامت کے خوف کو دور کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اس سے اس شخص نے بھی دلیل پکڑی ہے جو کہتا ہے کہ غنی فقر سے افضل ہے (۲)، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر فرمایا جس کے ذریعے نیک اہل مال کی پہچان ہوتا ہے۔ علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ فقر کی وجہ سے زیادہ ممکنہ بن جانا سکروے اور غنا کی وجہ سے گناہندہ سو ہے۔ ایک قوم نے غنا کو فضیلت دی ہے، کیونکہ غنی قادر ہوتا ہے اور فقیر عاجز ہوتا ہے اور قدرت، اجر سے افضل ہوتی ہے۔ اور وہی نے کہا: بیان لوگوں کا مذہب ہے جس پر شریعت غائب تھی۔ دوسرے علماء فقر کو فضیلت دیتے ہیں، کیونکہ فقر تاریک ہوتا ہے تو علم میں ہوتا ہے اور غنا کی تاریکی اس کی طاقت سے افضل ہے۔ اور وہی نے کہا: بیان کا مذہب ہے جس پر سلامتی کی محبت غائب ہے۔ بعض دوسرے دونوں امور میں توازن کو فضیلت دیتے ہیں کہ حد فقر سے فدا کے ارادے کی مراد کی طرف شکستہ کردار اور اس کی فضیلت کو پائے اور دونوں حالتوں کی مذمت سے سلامت ہو جائے۔ اور وہی نے کہا: یہ اس کا مذہب ہے جو اعتدال کو فضیلت دیتے ہیں۔ غور، لاحور اور سطحاً بہتر اور متوسطا ہے۔ شاعر نے شعر خوبصورت کہا:

ألا عائذا بالله من عدم الدين ومن دغية يومنا بالغير مرغب

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿قُلْ أُولَئِكَ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ أَلٍ ۖ لَّعَلَّهُمْ خُشِعُوا﴾ (رفع کے ساتھ) ہے۔





کے (۶) پر بعض علماء نے فرمایا: فرمائیے کہ ان کو راجس قبیض کریں گے (۲)۔ یہ قول الغبر ہے۔ راجس غلام نے فرمایا: اس حدیث سے مراد ملک الموت ہے (۳)۔ کہ لکھ اللہ تعالیٰ کا بارشما ہے: قُلْ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْذِرْ آلَكَ الْيَوْمَ الْاٰخِرَ (۱۱)











یعت ہے جس کے ساتھ خدا تعالیٰ نے سفر حج میں اسان فرمایا۔ آخر لای طور پر کیسے جائز نہ ہوگی (جب حج میں جائز ہے) (۶)  
 علم کے طلب کرنے کے لیے سفر کرنا یہ مشہور ہے (۷)۔ مخصوص مقامات شریفہ کا قصد کرنا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لا تشد  
 ارجالہ الا فی ثلاثہ (مساجد) (۸)۔ سفر نہ کیا جاوے مگر تین سہ جد کی طرف (۸)۔ سرحدوں کی حفاظت کے لیے سفر کرنا (۹) رضام  
 انبی کے لیے جو نبیوں کی زیارت کرنا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "فیک آدمی کسی شہر میں اپنے بھائی کی زیارت کے لیے گیا اللہ  
 تعالیٰ نے اس کے لیے اس کے راستہ پر ایک نریشہ مقرر فرمایا۔ اس نے پوچھا: تو کہاں کا ارادہ کرتا ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا شہر میں  
 جاتی ہے جس میں اس کا ارادہ کرتا ہوں۔ نریشہ نے کہا: کیا تیرے لیے کوئی نعمت ہے جس کی تو لہجائی کرنا چاہتا ہے؟ اس نے کہا: نہیں مگر  
 میں اس سے لکھ کر رضا کے لیے جیتا کرتا ہوں۔ اس نریشہ نے کہا: میں تیری طرف اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچانے والا ہوں کہ اللہ تعالیٰ  
 نے تجھ سے ایسی ہی بہت فرمائی تھی تو نے اپنے چاہے جی۔" (۱۰)۔ اس حدیث کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ كُنْتُمْ  
 أَنْ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مِنْ كُفْرِهِ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

"اور جب تم سفر کرو زمین میں تو نہیں تم پر کچھ حرج۔ تم قصر کر نماز میں اگر زبردستی اس بات سے کہ تکلیف  
 پہنچے میں نے تمہیں کا فر ہے خشک کا فرق تمہارے کھلے دشمن ہیں۔"  
 اس میں دس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَضَرَبْتُمْ تَمَّ سَفَرًا۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ سفر میں قصر کے حکم میں علماء کا  
 اتفاق ہے۔ ایک جماعت سے مروی ہے کہ قصر کر: فرض ہے۔ یہ عمر بن عبد العزیز، کوئی علماء عجمی، اسماعیل، حماد بن ابی  
 سلمہ، ہان کا مسئلہ ہے انہوں نے حضرت عائشہ کی حدیث: فَرَضَتِ الصَّلَاةَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ (۳) (نماز دو دو رکعت فرض کی  
 تھی اسے جوت بکڑی ہے۔ اس میں اس کے مخالف کے لیے بحث نہیں۔ کیونکہ حضرت عائشہ خود سفر میں نماز مکمل پڑھتی تھیں  
 ان کا یہ پس اس بحث کو کمزور کر دیتا ہے۔ فقہاء اعمام کا اس پر اجماع ہے کہ یہ ایسی اصل نہیں کہ قصر کے پیچھے مسافر کی نماز کا  
 اعتبار کیا جائے۔ حضرت عائشہ کے علاوہ صحابہ جیسے حضرت عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عبید بن جراح نے روایت کیا ہے  
 کہ ان الصلوات فرضت فی الحضر اربعاً والی السفر رکعتین دلی الخوف رکعتہ (۴) (یعنی نماز حضر میں چار رکعت، سفر میں  
 دو رکعت اور خوف میں ایک رکعت فرض کی گئی) اس حدیث کو مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ پھر حضرت  
 عائشہ کی حدیث جیسے ابن عباس نے عائشہ بن کیسان سے انہوں نے عمروہ سے، انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے  
 حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے نماز دو دو رکعت فرض کی۔ اور انی نے ابن شہاب سے، انہوں نے عمروہ سے،

۱۔ حج، مسلم، فضل المساجد، جلد ۱، صفحہ ۴۴۶

۲۔ حج، مسلم، جامعہ، جلد ۲، صفحہ ۳۱۷، بیروت، دار الفکر، ۱۱۱۵ھ، ۱۹۹۷ء

۳۔ حج، مسلم، جلد ۱، صفحہ ۱۸۱، بیروت، دار الفکر، ۱۱۱۵ھ، ۱۹۹۷ء

۴۔ حج، بیروت، دار الفکر، جلد ۱، صفحہ ۱۸۱

انہوں نے حضرت عائشہ سے زاریت کیا کہ حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر دو رکعت نماز فرض کی (الحدیث) یہ اضطراب ہے۔ پھر حضرت عائشہ کا قول فضیلت مصلوۃ ہے ظاہر پر نہیں ہے اس سے نماز مغرب اور نماز عشاء کی، کیونکہ مغرب میں کسی پیشانی میں جانی اسی طرح سج میں بھی ہے۔ یہ تمام اس حدیث کے متن کو ضعیف کرتے ہیں کہ اس کی سند کو۔ ابن الجوزی نے حکایت کیا ہے کہ واشبہ نے ام مالک سے روایت کیا ہے کہ قصر کرنا فرض ہے۔ اور امام مالک کا مشہور مذہب اور ان کے عظیم ساتھیوں اور دانشور علماء مختلف و مختلف کا مذہب یہ ہے کہ قصر کرنا سخت ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے اور یہی صحیح ہے اس کا بیان آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

مالکیوں میں سے عام بغدادی علماء کا مذہب یہ کہ فرض اختیار ہے۔ یہ امام شافعی کے اصحاب کا قول ہے پھر اختلاف ہے کہ کون سی صورت افضل ہے؟ بعض نے فرمایا: قصر کرنا افضل ہے۔ یہ ابویہ اور غیرہ کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: مکمل پڑھنا افضل ہے۔ یہ امام شافعی سے حکایت کیا گیا ہے۔ ابو سعید القردی مدنی نے حکایت کیا ہے کہ امام مالک کے مذہب میں صحیح اتنا ہے اور قصر میں مسافر کے لیے تخفیر ہے۔

میں کہتا ہوں: یہی حکم اللہ تعالیٰ کے ارشاد: فَلْيُكْمِلْ كُمْ جُنَاسُ أَنْ تَقْصُرُوا مِنْهُ الْفُلُوقِ سے ظاہر ہوتا ہے۔ مگر امام مالک کے نزدیک قصر کرنا مستحب ہے۔ اسی طرح وقت کے اندر نماز کے اعادہ کا نظریہ رکھتے ہیں اگر مکمل پڑھ لیں۔ ابو مصعب نے اپنی "مختصر" میں امام مالک اور اہل مدینہ سے حکایت کیا ہے فرمایا: سفر میں مردوں اور عورتوں کے لیے قصر کرنا سنت ہے۔ ابو عمر نے کہا: تیرے لیے مذہب مالک میں یہی کافی ہے اور اس میں ان کا قول مختلف نہیں کہ جو سفر میں مکمل نماز پڑھ لے تو جب تک وقت موجود ہے اس نماز کا اعادہ کر لے۔ کچھ آدموں کے نزدیک یہ استحباب ہے۔ ابویہ نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: خوف کے علاوہ بھی قصر کرنا سنت ہے۔ راستہ کے ساتھ خوف میں تو قرآن و سنت میں قصر کرنا ثابت ہے جس نے چار کعتیں پڑھ لیں اس پر کچھ نہیں ہے جس کسی کے لیے پندرہ نہیں کرے کہ وہ سنت کو چھوڑ کر سفر میں مکمل نماز پڑھے۔ ابو بکر اڑم نے کہا: میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا: آدمی سفر میں چار کعتیں پڑھ چکا ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں۔ بھگے یہ پندرہ نہیں۔ سنت اور کعتیں ہیں۔ سو طاعنا امام مالک میں ابن شہاب سے، انہوں نے آل خالد بن اسید کے ایک شخص سے روایت تو ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے پوچھا: اے ابوعبدالرحمن! ہم صلاۃ خوف اور صلاۃ حضر کا ذکر تو قرآن میں پاتے ہیں لیکن سفر کی نماز کا ذکر نہیں پاتے۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: اے میرے بیٹے! اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف حضرت محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، جبکہ ہم کچھ نہیں جانتے تھے، اہم اسی طرح کرتے ہیں جس طرح ہم نے آپ کو کرتے دیکھا (۱)۔ حدیث یہ کہ میں بخیر خوف کے سفر میں نماز قصر کرنے کا ذکر ہے یہ سنت ہے؟ فرض نہیں ہے، کیونکہ اس کا قرآن میں ذکر نہیں ہے۔ قرآن میں مذکور قصر کا ذکر اس صورت میں ہے جب دو سفر میں ہو، خوف میں دو دنوں صود میں جمع ہوں۔ کتاب اللہ میں صرف ان دو فرقوں کے ساتھ قصر مبارک ہے اور اس کی مثل قرآن میں ہے وَ مَنْ لَمْ يَجِدْكُمْ عَلَىٰ صَلَاتِكُمْ فَلَا يَنْبَغِي عَلَيْكُمْ اَنْ تَعْبُدُوْهُ

ہے مگر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَدْعُوا إِلَىٰ مَا لَا يَحْكُمُ بِهِ الرَّايَةُ**۔ یعنی جب تمہیں اطمینان حاصل ہو تو نماز کو مکمل کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتوں اور اہل نماز سے دو رکعتیں اور انہیں مگر مغرب کی نماز مکمل پڑھتے تھے۔ تمام سفارشیں آپ صبر کرتے تھے جب کہ آپ اس میں ہوتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے حکام کی کاخوف نہیں ہوا تھا۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنون سنت ہے اور یہ اللہ کے احکام میں زیادتی ہے جس طرح کہ آپ نے تمام وہ چیزیں جن میں سنت کو ترک کرنا اور انہیں بیان فرمایا جن کا قرآن میں ذکر نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کا قول کہ اذیننا فی بعض (ہم نے آپ کو چسپے کرتے دیکھا اور اس کے ساتھ حضرت عمرؓ کی حدیث جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر خوف کے سفر میں صبر کرنے کے متعلق پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **انک صدقة تعدی اللہ علیک فادعیوا صدقته** (۱)۔ یہ حدیث ہے جو اللہ نے تم پر کی ہے تم اس کو قبول کرو۔ یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں ایک چیز کو شرط کے ساتھ مباح فرماتا ہے پھر ای چیز کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر بغیر شرط کے مباح فرماتا ہے۔ حضرت حذلق بن یرمے صریح نماز کے بارے پوچھا تو فرمایا: دو رکعتیں ہیں۔ میں نے کہا: ان **بِغْتُمْ أَنْ يَفْطِنَكُمْ الْبَنِينَ كَقَرْنَاهُمْ** تو خوف کا ذکر ہے، جب کہ ہم تو اس میں ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ حضرت ابن عمر نے اس پر سنت کا اطلاق کیا اسی طرح حضرت ابن عباس نے فرمایا: ان دونوں حدیث کا نہ سب مسلک کیا ہے؟ ابو عمر نے کہا: امام مالک نے اس حدیث کی اتباع و ذکر نہیں کی، کیونکہ انہوں نے اس شخص کا نام ذکر نہیں کیا جس نے حضرت عبداللہ بن عمر سے سوال کیا تھا، سند میں ایک شخص کو ساتھ کرو یا اور وہ شخص جس کا ذکر نہیں کیا وہ ابوسید بن عبداللہ بن خالد بن اسید بن ابی العیس بن مہدی بن عبد العیس بن عبد المناف تھا۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ مسافت کی حد میں اختلاف ہے جس میں نماز قصر کی جاتی ہے۔ اور ان کے کہنا ہے سفر میں نماز قصر کی جائے گی خود وہ لکھا ہو یا مختصر ہو اگرچہ وہ تین میل ہو جہاں سے لوگ جمع پڑھنے کے لیے آتے ہیں۔ انہوں نے دلیل مسلم کی حدیث سے پکڑی جہاں انہوں نے تین یا زیادہ اہلانی سے روایت کی ہے فرمایا میں نے حضرت انس بن مالک سے نماز کی قصر کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تین میل یا تین فرسخ کے سفر پر نکلتے تو دو رکعتیں نماز ادا فرماتے (2)۔ تین میل اور فرسخ میں شہر کو خشک ہے۔ اس میں حجت نہیں، کیونکہ اس میں خشک ہے ایک شہر پر یا شاید مسافت کی حد ہو جس سے قصر کا تہ زیور اور سفر اس سے زیادہ طویل ہو۔ واللہ اعلم۔

ابن عمرؓ نے کہا: ایک آدمی نے دین کے ساتھ استیفاء کیا، انہوں نے کہا: جو شخص اپنے شہر سے باہر نکلے وہ قصر کرے اور انظار کرے۔ اس کا قائل ایک شخص بھی ہے جو عربوں کے نزدیک سفر کی جو تعریف ہے اسے جانتا ہے، انہیں یاد دہانی کی تھی کہ قرآن نے فرمایا: **لَا تَدْعُوا إِلَىٰ مَا لَا يَحْكُمُ بِهِ الرَّايَةُ**۔ اس کا ذکر یہ کیا ہوتا تو میں راہ میں نہ ہوتا کہ میں اسے ایک نظر کو دیکھوں اور میں اپنے دل کے تصور کے ساتھ اس میں غور نہ کرے (3)۔ اس سفر کی حد جس سے قصر واقع ہوئی ہے اس کا ذکر قرآن میں ہے اور نہ سنت میں ہے۔ معاملہ اس

طرح ہے، کیونکہ یہ فقہ حنفی ہے اس کا علم ان عربوں کے نزدیک ثابت ہے جن کو فقہ نے قرآن کے ساتھ مخاطب فرمایا اور ہم قلعی طور پر چاہتے ہیں کہ جو کسی کام کے لیے شہر سے نکلتا ہے تو وہ سلفۃً مسافر ہوتا ہے اور نہ سفر خانہ، اگر وہ زمین دن سفر کرے تو وہ فقہا مسافر ہوتا ہے جس طرح کہ ہم حکم لگاتے ہیں کہ جو ایک دن اور رات سفر کرے تو وہ بھی مسافر ہوتا ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”فقہہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لانے والی کورت کے لیے حلا نہیں کرے، ایک دن کی مسافت کا سفر کرے مگر اپنے عزم کے ساتھ“ (۱)۔ یہ صحیح ہے کہ دونوں حالتوں کے درمیان متوسطہ حالت ہے، امام مالک کا ائمہ و اسی پر ہے لیکن یہ حدیث متفق علیہ نہیں ”کبھی ایک دن اور رات“ کو روایت کیا اور کبھی ”تین دن“ (۲) کو روایت کیا۔

پھر وہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی طرف آئے اور ان کے نقل پر اعتماد کیا، وہ وہ یہ طیب کی دھم دادی تھیں نماز قصر کرتے تھے یہ چار بروکے فاصلہ پر ہے، کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی کریم سلفۃً کی بہت شدت سے رقتہ اکر نے، اسے فقہ دوسرے علماء نے کہا: اکثر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ قصر تخفیف کے لیے مشرک کی گئی ہے، لیے سفر میں ہی غالباً، نہقت لائق ہوتی ہے۔ امام مالک، امام شافعی، ان کے اصحاب، علیہ، اور امامی، فقہاء و اصحاب حدیث، امام ابو یوسف، ایک دن کا اعتبار کرتے ہیں۔ امام مالک کا قول یہ صاف دلیل ہے کہ ایک دن کی طرف رافضی ہے، کیونکہ انہوں نے صحیحاً یہ حدیث لیا ہے اور دن و رات چلا مراد نہیں لیا، انہوں نے ایسا سفر مراد لیا ہے جس میں وہ اپنے اہل سے دور ہے، دوران کی طرف لوٹنا ممکن نہیں ہے۔ بخاری میں ہے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ چار بروکے مسافت میں افطار کرتے تھے تو قصر کرتے تھے۔ چار بروکے سے اسرار فرج ہے۔ یہ امام مالک کا مذہب ہے۔ امام شافعی اور طبری نے کہا: یہ چھالیس میل ہے (۳)۔ امام مالک سے حدیث میں اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو اپنی زمین کی طرف وینا لیس میل کے فاصلہ پر نکلا تو قصر کرے۔ یہ متغایب امر ہے۔ امام مالک سے کتب مشورہ میں مروی ہے کہ وہ چھتیس میل کی مسافت میں قصر کرے۔ یہ ایک دن اور ایک رات کے قریب ہے۔ یحییٰ بن عمرؓ نے کہا: ہمیشہ امامہ کرے۔ ابن اہکم نے کہا: وقت میں اعادہ کرے (اگر نماز مکمل پڑھ لی ہے) کوئیوں نے کہا: تین دن کی مسافت سے کم میں قصر نہ کرے۔ یہ حضرت عثمانؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عذیبہؓ کا قول ہے صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”عورت تین دن سفر نہ کرے مگر اپنے عزم کے ساتھ“ (۴)۔ امام عذیبہؓ نے کہا: تین دن کی مسافت اونٹ کی چال کے ساتھ یا پہل چلنے کے ساتھ (قصر کا باعث ہے)۔ حسن اور ہری نے کہا: وہ دن کی مسافت میں نماز قصر کرے۔ یہ قول امام مالک سے مروی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”عورت دو دن کی مسافت کا سفر نہ کرے مگر اپنے قاعدہ کے ساتھ یا تو عزم کے ساتھ“۔ حضرت ابن عمرؓ نے تیس میل کی مسافت میں قصر کی۔ حضرت انسؓ نے پندرہ میل میں قصر کی۔ اور امامی نے کہا: عام علماء قصر میں ایک مکمل دن کا اعتبار کرتے ہیں، ہم بھی اسی قول کو لیتے ہیں۔ ابو عمر نے کہا: اس

۱۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، جلد ۱، صفحہ ۴۳۳  
 ۲۔ صحیح بخاری، تفسیر سورہ صافات، جلد ۱، صفحہ ۱۴۷، ابن ماجہ، جلد ۱، صفحہ ۵۲۸، بخاری، الترمذی، جلد ۱، صفحہ ۱۴۷

۳۔ صحیح بخاری، تفسیر سورہ صافات، جلد ۱، صفحہ ۱۴۷

۴۔ صحیح بخاری، جلد ۲، صفحہ ۲۴۲

باب میں مرفوع آثار میں اضطراب ہے جیسا کہ تو نے ان کے الفاظ میں ملاحظہ کیا۔ میرے نزدیک اس کا محفل یہ ہے کہ یہ مختلف حالتیں کے جواب میں وارد ہوئے۔ پس جس مقامی نے جو نہ اسے جان کیا کر گیا کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: کیا عورت ایک دن بغیر عرم کے سفر کر سکتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نکر، پھر کبھی پوچھا گیا: کیا عورت بغیر عرم کے سفر کر سکتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں۔ پھر کبھی نے پوچھا: تمہیں ان کی سہفت کا سفر بغیر عرم کے کر سکتی ہے؟ فرمایا: نہیں، اسی طرح رات اور برید کا مطلب ہے جو رایت کیا گیا ہے۔ ہر ایک نے وہاں کیا جو اس نے سنا۔ واللہ اعلم۔ اسی باب میں آثار کے مقامی کو جمع کیا جو سکتا ہے اگر وہ ان کا ظاہر مختلف ہے۔ عورت کو بغیر عرم کے ایسا سفر کرنا ممنوع ہے جس میں تہ کا خوف ہو خواہ سفر تھوڑا ہو یا زیادہ ہو۔ واللہ اعلم۔

**حصہ 3۔** منکر کی نوعیت میں اختلاف ہے جس میں نماز قصر کی جاتی ہے۔ علماء کا جواز عجمہ اور ان کے مشابہ سفر شراعت پر بھی ماحیا، نفس وغیرہ کے سفر میں قصر کرنے پر اجازت ہے۔ اس کے علاوہ سفر میں قصر کرنے پر اختلاف ہے۔ جمہور علماء یہاں سفر میں قصر کے جواز کے قائل ہیں جیسے تجارت وغیرہ۔ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: سوائے حج! جہاد کے نماز قصر نہ کرے (۱)۔ عطاء نے کہا: قصر نہ کرے مگر سفر طاعت میں اور کسی حج کے راستہ میں۔ عطاء سے یہ بھی مروی ہے کہ ہر سفر بہانہ میں قصر کرے جس طرح کہ جمہور کا قول ہے۔ علماء سے یہ بھی مروی ہے کہ ہر سفر بہانہ میں قصر کرے جس طرح کہ جمہور کا قول ہے۔ امام مالک نے کہا: اگر شکار کے لیے نکلا، حاش کے لیے نہیں بلکہ حزا کے طور پر، کسی شہر کی سر کے لیے نکلا تو قصر نہ کرے۔ جمہور علماء نے کہا: معصیت کے سفر میں قصر نہیں جیسے باقی، ذرا کوئی ہو۔

امام ابو حنیفہ اور اوزاعی سے ہر سفر میں قصر کرنا مباح مروی ہے (2)۔ یہ حوزہ بقرہ میں پہلے ذکر چکا ہے۔ امام احمد سے مختلف قول مروی ہیں کبھی قرآن میں نے جمہور کے قول کے مطابق کہا اور کبھی فرمایا: صرف حج یا عرم کے سفر میں قصر کرے۔ صحیح ہے جو جمہور نے کہا، کیونکہ قصر مسافرت ان مشکلات کی تخفیف کے لیے شروع کی گئی ہے جو انسان کو سفر میں لاحق ہوتی ہیں اور ان امور پر معاونت کے لیے جو اسے درپیش ہوتے ہیں جو امور چاہے ہوئے ہیں اور ان میں ہر سفر برابر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا هَضَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلْيَضْحَكُوا خِيفَتُمْ جُنَاتُكُمْ أَنْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ**۔ یعنی جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم نہ تڑپو میں قصر کرو۔ پس یہ عام ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ کے بندوں میں سے بھڑوہ ہیں جو جب سفر کرتے ہیں تو قصر کرتے ہیں اور اللہ رکھتے ہیں۔"

امام شافعی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے کہ اس کی رخصت پر عمل کیا جائے جس طرح وہ پسند کرتا ہے کہ اس کے لوازم (خرف، غص، وایبات) پر عمل کیا جائے۔ رہا سفر معصیت سوائے میں قصر نہ کرنا، کیونکہ یہ اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی معصیت پر مدد دہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَا تَلْبَسُوا عَلَى الْيَقِ وَالْثَقَلَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا عَلَى الْيَقِ وَالْثَقَلَيْنِ** (المائدہ: 2)۔ نکلی اور تفرقی کے کاموں میں ایک دوسرے کی معاونت کرو اور گناہ وادہ دہان پر معاونت نہ کرو۔

**مسئلہ نمبر 4۔** ملا کا اختلاف ہے کہ کب قصر کرے؟ مجاہد کا نظریہ ہے کہ من فر قصرت کرے مگر قنبلہ نے کہا کہ اپنے اہل بیت و شیعہ کے گھروں سے نکل جائے، اس وقت وہ سفر کرنے والا ہوگا، الحدیث میں امام مالک کا قول یہی ذکر ہے (1)۔ امام مالک نے قرب میں کوئی حد بیان نہیں فرمائی۔ امام مالک سے مروی ہے جب شہر کے لوگ اکٹھے رہتے ہوں تو وہ اپنے گھر والوں کو نماز قصر نہ پڑھائے حتیٰ کہ اپنے خیر سے تنہا مکمل تہجد کر جائے یہی فقہوں نے کہا بھی ہے۔ اگر اس کے اہل اکٹھے نہ رہتے ہیں تو وہ قصر کریں جب اس شہر کے باغوں سے تہجد کر جائیں۔ عمارت بن ابی ریحہ سے مروی ہے کہ جب وہ نماز کا ارادہ کرتے تو اپنے گھر میں اپنے گھر والوں کو دور کھینچ پڑھاتے۔ ان میں اسود بن یزید اور دوسرے حضرت ابن مسعود کے شاگرد بھی تھے۔ عطاء بن ابی ریحہ اور طبرستان بن عوفی کا بھی یہی قول ہے (2)۔

میں کہتا ہوں: **قُلْنَا فَاصْطَبِرْ** یعنی صبر کرو، اس کا معنی اس بنا پر یہ آؤ کہ جب حرمین میں سفر کرنے کا ارادہ کرو۔ (اللہ ظلم) جو بد سے مروی ہے، پہلے دن رات تک نماز قصر نہ کرے۔ یہ شاذ قول ہے (3)۔ حضرت انس بن مالک کی حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث طیبہ میں غمرہ کی پور کھینچیں پور کھینچیں اور مصر کی ذی الفیل میں دور کھینچیں پور کھینچیں (4)۔ اس حدیث کو اگر حدیث نے روایت کیا ہے۔ ذی الفیل اور حدیث طیبہ کے درمیان چھ رات مکمل کا فاصلہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** مسافر پر لازم ہے کہ وہ غمیر جویر کے وقت قصر کی نیت کرے۔ اگر قصر کی نیت سے نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان قیام کا ارادہ کر لیا تو یہی نماز کو مکمل بنادے۔ اگر ایک رکعت پڑھنے کے بعد نیت بدل گئی تو دوسری رکعت ساتھ ملائے اور سلام پھیر دے پھر قیام والی نماز ادا کرے۔ ابوری اور ابن الجلاب نے کہا: یہ مستحب ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر اس نے اپنی نماز پر نہ رو کر لی اور نماز کو مکمل پڑھ لیا تو نماز جائز ہو جائے گی۔ ابو عمر نے کہا: میرے نزدیک اسی طرح ہے جس طرح ابوری اور ابن الجلاب نے کہا: کیونکہ یہ ظہر کی نماز ہے خواہ قرنی ہو یا عصر کی ہو۔ اسی طرح یا نہیں نماز اس کا قصر ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** علماء کا اس حدیث میں اختلاف ہے جس کی مسافر نیت کرے تو نماز کو مکمل پڑھے گا۔ امام مالک، اسحاق، لیث بن سعد ابوری اور ابو ثور نے کہا: جب چار دن اقامت کی نیت کر لے تو نماز مکمل کرے۔ ابو سعید بن مسیب سے یہی مروی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا: جب پندرہ دن غمیر نے کی نیت کرے تو نماز مکمل ہے۔ اگر اس کے کہ دن غمیر نے کی نیت کرتے تو قصر کرے۔ یہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ امام مجاہد نے ذکر کیا ہے صحابہ میں سے کوئی ان کا خلاف نہیں۔ سعید سے یہ بھی مروی ہے امام احمد نے کہا: جب مسافر نے انہیں نماز میں ایک تکبیر پڑھنی ہوں تو قصر کرے۔ اگر اس سے زائد تکبیر ہوں تو مکمل کرے۔ داؤد کا بھی یہی قول ہے۔ بیہق ہے جو امام مالک نے کہا: کیونکہ ابن عمر کی حدیث جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجر کے لیے مکہ میں حج و عمرہ ادا کرنے کے بعد تھیں ان غمیر: ہا کر تہرا، یا ہے، پھر وہ واپس آ جائے اس حدیث کو، مصلحا کی اور ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کیا ہے

ہو کہ غارتہ تک سے پہلے فرض تھا اور نہ میں ٹھہرا جا کر ٹھیک تھا۔ لی کر یہ مسئلہ پہنچنے پر مجاہد کے لیے تین دن متعین فرمائے تاکہ ایک سوایک سوایک کو پورا کرے اور سفر کے حباب تیار کر لے۔ آپ نے طہر نے کا حکم بیان نہیں کیا اور نہ اقامت کی جگہ کا حکم کیا یا کہ یہاں میں مسافر کا حکم بتایا تھا اور چوتھے دن ٹھہرنے سے منع فرمایا اور اس کے لیے طہر نے والے پر حکم کا حکم لایا یہ ایک صل ہے جس پر ائمہ کو کیا مہیا ہے۔ اسی عربی حضرت عمرؓ نے کہا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق بیوہ کو طلاق دینا تو طلاق کے لیے تین دن متعین فرمائے تاکہ اپنے امور سمیٹ لیں۔ ابن عمرؓ نے کہا: میں نے جنس مانگی ملا دو تاکہ تین دن اقامت کے حکم سے نہ رنج ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنس پر عذاب نازل کرنا تھا اور جنس کا دنیا سے خروج یعنی طلاق میں تین دن تاخیر فرمائی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَتَشْكُوْنَ اَنْ تَاْتِيَهُ لَكُمُ مِّنْهُنَّ اَيَّامٌ مِّنْ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ** (سورہ)

اس مسئلہ میں دو بھی گئی تو ان میں دو یہ کہ مسافر ہمیشہ قصر کرتا رہے حتیٰ کہ اپنے وطن واپس آ جائے اور اپنے شہر میں اتر جائے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ وہ دو سال بیٹھ پور میں ٹھہرے رہے اور نماز قصر کرتے رہے۔ یہ انھوں نے کہا میں نے حضرت ابن عمرؓ سے کہہ سنا کہ یہ شرط ہے کہ آٹھ ماہاں سات آٹھ مہینہ اپنی حاجت غلب کرنے کے لیے قیام کرتا ہوں (میں نماز میں کہہ کروں) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: دو رکعت نماز پڑھ۔ ابو اسحاقؓ نے کہا: ہم عثمانؓ میں ٹھہرے ہمارے ساتھ حضرت ابن مسعودؓ کے ساتھ کر رہی تھی ہم دو سال ٹھہرے رہے اور ہم دو رکعتیں پڑھتے رہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابیہانؓ میں قیام کے وقت دو دو رکعتیں پڑھتے رہے، برف ان کی دایسی میں نہ لگی ہو گئی تھی۔ ابو عمرؓ نے کہا: ہمارے نزدیک ان احمدیہ کا ٹکڑا یہ ہے کہ اس مدت میں ان مقیم لوگوں میں سے کسی کی قیام کی نیلے نہیں تھی۔ وہ اس طرح کہتے تھے: آج چلا جاؤں گا کہیں چلا جاؤں گا جب مسئلہ اس طرح ہو تو وہاں اقامت کی جوت نیت نہیں ہوگی۔

**مسئلہ نمبر 7۔** مسلم نے اعراسے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نماز کو دو رکعت فرض کیا جب اس کو فرض کیا پھر حضر میں اسے مکمل فرمایا اور سونے کی نماز پیسے فرمایا پر قائم رکھی تھی (۱) زہریؓ نے کہا: میں نے عمرؓ سے کہا: حضرت عائشہؓ میں نماز مکمل کیوں پڑھتی تھیں؟ انہوں نے کہا: وہ وہی تاویل کرتی تھیں جو حضرت عثمانؓ کرتے تھے۔ اور یہ جواب مکمل نہیں۔ حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ کی نماز مکمل پڑھنے کی تاویل میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ عمرؓ نے زہریؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ میں چار رکعت پڑھتے تھے، کیونکہ آپ نے حج کے بعد اقامت کی نیت فرمائی تھی اور صحیحہ اے ابن عمرؓ سے روایت فرمائی ہے کہ حضرت عثمانؓ نے چار رکعت نماز پڑھی، کیونکہ آپ نے اس جگہ کو اپنا وطن مانھا تھا۔ انسؓ نے زہریؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے عائشہؓ میں دلایا تھا اور وہاں قیام کا ارادہ کیا تھا اس لیے چار رکعت پڑھتے تھے یہاں کے بعد ائمہ نے اس عمل کو مینایا۔ ابوب نے زہریؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت حماد بن عمارؓ نے بیوہ کی کیونہ سے نماز کو مکمل فرمایا، کیونکہ اس سال ان کی کثرت تھی تو آپ نے چار رکعتیں پڑھاں، کیونکہ انہیں معلوم ہو جانے کے نماز کی چار رکعتیں ہیں۔ اور اوہ نے اپنی مصنف میں "کتاب النسا تک" میں باب الصلوٰۃ پہلی میں یہ قیام اقوال ذکر کیے ہیں۔

اور عمرؓ نے ”اتحیید“ میں ذکر کیے ہیں۔ انی جرتج نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعتیں مکمل پڑھیں، اس کی وجہ یہ تھی کہ ایک اعرابی نے مسجد الحنفیہ میں جندہ واز سے کہہ دیا: ”ویر المؤمنین! میں نے پیچھے رہنا ہے جب آپ کو دو رکعتیں پڑھتے دیکھا تو میں اس وقت سے دو رکعت نماز پڑھتا ہوں۔“ حضرت عثمان کو اندیشہ ہوا کہ جہاں نماز کو دو رکعت کرنا کریں گے۔ انی جرتج نے کہا: حضرت عثمان نے صرف منیٰ میں چار رکعتیں پڑھی تھیں۔ اور عمرؓ نے کہا: حضرت عائشہ کے مکمل نماز پڑھنے کی تاویلات کے بارے کوئی ایسی چیز موجود نہیں جو ان سے روایت کی گئی ہو۔ یہ سب غلوں اور تاویلات ہیں جن کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور سب سے کمزور و نثرین بات یہ ہے کہ وہ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تمام لوگ آپ کے بیٹے تھے اور ان کے مکانات آپ کے مکانات تھے۔ (یہاں لیے درست نہیں) حضرت عائشہ مؤمنین کی ماں ان لیے بنی تھی کہ وہ نبی کریم کی زوجہ تھیں جو مؤمنین کے باپ تھے۔ آپ میں ہونے والے اپنے تمام مسافروں میں، حج اور عمرہ میں اور غزوات میں تعمیری سنت قائم فرمائی۔

حضرت ابی بن کعب کی قرأت میں اور ان کے مصنف میں ”الکھب! اُولٰٓئِیْہِ الْبَیِّنٰتُ مِنْ اَنْظِیْمِہُمْ ذُرُوْا جَعْلًا اَمَّا تَنْہِیْہِ دھوب لھم۔“ صحابہ نے ظہر اور ہناتاقا ہُنَّ اَخْلَصُوْا لَکُمَا (ہود: 78) کے تحت فرمایا: وہ آپ کی بیٹیاں تھیں بلکہ وہ آپ کی امت کی بیٹیاں تھیں۔ ہر نبی اپنی امت کا باپ ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں، اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شریعت کو بیان فرمانے والے تھے۔ حضرت عائشہ انکی نہیں تھیں پس ان دونوں کا حکم جدا ہوا۔ اور ان سے بھی کمزور ترین قول یہ ہے کہ جہاں آپ نے نماز مکمل کی تھی وہاں آپ کا ستر جائز نہ تھا۔ یہ قطعاً غلط ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بہت زیادہ خوف رخصتی تھیں اور بہت زیادہ پرہیز کرنے والی تھی ویسے ستر سے جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہ تھا۔ یہ تاویل شیعوں بدعتی گروہ کے مبعوثوں میں سے ہے اور ان کی تفصیلات میں سے ہے۔ سبحانک هذا بیہتان عظیم۔

آپ اجتہاد کرتے ہوئے اور ثواب کی امید سے غلطی نہیں آپ فتویٰ قائم کو بھجنا ناجائز تھیں۔ کیونکہ آپ زیادہ حق دار تھیں کہ آپ کا دنیا کیا جائے اور اسوہ صلیہ کے ساتھ انجوسم پڑریوں۔ اس کی تفصیل ان شاء اللہ آئے آئے گی۔

بعض لوگوں نے کہا: آپ نے نماز مکمل کی، کیونکہ آپ صرف حج، عمرہ اور جنگ میں قصر کا نظر یہ رکھتی تھیں۔ یہ بھی غلط ہے کیونکہ حضرت عائشہ سے یہ منقول نہیں ہے اور نہ آپ کے مسلک سے یہ جانا گئے۔ پھر آپ نے اپنے سفر میں نماز کو مکمل فرمایا جب آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی تھیں۔ سب سے بہتر قول جو آپ کی نماز کی مکمل میں کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی رخصت دلیا تاکہ لوگوں کو اکامیں کہ نماز کو مکمل پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ قصر افضل ہے۔ وہاں نے کہا: قصر سنت اور رخصت ہے۔ وہ حضرت عائشہ سے روایت کرنے والے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں روزہ بھی رکھا اور افطار بھی کیا، نماز مکمل بھی کی اور قصر بھی کی۔ ان حدیث کو حضرت ظہر بن عمرؓ نے روایت کیا اور ان سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب کرتے تھے روزہ بھی رکھتے تھے اور افطار بھی کرتے تھے نماز میں قصر بھی کرتے تھے اور مکمل بھی پڑھتے تھے۔ نسائی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث طبرانی سے مکہ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مروی



کیا، حتیٰ کہ جب مکہ پہنچیں تو عرض کی: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ نے نماز تمہاری اور میں نے مکمل کی، آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا، آپ سہنچو پہلے فرمایا: "اے عائشہ! تو نے اچھا کیا" (1)۔ آپ سہنچو نے مجھ پر کوئی اعتراض نہ کیا، اسی طرح حضرت ہر مفتوحہ کے ساتھ اور فتنہ مستحضرہ کے ساتھ مقید ہے۔

اسی طرح اقطار اور مست میں ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر میں قصر کرتے تھے اور نماز مکمل بھی پڑھتے تھے، اٹھارہ بھی کرتے تھے اور روزہ بھی رکھتے تھے اس کی سند صحیح ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ**۔ اُن کا نصب شک ہے یعنی اُن کا قصور۔ اور یہی ہے کہ: اس میں تین لغات ہیں: **قَصَرْتُ الصَّلَاةَ**، **قَصَرْتُهَا** و **اقْصَرْتُهَا**، علماء کا اس کی تاویل میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ چار رکعتوں والی نماز میں دو رکعتیں قصر ہوں گی خوف میں اور اس کے علاوہ سفر میں بھی۔ کیونکہ حدیث حضرت یحییٰ بن امیر سے یہی ثابت ہوتا ہے اس کا ذکر آگے آئے گا۔

دوسرے علماء فرماتے ہیں: دو رکعتوں والی نماز میں ایک رکعت قصر ہوگی اور سفر میں دو رکعتیں مکمل نماز ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے کہا تھا۔ یہ تو سہے قصر نہیں ہے اور اس کا قصر ایک رکعت ہوتا ہے۔ سہی نے کہا: جب تو سفر میں دو رکعت پڑھے تو وہ مکمل ہے اور قصر پڑھیں مگر جب کہ تجھے خوف ہو۔ یہ آیت مبارک کرنے والی ہے کہ ہر طائفہ ایک رکعت پڑھے اور اس پر زائد کچھ نہ پڑھے۔ اور اس کے لیے دو رکعتیں ہر جا میں کی (2)۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت کعب سے اسی طرح مروی ہے۔ حضرت حذیفہؓ نے بطرستان میں ایسا ہی کیا تھا جب کہ امیر حضرت سعید بن العاصؓ سے اس کے متعلق اس نے پوچھا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ بدر میں اسی طرح ہر طائفہ کو ایک رکعت پڑھائی تھی اور انہوں نے مکمل نہیں کی تھی (3)۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے محراب خیمہ اور بنی ثعلبہ سے جنگ کے دن اپنے اصحاب کو اسی طرح نماز پڑھائی تھی (4)۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یحییٰ بن اور عصفان کے درمیان اسی طرح نماز پڑھائی تھی۔

میں کہتا ہوں: صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کریم ﷺ کی زبان پر حضرت چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں اور خوف میں ایک رکعت فرض کی ہے (5)۔ یہ قول اس کی تائید کرتا ہے۔ مگر غرضی ابو ہریرہؓ نے اپنی کتاب التمس میں ذکر کیا ہے کہ حمار کے ساتھ فرمایا: یہ حدیث بلا حجاج مزورک ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن عربی وغیرہ نے اختلاف اور نزاع کا ذکر کیا ہے جو انہوں نے اصحاب کا دعویٰ کیا ہے درست نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ابو ہریرہؓ کی غرضی نے "اذا تم اقرآن" میں حکایت کیا ہے کہ یہاں قصر سے مراد رکوع و سجود کو ارشاد کے ساتھ لیا کرتا ہے

یعنی صفت نماز میں قصر ہے اور قیام کو رکوع کے ساتھ ترک کرنا مرد ہے۔ (دوسرے علماء نے فرمایا: یہ آیت کریمہ جنگ میں مشغول ہونے اور تلواروں کے چلنے کے وقت نماز کی حد اور وسعت میں قصر کو مباح کرتی ہے۔ اس حالت میں سر کے اشارہ کے ساتھ نماز پڑھنے کو مباح کیا گیا ہے اور جس طرف بھی منہ ہو ایک رکعت کو ایک بھیڑ کی طرف کرنے کو مباح کیا گیا ہے (۱) جیسا کہ سورہ بقرہ میں مذکور ہے۔ طبری نے اس قول کو ترجیح دی ہے اور انہوں نے کہا: اس کی تائید یہ اثر داتا کرتا ہے: **اَلَا تَلْمِزُوْنَهُمْ فَاَقْبِلُوْا السَّلٰوَةَ**۔ یعنی جب اطمینان ہو تو نماز کو اس کی حدود اور کمال وسعت کے ساتھ ادا کرو۔

میں کہتا ہوں: یہ تمام احوال قریب المعنی ہیں۔ یہ اس پر مبنی ہیں کہ مسافر کا فرض قصر ہے اور اس کے حق میں نماز صرف دو رکعتیں ہی نافذ ہوئی ہیں۔ پس قصر نہیں ہے نہ عزیمت میں کہا جائے گا کہ کوئی گناہ نہیں اور نہ یہ کہا جائے گا: اس نے قصر کی جس پر مشروطی ہے اور کتنی تھیں جس طرح صبح کی نماز میں اس طرح نہیں کیا جاتا۔ اللہ تعالیٰ نے قصر کا دو شرطوں کے ساتھ ذکر کیا اور جس میں یہ دونوں شرطیں معتبر ہیں وہ صلاۃ خوف ہے۔ اس کو ابو بکر رازی نے "احکام القرآن" میں ذکر کیا ہے اور اس سے بحث پکڑی ہے اور اس پر حدیث حضرت بطلی بن امیہ سے رد کیا گیا ہے۔ ابھی ان شاء اللہ قریب شدہ آجائے گی۔

**مصلیہ نمبر 9**۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِنْ جُفِفْتُمْ فِيْ غَلَبِ اَمْتٍ اَوْ فِيْ سَبَإٍ**۔ کیونکہ مسلمان پر سبوں میں عام طور پر خوف ہوتا ہے، اسی وجہ سے بطلی بن امیہ نے کہا: میں نے حضرت عمر کو کہا: ہم قصر کیوں کریں جب کہ ہم امن میں ہیں؟ حضرت نے کہا: مجھے بھی اسی طرح قوی ہو تھا جس طرح تجھے ہوا ہے میں نے اسی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ صدق ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تجھ پر صدق کیا ہے جس تم اس کا صدق قبول کرو" (2)۔

میں کہتا ہوں: اصحاب شافعی نے احناف کے خلاف حضرت بطلی بن امیہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، انہوں نے کہا: حضرت بطلی کا قول کہ ہم قصر کیوں کریں جب کہ ہم امن میں ہیں؟ یہ قطعی دلیل ہے کہ آیت کا مضمون دو گناہات میں قصر ہے۔ اولاً طبری نے کہا: امام ابو حنیفہ کے اصحاب نے اس پر کوئی ایسا تاویل پیش نہیں کی جو قائل ذکر ہو۔ پھر صلاۃ خوف میں دو شرطوں کا اعتبار نہیں کیا جاتا، کیونکہ اگر ہم سفر نہ کریں اور سفر نہ پایا جائے، بلکہ ہمارے اوپر کفار مسلماً اور جو جائیں اور ہمارے شہروں میں آکر لڑیں تو صلاۃ خوف جائز ہوگی اس میں دونوں شرطوں کا وجود معتبر نہیں جس طرح کہ انہوں نے کیا ہے۔ حضرت ابی کی قرأت میں ان تصدیر احسن الصلوۃ ان یجففتم الذین کفروا ہے یعنی ان کی قرأت (3) میں **اِنْ جُفِفْتُمْ** کے الفاظ نہیں ہیں۔ ان کی قرأت پر معنی یہ ہوگا: آپسہ ہو کہ کافر جس میں قتل والیں اور حضرت عیسیٰ کے مصحف میں **اِنْ جُفِفْتُمْ** کے الفاظ موجود ہیں۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ آیت سفر میں قصر کو مباح کرنے والی ہے ایسے شخص کے لیے جسے دشمن کا خوف ہو اور جو امن میں ہو اس کے لیے قصر نہیں۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ وہ سفر میں فرماتی تھیں "اپنی نماز کو مکمل کرو"۔ لوگوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو قصر کرتے تھے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ اور خوف میں ہوتے تھے، کیا تم خوف میں ہو؟ (4)؟ عطا





اپنے نفوس سے زیادہ عزیز ہے۔ فرمایا: جبریل امینؑ میرے اور میرے درمیان یہ آیت کریمہ لے کر آئے (7)۔ **وَاِذَا قُلْتُ فَلْيَمُوتُوا** فَاَمَاتَتْ اَنْفُسُهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْتُ لَكَ اٰيَةً كَذَلِكَ تَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ اٰيَةً۔ مکمل حدیث ان شاء اللہ آگے آئے گی۔

پہ حضرت خالد بن ولیدؓ کے اسلام کا سبب تھا یہ آیت ساقیہ جہاد کئے کر کے متصل ہے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ نماز طرہ جہاد اور دشمن کے قتال کے سبب سے بھی ساقیہ نہیں ہوتی لیکن اس میں رخصت ہے جیسا کہ سورہ بقرہ اور اس سورت میں علماء کے انکشاف کا بیان گزر چکا ہے۔ یہ خطاب نبی کریم ﷺ کو ہے اور قیامت تک بعد کے امراء کو شامل ہے اس کی شکل یہ ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَقَدْ كُنْتُمْ أَفْوَاجًا** (توبہ: 103) (ان کے اسوال سے صدقہ لولہ) یہ تمام علماء کا قول ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور اسماعیل بن علیؒ نے شاذ قول کیا ہے یہ دونوں معصومات کہتے ہیں: ہم نبی کریم ﷺ کے بعد ملاحہ خوف نہیں پر ہمیں (2)۔ کیونکہ خطاب خاص نبی کریم ﷺ کے لیے ہے کیونکہ فرمایا: **وَاِذَا قُلْتُ فَلْيَمُوتُوا** فَاَمَاتَتْ اَنْفُسُهُمْ جب آپ ان میں نہ ہوں گے تو نماز خوف بھی ان کے لیے نہ ہوگی۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ اس سلسلہ میں دوسرے لوگوں کی طرح نہیں ہیں۔ تمام لوگ پسند کرتے تھے کہ آپ کی اقتداء کریں اور آپ کے پیچھے نماز پڑھیں اور آپ ﷺ کے بعد کسی کے لیے نصیحت میں اس مقام پر قائل ہوئے لیکن آپ ﷺ کے بعد لوگوں کے احوال برابر اور متغایہ ہیں اسی وجہ سے امام ایک فریق کو نماز پڑھانے کا اور دوسرے فریق کے لیے کسی دوسرے کو نماز پڑھانے کا حکم دے گا۔ رہا یہ کہ تمام ایک امام کے پیچھے نماز میں پڑھیں یہ نہیں ہوگا۔ جمہور علماء نے کہا: ہمیں نبی کریم ﷺ کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور ہمیں دوسری آیت اور حدیث میں آپ کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلْيَقْضُوا الْفَرَائِضَ لِلَّهِ وَاللِّبْنَ لِلْاُولٰٓئِیْنَ** (انصار: 83) اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: **سَلِّطُوا كِسَا رَاٰیْتُمْ اَنْفُسَهُمْ** (3) تم نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا میں آپ ﷺ کی اتباع مطلقاً لازم ہے حتیٰ کہ خصوص پر کوئی واضح دلیل و دلالت کرے اگر معاملہ اس طرح ہوتا جہاں میں نے خصوص کی دلیل کے طور پر ذکر کیا ہے تو پھر خطابات کا ان کے ساتھ خاص ہونا لازم ہوتا جن کی طرف خطابات متوجہ تھے اس وقت شریعت کا ان کے ساتھ منحصر ہونا لازم ہوگا جس سے خطاب کیا گیا۔

پھر سماج کرام جمہور نے اس نماز میں خصوص کے توہم کو ترک کیا اور انہوں نے غیر نبی کریم ﷺ کے لیے بھی اس کو جائز قرار دیا جب کہ صحابہ کرام جمہور علماء کو زیادہ جانے والے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاِذَا قُلْتُ فَلْيَمُوتُوا** فَاَمَاتَتْ اَنْفُسُهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْتُ لَكَ اٰيَةً كَذَلِكَ تَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ اٰيَةً (توبہ: 103) اور جب تو دیکھے اس لوگوں کو جو پڑتے ہیں ہماری آیتوں میں تو ان سے اعراض کر کے حتیٰ کہ وہ کسی دوسری بات میں پڑیں۔

یہ خطاب بھی رسول اللہ ﷺ کو ہے اور آپ کی امت بھی اس میں داخل ہے اس کی بہت سی مثالیں ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَقَدْ كُنْتُمْ أَفْوَاجًا** (توبہ: 103) کہ تمام ان احکام کو آپ کے ساتھ خاص کرنے کا موجب نہیں بلکہ بعد والے

بھی آپ کے قائم مقام ہیں۔ اسی طرح ڈانٹ ٹانٹ خبیثہ میں ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا حضرت ابو بکر صدیق صحابہ کی جماعت میں تھے انہوں نے جنگ کی ان لوگوں سے جنہوں نے زکوٰۃ میں تاویل کی جس طرح صلاۃ خوف میں تم نے تاویل کی۔ ابو عمر نے کہا زکوٰۃ لینے میں جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد والے خلفاء برابر تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے والے اور دوسروں کے پیچھے نماز پڑھنے والے کی نماز میں مشابہت نہیں ہے، کیونکہ زکوٰۃ لینے کا فائدہ مساکین کو فائدہ پہنچاتا ہے اس میں ہٹا کرنے والے کو اس طرح فضیلت نہیں جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے والے کو فضیلت ہے۔

**مختلفہ فقہ 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلْيَتْلُوْهُمُ فَلْيَتْلُوْهُمُ فَتُحْكَ** یعنی ایک گروہ آپ کے ساتھ نماز میں کھڑا ہو۔ **وَلْيُحْمَلْهُمَا فَاِذَا سَلَّمْتُمْ** یعنی جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی ہے۔ اور کہا جاتا ہے: **وَلْيُحْمَلْهُمَا فَاِذَا سَلَّمْتُمْ** سے مراد وہ لوگ ہیں جو دشمن کے مقابلہ میں ہیں وہ اٹھیا اور اٹھا نہیں۔ اس کا بیان آگے آئے گا۔

اللہ تعالیٰ نے ہر طاقت کے لیے صرف ایک رکعت کا ذکر کیا ہے لیکن احادیث میں ہے کہ انہوں نے اس کے ساتھ دوسری رکعت ملائی، جیسا کہ آگے آئے گا۔ **فَلْيَتْلُوْهُمُ** اور **فَلْيَتْلُوْهُمُ** کا تکرار سے کمرہ کو اس کے نقل کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے۔ انفس، فرار اور کسائی نے حکایت کیا ہے کہ امام احمد، امام ابو حنیفہ اور مالک نے فرمایا ہے۔ یہ سب یہ علت موجب کی وجہ سے اس سے منع کرتے ہیں اور وہ علت امام احمد اور امام تاجیہ کے درمیان فرق ہے اس امر سے مراد تقسیم ہونا ہے یعنی تمام کا دشمن کے سامنے ہونا ہے کہ ان کے حمل سے بچا جائے۔

نماز خوف کی سنت میں روایات مختلف ہیں۔ روایات کے اختلاف کی وجہ سے علماء کے مذاہب میں بھی اختلاف ہے۔ ابن قتیبہ نے ذکر کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چارہ مقامات پر صلاۃ خوف پڑھی۔ ابن عمرؓ نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ مرتبہ صلاۃ خوف پڑھی (1)۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: جو اہل حدیث کے امام ہیں اور حدیث میں نقل کی غلطی کی معرفت میں حجوم ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ صلاۃ خوف میں کوئی حدیث مروی ہے مگر وہ حدیث ثابت ہے۔ یہ تمام احادیث صحیح ثابت ہیں جس حدیث کی بنا پر کوئی صلاۃ خوف پڑھے گا اس کے لیے جائز ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

اسی طرح ابو یوسفؓ نے کہا: امام مالک اور ان کے تمام اصحاب، سوائے اشہب کا نظریہ صلاۃ خوف میں تین، بن ابی حنفہ کی حدیث کے مطابق ہے۔ وہ حدیث امام مالک نے سوطا میں یحییٰ بن سعید سے، انہوں نے قاسم بن محمد سے، انہوں نے صالح بن خوات انصاری سے روایت کی ہے کہ کبیل بن ابی حنفہ نے انہیں بیان کیا کہ صلاۃ خوف میں امام کھڑا ہو اور اس کے ساتھ اس کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ کھڑا ہو اور ایک گروہ دشمن کے سامنے ہو۔ امام اس گروہ کو ایک رکعت پڑھائے اور سجدہ کرے جو اس کے ساتھ ہیں پھر تمام کھڑا ہو جب امام سجدہ کرے تو سب سجدہ کرے اور باقی رکعت مقتدی خود مکمل کریں پھر وہ سلام پھیر دیں پھر وہ چلے جائیں اور امام کھڑا ہو، اب یہ گروہ جو نماز پڑھ چکا ہے دشمن کے سامنے چلا جائے پھر وہ آجائیں جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی وہ امام کے پیچھے کھیر کھیں، امام انہیں ایک رکعت پڑھائے، سجدہ کرے پھر سلام پھیر

رہے وہ کھڑے ہوجائیں اور دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیں۔

ابن القاسم جو امام مالک کے شاگرد ہیں انہوں نے کہا: امام مالک کے نزدیک عمل دوم بن عمر بن صالح بن خوات کی حدیث کے مطابق ہے۔ ابن القاسم نے کہا: وہ یزید بن رومان کی حدیث پر عمل کرتے تھے پھر انہوں نے اس سے رجوع کر لیا۔ ابو عمر نے کہا: قاسم کی حدیث اور یزید بن رومان کی حدیث دونوں صالح بن خوات سے مروی ہیں مگر ان کے درمیان سلام میں فرق ہے۔ قاسم کی حدیث میں ہے کہ امام دوم سے طاقہ کو سلام پھیرائے پھر وہ کھڑے ہوں اور خود اپنی رکعت کو قضا کریں اور یزید بن رومان کی حدیث میں ہے کہ وہ آنکھ دھر کرے اور انہیں سلام پھیرائے۔

امام شافعی نے بھی یہی کہہ دیا ہے اور اسی کی طرف امام شافعی کا رجحان ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: یزید بن رومان کی حدیث صالح بن خوات سے جو مروی ہے وہ صلاۃ خوف میں مروی احادیث میں سے کتاب اللہ کے ظاہر کے زیادہ مشابہ ہے اور میں بھی کہتا ہوں: امام مالک نے قاسم کی حدیث کو اختیار کرنے کی حجت تمام نروں پر قیاس کو دیتا ہے، کیونکہ تمام نمازوں میں امام کسی کا انتظار نہیں کرتا جو پہلے گڑبگڑا ہوا ہے۔ اور سخت جس پر اجماع ہے وہ یہ ہے کہ متقی امام کے سلام کے بعد اپنی بقیہ نماز کی تسبیح کریں گے۔ یہو ثور کا قول اس مسئلہ میں امام مالک کے قول کی طرح ہے اور امام احمد نے امام شافعی کے قول کی طرح کہا جو ان کا مختار قول ہے وہ وہی پر عیب نہیں لگاتے تھے جو صلاۃ خوف کے متعلق کسی بھی طریقہ پر عمل کر لیتا تھا۔ صحابہ مالک میں سے اشب کا اختیار حضرت ابن عمر کی حدیث ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور دوسرا طاقہ دشمن کے سامنے تھا پھر دو واہیں گئے وہ اپنے ساتھیوں کی جگہ دشمن کے سامنے آئے اور وہ لوگ آئے جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی پھر انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھائی۔ بخاری میں منہجین نے سلام پھیر دیا پھر ہر ایک گروہ نے اپنی اپنی رکعت خود ادا کی (۱)۔ حضرت ابن عمر نے کہا: جب خوف اس سے زیادہ ہو تو سارہ کر یا کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھیں۔ یہ امام بخاری، امام مسلم، امام مالک وغیرہم نے تفریق کیا ہے۔ اس طریقہ کو ازالی نے اختیار کیا۔ اسی کو ابو عمر بن عبد البر نے پسند کیا ہے فرمایا: یہ حد کے اعتبار سے زیادہ صحیح ہے اور یہ اصل حدیث کے نقل کے ساتھ وارد ہے اور ان کے خلاف یہ حجت قائم ہے، کیونکہ اصول کے زیادہ مشابہ ہے، کیونکہ پہلا گروہ دوسرا گروہ انہوں نے اپنی رکعت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ ہونے کے بعد قضا کیا اور متقی علیہ سنت سے مصروف ہے لہذا تمام نمازوں میں۔ رہے کوئی طاقہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب حوائج امام ابو یوسف کے، ان کا نظریہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث کے مطابق ہے۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور دارقطنی نے ذکر کیا ہے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوف پڑھائی صحابہ کرام نے دو قسم بنا کر ایک صف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھی اور دوسری دشمن کے سامنے تھی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور پھر دوسرا گروہ آیا وہ پہلے ساتھیوں کی جگہ کھڑے ہوئے پھر پہلا گروہ دشمن کے سامنے چلا گیا انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر دیا پھر یہ لوگ کھڑے ہوئے اور ایک رکعت خود پڑھی پھر سلام پھیر دیا وہ پہلے

گئے اور ان ماحصلوں کی جگہ کھڑے ہوئے جو دشمن کے سامنے تھے وہ پہلا گروہ ان کی چٹا یا اور اپنی ایک رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا (۶)۔ یہ طریقہ اور پہلا طریقہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے مگر ان کے درمیان فرق ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث میں ان کی قضا ایک حالت میں ظاہر ہوتی ہے اور امام کیلئے اگر ان کی طرح باقی رہتا ہے اور یہاں ان کی قضا ان کی نرذی صفت پر مشتمل ہے۔ بعض علماء نے حضرت ابن عمر کی حدیث کی حضرت ابن مسعود کی حدیث میں مروی طریقہ پر رد و اہل کی ہے حضرت ابن مسعود کی حدیث پر ثوری، شہب، ابن عبد العزیز کا مسلک قائم ہے جیسا کہ ابوالحسن ثوری نے ان سے روایت کیا ہے اور پہلا قول ابو عمرو، ابن یونس اور ابن حبیب نے ان سے روایت کیا ہے۔ ابوداؤد نے حضرت عذیقہ، حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ہر طائفہ کو ایک رکعت پڑھائی اور انہوں نے قضا نہیں کی (۲)۔ یہ حضرت ابن عباس کی حدیث کا منقطع ہے کہ صلاۃ خوف میں ایک رکعت ہے یہ اسحاق کا قول ہے۔ سورۃ بقرہ میں اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے نماز اس کے مطابق اولیٰ ہے جس میں احتیاط ہو اور حضرت ابن عباس کی حدیث سے حجت قائم نہیں ہوتی اور حدیث عذیقہ وغیرہ کی حدیث میں لم یقضوا اس پر محمول ہوگی کہ جن لوگوں نے روایت کیا ان کے علم میں ہے کہ انہوں نے قیہ رکعت ادا نہیں کی، کیونکہ روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے اس نماز میں ایک رکعت بعد میں ادا کی اور جنہوں نے زیادتی کی شہادت دی ہو ادلی ہے اور یہ بھی اقبال ہے کہ لم یقضوا سے مراد یہ ہو کہ انہوں نے قضا کی جب وہ امن میں ہوئے۔

اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ خوف زدہ جب امن ہو جائے تو خوف کی نماز میں جو وہ پہلے ادا کر چکا ہے ان کی قضا نہیں کرے گا۔ یہ تمام اقوال الامور نے ذکر کیے ہیں۔ صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک طائفہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر وہ پیچھے چلے گئے اور پھر دوسرے طائفہ کو دو رکعتیں پڑھائیں فرمایا رسول اللہ ﷺ کے لیے چار رکعتیں تھیں اور مقتدیوں کے لیے دو رکعتیں تھیں۔ اس حدیث کو ابوداؤد اور دارقطنی نے حسن میں اہل مکہ کی حدیث سے حرجاً کی ہے انہوں نے بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ہر دو رکعتوں پر سلام پھیرا (۳)۔ اس حدیث کو دارقطنی نے حسن میں جابر کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیرا پھر دوسرے گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیرا۔

ابوداؤد نے کہا: حضرت حسن اس کے ساتھ ثوری دیتے تھے۔ امام شافعی سے بھی یہ مروی ہے۔ اس سے ان علماء نے حجت پکڑی ہے جو نماز میں امام اور مقتدی کی نیت کے اختلاف کو جائز قرار دیتے ہیں۔ یہ امام شافعی، ابوداؤد، ابن حبیب، امام احمد بن حنبل اور داؤد کا مذہب ہے۔ انہوں نے حضرت جابر کی حدیث سے تائید حاصل کی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نماز کے ساتھ مشاء کی نماز پڑھنے سے پھر اپنی قوم کے پاس آتے تھے اور اپنی قوم کی مامت کراتے تھے۔ (اللہ بیٹ) امام بخاری نے فرمایا: یہ ابتداء اسلام میں تھا، کیونکہ ابتداء اسلام میں ایک فریضہ دوسرے دن جاری تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ یہ صلاۃ خوف کے بارے علماء کے اقوال ہیں۔



**مسئلہ نمبر 3۔** یہ نماز ہے جس کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے اس کی ضرورت ہوتی ہے جب کہ مسلمانوں کی قبلگی طرف چنے ہو اور دشمن کا قبلگی طرف منہ ہو۔ ذات الکراہ میں ایسا اتفاق ہوا تھا۔ مسلمان اور دوسری جگہوں پر مسلمانوں کا مدعا قبل کی جانب تھا اور جرم نے خالد بن ولید کے قصد میں نزول کا سبب ذکر کیا ہے وقوم کو درمیان میں تفریق کرنے کے مناسب نہیں، کیونکہ قاتلینہم الصلوٰۃ کے قول کے بعد حدیث میں فرمایا: نماز کا وقت ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جھوٹا اٹھانے کا حکم دیا اور ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے دو صفیں بنائیں، پھر آپ نے رکوع کیا تو ہم تمام نے رکوع کیا۔ فرمایا: پھر آپ نے سر اٹھایا تو ہم نے بھی سر اٹھایا۔ فرمایا: پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی صفت کے ساتھ سجدہ کیا جو آپ سے متصل تھی اور دوسرے لوگ ان کی خلافت کرتے ہوئے کھڑے رہے، جب انہوں نے سجدہ کیا اور کھڑے ہوئے تو دوسرے بیٹھے اور اپنی جگہ سجدہ کیا۔ فرمایا: پھر یہ ایک دوسرے کی جگہ چلے گئے۔ فرمایا: پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری رکعت کا رکوع کیا اور سب لوگوں نے رکوع کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اٹھایا، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور اس صفت کے ساتھ سجدہ کیا جو آپ کے ساتھ متصل تھی اور دوسرے غمراہی کرتے ہوئے کھڑے رہے، پھر وہ بیٹھے سجدہ کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر سلام کیا (۱)۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے صلاۃ خوف پر بھی ایک مرتبہ عسکان میں اور ایک مرتبہ بنی سلمیٰ کی زمین میں اس کو اور اوڈو نے ابو عیاش زرقانی کی حدیث سے تخریج کیا ہے۔ چوتھی کا قول ہے اور زیادہ احتیاط پر مبنی ہے۔ ابویسی نے ترمذی میں یہ خریقہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عسکان اور عسکان کے درمیان اترے اس حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو درمیان میں تقسیم فرمایا ہر گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور ہر طاغیہ کے لیے ایک ایک رکعت تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دو رکعتیں تھیں۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت ابو عیاش زرقانی، ان کا امام زید بن مسامت ہے، حضرت ابن عمر، حضرت حذیفہ، حضرت ابو بکر، حضرت سہل بن عمرو سے بھی مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: ان روایات کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے شاید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو انھیں نماز پڑھائی ہو جس طرح حضرت ابو عیاش کی حدیث میں ہے اور ان کو دوسری نماز پڑھائی ہو جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے اس میں اس شخص کے لیے جنت ہے جو کہتے ہیں نماز خوف ایک رکعت ہے۔ خطابی نے کہا: صلاۃ خوف کی کئی صورتوں ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف ایام میں مختلف احوال میں اور مالی آپ نے ہر اس طریق کو اختیار فرمایا جس میں قراۃ کے لیے احتیاط بھی تھی اور فراست و حفاظت کے لیے بھی زیادہ طبع تھا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** مغرب کی نماز کی کیفیت میں اختلاف ہے۔ وہ نقلی ہے جس میں ابی بکر کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو مغرب کی تین رکعتیں پڑھائیں، پھر وہ چلے گئے اور دوسرے لوگ آئے انہیں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی تین رکعتیں پڑھائیں، پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چھ رکعت ہوئیں اور مقتدیوں کیلئے تین تین رکعتیں ہوئیں (۲)۔



**مسئلہ نمبر 6۔** حملہ آور اور جس کا پیچھا ہو گیا ہے اس کی نماز میں بھی اعتنا ہے۔ امام کا کہنا کہ اور ان کے ساتھیوں کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ انہوں پر رجسٹر ہر ایک اپنی سروس پر نماز پڑھے گا۔ اذانی، امام شافعی اور فقہاء و اصحاب ائمہ ریت اور ان عہدہ حکم نے نماز چھپ کر نے والا حملہ آور آرمین پر فوراً پڑھے سے صحیح ہے کیونکہ چھپ کر نہ نفل ہے اور فرض نماز کا زمین پر ادا کرنا فرض ہے جہاں ممکن ہو اور سروس کی یہ نماز نہ پڑھے مگر جب اسے شدید خوف ہو جب کہ چھپا کر نہ والا ایسا نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** چھوٹی میں لشکر و جود تھا انہوں نے ایک بار کی دیکھی انہوں نے اسے دشمن گمان کیا انہوں نے صفہ خوف پڑھ کر بچر ظاہر ہوا کہ کوئی دشمن نہیں ہے۔ ہمارے ملازم کی ایسی صورت میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ وہ نماز کا اعادہ کریں۔ لیکن امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔ دوسری یہ کہ ان پر اہل زمین ہے۔ یہ امام شافعی کا اکثر قول ہے۔ پہلے قول میں وجہ یہ ہے کہ ان کے لیے ظہار ظاہر ہوئی ہے جس اور دست عمل کی طرف کوئی شبہ ہے۔ دوسرے قول کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنے ہتھیار پر غصہ کیا تو ان سے لیے یہ کہ کرتا جیسا کہ اگر قبل کی سمت میں خط کرے نہیں اور نماز پڑھے پس تو ان پر اعادہ نہیں ہوتا۔ یہ اونی ہے، کیونکہ انہوں نے وہاں پہنچ کر انہیں حکم دیا کیا تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ وقت کے اندر گواہ میں اور اگر وقت نکل چکا ہو تو یوں کریں۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لَاسِيحَتِهِمْ** اور فرما: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جُذِبْنَا عَنْهُمُ وَأُولَٰئِكَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** اور بتھیار اٹھانے کی صفیں ہیں تاکہ دشمن اپنی آرزو پوری نہ کرے اور فرصت کو نہ پائے۔ السلام اس چیز کو کہتے ہیں جس سے انسان جنگ میں اپنا دل دے کرتا ہے۔ محترم ہٹے کہا:

كُنُوتُ الْخَيْفَةِ مَعَهُ بَنِي أَهْلَانِ سِلَاسٍ يَمُودُ غَزِيٍّ وَاقْتِصَامٍ  
 کہتا ہے میں نے اسے اپنے ہتھیار دے تاکہ ان کو ساتھ دے اپنی فوجت کرے اس کے بعد کہ ہتھیاروں سے ظالی رو چکا تھا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لَاسِيحَتِهِمْ** یعنی وہ طائفہ ہتھیار اٹھاتے جو دشمن کے سامنے ہے، کیونکہ نماز پڑھنے والا غلط جگہ نہیں کر رہا۔ حضرت ابن عباس کے علاوہ علماء نے کہا: نماز پڑھنے والا طائفہ ہتھیار اٹھائے۔ یعنی جو پہلے نماز پڑھنے والے ہیں وہ اپنے ہتھیار اٹھائیں۔ یہ عباس نے ذکر کیا ہے اس نے کہا: یہ احتمال ہے کہ دو گروہوں کو نماز میں ہتھیار اٹھانے کا حکم دیا گیا ہے یعنی ان میں سے ایک گروہ آپ کے ساتھ کھڑا ہوا چاہے اور انہیں اپنے ہتھیار لیے جائیں گے۔ چونکہ اسے دشمن کا زبردستی ہے۔ عباس نے کہا: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حکم تمام کے لیے ہو، کیونکہ اس میں دشمن کے لیے دیت ہوگی اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ حکم صرف اس گروہ کو جو دشمن کے سامنے ہے۔ باہر نے کہا: اگر وہ اس نماز کے لیے ہتھیار اٹھا سنبھل کر رہتے ہیں جو خوف میں نماز پڑھا رہا ہو۔ **وَرَدَّوْهُنَّ لَاسِيحَتِهِمْ** کے قول کو مذہب پر محسوس کرتے ہیں کیونکہ یہ ایک ایسی چیز ہے کہ اگر خوف نہ رہتا تو اس کا اٹھاوا واجب نہ ہوتا کسی اس کا ہر احتسابی ہے۔ اہل ظاہر نے کہا: نماز خوف میں ہتھیار اٹھاوا واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے مگر جسے ہارش وغیرہ کی وجہ سے اذیت ہو تو اس کے لیے



اگر کہے کہ جو مکمل عید السلام نے غورث کو پہنچا دیا جیسا کہ سورۃ کہ وہ میں آئے گا اور کھڑا اس کے ہاتھ سے لڑائی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ غورث اچھے بھگتوں کے لیے ہے۔ اگر اس نے کہا، تو انہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو میرے لیے حق کی گواہی دے تو میں تجھے شہید کروا دوں گا۔ غورث نے کہا: انہیں لیکن میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اس کے بعد آپ سے نہیں لڑوں گا ورنہ میں آپ کے خلاف کسی دشمن کی مدد کروں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے توراوے دی اور اس وقت بارش میں تھپتھپانے کی رخصت میں یہ بارش ہوئی۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف ایک زعم کی وجہ سے بیمار ہو گئے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے تھپتھپانے کرنے اور بارش کے ہزاروں وجہ سے دشمن کے لیے جو شر چھوڑنے کی سزا کریم کو رخصت دی۔ پھر انہیں عزم دیا اور فرمایا: وَخُذُوا حِلَّالًا مِنْكُمْ۔ یعنی ہوشیار رہو تم نے تھپتھپانے سے تھپتھپانے ہوں یا نہ رہے۔ یہ تمام حالات میں دشمن سے ہوشیار رہنے اور تیار رہنے کی تاکید ہو رہی ہے۔ کیونکہ شہداء کی صورت میں مسیحیت کا سامنا کرنا پڑتا ہے جب وہ ہوشیار رہیں اور تیار رہیں تو تیار رہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَخُذُوا حِلَّالًا مِنْكُمْ کے تحت فرمایا: یعنی ہوشیار رہو اور تیار رہو۔ کیونکہ یہ جنگ کی ہمت ہے۔

فَإِذَا قُضِيَتْ أَمْرَاتُهُمْ قُلُوا لِلَّهِ قُلُوبًا وَقُلُوا لِلَّهِ قُلُوبًا

الضَّرْفَةُ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَىٰ الْحُومِ مَبْنِيَّةً كَيْتَابًا مَّقْشُورًا ۖ وَلَا تَهْجُرُوا فِي الْبَتَاءِ

الْقَوْمِ ۚ إِنَّ تَكُونُوا تَأْتُونَ فَإِنَّهُ يَأْتُونَ كَمَا تَأْتُونَ ۚ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا

يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا

جب تم لو کہ چھوڑنا تو نہ کرنا کہ اللہ تعالیٰ کا کھڑے ہوئے اور پیٹھے ہوئے اور اپنے پہلوؤں پر (لیٹے ہوئے) پھر جب تمہیں ہوجاؤ (بغیر کسی طرف سے) تو ہوا کرو خدا (سب دستور) یہ ایک ناز مسلمانوں پر فرض کی گئی ہے اپنے اپنے مقررہ وقت پر۔ اور نہ کمزوری دیکھو (دشمن) تو تمہاری تلاش میں کر نہیں دیکھنا ہے تو انہیں گن دیکھنا ہے جیسے کہ دیکھنا ہے اور مقررہ امید رکھتے ہو اللہ تعالیٰ سے اس (ثواب) کی جس کی وہ امید نہیں رکھتے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ دیکھنے والا اور ادا ہے۔

اس میں پانچ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** قُضِيَتْ أَمْرَاتُهُمْ۔ یعنی یہ تمام خوف سے خارج ہو جاؤ۔ یہ دیکھنا ہے کہ قضا کا لفظ اس فعل کے لیے استعمال کیا جاتا ہے جو رت کے اندر کیا جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلُوا لِلَّهِ قُلُوبًا (بقرہ: 200)۔ یہ پہلے کر دیکھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَىٰ الْحُومِ مَبْنِيَّةً۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلُوا لِلَّهِ قُلُوبًا وَقُلُوا لِلَّهِ قُلُوبًا۔ مقررہ عبادت کا نظریہ یہ ہے کہ چکر جس کا حکم دیا گیا ہے وہ نہ خوف کے بعد ہے (1)۔ یعنی جب تم نماز سے خارج ہو جاؤ تو دل اور زبان سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔

نودہ کی حال میں ہو کرے ہو یا پیچھے ہو یا پہلو کے مل لینے دوئے ہو۔ تفسیر ذیل اللہ اور فتح انصرت کی دعا میں نہ کرتے ہو خصوصاً جنگ کی حالت میں۔ اس کی مثال یہ ارشاد ہے: **وَإِذَا جِئْتُمْ بِهِ فَاَنْصِتُوا وَأَذِکُمْ لِمَنْ عَنِ الْعَصَاةِ تَلْفِیْزٌ** (الانفال) جب تم ملو کی ترد سے تو عتاب نہ کرو اور ذکر کرنا کہ انصرت سے تاکہ قرآن پڑھو۔

کہا جاتا ہے: **فَاِذَا اَنْصَبْتُمْ الصُّلُوٰۃَ** کا معنی ہے جب تم رازدار الحروب میں نہ پڑو تو رازداروں پر نماز پڑھو۔ کہتے ہو کہ یا پیچ کر یا پہلو پر لینے دوئے اگر تم قیام کی حالت نہیں رکھتے، جب خوف ہو یا مرض ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَاِنْ جُفِفَتْ فُرُجَالَاۤ اَوْ زُلْکَلَا (بقرہ: 239)**

اور ایک قسم نے کہا اس آیت کی مثال آل عمران میں ہے۔ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے دونوں نوکریاں کو مسجد میں چلا رہے تھے۔ آپ نے پوچھا یہ شو کیا ہے؟ دونوں نے کہا: کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں فرمایا: **فَاِذَا کَلِمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ اَنْصَبُوا عَلَیْ جُنُوْہِکُمْ** فرمایا اس سے مراد فرض نماز ہے یعنی اگر وہ کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتے تو بیٹھ کر نماز پڑھیں اگر بیٹھ کر نماز پڑھنے کی حالت نہیں رکھتے تو اپنے پہلو کے مل لینے کر نماز پڑھو اور کس علاقہ ہے، کیونکہ نماز اللہ کا ذکر ہے۔ یہ اذکار مفروضہ اور اذکار مسنونہ پر مشتمل ہے۔ پہلا قول اس ہے۔ اللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاِذَا اَنْصَبْتُمْ** جب تم امن میں ہو۔ الطہارت کا معنی ہے خوف سے کس کا سکون حاصل کرنا۔ **فَاَنْصِبُوا الصُّلُوٰۃَ** تو نماز کو اس کے اوقات کے ساتھ اور سطر میں اس کی تعالیٰ بیعت کے ساتھ اور اس میں نماز تعداد کے ساتھ اور کرو۔ **اِنْ الصُّلُوٰۃَ کَانَتْ عَلَی الْکُفْرِ وَیَفِیْزُ کِتْمَانُکُمْ** یعنی نماز مقررہ وقت پر فرض کی گئی ہے۔ زید بن اسلم نے کہا: موقوفہ کا معنی ہے قرب سے علیحدہ علیحدہ ہونے وقت میں ادا کرو (1)۔ اعلیٰ وقت کے نزدیک اس کا معنی ہے محض وقت میں فرض کی گئی ہے۔ کہ جاتا ہے: وقتہ فہو موقوفہ وقتہ، فہو موقتہ یہ بیان زید بن اسلم کا قول ہے یعنی وقتہ ہر کسی کا ہو کرنا اور فرمایا: کِتْمَانٌ مصدر مذکر ہے ای وجہ سے فرماؤ **صَلُّوْا**۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَ اِذَا کَلِمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ** یعنی تم کو اور نہ ہو۔ سورہ آل عمران میں یہ نازل چکا ہے۔ **یٰۤاَبِیْہٰطِیْہَ الشُّعْرٰہُ** دشمنی قوم کی تلاش میں۔ بعض علماء نے کہا: یہ جنگ احد میں نازل ہوئی جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کا چرچا کرنے کا علم دیا، جب کہ مسلمانوں کو دشمن ٹک چکے تھے۔ یہ امر تھا کہ اس کے ساتھ نہ ٹکے مگر جو جنگ میں تھے جیسا کہ سورہ آل عمران میں نازل چکا ہے بعض نے فرمایا: یہ برجہو کے بارے میں ہے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنْ تَلُوْا تِلْکَ الْکُتٰبَ** یعنی تم زبوں کی وجہ سے کچھ محسوس کرتے ہو تو وہ بھی تکلیف محسوس کرتے ہیں ان زبوں سے جو انہیں پہنچے تھے لیکن انہیں نصیحت ماحسن سے تم اللہ تعالیٰ سے ڈاؤ کی امید رکھتے ہو وہ ان کی امید نہیں رکھتے ایسا لینے کہ جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کی۔ یہ نہیں رکھتا اس آیت کی مثال یہ ہے: **اِنْ یَسْتَفْہِمُوْا فَرِحْ فَرِحْ فَرِحْ فَرِحْ فَرِحْ** (آل عمران: 140) یہ آیت پہلے نازل ہوئی ہے۔ عبد الرحمن ورن

نے اسے ان تکبر و افسوس کے بغیر دیکھا۔ مسعود بن المسمر نے ان تکبر و افسوس پر حجاب بھائی تا کہ کسرہ کے ساتھ۔ پھر یوں کے نزدیک ہمیں کسرہ کے غفل کی وجہ سے کسرہ کو جائز قرار نہیں دیا۔ پھر بعض علماء نے فرمایا: اسوجہ و بعضی خوف ہے کیونکہ جو کسی چیز کی امید رکھتا ہے اس کے حصول کا اسے یقین نہیں ہوتا، یہی جس کی وہ امید رکھتا ہے اس کے فوت ہونے کے خوف سے خائف نہیں ہوتا۔ ﴿فرار از حاجت﴾ لکھا: الوجہ یعنی خوف استغناء میں ہوگا (۱) مگر غلی کے ساتھ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا تَكُنْ لَهُ كَايِدًا فَهُوَ قَائِمٌ (آج) یعنی اللہ تعالیٰ کی عظمت سے خوف نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَئِنْ شِئْنَا لَا يَخِفُ مِنْكُمْ آيَاتُهُ (الحاجہ: ۱۶) یعنی وہ خوف نہیں کرتے۔ تفسیر کی نے کہا: کلام میں نفی کے بغیر بھی خوف کا ذکر بہرہ نہیں ہوتا، لیکن ان دونوں نے دعویٰ کیا ہے۔ نہیں پایا جا تا مگر غلی کے ساتھ۔ واللہ اعلم

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الرُّسُلَ بِالْحَقِّ لِيُعَلِّمُوا الْقَوْمَ بِمَا آتَاكَ اللَّهُ وَلَوْلَا تَكُن  
الْبَحَا يَنْزِيلُ خَصِيمًا ۝

”بے شک ہم نے نزل کی ہے آپ کی طرف یہ کتاب حق کے ساتھ تاکہ فیصلہ کریں آپ لوگوں میں اس کے مطابق جو اُکھاوا آپ کو اللہ نے اور نہ جسے بد بابت لوگوں کی طرف سے ٹھکانے والے۔“

اس میں حار مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اس آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف، مکرّم اور تعظیم کا ذکر ہے اور آپ کو احکام شریعت کے تفسیر میں ہونے کا ذکر ہے اور حکم میں سید عہد راستہ پر چلنے کا حکم ہے اور نبی اہل حق کا معاملہ جو آپ کے پاس لایا گیا تھا اس پر مجبوعہ کا ذکر ہے۔ نبی اہل حق یہ تھیں بشر، بشیر اور مبشر اور امیر بن مروان کے چچا کا بیٹا تھا، انہوں نے رات کے وقت حضرت رضاع بن زید کے مکان کو قتل لگائی تھی اور اس کی ذرہیں اور کھانے کا سامان چرا لیا تھا، جس اس پر آگاہی ہو گئی تھی۔ بعض علماء نے کہا: پھر صرف بشیر تھا اس کی نسبت یہ معلوم تھی اس نے زرہ چوری کی تھی۔ بعض علماء نے فرمایا: زرہ ایک بوری میں خفی جس میں آنا تھا، آٹا بودی کے سراغ سے گرنا گیا تھی کہ اس کے ٹکڑے بچھے گئے، اس کے بھائی کا بیٹا عبا یا اس کا داماد ابو بن نعمان تھا اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کی شکایت کی پھر حضرت امیر بن مروان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم انہوں نے ایک ایسے ٹکڑے کو بد نہ مرنے کا قصد کیا ہے، حالانکہ وہ دین دار لوگ ہیں انہوں نے ان مسلمانوں پر بغیر دلیل کے چوری کا الزام لگا دیا ہے اور چوری میں ملوث کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جھوٹے ثبوت کی گرفتار اور واقعہ پر ناراض ہوئے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ سَعْيًا فِي شَيْءٍ مِنْهُمْ وَلَا يَصُلُّوا إِلَيْكُمْ مِنْ فَوْقِ أَسْفَافِهِمْ يُحَدِّثُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ذِكْرًا وَيُخَالِفُونَ عَنْ وُجْهِكَ عَنْهُمْ فِرًّا وَلَيُونًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ قَادِمُونَ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْكَلَامِ﴾ (۲) الا یہ۔ آپ ان کی طرف سے نہ جھگڑا کریں جنہوں نے اپنے آپ سے غیانت کی۔ اور یہ ارشاد نازل فرمایا: ﴿وَإِنْ كَانَ عِدْتُهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَا حَرْفَ عَلَيْهِمْ وَإِنْ جَاءَكُمْ عَنْهُمْ عِلْمٌ بِالْآيَةِ فَلَا مَكْرَهُ عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا بِمَا عَمِلُوا فِي الْيَوْمِ الْمَظْهُورِ﴾ (۳) الا یہ۔ اگر آپ کو علم ہو جائے کہ ان کی بات سچی ہے تو ان سے لڑنا نہیں چاہیے اور اگر ان کی بات جھوٹی ہے تو ان سے لڑنا چاہیے۔

وہ شخص جس پر چڑری کی انہوں نے نسبت لگائی تھی وہ لہجہ بن سہل تھا۔ بعض نے کہا: مزید یہ نہیں تھا۔ بعض نے کہا: ایک

انصاری شخص تھا (۱)۔ جب اللہ تعالیٰ نے یہ ایت نازل فرمائی تو وہی ایسی حق جو چاہا کہ کسی طرف بھاگ نہ سکا اور ملاقات نہ  
سہہ نہ شہید کے پاس ٹھہرا۔ حضرت حسان بن ثابت نے ملاقات کے بارے میں یہ ایت یہ کہتا ہے جس میں وہ نبی و اہل حق کی طرف  
اشارہ کرتے ہیں۔

وَقَدْ اَنْزَلْنَاهُ يَنْتَ سَدْرًا وَاصْبِرْ يَنْتَ اَصْحَابُهَا جِلْدًا تَسْتَهْوا وَتَسْتَارُ  
فَقُلْتُمْ هَٰذَا يَنْتَ الَّذِي قَدْ صَلَّيْتُمْ وَفِينَا بَنُو عِمْدُو الْوُفْقِ وَاصْبِرْ

جب ملاقات کو حضرت حسان کے یہ شعر پہنچے تو اس نے ان ایسی ہی کو کہا: تو نے مجھے حسان کے شہر وہاں میں نے اس کا  
سہانہ شہر سے باہر پہنچا دیا پھر وہ بغیر کسی طرف بھاگ نہ سکا اور مرد ہو گیا۔ پھر اس نے ایک روایت ایک گھر کو کھنڈ لگائی تو وہی کی  
وہاں اس پر گر پڑی اور وہ مرد ہو کر مر گیا (۲)۔ اس حدیث کو کئی الفاظ کے ساتھ تفسیر کی ہے اور کئی یہ حدیث حسن  
غریب ہے ہم کسی کو نہیں جانتے جس نے اس کو مستند ذکر کیا ہو سوائے محمد بن سلیمان ترمذی کے۔ لیکن اور طبری نے مختلف الفاظ کے  
ساتھ ذکر کیا ہے اس کی موت کا واقعہ بھی بن سلام نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ اسی طرح تفسیر نے ذکر کیا ہے اور اس کی  
روایت کا ذکر کیا ہے۔ پھر بعض نے کہا ازید بن سمین اور لہید بن سلیمان یہودی تھے۔ بعض نے کہا: خبیب مسلمان تھا۔ یہ یہودی نے  
ذکر کیا ہے۔ ابو جعفر نے اسے ”کتاب الصحاح“ میں داخل کیا ہے۔ یہ چیز ابو جعفر کے نزدیک اس کے اسلام پر دلالت کرتی ہے اور  
شیر مضافی شخص تھامی کریم بن سید جرج کے اصحاب کی بجو کر تھا اور دوسروں کے اشعار کو اپنی طرف منسوب کرتا تھا اور مسلمان کہتے  
تھے: اللہ کی قسم! یہ خبیث کا شعر ہے اس نے ایک شعر کہا جس میں وہ اس چیز کا اظہار کرتا ہے:

أَوْ كَسَا قَالَ الرَّجُلُ قَصِيدَةً نَعَلْتُ وَقَالُوا إِنِّي أَلَا يَكُونُ قَالَهَا (۲)

صحا کہنے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ہاتھ کاٹنے کا ارادہ کیا اور وہ تسلیم کر چکا تھا۔ یہ دیکھ کر ان سے مسلح ہو کر آئے  
انہوں نے اسے پکڑا اور اسے ہلکا کر کے گھسے پس ان کے بارے میں نازل ہوا: لَقَدْ اَنْزَلْنَاهُمْ كَذِبًا۔ یعنی یہود۔

**مسئلہ نمبر ۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَنۡرَاكَ اَللّٰهُ اَسۡ كَاۡفِرًا مِّنۡ شَرِّ الْكٰفِرِيۡنَ اَوْ يٰۤاَنۡرَاكَ اَللّٰهُ اَسۡ كَاۡفِرًا مِّنۡ شَرِّ الْكٰفِرِيۡنَ  
امی اور نفس کے ذریعے یا اس نظر سے جو وہی کے طریقوں پر جاری ہے۔ یہ قیاس میں اصل ہے یہ نکل ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
جب کوئی دے کام فرما جس کو وہ درست ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہ دکھائی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کو  
صحت کا مٹا ہے، ہم میں سے جو کوئی کسی چیز کے بارے میں کوئی خیال کرتا ہے جس کے بارے میں اسے یقین ہے تو جو  
اس نے دے کام فرمائی ہوتی ہے اس میں قطعیت نہیں ہوتی اور یہاں آکھ سے دیکھنا مراد نہیں، کیونکہ حکم آکھ سے دکھائی نہیں دیتا  
اور اس کلام میں اظہار ہے یعنی يٰۤاَنۡرَاكَ اَللّٰهُ اور اس میں دوسرا اظہار ہے اور آپ اس علم کے مطابق احکام جاری فرما کر جو  
ہم نے آپ کو حکایت کیا لوگوں کے استدلال سے دھوکا کھائے بغیر۔











الہستان، اہمیت سے ہے، اس کا مطلب ہے تو اپنے بھائی پر کوئی تہمت لگائے جب کہ وہ اس سے بری ہو۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کیا تم جانتے ہو حبیبیت کیا ہے؟" صحابہ نے کہا: جہنم اور اس کا دوسرا بھڑ جانے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنے بھائی کا ایسی چیز کے ساتھ ذکر کرنا جو اسے نا پسند ہے۔" کسی نے کہا: اگر میرے بھائی میں وہ بات ہو جو میں کہہ دوں ہوں تو پھر؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر اس میں وہ بات ہے جو تو کہتا ہے تو یہ خیریت ہے اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو تو تو اسے کہے تو وہ بہتان ہے" (۱)۔ یہ نص ہے، بری کو تہمت لگانا یا بہتان ہے۔ کہ جاتا ہے، یتیم اور یتیم خانہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی کے بارے میں ایسی بات بیان کرے جب کہ اس نے کی نہ ہو۔ وہ شخص بہت بڑھا اور جس کے لیے بات کی تھی وہ سبوت ہے۔ کہا جاتا ہے: بہت الرجل جب کوئی حیران و ششدر ہو جائے۔ اور بہت (میں) کہہ کر ضرے ساتھ اس کی شکل ہے اور ان دونوں سے اُسباحت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَبَيَّنَتِ الْاٰیٰتُ الْكَلِمَ (پقرہ: 258) یہ کہہ کہا جاتا ہے: رجل بہت، اور بابت، اور بہت نہیں کہا جاتا۔ یہ کسائی کا قول ہے۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ لَكَ آتِیَةٌ مِنْهُمْ اَنْ یُّضِلُّوكَ وَاَنْ یُّضِلُّوْا اِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَاَیُّ صُورَةٍ مِنْ شَعْرَةٍ وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَیْكَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَوَعَدَکَ مَا تَنْتَظِرُ ۝ وَاِنْ فَضَّلَ اللّٰهُ عَلَیْکَ عَظِیْمًا ۝

"اور اگر نہ ہوتا اللہ کا فضل آپ پر اور اس کی رحمت تو یہ کر لیا تھا ایک گروہ نے ان سے کہ غلطی میں ڈال دیں آپ کو اور میں غلطی میں ڈال رہے مگر اپنے آپ کو اور میں ضرر پہنچا سکتے آپ کو کچھ بھی اور اتاری ہے اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب اور حکمت اور سکھایا آپ کو جو کچھ بھی آپ نہیں جانتے تھے اور اللہ تعالیٰ کا آپ پر فضل عظیم ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ لَكَ آتِیَةٌ مِنْهُمْ اَنْ یُّضِلُّوكَ وَاَنْ یُّضِلُّوْا اِلَّا اَنْفُسَهُمْ۔ دینی سے ظاہر نہیں ہوتی سنی یہ ہے کہ اگر آپ پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی کہ ہم نے تجھے حق پر آگاہ کیا۔ بعض نے فرمایا: نبوت اور عصمت قطع کر کے دست و فضل نہ کیا جاتا تو ایک گروہ نے تجھے حق سے ہٹانے کا قصد کر لیا تھا، کیونکہ سوال کیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ابن ابی قحطہ سے بری کرو میں اور وہ تہمت یہودی پر ڈال دیں تو اللہ تعالیٰ نے اپنے دوسرے کرم صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل فرمایا کہ انہیں اس واقعہ کی حقیقت پر آگاہ فرمایا اور اس کا طرہ ملاحظہ فرمایا: وَمَا یُضِلُّوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ کیونکہ وہ تمہارے اہل کرتے تھے۔ ان کے اعمال کا بدلہ ان پر لوٹے گا۔ وَمَا یُضِلُّوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ کیونکہ آپ معصوم ہیں۔ وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَیْکَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ اُس سے کلام کا آغاز ہوا ہے۔ بعض نے فرمایا: اذہا حال کے لیے ہے جیسے چرا قول ہے: جَنَّاتُ الشَّمْسِ خَالِدَاتٌ فِیْہِیْ رِیِّ اُیَّامٍ کہ سورج طلوع ہو چکا تھا اسی سے امر اُتیس کا قول ہے:

وَقَدْ نَتَقَدَّرِیْ وَالْعَوَّلِ وَنَتَقَدَّرِیْ

پس کلام متصل ہے یعنی وہ آپ کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتا جس کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر قرآن نازل کیا ہے۔  
وَالْمُكَنَّفَةُ وَجْہ کے ذریعے فیصلہ۔ وَ عَلِمْنَا مَا تَمْنَىٰ تَلْفَحُہُمْ یعنی شراب اور الکاح اور تعمیلِ محب میں ہے۔ کیونکہ وہ مکان کی  
خبر ہے اور جرم کی وجہ سے نون۔ سے صریحاً مذکور کیا گیا ہے اور اوکو اتھائے ماکسین کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے۔

لَا حَیْرَ لَیْکَ فَمَنْ یَّجْعَلْہُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَتِہِ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ یَّجْعَلْہُمْ

الْکَافِیْنَ ثُمَّ یَفْعَلْ ذَٰلِکَ بِنِعْمَةِ رَبِّہِ فَیَعْلَمْ ۚ (۱۶۰)

”انہیں کوئی بھولائی کی اکثر سرگوشیوں میں بھراں لوگوں کے جو حکم میں مدد دینے کا یا نیک کاموں کا یا ان کے  
لوگوں میں اور جو نقص کرے یہ کام اللہ کی رضا میں حاصل کرنے کے لیے جو حکم مقرر فرمائے ان کے لئے جو حکم“

اس سے مراد انہی ایسی ہی کی قوم ہے جس نے جو تہذیب کی تھی۔ اور انہوں نے وہ تہذیب کی کریم سونہ پہنچے سے ذکر کی تھی۔

النہی وہ آدمیوں کے درمیان سرگوشی کرتا ہے۔ تو کہتا ہے نہایت فداکارانہ سجادہ نبیاء وہ بے شکجوت و بیشکجوت و شکجوت  
فداکارانہ و شکجوت ان کا معنی ہے نہ گواہی کرنے۔ تو کسی پر نجات انہوں سے مشتق ہے یعنی میں نے اسے خاص کیا۔ میں نے اسے  
میدان دیا۔ النہی وہ زمین کو کہتے ہیں، کیونکہ وہ اپنے نزدیک زمین سے بلند ہوئی ہے۔ شمار نے کیا:

فَعَلَّیْ بِغُیُوبِہِ کَمَنْ یَّغُیْیُہِ وَالْمُنْشِئِ کَمَنْ یُنْشِئُ بِغُیُوبِہِ (۱۶۱)

”اس نوحی کا معنی سرگوشی کرتا ہے۔ یہ معنی ہے جماعت کے لیے بھی بولا جاتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے: اقدار مدلل و غافل۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اَوْفِیْہُمْ نَجْوٰی (۱۶۱: ۱۷۷) جلی صورت میں غیر جنس سے اشتہار ہوئی اور وہ اشتہار قطع ہے۔ یہ پہلے

تذکرہ ہے۔ میں نے اس میں جو کہ معنی (۱۶۱: ۱۷۷) اَوْفِیْہُمْ نَجْوٰی اَوْ اَصْلَاحٍ یَّجْعَلْہُمْ اَوْ اَصْلَاحٍ یَّجْعَلْہُمْ۔ لیکن ہر مدد کا حکم ہے۔

اسی کا حکم ہے یا انہوں کے درمیان صلح کرنے اور جنگ کی طرف لانے تو ان کی سرگوشی میں بھولائی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ میں

محل جرم میں ہونہدیر کا کام اس طرف ہونا یعنی کثیر میں نبیاء۔ النہی وہ من امر یصلہ۔ قضا ہے اس کو مذکور کیا گیا۔ اور یہی

صورت میں یعنی جب کوئی شخص وہ جماعت کا امیر تو وہ بدل کی مشیت سے عمل کرے میں ہوگا۔ یعنی النہی وہ کثیر میں نبیاء

الاقبیل امر یصلہ۔ یا جس نے کہا: ما مروت بالحد ولا یزید۔ اس کے قول پہ نیک نسب میں ہوگا۔ فیض طبری نے کہا: ان

میں سے راجحاً بھی ہے۔ نبیوں پر وہی جماعت کا کام ہے یا وہ آدمیوں کا کام ہے خواہ وہ سرگوشی سے ہو یا بیرون ہو: ۱۷۲۔ اس میں

بعد ہے۔ واللہ اعلم۔ المعروف کا لفظ تمام نیک اعمال کو شامل ہے۔ حاکم نے کہا: المعروف سے یہاں مراد قریش ہے (۱۷۳)۔ اور

یہاں قول اس کے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر جنگی مدد ہے اور یہ بھی جنگی میں ہے کہ تو اپنے بھائی سے نہدیرستانی

سے ملے“۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مردوں اپنے ام کی طرف ہے سب سے پہلے قیامت کے روز جنت میں معروف

(جنگی) اور معروف والے (جنگی کرنے والے) دشمن ہوں گے۔“ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اشکرے کی

اشکر کی جگہ بھی ہے۔ اور ان کے بھی اشکرے کے گئی گئی اشکار کے یا جو اشکر گزار اشکر کا ہے۔“ (طہری نے کہا):

من يفعل الخير لا يعدم جوائزه : ۱۰ يذهب الغفوت بين الله والناس  
اور یا قی نے یہ شعر کہا ہے:

يَذُ تَعْدُوْلُ لَمَنْ مِثْ كَلْت تَحْتَلُّهَا كَهْوَزْ اَوْ شَكُوْزْ  
فَلَمَّا شَكِرَ الْاَشْكُوْر لَهَا جَزَاءً وَحَسْبُ مَا كَفَّرَ الْكُفُوْر

اور اسی نے کہا: جو شخص نیکی کر سکا ہے وہ نیکی کرنے میں جلدی کرے اور اس سے محروم ہونے سے شگہ اور اس سے غر کے خوف سے شکی کرنے میں جہدی کرے اور اسے جاننا چاہیے کہ یہ اس کے زمانہ کی فرستوں میں سے ہے اور اس کے ارکان کی قیمتوں سے ہے۔ کوئی تو در فطرس نیکی میں سستی نہ کرے، کتنے ہی قدرت پر اعتماد کرنے والے لوگوں سے نیکی فوت ہو گئی اور پھر اس نے شرمندگی کا اورت بڑا دیا اس پر قدرت کے باوجود زائل ہو گئی اور فحالت کا اورت بنادیا۔ جیسا کہ شاعر نے کہا:

مَا زِلْتُ اَسْأَلُكُمْ مِنْ رَاشِقٍ صَبِيْلٍ حَتَّى اُنْبِتِيْعَتْ فَاَنْتَ الْوَالِشِقِ الْبُغِيْلِ

اگر اپنے زمانہ کے مصائب کو بھانپ لیا جاتا اور اپنے امر کے موجب سے محفوظ ہوا یا تا تو اس کی نصیحتیں ذخیرہ شدہ ہوتیں اور اس کے واجہ سے ضرور راہ کیے جاتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس پر نیکی کا دروازہ کھولا گیا تو وہ اس کو غیبت جانے، کیونکہ اسے مظلوم نہیں کہہ سکتا ہو جائے" (۱)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہر چیز کا پھل پھل ہوتا ہے اور نیکی کا پھل جہدی کر: ہے" (۲)۔ نو شیر دان سے کہا گیا: تمہارے نزدیک بڑی سے بڑی مصیبت کیا ہے؟ اس نے کہا: تجھے نیکی پر قدرت ہو اور اسے نہ کرے حتیٰ کہ وہ ولوت ہو جائے۔ عبداللہ نے کہا: جس نے فرصت کو اس کے امت سے مورخ کیا تو اسے اس کے فوت ہونے کا یقین ہو نہ چاہیے۔ بعض شعراء نے کہا:

اِذَا مِثْ رِبَالُكَ فَاَلْفَتْبُهَا فَمَا تَكُنْ مَكْلُ مَخَافَةِ شَكُوْزْ

وَلَا تَخْضَعْ عَنِ الْاِحْسَانِ فِیْهَا فَمَا تَدْرِي اَنْتَ كُنْ مَعْنِ یَكُوْنْ

یہ تیری سست و خرمائی کی ہوا میں چل رہی ہوں تو اس کو غیبت جان، کیونکہ ہر حرکت کرنے والی چیز کے لیے سکون ہے اور وہی حالت میں احسان سے غافل نہ ہو تجھے معلوم نہیں کہ سکون کب ہو جائے گا؟

بعض ذکی الحرات نے ایکہ والی کو لکھا جس نے اپنی حرمت کی رعایت میں سستی کی تھی:

اَنْتَ الصَّرَافُ تَبْدِیْ وَخِیْةٌ حَرَمَتْ اَمْرٌ فِی الصَّابِ تَنْتِ بِالْاِنْصَاعِ

مَنْتَقِمٌ فِی الدِّیَا اَرْبَدُكَ فَاَلْتَقِیْ لِعَوَالِیْهِ مِنْ رَدِّیَةِ الثَّوَابِ

کیا تو وہی حرمت کی رعایت کا ہی سراغ پر اور ادھر لکھا ہے یا تو حساب کے ان انعام کے ساتھ انسان کرے گا۔ جس تجھ سے انہیں نفع لینے کا ارادہ کرتی ہوں تو میری حاجات کو پورا کرنے کے لیے نیت سے پیدا ہو۔

معصرت مہاسن بیہوش نے فرمایا: نیکی عمل نہ ہوگی مگر تجھی غفلتوں کے ساتھ اس کو جہدی کرنا اور اس کو کھوڑا بھٹا اور اس کو





نے اس کو صنف کے خط سے ایک ورقہ میں پایا انہوں نے اس کے اصل پر آکھٹیں کیا۔

انہی آثار معنوں کا جلدی حیثیت سے منسوب ہے۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ خَيْرَ سَبِيلٍ الْمَوْتِ وَهُوَ  
لَوْلَاهُ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ  
وَيَغْفِرُ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا يَبِينًا ﴿٥١﴾

اور جو شخص خلافت کرے (اللہ کے رسول کی اس کے بعد کہ روشن ہو گئی اس کے لیے ہدایت کی راہ اور چلے  
اس راہ پر جو ایک ہے مسلمانوں کی راہ سے تو ہم پھر نے دیں گے اسے جو مرد خود بھڑا ہے اور ذات دیں گے  
اسے جہنم میں اور یہ بہت بڑی پلٹنے کی جگہ ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا اس (جرم عظیم) کو کہ شریک ٹھہرایا  
جائے اس کے ساتھ اور عشر درجہ ہے اس کے ماسوا جتنے جرائم ہوں جس کے لیے چاہتا ہے اور جو شریک ٹھہرائے  
(کسی کو) اللہ کے ساتھ وہ مکرہ ہوا اور مکرہی میں اور نکل گیا۔

اس میں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** علماء نے فرمایا یہ دونوں آیات بن امیر بن حور کے سبب سے نازل ہوئیں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس پر جو حکام نے کانید فرمایا اور وہ کہہ کر طرف بھاگ گیا تھا اور مرد ہو گیا تھا۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا: جب وہ کہہ کر  
تیا تو کہہ میں ایک گھر کو عقب لگائی تے شریکین نے بکڑ لیا اور اسے قتل کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: إِنَّ اللَّهَ لَا  
يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا يَبِينًا ﴿٥٠﴾

صحابہ نے کہا: قریش کے چند لوگ مدینہ پہنچے آئے اور اسلام قبول کیا، پھر مرد ہو کر مدینہ کی طرف لوٹ گئے۔ پس یہ آیت  
نازل ہوئی: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ خَيْرَ سَبِيلٍ الْمَوْتِ وَهُوَ لَوْلَاهُ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٥٠﴾  
نے بارے میں نازل ہوئی لیکن یہ ہر اس شخص کو شامل ہے جو مسلمانوں کے طریق کی مخالفت کرتا ہے۔ اللہ ہی سے سزا  
رہا اور بیان ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَوْلَاهُ مَا تَوَلَّىٰ کہا جاتا ہے کہ یہ اس شخص کے بارے میں  
نازل ہوئی جو مرد ہوا تھا۔ اس کا معنی ہے: ہر اسے اور جس کی وہ عبادت کرتا ہے اسے مجوز دیتے ہیں۔ مجاہد سے مروی ہے کہ ہم  
اسے ان باتوں کے سپرد کرتے ہیں جو نفع دیتے ہیں، نقصان دیتے ہیں۔ اور یہ معاق کا قول ہے۔ کہیں نے کہا: لَوْلَاهُ مَا  
تَوَلَّىٰ کا ارشاد بن امیر بن حور کے بارے میں نازل ہوا۔ جب اس کا حال اور اس کی پوری کار ہو گئی تو وہ کہہ کر طرف بھاگ گیا  
اور مرد ہو گیا اس نے کہہ میں ایک شخص کی دیوار میں عقب لگائی تھے کھانے میں غلام کہا جاتا تھا، پس اس پر راجہ گر گئی اور وہ عقب  
میں موجود تھا حتیٰ کہ وہ اسی حال میں پایا گیا، لوگوں نے اسے مکہ سے نکالا، وہ شام کی طرف چلا گیا۔ اس نے قاتل کے اسوا  
پوری کیے انہوں نے اسے لٹھ مار مار کر قتل کر دیا تو یہ آیت نازل ہوئی: لَوْلَاهُ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٥٠﴾

عالم، محرم اور ابو عمرو نے تَوَلَّوْا وَتَوَلَّيْتُہُمْ کو حاسکہ، جزم کے ساتھ پڑھا ہے اور باقی قرآن نے حاک کے ساتھ ساتھ پڑھا ہے یہ دو قول عجیب ہیں۔

[illegible]

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِي إِلَّا إِنْسًا ۖ إِنَّ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۝

”نہیں عبادت کرتے یہ مشرک اللہ کے سوا مگردیوہوں کی اور نہیں عبادت کرتے مگر شیطان سرکش کی۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنْ يَنْتَظِرُوْا حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْ فَاكِهٍ ۚ فَاِنَّكُمْ لَعِنٌ اِنْ شِئْتُمْ اَنْ تَعْلَمُوْا ۚ (اِذَا اِنْشَاءُ بِلَيْسَ كَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ)۔ یعنی جس میں جہاز ہوئی۔ کیونکہ جس کی عبادت کرتے تھے۔ ان کا یہ کہہ سکتی تھی ہے۔ اِنْشَاء سے مراد بت ہیں یعنی آلاتِ عمرانی اور مناد۔ یہ قیسہ کا ایک بیت تھا جس کی دو عبادت کرتے تھے اور کہتے تھے: انشی بیتی فلاں یہ حسن اور صفت: میں عیساں کا قول ہے (۱۲)۔ یہ بت کے ساتھ اس کا شیطان ہوتا تھا وہ بتوں کے بھار دیا اور کانٹوں کو نظر آتا اور ان سے کہہ کر کہہ یہ کلہم بطور عجب و ذکر کی گئی ہے، کیونکہ ہر جنس سے مونث کر دیا اور رکھیا ہوتی ہے۔ پس یہ ان لوگوں کی جہالت ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ بظہروں کو ٹھیک ٹھہراتے ہیں اور اس کا نام مونث رکھتے ہیں یا اس کے بارے عقیدہ مونث کار کہتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اِذَا اِنْشَاء سے مراد عورت (مرد سے کہیں)۔ کیونکہ مردوں میں روئ نہیں ہوتی (ذکر) جس طرح نکلزی اور ہتر جوت ہے۔ عورت سے تعلق ای طرح خبر دی جاتی ہے جس طرح سوخت کے متعلق خبر دی جاتی ہے۔ کیونکہ قدر و منزلت میں یہ برابر ہوتے ہیں۔ تو کہتے ہیں: الاحقاد قصصی اور ای طرح تو کہتا ہے: النمرات تصعبی۔ بعض علماء نے فرمایا: اِذَا اِنْشَاء سے مراد جہتے ہیں۔ کیونکہ مشرکوں نے کہا: فَاِنَّكُمْ لَعِنٌ (نعوذ باللہ) کہنے کی نیکیاں ہیں یہ اللہ کی بارگاہ میں جہت سے بدتر ہیں۔ یہ سخاک سے مراد ہے (۱۴) اور صفت

وہیں عباس کی قرأت، ابلا و شاداد اور غنہ کے ساتھ اہم شخص کے اہل راہ کی بنا پر ہے۔ و شاداد اور غنہ کے ساتھ بھی پڑھا جاے۔ یہ وہ شخص کی جمع ہے اور اہل راہ بھی دشمن کی جمع ہے جیسے سعد اور آماہ ہے۔ نکاح نے کہا: میری مطلوبات کے مطابق اس کے ساتھ نہیں پڑھا تھا۔

میں کہتا ہوں: ابو بکرؓ انہی نے ذکر فرمایا، ہمیں سرے باپ نے بتایا، انہوں نے کہا: ہمیں اعرابؓ نے واؤ کے بتایا، انہوں نے کہا: ہمیں ارمویہ نے بتایا اور انہوں نے کہا: ہمیں حجاج نے بتایا، انہوں نے جرجس سے روایت کیا، انہوں نے دھام بن عمرو سے، انہوں نے اپنے باپ سے، انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے وہ اس طرح پر متفق ہیں: **إِنْ يَتَذَكَّرُونَ فَوَافِقَةً** (۱) حضرت ابن عباسؓ نے اسے **أَتَيْنَا** پر حاکم سے روایت کیا ہے جو باطن کی جمع وطن بتائی گئی جیسے تو کہتا ہے: **عَمَلٌ وَحَالٌ** پھر دشمن کی جمع وطن بتائی گئی جیسے تو کہتا ہے: **مِثَالٌ** اور **مِثْلٌ**۔ پھر واؤ کو کمزور سے بدلایا گیا جب اسے ضمہ دیا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا الْمَوْضِعُ أَقْبَحَتْ** (المرسلات) یہ الوقت سے ہے یس امن جمع المصحح ہے۔ نبی کریمؐ پہنچنے سے **الْأَنْشَبُ** جمع انیش پر حاکم جیسے **عَدِيدٌ وَغَدَرٌ** طبری نے حکایت کیا ہے کہ یہ انات کی جمع ہے جیسے **مُتَارِكٌ** جمع مُتَرَكٌ ہے (2) یہ قرأت کی کریم پہنچنے سے ابو عمرو والدہائی نے حکایت کی ہے اور فرمایا: حضرت ابن عباسؓ احسنؓ اور ابو جریہؓ نے اس کے ساتھ پڑھا ہے۔

[illegible]

شیطان کے لفظ کا اشتقاق نثر چکا ہے۔ السید سے مراد سرکش اور نافرمان ہے۔ یہ فعل کا وزن ہے یہ سَوَدَ سے مشتق ہے جس کا معنی نافرمانی کرنا ہے۔ السید اطاعت سے نکلنے والا۔ مرد الرجل سید مردوداً جب کوئی نافرمانی کرے اور اطاعت سے نکل جائے اظہر مارہ، سید و مشرود۔ ابن عربی نے کہا: اس سے مراد وہ شخص ہے جس کا شر ظاہر ہو۔ اسی سے کہا جاتا ہے: شجرہ مردودہ و دورخت جس کے پتے تجزہ جاتیں اور اس کی ٹکڑیاں ظاہر ہو جائیں اور اسی سے رجل امرود کہا جاتا ہے جس کے رخساروں سے بالوں کی جگہ ظاہر ہو۔

لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا يُخَدِّبُكَ مِنْ عِبَادِي هَٰؤُلَاءِ وَلَعَنَ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ وَالْمُطَّوِّعِينَ يَلْمِزُونَهُم بِأَمْوَالِهِمْ الَّتِي نَعْتَمُ بِهِمْ لَوْلَا أَمْوَالُهُمْ لَمْ يَلْعَنُ اللَّهُ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ خَلَا عَنْهُمُ الْغُلَامَاتُ سَوَاءٌ لَكُمْ أَسْمُهُنَّ أَوْ سَمِيُّهُنَّ لَا خَلْفَ لَهُنَّ بَرَاءَةٌ وَالَّذِينَ يَلْمِزُوهُنَّ لِيَأْخُذْنَ بِمَا بَنَيْنَا فِي أَرْوَاحِهِمْ ظُلْمٌ كَبِيرٌ

”عنت کی ہے اس پر اللہ نے اور اس نے کہا تھا کہ میں خردوں کا تیرے بندوں سے (اپنا) حصہ مقرر۔“

”لعنت کی ہے اس پر اللہ نے اور اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَ لَا تُخَلِّقْنِي مِنْ مِثْلِهِ وَلَا تَجْعَلْ لِي دُونَكَ شَيْطَانًا**۔ یہ شیطان سے تمہارا مثل بنی کر اور اس کے چالوں کے ساتھ ان کو تمہاری اطاعت سے ڈکاؤں گا اور اپنی کمرہاں میں رکھے گا۔ یہ کھانا اور دواؤں میں کوٹک ہیں۔ خبر میں ہے "بزرگوار میں سے ایک اللہ کے لیے دو گنا قبیح شیطان کے لیے ہوں گے" (1)۔

میں کہتا ہوں یہ سنی سنی ہے۔ اس کی تائید کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا قیامت کے روز حضرت آدم کو یہ کہنا کہ "تو کب کا حصہ نکالو"۔ حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم عرض کریں گے، "کب کا حصہ لیتا ہے؟" اللہ تعالیٰ فرمے گا، "بزرگوار میں۔ یہ تو سو غافروں (2)۔" اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ بعثت النادر و شیطان کا حصہ ہے۔ واللہ اعلم۔

بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد لوگوں کا بہت سی دنیاوی شیطان کی حاجت کرنا ہے مثلاً بیچنے کی اور دینے والی دلت وہ ایک کیل لگاتے تھے اور ساتویں دن اسے تمھارے تھے اور کتنے تھے: یہ اس لیے ہے تاکہ تمھوں میں رہنے والے ان سے جانیں۔

**وَلَا خِلْفَتُهُ وَلَا مَنِيَّتُهُ وَلَا مَرُئَتُهُ فَلْيَبْتَئِمْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرُئَتُهُمْ فَلْيَبْتَئِمْ**

**حُكْمَ اللَّهِ وَهُوَ يَشْجَلُ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُبِينًا** (3)

"میں ضرور نہیں کروں گا اور میں ضرور نہیں جھوٹی امیدوں میں رکھوں گا اور میں ضرور علم ہوں گا انہیں پس وہ ضرور چھوڑیں گے جانوروں کے کان اور میں انہیں حکم ہوں گا تو وہ بول جائیں گے ان کی گفتگو کو درجہ نہیں دے گا شیطان کو (4)۔ دوست اللہ چھوڑ کر تو نقصان اٹھایا اس نے کھانا نقصان۔" اس میں نو مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا خِلْفَتُهُ** یعنی میں انہیں ہدایت کے راستے سے پھیر دوں گا۔ **وَلَا مَنِيَّتُهُ** یعنی ان کے لیے جھوٹی امیدیں مزین کروں گا۔ یہ کسی ایک تہا پر منحصر نہیں، کیونکہ ہر ایک اپنی رغبت اور قرآن دل کے اعتبار سے خواہش کرتا کرتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: میں انہیں ملحق زندگی کی امید دلاؤں گا کہ غیر توبہ اور معرفت حاصل نہ کرنے کا بڑا وقت ہائی ہے نیز انہیں گناہوں پر اصرار کی امید دلاؤں گا۔ **وَلَا مَرُئَتُهُمْ فَلْيَبْتَئِمْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ**۔ بہشت کا سنی کو ملنا ہے اسی سے ہے سیف ہائیک کاٹنے والی خوار۔ یعنی شیطان نے کہا: میں انہیں بھروسہ نہایتیوں کے کان کاٹنے پر برا بھلا کروں گا جیسے ہشکے ہشکے۔ مستغفراً وحشاً واولی بدہ ہشکے یعنی اس کے ہاتھ میں ٹکڑا ہے جس کی بیعت ہشکے ہے۔ زہیر نے کہا:

فارت دل کفہ من ریشہا پشت

اور ان کی جیب کہ اس کی پھلی میں اس کے پروں کے گڑے تھے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا مَرُئَتُهُمْ فَلْيَبْتَئِمْ حُكْمَ اللَّهِ** یعنی قرآن و احکام کے لیے ہیں۔ یہ دو اختلاف ہے کہ یہ جہد کی اور تفسیر کسی طرف راجع ہے۔ ایک جماعت نے کہا: اس سے مراد نہیں کرنا، کچھ چھوڑنا اور کان کاٹنا ہے۔ یہ سنی

حضرت ابن عباس، حضرت انس، حضرت عمر اور حضرت ابو صلیح نے بیان کیا ہے (۱)۔ ان تمام مسوتوں میں میں نے کو تکلیف دینا ہے اور سرگشی کے ساتھ حلال کرنا اور حرام کرنا ہے اور یہ توئی بغیر حجت اور دلیل کے ہے۔ جانوروں میں کان یا عت بھان اور منقحت ہیں، اسی طرح دوسرے اعضاء ہیں۔ اسی وجہ سے شیطان نے دیکھا کہ وہ اس کے ذریعے اللہ کی تخلیق میں تبدیلی کرے۔ میں نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ حدیث میں ہے "میں نے اپنے بندوں کو حق کی پیروی کرنے والا پیدا کیا پھر شیطان ان کے پاس آنے اور انہیں اپنے دین سے دور کر دیا۔ میں نے جن چیزوں کو ان کے لیے حلال کیا تھا انہوں نے حرام کر دیا اور شیطان نے انہیں حکم دیا کہ وہ میرے ساتھ اسکی چیزوں کو شریک ٹھہرائیں جس کے متعلق میں نے کوئی دلیل نازل نہیں کی اور شیطان نے انہیں حکم دیا کہ وہ تخلیق کو بدل دیں" (2)۔ اس حدیث کو قدوسی اسماعیل نے اور مسلم نے خرّج کیا ہے۔ اور اسماعیل نے روایت کیا کہ میں ابو الولید اور سلیمان بن حرب نے بیان کیا انہوں نے کہا میں شعب نے بیان کیا، انہوں نے ابو حاتم سے روایت کیا، انہوں نے ابو الاسود سے روایت کیا انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا جب کہ میری بیٹ بڑی خراب تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا تیرے پاس مال ہے؟" اس نے کہا: میں نے عرض کیا: میرے پاس مال تو ہے۔ آپ نے کہا: "کون سا مال ہے؟" میں نے کہا: گھوڑے، اونٹ، بھگام، ہر قسم کا مال ہے۔ ابو الولید نے کہا: اس نے کہیں کو بھی ذکر کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب اللہ تعالیٰ نے تجھے مال عطا کیا ہے تو تجھ پر اس کا اثر دکھانی دینا چاہیے۔" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا تیری قوم کی اونٹیاں بھی کانوں والے بچے جنم دیتی ہیں پھر تو شتر کا قصہ کرتا ہے اور اس سے ان کے گان کاٹ دیتا ہے اور تو کہتا ہے: یہ بکر ہے۔ اور تو ان کی کھالوں کو چیرتا ہے اور تو کہتا ہے: صر ہے۔" اس لیے کہ: ہے تاکہ تو انہیں اپنے اوپر اور اپنے گھر والوں پر حرام کرے" اس نے کہا: ہاں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے جو تجھے عطا فرمایا وہ حلال ہے اور اللہ تعالیٰ کا شتر تیرے شتر سے زیادہ تیرے اور اللہ تعالیٰ کی کھائی تیری کھائی سے زیادہ خست ہے"۔ اس نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتائیے ایک شخص کے پاس میں جو تاجوں، وہ میری مہمان نوازی نہیں کرتا، پھر وہ میرے پاس آتا ہے کیا میں اس کی مہمان نوازی کروں یا میں بھی اس میں سلوک کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "(نہیں) بلکہ تو اس کی مہمان نوازی کر" (3)۔

**مسئلہ نمبر 3:** جب یہ شیطان کے فعل اور اس کے اثر سے تھا تو ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ "ہم جانور کی آنکھوں اور کانوں کو قصصی طور پر دیکھیں اور ہم کان کا نور قربانی کے لیے نہ دیں اور ایسا بھی نہ ہو جس کے کان کی صرف کئی ہوتی ہو اور ایسا بھی نہ ہو جس کے کان کا آخری حصہ کٹا ہوا ہو۔ اور ایسا بھی نہ ہو جس کے کانوں کو کٹن لگانے والے آلے نے کانا ہوا اور ایسا بھی نہ ہو جس کے کان پر سے گئے ہوں" (4)۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: ہمیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حکم دیا۔ آگے پوری حدیث ذکر کی۔

کانوں میں عیب کا علاوہ کئے کے نزدیک اعتبار ہے۔ امام مالک، داریط نے کہا: اگر ایسا جانور ہو جس کے کان کئے ہوئے ہوں یا زائد وہ کئے ہوئے ہوں تو اس کی قربانی جائز نہیں اور نشان لگانے والے سے جو خود اساجیر کیا ہو وہ جائز ہے۔ یہ امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کا قول ہے۔ اگر ایسا جانور ہو جس کے پیدائشی کان نہ ہوں تو امام مالک اور امام شافعی نے کہا: اس کی قربانی جائز نہیں مگر چھوٹے چھوٹے چھوٹے کان ہوں تو جائز ہے۔ امام ابوحنیفہ سے بھی اسی طریقے پر ردی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۷:** جانوروں کو خنسی کرنا اس کی اہلی علم میں سے ایک جماعت نے اجازت دی ہے جب کہ اس سے منفعت کا قصد کیا گیا ہو خواہ وہ موٹا ہے کی غرض سے ہو یا کوئی اور غرض ہو۔ مجبور عباد کا نظریہ یہ ہے کہ خنسی کی قربانی دینے میں کوئی حرج نہیں۔ بعض علماء نے اس کو مستحسن قرار دیا ہے جب کہ وہ دوسرے جانوروں سے زیادہ سوتا ہو (۱)۔ اور گھوڑوں کو خنسی کرنے کی رخصت حضرت عمر بن عبد العزیز نے دی تھی حضرت عمرو بن زبیر نے اپنے فخر کو خنسی کیا تھا۔

امام مالک نے بکرے کو خنسی کرنے کی رخصت دی ہے۔ یہ جائز ہے، کیونکہ اس سے حیوان کو ایسے بہت کے دین کے ساتھ معلق کرنے کا قصد نہیں کیا جاتا جس کی عبادت کی جاتی ہے اور نہ اس میں ایسے رب کے دین کی وجہ سے معلق کرنے کا قصد کیا جاتا ہے جس کی توجہ پران کی جاتی ہے اس میں تو صرف عمدہ گوشت حاصل کرنے کا قصد کیا جاتا ہے اور نہ کرکھتہ دینے کا قصد کیا جاتا ہے، کیونکہ اس سے سوئٹ کی اس کی خواہش شتم ہو جاتی ہے۔ بعض علماء نے خنسی کرنے کو پسنند کیا ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”خنسی دو دو گ کرے تین تین جو بے علم ہیں“ (۲)۔ ابن المنذر نے اس کو پسنند کیا ہے اس نے کہا: کیونکہ یہ ارشاد حضرت ابن عمر سے ثابت ہے و درمات ہیں: یہ اللہ کی تخلیق میں سے ہے۔ عمدہ الملق بن مروان نے اس کو ناپسنند کیا ہے۔

ابو زری نے کہا: گوگ ہر اس چیز کو خنسی کرنا مکروہ جانتے تھے جس کی نسل چلتی ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اس میں دو حد نہیں ہیں: ایک حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بکرے، بٹل اور گھوڑے کو خنسی کرنے سے منع فرمایا (۳)۔ اور دوسری حدیث حضرت ابن عباس کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے زائد پرچہ کو باندھ کر اس پر تیرا اندازی کرنے اور جانوروں کو خنسی کرنے سے منع فرمایا (۴)۔ مؤطا میں اس باب سے وہ ہے جو امام مالک نے نافع بن ابن عمر کے سلسلہ سے روایت کی ہے کہ وہ خنسی کرنے کو پسنند کرتے تھے فرماتے تھے: اس میں مخلوق کی تکمیل ہے۔ ابو عمر نے کہا: خنسی نہ کرنے میں مخلوق کا تمام ہے اور مخلوق کا بڑھا بھی روایت ہے (۵)۔

میں کہتا ہوں: ابو احمد نے عمر بن ابی اسحاق عن نافع بن ابن عمر سے مسند روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرماتے تھے: ”ان جانوروں کو خنسی نہ کرو جو اللہ کی تخلیق کو بڑھانے ہیں“ (۶)۔ اس حدیث کو دارقطنی نے اپنے شیخ سے روایت کیا ہے فرمایا ہمیں ابو عبد اللہ معصف نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہمیں عمار بن عمر نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہمیں ابو مالک غنوی نے بیان کیا۔

1۔ محمد بن حنفیہ جلد ۲ صفحہ 314

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب البہار جلد 1 صفحہ 314

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب البہار جلد 1 صفحہ 314

4۔ سنن ابی داؤد، کتاب البہار جلد 1 صفحہ 314

5۔ سنن ابی داؤد، کتاب البہار جلد 1 صفحہ 314

6۔ سنن ابی داؤد، کتاب البہار جلد 1 صفحہ 314

کیا، انہوں نے عمر بن اسحاق سے روایت کیا پھر یہ حدیث ذکر کی۔ دارقطنی نے کہا: اس کو عبد الصمد بن نعمان نے ابو مالک سے روایت کیا ہے۔

**حصہ نمبر 5۔** آدمی کو قصی کرنا معصیت ہے، کیونکہ جب اسے قصی کیا جائے گا تو اس کا دل اور اس کی قوت ختم ہو جائے گی جب کہ حیوان کا حکم اس کے برعکس ہے اور انسان کی نسل ختم ہو جائے گی جس کا نیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں عمود یا تمکب ہے: تاکہ وہ انسان اسلاف الہائی مکانہو بمک الامم۔ نکاح کرو نسل بڑھاؤ میں تمہارے ذریعے دوسری امتوں پر کثرت کو بیان کرنے والا ہوں گا۔

پھر اس میں سخت تکلیف بھی ہے بعض اوقات انسان ہلاک بھی ہو جاتا ہے۔ اس میں بل کا ضیاع اور نفس کا ہلاک کرنا ہوتا ہے اور ان تمام چیزوں سے منع کیا گیا ہے پھر یہ مسئلہ ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ سے منع کیا ہے (۱۶) اور یہ صحیح ہے۔ مجازی اور کوئی فقہاء کی ایک جماعت نے عقابانہ وغیرہم سے قصی غلام خریدنا پسند کیا ہے۔ انہوں نے کہا: اگر وہ ان سے خریدے نہیں جائیں گے تو ان کو قصی نہیں کیا جائے گا، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ انسان کا قصی کرنا حلال اور جائز نہیں، کیونکہ یہ مسئلہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی ہے۔ اسی طرح تمام اعضاء کا ضمیر حد اور قصاص کے کاٹنے کا حکم ہے یا اور عمر کا قول ہے۔

**حصہ نمبر 6۔** یہ ثابت ہو گیا تو تو جان لے کر نشان لگانا اور شعار کرنا اس نئی سے مشکلی ہے جو شیطان کے شرکاء کے متعلق ہے اور یہ آگ کے ساتھ حیوان کو خنڈ دینے کی نئی ہے جس کا ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ موسم کا سنی آگ سے وارن لگانا ہے اس کا اصل سنی علامت ہے۔ کیا جاتا ہے۔ موسم الشن بسمہ جب کوئی ایسی علامت لگائے جس سے وہ چیز چھپائی جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُنَبِّئُكُم بِمَا فُتُوهُنَّ (النار: 29)** (الصحیح علامت کو کہتے ہیں۔ البسمہ وارن لگانے کا آگ۔

صحیح مسلم میں حضرت انس سے ثابت ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں نشان لگانے کا آگ دیکھا آپ صدق اور فقی وغیرہ کے انہوں کو نشان لگا رہے تھے تاکہ ہر مال بچھا جاسکے اور اس کے حق میں ادا کیا جائے اور کسی دوسرے مال کی طرف توجہ نہ ہو (2)۔

**حصہ نمبر 7۔** پیرے کے علاوہ تمام اعضاء میں نشان لگانا اور اغنا جائز ہے، کیونکہ حضرت جابر نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیرے پر مارنے اور پیرے پر داغ لگانے سے منع فرمایا ہے (3)۔ اس حدیث کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ یہ اس لیے ہے کہ چہرے کو ان تمام اعضاء پر شرف حاصل ہے، کیونکہ وہ حسن و جمال کا ستر ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ حیوان کا قوام ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے وہ اپنے غلام کو مار رہا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: پیرے پر مارنے سے اجتناب کر، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی تخلیق اپنی صورت پر کی ہے (4)۔ یعنی مصروب کی صورت پر، یعنی اس مصروب کا چہرہ حضرت آدم کے چہرہ کے مشابہ ہے، پس اس کی مشابہت کی وجہ سے اس کا احترام لازم

ہے۔ یہ سب سے بہتر ہے جو کواہن کی عادی میں کہا گیا ہے۔ اے اہم۔ ایک جماعت نے کہا: یہ دشمن اور دشمن کے لیے نقص کیا جاتا ہے اس تبدیلی کے ساتھ اس کی طرف اشارہ ہے۔ یہ حضرت ابن مسعود اور حسن کا قول ہے۔

اس حدیث کی وجہ سے جو حضرت عبداللہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انہم پر نشان دہانے والیاں اور نشان خوانے والیاں، حیرے سے بال نوچنے والیاں، نور وچنے والیاں اور حسن کی خاطر دولت کھٹے کرانے والیاں، اہل کی تخلیق نویدنے والیاں (ان سب پر کھد کی لعنت ہے)" (۱۱)۔ اس حدیث کو سمر نے نقل کیا ہے، ہمام بن مندر، اللہ اعلم۔

انوشہماقوں میں دوتا ہے وہ یہ ہے کہ عورت کی عقل کی پیدائش اور اس کی کھائی کو کھائی کے ساتھ کر دیا جاتا ہے۔ پھر اس میں سرمد یا کوٹنے کا حصہ بھرا دیا جاتا ہے۔ پھر وہ بڑھ جاتا ہے۔ حد و شدت و شہوات نفس و اشیاء بخفی نشان دہانے اور نشہ و اید نشان خوانے والی۔ یہ مروی کا قول ہے۔ ابن عربی نے کہا: "مسلک اور افراطی لوگ ایسا کرتے ہیں (۲۱۲) کہ ان میں سے ہر ایک اپنی جڑوں میں اپنی طاقت پر ملا کرے۔ قاضی عیاض نے کہا: "ہر ایک کی روایت میں جو مسلم کے رواۃ میں سے ہے۔ الواشیۃ والیوشہ کی جگہ والیوشیۃ والیوشیۃ کے الفاظ ہیں۔ یعنی ہم کی جگہ یا ہے۔ یہ لوشی سے مشتق ہوا جس کا معنی سرین ہوتا ہے اور لوشی کی اصل اور جوں پر کپڑے کو بنانا ہے۔ لوشی میں یہ لاش جس کے چمکے اور جوں میں سیاہی ہو۔ یعنی عورت بال نوچ کر دولت کھٹا کرے، دولت باریک کرے، لذت حاصل کرتی ہے۔ المعتقدات یہ معتقدات نشان ہے اس سے مراد وہ عورت ہے جس کے چمکے سے بال نکھڑنے والے کرے بال نکھڑے گئے ہوں۔ ابن عربی نے کہا: "سری لوٹ نہ رانہ بال نکھڑتے ہیں وہ اسی سے ہے، کیونکہ سنت زہد مال ہونے کا ضیق کرنا ہے اور انھوں نے بال نوچنا ہے اور فرق کے بال نوچنا یا نہ ڈھیلنا کر دیتا ہے اور تکلیف دیتا ہے اور بہت ساری سنتوں کو منافی کر دیتا ہے (۱)۔ المستفیجات یہ معتقدات بھی منع ہے وہ عورت جو اپنے رتوں کو کھلا کر لے یعنی ظلمات اس کے دانت ملے ہوئے ہوتے ہیں وہ اپنے لاش سے انھیں کھلا کرتی ہے۔ مسلم کی کتاب کے علاوہ میں ہے۔ الماشیات یہ دانشمندی منع ہے جو اپنے رتوں کو کھیر کر لے یعنی وہ لاش جو جان عورتوں کے دانتوں میں جاتا ہے، بڑی عمر کی عورت جو ان لاش سے مشابہت کے لیے ایسا کرتی ہے۔ یہ تمام امور احادیث کی رو سے گناہ کبیرہ ہیں۔ اسی معنی میں اختلاف ہے جس کی وجہ سے یہ بھی کی گئی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: کیونکہ دلہن کے باب میں ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کی تخلیق کی تعمیر کے باب سے ہے جیسا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: "یا صبح ہے یہ پہلے معنی کو بھی حکم میں ہے۔"

پھر بعض نے فرمایا: یہ منع اب بھی باقی ہے، کیونکہ یہ اللہ کی تخلیق کی تبدیلی کے باب سے ہے اور جو عورت عین باقی رہنے والی نہ ہو چھوے سرمد یا ایک ایک کرنا، عورتوں کے لیے علماء نے جائز قرار دیا ہے لیکن مردوں کے لیے نام، رنگ نے اس کو مکروہ کہا ہے۔ امام مالک نے عورت کے لیے ہاتھوں پر بھند کی لٹا جائز قرار دیا ہے۔ حضرت عمر سے اس کا انکار بھی مروی ہے۔ فرمایا:



یا تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مہندی لگانے یا ترک کر دے۔ اہم مالک نے حضرت عمر سے مروی روایت کلام کر کیا ہے کہ عورت مہندی سے خضاب لگانا حرام ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت کو دیکھا جس نے مہندی نہیں لگائی ہوئی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم (عورتوں) میں سے کوئی اپنے ہاتھ کو اس طرح نہ پھیرے کہ وہ مرد کا ہاتھ معلوم ہو۔“ (وہ عورت بلکہ ہمیشہ مہندی لگاتی رہی تھی کہ اس کی عمروں سے سال سے بڑھ گئی تھی اور پھر وفات ہو گئی۔

خاصی حیاض نے کہا: کان مہندی کے متعلق منع کرنے کی حدیث مروی ہے۔ صاحب الصالح نے اس کا ذکر کیا ہے اور عورت بغیر زیر کے نہ ہوس کی گردن میں سورتوں کا بار ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے کہا: ”غیر ہار کے دونا خیر سے لیے مناسب نہیں خواہ وہ چاکے کا ہو یا چمڑے کا ہو۔“ حضرت انس نے کہا: عورت کے لیے خضاب ہے کہ وہ نماز میں اپنے ہار کو اپنی گردن سے لپیٹے۔ سے اگر وہ مڑے گا ہو۔

ابو جعفر طبری نے کہا: حضرت ابن مسعود کی حدیث میں دلیل ہے کہ خاندان یا کسی اور کے لیے ہوس کی خاطر کی یا زینتی کے ساتھ مہندی کی تخلیق کو بدلتا جائز نہیں ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے خود وہ دونوں کو کھلا کر سے یا راتوں کو تیز کرے یا اس کا دانت لب ہو تو وہ سے اکھیر دے یا بہت سے لیے دانت ہوں تو اس کی اطراف کو کھاتے دے۔ اسی طرح داڑھی یا سورتوں کا حلق کرنا، نیچے والے ہونٹ کے بالوں کا حلق کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ تمام صورتیں اللہ کی تخلیق میں تبدیلی کرنا ہے۔ عیاض نے کہا: جس کی زانہ اٹھی ہو یا کوئی عضو زائد ہو تو اس کا کاٹنا اور اس کا اکھیرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ اللہ کی تخلیق کی تبدیلی سے ہے عربی زانہ عضو تکلیف دینا ہو تو ابو جعفر وغیرہ کے نزدیک اس کو اکھیرنے میں حرج نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۸:** میں کہتا ہوں: اس باب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لعن اللہ الواصلة والستورہ والواصلة المستورہ (۱)، بال جوڑنے والی اور بال جوڑنے والی، نکاح بنانے والی اور نکاح بنانے والی پر اللہ کی لعنت ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے تخریج کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں دوسرے بال جوڑنے سے منع فرمایا کہ بال زیادہ نظر آئیں، واصلة وہ عورت جو ایسا کرتی ہے اور المستورہ جو بال لگواتی ہے۔ مسلم نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں کوئی چیز طمانے سے زجر تو بیع فرمائی (۲)۔ حضرت اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہے فرمایا: ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور عرض کی: یا رسول اللہ! میری بھئی کی شادی ہوئی ہے اسے بھائی لگ گئی ہے جس کی وجہ سے اس کے بال جھڑ گئے ہیں، کیا میں اس کو دوسرے بال لگوا دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لقد تعالیٰ نے بال لگانے والی اور بال لگوانے والی پر لعنت کی ہے“ (۳)۔ یہ بال جوڑنے کی حرمیت میں نہیں ہے۔

اہم مالک اور عطا کی جماعت نے یہی کہا ہے: انہوں نے ہر قسم کے بال خود دوادوں سے ہوں یا کپڑے سے ہوں سب سے منع کیا ہے۔ کیونکہ اس میں بھی بال جوڑنے کا معنی پایا جاتا ہے۔ لیکن ابن مسعود نے شاذ قویٰ کیا ہے اس نے دونوں اور کچھ سے

۱۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، الوصلہ، جلد ۲، صفحہ ۲۰۴، حجۃ الوداع، ۱۴۸۱ھ، دار الفکر، بیروت، لبنان۔

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً جلد ۲، صفحہ ۲۰۵

اور اسکی چیز جو بال نہیں، کھلانے کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ اہل ظاہر کے مذہب کے نزدیک یا دمشاق ہے۔ اور دوسرے علماء نے سر پر ہاتھ رکھنے کو میان قرار دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: ہمیں صرف ملانے کے متعلق ہے۔ یہ شخص ظاہر ہے اور معنی سے اعراض ہے۔ ایک قوم نے ٹھانڈا قول کیا ہے: انہوں نے مطلقاً وصل (بال لگانے) کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ تنکھا باطل قول ہے، اسلامیت اس کا رد کرتی ہیں۔ حضرت عائشہ سے وہ مروی ہے اور یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن سیرین سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا: میری والدہ عورتوں کو تنکھی کرتی ہے کیا میں اس کے مال سے کھ سکوں؟ ابن سیرین نے کہا: اگر وہ بال لگاتی ہے تو نہیں اور نہیں وہ داخل نہیں جو زینت اور خوبصورتی کے لیے رنک رنگ، رنم کے احکاموں سے باندھا جاتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** ایک مرد نے کہ: اللہ کی تخلیق کی تغییر کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورج، چاند، پتھر، اور لوہے وغیرہ کو اس لیے پیدا فرمایا تاکہ ان سے نفع حاصل کیا جائے، کفار نے ان کو معبود بنادیا۔ پوچھتے ہیں: کیا اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو پیدا فرمایا تاکہ ان پر سواری کی جائے اور ان کا گوشت کھایا جائے، لیکن کفار نے ان کو اپنے اوپر حرام کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے سورج، چاند اور پتھروں کو لوگوں کے لیے سخر کیا، لیکن لوگوں نے انہیں معبود بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔ پس انہوں نے اللہ کی تخلیق کو بدل ڈالا۔ مفسرین کی ایک جماعت مجدد، مخالف، سعید بن جبیر اور قتادہ کا یہی قول ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے: فَلَقِيْنِي خَلْقَ الْاَنْفُسِ سے مراد اللہ کے دین کو بدلنا (16)۔ یہ بھی کا قول ہے۔ طبری نے اس کو اختیار کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: اگر یہ معنی ہو تو وہ تمام صورتیں اس میں داخل ہوں گی جن سے اللہ نے نفع فرمایا ہے مثلاً انھیں ہوا، جسم پر سوئی سے نکل جانے، پانا اور دوسرے گناہ، کیونکہ شیطان ان تمام گناہوں کی طرف بلاتا ہے یعنی وہ بدل دیں گے است جہنم نے اپنے دین میں غم فرمایا۔ مجاہد نے بھی یہ کہا ہے: فَلَقِيْنِي خَلْقَ الْاَنْفُسِ وہ اللہ کی اس فطرت کو بدل دیں گے جس پر اللہ نے لوگوں کو پیدا فرمایا یعنی وہ اسلام پر پیدا کیے گئے تھے شیطان نے انہیں اس کو تبدیل کرنے کا حکم دیا۔

نبی کریم ﷺ کے ارشاد کا یہی معنی ہے: نکل مولود یولد، حی الفطر، قابلوہ یولد، واللہ ویضرب اللہ ویضرب اللہ (2) ہر بچہ فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتا ہے اس کے والدین اسے یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں۔ پس خلق کا معنی اس طرف لوٹنے کا جس میں اللہ تعالیٰ نے چیزتوں کی شکل میں حضرت آدم کی چھتہ سے انہیں نکالا اور ان میں ایمان پیدا فرمایا جس کا ذکر: اَلَّذِيْنَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (الاعراف: 172) میں ہے۔ ابن عربی نے کہا: طوائف سے مروی ہے کہ وہ کال عورت کا سفید مرد سے نکاح ہوتا یا سفید عورت کا کالے مرد سے نکاح ہوتا تو وہ اس میں حاضر ہوتے تھے۔ وہ کہتے: یہ بھی فَلَقِيْنِي خَلْقَ الْاَنْفُسِ سے ہے۔ قاضی نے کہا: اگرچہ لفظ اس کا احتمال دیکھتا ہے مگر یہ مخصوص ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اپنے تمام بچوں کا نکاح جو سفید عورت والے تھے، اپنی دایہ پر رکھ دیا ہے کہ وہ عورت اسلام کی والدہ تھی اور حضرت اسامہ سفید سے کالے پیدا ہوئے تھے۔ طوائف کے ضم کے باوجود یہ مسئلہ ان سے مخفی رہا (3)۔

1۔ ابن سیرین کی علم التفسیر جلد 1 صفحہ 123  
2۔ صحیح بخاری کتاب الزکوٰۃ جلد 1 صفحہ 185، ایضاً حدیث نمبر 1270، فقہاء القرآن جلد 1 صفحہ 302

3۔ انکشاف القرآن جلد 1 صفحہ 502



اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَيْسَ بِأَعْيُنِنَا** اہل الکُتُب البرہمروہی نے: **لَيْسَ بِأَعْيُنِنَا** اور اہل النبی  
فلکتاب یعنی دونوں جگہ یا انکھیف کے ساتھ پڑھا اس کے نزول کے بارے میں بجز قول وہ ہے جو ہم میں ایمان سے گمراہ  
سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: یہود و نصاریٰ نے کہا: جنت میں داخل نہ ہوگا مگر جو ہم شب سے  
ہوگا۔ قریش نے کہا: ہم دوبارہ زندہ نہ ہوں گے تو اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا: **لَيْسَ بِأَعْيُنِنَا** اہل الکُتُب  
الکُتُب فلا وہ ہر سدی نے کہا: سو سنیں اور اہل کتاب نے باہم فخر کیا، اہل کتاب نہ کہہ کیا: ہمارے نبی تمہارے نبی سے پہلے  
تھے اور ہر سدی کتاب تمہاری کتاب سے پہلے کی ہے اور ہم اللہ کے تم سے زیادہ حق دار ہیں، مسومنوں نے کہا: ہمارے نبی خاتم  
النبیین ہیں اور ہر سدی کتاب تمام کتب پر غالب ہے تو یہ آیت نازل ہوئی (۱)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ جَعْفَرٍ** یہاں مراد مراد عرب ہے۔ حسن نے کہا: یہ آیت کافر کے بارے  
میں ہے اور انہوں نے **عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ جَعْفَرٍ** پر حاکم ہے۔ اور ان سے یہ بھی مروی ہے **عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ جَعْفَرٍ** فرمایا: یہ  
اس کے لیے ہے جس کی رسوائی کا اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس کی عزت و اکرام کا ارادہ فرمایا اس کے لیے  
رسوائی نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کو مکر کر کیا (۲) اور فرمایا: **أَوْ لَقِّنَا لِيُنْفِئَ عَنْهُمْ** اَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَشَجَّازُ عَنْ  
**سَيِّئَاتِهِمْ** اَصْحَابُ الْجَنَّةِ وَغَدَاةُ النَّبِيِّ الَّذِي كَانُوا مِنْ عَدُوِّهِ (الاحزاب) کہی وہ (خوش نصیب) ہیں کہ ان کے  
نبی ہم جن کے بہترین اعمال کو اور درگزر کرتے ہیں ہم جن کی برائیوں سے یہ جنتیوں میں سے ہوں گے یہ (اللہ کا) چاندیہ  
ہے جز (اہل ایمان سے) کہو گیا ہے۔

نفاک نے کہا: اس سے مراد یہود، نصاریٰ، مجوس اور کفار عرب ہیں (۳)۔ مہر علماء نے کہا: آیت کا لفظ عام ہے کافر،  
مومن ہر ایک کو اس کے بارے میں عمل کی برائی کی۔ کافر کی جزا آگ ہے، کونکے اس کا کفر اسے ہلاک کرتا ہے اور مومن کو اس کی  
جزا دنیا کی تکلیف کی صورت میں دی جاتی ہے (۴) جس طرح کہ سلسلے نے اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔  
فرمایا: جب **عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ جَعْفَرٍ** کا ارشاد نازل ہوا تو مسلمانوں کو بہت زیادہ پریشانی ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: ”قرصحت کے قریب قریب اعمال کرو اور درست عمل کرو۔ ہر تکلیف جو مسلمان کو پہنچتی ہے وہ اس کے لیے نفاکہ ہوتی  
ہے حتیٰ کہ چھوٹی سی مصیبت جو اسے پہنچتی ہے اور کانا جو اسے جیسا ہے“ (۵) (پس پجزیں کفارہ ہوتی ہیں) اسکیم مذہبی نے  
لوہر الاصول میں فصل نمبر 95 میں تحریر کیا ہے کہ ہمیں ابو ایمن بن مسعود نے بیان کیا۔ نبیوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن  
سلم بن حیان ابو زید نے بیان کیا فرمایا: میں نے اپنے باپ سے روایت کرتے ہوئے سنا انہوں نے فرمایا: میں حضرت ابن  
عمر کے ساتھ مد سے مدینہ کی طرف چلا تو حضرت عمر نے حضرت نافع سے کہا: تو مجھے مصوب (میں کو چھوٹی پر نکالیا گیا تھا)

یعنی ان کو خبر کے پاس سے نہ گزارا یا فرمایا؛ چاکہ آدی رات کے وقت سوئی کی ٹکڑی حضرت عبداللہ بن عمر کے گلے سے لگی تو وہ جینے لگے اپنی آنکھوں کو ملتا پھر کہ: اے ابو خبیب! اللہ تجھ پر رحم کرے تو تھا تو تھا! میں نے تیرے باپ زبیر کو یہ کہتے سنا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَغْتَسِلًا يُغْتَسِلُ بِهِ فِي لَيْلَةِ الْاُخْرَةِ** (جو برائی کرے گا اسے اس کی جزا دینا میں سے کی یا آخرت میں ملے گی) اگر تو یہ تیرا نقل تیرے اس فعل کے بدلے میں ہے تو یہ اس کی جزا ہے (۶)۔

ابو عبداللہ ترمذی نے کہا: جو قرآن میں ہے وہ کچھ ہے فرمایا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَغْتَسِلًا**۔ اس سے نیک، عاجز، دشمن، دوست اور مومن، کافر، رافضی ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دو ٹکسوں کے درمیان فرق کیا فرمایا: میں ہی اللہ دنیا و اونی الاخرہ یعنی اس پر دونوں جگہ جزا عطا نہیں ہوگی۔ آپ نے ملاحدہ نہیں کیا کہ حضرت ابی عمر نے کہا: اگر یہ حیران کن، تیرے فعل کے بدلے میں ہے تو یہ جزا ہے، یعنی اس نے نرم میں قتال کیا۔ اس میں ایک عظیمہ قدم صادر کیا حتی کہ بیت اللہ کو جلا دیا گیا، جو تحقیق کے ذریعے جبراً سو گوارا گیا حتی کہ وہ بیت میرے قبا پر چاندی کے ساتھ اس کو جلا دیا گیا تھا، وہ ابھی تک اسی حالت میں ہے عبداللہ نے بیت اللہ کے رونے کی آواز سنی آہ آہ۔ جب حضرت ابن عمر نے عبداللہ کا فعل دیکھا پھر اسے سول پر مقبول دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ذکر کیا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَغْتَسِلًا يُغْتَسِلُ بِهِ**۔ پھر حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: اگر یہ نقل اس شخص کے بدلے ہے تو گویا اس فعل کی جزا یہ نقل اور چھانسی دی گئی ہے اللہ تعالیٰ ابن زبیر پر رحم فرمائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریقوں کے درمیان دوسری حدیث میں تفریق کی ہے۔ ہمیں میرے باپ نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں ابو نعیم نے بتایا فرمایا ہمیں محمد بن مسلم نے بتایا انہوں نے بڑے حدیث عبداللہ بن اسلمہ بن ابی الہیاء البیہقی سے روایت کیا ہے فرمایا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَغْتَسِلًا يُغْتَسِلُ بِهِ** کا ارشاد نازل ہوا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ جو ہم میں سے کسی کو باقی چھوڑنے والی نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو بکر! مومن کو اس کی جزا دینا میں دلی جائے گی اور کافر کو اس کی جزا قیامت کے روز دی جائے گی۔ ہمیں چاروں نے بتایا فرمایا ہمیں کعبہ ابو معاویہ درعبہ نے بتایا انہوں نے اناس بن ابی خالد سے انہوں نے ابو بکر بن ابی زبیر ثقفی سے روایت کیا فرمایا: **مَنْ يَغْتَسِلُ مَغْتَسِلًا يُغْتَسِلُ بِهِ** کا ارشاد نازل ہوا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے ہوتے ہوئے صلا کیسے ہوگی ہر کام جو ہم نے کیا ہمیں اس کی جزا ملے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو بکر! اللہ تعالیٰ نے تجھے عاف کر دیا ہے، کیا تو چھٹا نہیں ہے؟ کیا تو ٹکس نہیں ہوتا ہے؟ کیا تجھے موت و شقت کا سامنا نہیں کرنا پڑا؟ حضرت ابو بکر نے عرض کی: کیوں نہیں۔ فرمایا: اس کے ذریعے تمہیں جزا دی جاتی ہے۔ قرآن میں **مَنْ يَغْتَسِلُ مَغْتَسِلًا يُغْتَسِلُ بِهِ** میں اجمال تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر بیان کر دی۔

ترمذی نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: اے ابو بکر! تجھے اور مومنین کو برائی کی جزا دینا میں سے دلی جاتی ہے حتی کہ جب تمہارے تعالیٰ سے ملے تو تمہارا کوئی گناہ نہ ہوگا۔ رہے دوسرے لوگ (کافر) ان کے لیے جزا کو قیامت کے روز ہی کی جزا ہے

جائیں گے (۱)۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے۔ اور اس کی سند میں مقال ہے۔ سوئی بن حمید کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ یحییٰ بن سعید قطان اور امام احمد بن حنبل نے ضعیف قرار دیا ہے اور سوئی بن سباح قبول ہے۔ یہ حدیث ایک اور طریق سے حضرت ابو بکر سے مروی ہے لیکن اس کی صحیح سند نہیں ہے اور یہ حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث کو اس میں بن اسحاق کا ضعیف نقل کیا ہے فرمایا میں نے سیدنا ابن جریر نے بیان کیا، انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن سلمہ نے بیان کیا، انہوں نے علی بن زید سے روایت کیا، انہوں نے اپنی ماں سے روایت کیا کہ اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے بارے میں پوچھا: اِنَّ رَبَّنَا عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ لَعَلَّ نَحْنُ نَعْلَمُ (پھر 284) اور اس آیت کے متعلق پوچھا: مَنْ يَنْفَعُنِي شَوْءٌ مِنْهَا؟ تو حضرت عائشہ نے کہا: جب سے میں نے اس کے جھمنگ رس اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے مجھ سے کسی نے اس کے متعلق نہیں پوچھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے عائشہ! ان کو جو تکلیف پہنچتی ہے مثلاً بخار، مصیبت، کاٹنا، چھینا ہے حتیٰ کہ وہ سامان جو انسان اپنی آستین میں رکھتا ہے پھر وہ اسے تلاش کرتے ہوئے پریشان ہو جاتا ہے پھر وہ اسے اپنے صندوق میں پاتا ہے، اللہ تعالیٰ ان سب چیزوں کو بدل دیتا ہے حتیٰ کہ مومن کہتا ہوں سے اس طرح نکل جاتا ہے جس طرح سونے کی چڑی بھٹی سے صاف و شفاف نکلتی ہے (۲)۔" لیکن کا اسم ان تمام اقوال میں مضمر ہے اللہ تعالیٰ اس طرح ہے لیس الکاف من مورد کہ مانتونہ بل من یصل سویحہ۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ثواب مہربانی اور اس کے ساتھ نہیں ہے، کیونکہ پہلے گزر چکا ہے۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُلْتِمُهُمْ بِأَمْثَلِ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يَجْعَلْ لَهُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يُضِلُّوْا (۱) یعنی مشرکین۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّا لَنَنْصُرَنَّ رَسُولَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ وَالْحَيَاةِ الْمَوْتِ وَرَبِّهِمْ يَعْلَمُونَ (۲) (غافر) ہے شک ہم (اب بھی) بدد کرتے ہیں اپنے رسولوں کی اور مومن کی اس دنیوی زندگی میں اور اس دنیوی بھی (بدد کریں گے) جس دن گمراہ (گمراہ) اپنے کے لیے کھڑے ہوں گے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے جو ہر اونی کرے گا اسے جزائے کی عمر یہ کہ دوہر کرے۔ ایک جماعت کی قرأت وَلَا يَجْعَلْ لَهُ۔ بجز پر عطف کی بنا پر جز مہدی نکلی ہے۔

ابن کبار نے ابن عساکر سے روایت کیا ہے: وَلَا يَجْعَلْ لَهُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَلِيًّا کے ساتھ کلام کے اعتبار سے ہے۔ اگر آیت کو کافر پر موقوف کیا جائے تو کل اس کے لیے دلی نصیر نہ ہوگا۔ اگر مومن پر موقوف کی جائے تو اللہ کے علاوہ اس کا کوئی مددگار و نصیر نہ ہوگا۔

وَمَنْ يَنْفَعُنِي شَيْءٌ مِنْهَا أَوْ أَتَى فِي الشَّيْءِ مِنْ قَوْلِكَ يَنْفَعُنِي شَيْءٌ مِنْهَا

انہوں نے مثل کیے اچھے مرد یا عورت پر طریقہ مومن جو سودی لوگ داخل ہوئے جنت میں اور عظیم کیے

ہو جس کے عمل بھرا۔

ایمان کا شرط قرار دیا، کیونکہ مشرکین کعبہ کی خدمت، عینوں کو نکالنے اور مسجدوں کی مہربانوں کی نوازی کرنے پر اترتے تھے واصل سب اپنی بہتت اور اپنے قوس نفس امارتہ اللہ و اجدادہ (المائدہ: 18) کے ساتھ ڈانگے مارتے تھے واللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ بغیر ایمان کے ایسے اعمال قبول نہیں۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اور ایمان کثیر نے مجاہد کا سینہ پرچہ ہے باقی لوگوں نے معرفت کا سینہ پرچہ ہے یعنی وہ اپنے اعمال کی وجہ سے جنت میں داخل ہوں گے۔ انکو یاد کر پہلے گزریا ہے اس سے مراد وہ نکتہ ہے جو محکم کی جینو میں دیا ہے۔

وَمَنْ اَخَصَّنْ وِیۡلًا فَفۡصَنۡ اٰسَیۡمَ وَجَہَہٗ لِلّٰہِ وَفَوۡضَیۡنَ وَاَتٰہُمۡ مَّا لَہُمۡ اِیۡرَہِیۡمَ حَنِیۡفًا  
وَاَتٰہُمۡ لَہٗ اِیۡرَہِیۡمَ حَنِیۡلًا ۝۱۱

”اور وہ جو اپنے دوست پر غیبت سے کسی شخص سے جس نے بھکاریا ہوا پناہ پر اللہ کے لیے اور وہ اسان کرنے والا ہو اور وہ جو کسی کی ملت ابراہیم کی اس حالی میں کہ وہ ہر جاہل سے سزا سوزے ہوئے ہو اور نہ لایا ہے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو ظیل۔“

اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو تمام دین پر فضیلت دی ہے۔ اٰسَیۡمَ وَجَہَہٗ لِلّٰہِ اس کا معنی ہے اس نے اپنے دین کو اللہ کے لیے خاص کیا اور عبادات کے ساتھ اللہ کی بارگاہ میں سمجھے اور متوجہ ہوئے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس سے مراد حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ ہیں وہ اپنا لہجہ بیان کے اعتبار سے ہے۔ وَفَوۡضَیۡنَ معتدافروں اور حال ہے یعنی وہ سودہ ہیں۔ اس میں اہل کتاب داخل نہیں۔ کیونکہ انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کو ترک کیا۔ البتہ سے مراد دین ہے۔ اسلیف سے مراد مسلم ہے۔ یہ پہلے گزریا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاتٰہُمۡ لَہٗ اِیۡرَہِیۡمَ حَنِیۡلًا ۝۱۱ ثعلب نے کہا: ظیل کو ظیل اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ محبوب کی محبت ان کے دین میں رانی ہو جاتی ہے اور اس میں کوئی نقص نہیں چھوٹی کمر سے بھری جاتی ہے۔ شارح نے کہا:

تَحَفُّظٌ مِّمَّا مَلَکَ الدَّوۡرَ مِثْلَ وَہِ سَقِیۡ الغُلَیۡقِ عَلَیۡہِ

اسے محبوب اپنا بہاں جیسا میری روح کا گزرا ہے: ہاں تیرا شوق ملایا ہوا ہے جس وجہ سے ظیل کو ظیل کہا جاتا ہے۔

حلیل فعلی کا وزن ہے معنی فاعل ہے جیسے ظلم معنی عالم ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ معنی مفعول ہے جیسے حبیب معنی محبوب سے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے محبت کرنے والے تھے اور اللہ کے محبوب بھی تھے۔ بعض نے فرمایا: ظیل انحصار کے معنی سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ دیا وہ جانتا ہے کہ اس نے ابراہیم و ان کے دور میں رسالت کے لیے خاص فرمایا۔ لہذا اس نے اس قوس کو اختیار کیا اور فرمایا: اس پر اہل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے: وَہِ اتَّخَذَ اللہُ صَاحِبَکَ عَلَیۡہِ (۱) یعنی اللہ

توئی نے تمہارے ساتھی و غلیل بتایا۔ اس سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی ذات ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کو سنت مستغنا علیہ لا تعدلنت ہابک غلیل۔ (۱) یعنی اگر میں کسی کو کسی چیز کے ساتھ غفلت کرتا ہوں تو اگر کوئی کہتا ہے اس میں ان لوگوں کا وہ ہے جو یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ و دین کی کسی چیز کے ساتھ غافل فرمایا تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: غلیل کا اصل معنی ہے۔ ابراہیم غلیل اللہ کا معنی ہو گا وہ اللہ کی بارگاہ کے محتاج اور فقیر ہیں تو یاد رہے کہ وہ بہت ہو۔ زبیر نے ہرم بن ثمان کی تعریف میں کہا:

وان اشاد غلیل ہو حسن غلیقہ یقول لا غلب مال ولا حرم

یعنی اگر بھوک کے دن کوئی محتاج اس کے پاس آتا ہے تو اکثر ہے نہ میرا مال غالب ہے اور نہ کوئی کماخت ہے۔

رجاع سے کہا: غلیل وہ ہے جس کی محبت میں غفل نہ ہو۔ یہ جائز ہے کہ ان کو اللہ کا غلیل کہا گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس سے محبت کی تھی اور اسے جن لیا تھا اور اس سے محبت کی تھی۔ اور اس اعتبار سے غلیل اللہ جتنا بھی جائز ہے کہ وہ اللہ کے فقیر تھے، کیونکہ انہوں نے فقر و فاقہ نصیب نہیں کیا تھا مگر اللہ کے لیے وہ اس میں غفلت تھے۔ الاعتدال کا معنی فقر ہے روایت ہے کہ جب انہیں یثیبین کے ذریعے آگ میں پھینکا گیا اور وہ ادا میں تھے تو جبریل امین ان کے پاس آئے اور کہا: تم مجھے کوئی حاجت ہے؟ ابراہیم نے کہا: تجھے تو نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی حضرت ابراہیم کے لیے غلت اللہ تعالیٰ کا حضرت ابراہیم کی خدمت کرنا ہے۔ بعض نے فرمایا: غلیل تو میں اس لیے کہا گیا کہ وہ اپنے دوست سے ملنے گئے تھے جو مصر میں تھا۔ بعض نے کہا: وہ موصل میں تھا آپ اس لیے اس کے پاس گئے تھے کہ اس کے پاس سے کہا: لے آؤ میں آپ نے اپنے ساتھی کو نہ پایا تو آپ نے اپنی انجیل میں ریت بھری اور مگر کی طرف ہل چکے، آپ نے وہ زنجیر رکھ دی اور خود سوتے گھر والوں نے اسے کھونا تو انہوں نے اس میں آگ لپٹا کر اس نے اس سے روٹی حضرت ابراہیم کے لیے تیار کی۔ جب کھانا پیش کیا تو آپ نے پوچھا: یہ تمہیں کہاں سے ملا ہے۔ گھر والوں نے کہا: یہ وہی ہے جو تم اپنے مصری دوست سے لائے ہو۔ آپ نے فرمایا: یہ میرے غلیل یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اسی وجہ سے آپ کو غلیل اللہ کہا جاتا ہے۔

بعض نے فرمایا: آپ نے کفار کے دوسرے کی مہمان نوازی کی اور انہیں احوال رکھ دیے اور ان سے مسکن سکونت کیا۔ وہ نے چوچہ زہراء کی کیا حاجت ہے؟ آپ نے فرمایا: میری حاجت یہ ہے کہ تم عیدہ کرو۔ انہوں نے عیدہ کیا تو آپ نے عیدہ تعالیٰ سے دعا مانگی: اے اللہ! میرے لیے جو ممکن تھا وہ میں نے کرو یا اب تو وہ کرو جو میری شان کے لائق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں اسلام قبول کرنے کی توفیق دی۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو غلیل بنالیا۔ کہا جاتا ہے: جب اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کے پاس انسانوں کی شکل میں آئے اور آپ ان کے لیے بھونا، دوسرا بھولا لے کر انہوں نے اسے نہ کہا یا ابراہیم! یہ ظہر قیامت کے کوئی چیز نہیں کھاتے، آپ نے انہیں فرمایا: اس کی قیمت دو اور کھاؤ۔ انہوں نے پوچھا: اس کی قیمت کتنی ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کی ویشا میں تم بھرنا کہو اور اس کے آخر میں الحمد للہ کہو۔ فرشتوں نے آپس میں کہا: اللہ تعالیٰ کو اس کا پانا



خلیل بنایا چاہیے تو منہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو اپنا خلیل بنا دیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو خلیل بنایا، کیونکہ وہ کھانا کھاتے تھے اور سلام پھیلاتے تھے اور رات کو نماز پڑھتے تھے جب کہ لوگ سوئے ہوئے ہوتے تھے۔" حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے جبریلؑ! اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو خلیل کیوں بنایا؟ اے پیارے محمدؐ! (صلی اللہ علیہ وسلم) کہا: کھانے کی وجہ سے (۱)۔

بعض نے فرمایا: خلیل وہ ہے جو منہ کے لیے دوستی رکھتا ہے اور اللہ کے لیے دشمنی رکھتا ہے۔ دو آدمیوں کے درمیان عدت کا مطلب دوستی ہے یہ تغافل، الاسرار، بین المتخالیوں سے مشتق ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ الخلق سے ہے، دونوں دوستوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی حاجت پوری کرتا ہے۔ "عصف ابی وادو" میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ارجل علی دین خلیفہ فلینظر احدکم من بغا لکل (۲)۔ انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے پس تم میں سے ہر ایک کو دیکھنا چاہیے کہ وہ کس سے دوستی کر رہا ہے۔ شاعر نے کیا خوب کہا ہے:

من لم تکن فی اللہ خلئۃ فخلیۃ منہ علی خطر

جس کی دوستی نہ کی، خدا کے لیے نہیں اس کا دوست اس سے خطر ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

إذا ما كنت متخذاً خلیۃ فذا تتقن بکن انی اشاء

فان خیرت بینہم فأتبع بأهل العقل منهم والغباء

فان العقل نیر لہ اذا ما تعاضلت الفضائل من کباء

جب تو کسی کو خلیل بنائے والا ہو تو ہر بھائی چارہ رکھنے والے پر وثوق نہ کر، جب قرآن میں سے چناؤ کرے قرآن میں اہل عقل اور حیدر اول کا چناؤ کر، کیونکہ عقل کا کوئی ہم پل نہیں جب فضائل کا مقابلہ ہوتا ہے۔

حضرت سنانؓ نے کہا تھا:

أبیاد الوجل هم كثرة ولكن فی البلاء هم قليل

فلا تعزات خلة من تواض طالت عند ناشئة خلل

وکل نیر یقول أنا دل ولكن لیس یفعل ما یقول

سوی علی لہ حسبہ د ومن فذات لہ یقول هو الفقول

مردوں کے دوست بہت ہوتے ہیں لیکن مصیبت میں وہ کم ہوتے ہیں۔ جس کو تر بھائی بنائے ہوئے ہے اس کی دوستی تجھے دھوکے میں نہ آوے۔ میرا مال مصیبت کے وقت ضائع ہوتا ہے۔ ہر بھائی کہتا ہے کہ میں وفادار ہوں لیکن مجھ کو کہتا ہے کہ

نہیں ہے، سوائے اسی دوست کے کہ جو حسبِ والا اور دینِ دار ہے وہ جو کہہ کہتے ہیں اے کرنے والا ہوتا ہے۔

وَرَبُّهُ عَالِيُ السُّلُوبِ وَعَالِيُ الْاُخْرَاضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّضِجًا ۝

"اور اللہ کیلئے ہے جو ہر کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو گھیرے میں لینے والا ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَرَبُّهُ عَالِيُ السُّلُوبِ وَعَالِيُ الْاُخْرَاضِ ۚ ملکہ اور ایجاد کے اعتبار سے سب کو اللہ کے لیے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو فطیل بنا دیا اس کے حسن طاعت کی وجہ سے، نہ اسے اس کی دوستی کی حاجت تھی نہ کثرت کے لیے اور نہ دے کے لیے۔ اسے اس کی ضرورت ہی کیا ہے جب زمین و آسمانوں کا سب کچھ اس کا ہے اس نے تو حضرت ابراہیمؑ کو اس کے امتثال امر پر عزت و شرف بخشا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّضِجًا ۝ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کا اپنے علم سے احاطہ کر لیا ہے۔

وَيَسْأَلُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ۚ وَمَا يُثَلِّمُ فِي النِّسَابِ ۝

يَسْأَلُ النِّسَاءَ الْاُنْثَىٰ لَا تَأْثُرُ ۚ وَلَهُنَّ مِمَّا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرَغِبُونَ ۚ اَنْ يَّشْرَكُوْهُنَّ

وَالسَّعَفِيُّوْنَ مِنَ الْاَوْلَادِ اِنْ ۚ وَ اَنْ تَقْرَمُوْهُنَّ لِیَیْسُ بِاَلْقَضٰی ۚ وَ مَا تَفْعَلُوْنَ اَمْرٌ

حَقٌّ ۚ اِنَّ اِلٰهَ كَانَ بِهِمْ عَلِيْمًا ۝

"اور تو ہی پوچھتے ہیں آپ سے عورتوں کے بارے میں۔ آپ فرمائیے: اللہ تعالیٰ ہی رہتا ہے جس میں ان کے بارے

میں اور وہ آتشی جو رہی جاتی ہیں تم پر اس کتاب (قرآن) میں (ان میں احکام ہیں) ان میں تمہیں ان کے متعلق

جنہیں تم نہیں دیتے ہو جو (حق) مقرر کیا گیا ہے ان کے لیے اور خواہش کرنے ہو کہ خود نکاح کرو ان کے ساتھ

(ان کا مال دہ چنے کے لیے) اور (قرآن میں احکام ہیں) کمزور بچوں کے متعلق اور (دوب) کہ قائم رہو جنہوں

کے معاملہ میں انصاف پر اور جو کہ بھلائی (کے کاموں) سے تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کو خوب جاننے والا ہے۔"

یہ آیت کریمہ صحابہ کرام کے عورتوں کے متعلق حوالہ اور میراث میں ان کے احکام و فیروہ کے سبب سے نازل ہوئی۔ پس

اللہ تعالیٰ نے ہی کریم ﷺ کو حکم دیا کہ آپ انہیں فرمائیں کہ اللہ تمہیں ان کے متعلق فتویٰ دیتا ہے یعنی جس کے متعلق تم نے

پوچھا اس کا تہہ اسے لیے حکم بیان کرتا ہے۔ یہ آیت ان احکام کی طرف راجع ہے جو اس سورت کے آغاز میں عورتوں کے امر

کے متعلق مذکور کیے ہیں اور ان کے لیے کچھ احکام باقی تھے جن کو ابھی تک لوگوں نے سمجھا نہیں تھا تو انہوں نے سوال کیا انہیں

کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ان کے متعلق فتویٰ دیتا ہے۔ شبہ نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: ہی کریم ﷺ سے

سوال کیا جا تا تھا تو آپ جواب نہیں دیجے تھے حتیٰ کہ وہی نازل ہوئی تھی۔ اور وہ کتاب اللہ میں ہے: وَيَسْأَلُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ۚ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاُنْثَىٰ لَا تَأْثُرُ ۚ وَلَهُنَّ مِمَّا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرَغِبُونَ ۚ اَنْ يَّشْرَكُوْهُنَّ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا يَنْبَغِي عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ رَفِيعٍ مِّنْهُ** اس کا معنی ہم جلالت پر ہے معنی یہ ہے کہ قرآن تمہیں ان کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے اور وہ یہ ہے **وَلَا يَكُونُوا أَهْلًا بِمَقْعَدِ الْعَرْشِ**۔ یہ پہلے گزر چکا ہے اور یہ ارشاد ہے: **وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَتَّبِعُونَ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ** ان شکیبائے فتنہ یعنی وہ ان سے نکاح کرنے کی رغبت نہیں رکھتے پھر عن کر حذف کیا گیا۔ اور بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے یہ یہودیوں کی ان تشکیکوں یعنی وہ ان سے نکاح کرنے کی رغبت رکھتے تھے۔ پھر کی حذف کیا گیا۔ سعید بن جبیر اور کلبہ نے کہا: اس آیت میں سے نکاح کرنے میں رغبت رکھتے تھے جب ان کا مال زیادہ ہوتا تھا (1)۔

حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے: **وَتَوَدَّ عِبَادُ اللَّهِ رَغْبَةً أَحَدُكُمْ عَنْ بَقِيَّةِ النَّاسِ** تنکون لی جعید وحق تنکون قلیلۃ الدنیا والعباد (2)۔ یعنی جس کا مال اور جمال کم ہوتا تو اس سے نکاح میں رغبت نہیں رکھتے تھے۔ سورۃ کے آغاز میں یہ گزر چکا ہے۔

**وَإِنْ أَمَرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْبِرَتِ الزَّانِطَةُ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ إِنْ نَجَّيْنَاهَا نَجَاتٍ وَأَوْ كَشَفْنَا عَنْهَا غُلَّتُهَا فَإِنْ أَتَتْهُ غُلَّتُهَا فَلَا تَمْنُنْ عَلَيْهَا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ خَيْرًا ٥**

”اور اگر کوئی عورت خوف کرے اپنے عاقل سے (دوس کی) زیادتی یا روگردانی کی وجہ سے تو نہیں کوئی عرج ان دونوں پر کہ صلح کر لیں آپس میں اور صلح ہی (دونوں کے لیے) بہتر ہے اور جو جو روگردان کیا ہے نفسوں میں نکل اور اگر تم احسان کرو اور عقلی بخوہے شک اللہ تعالیٰ جو کہ تم کرتے ہو اس سے اچھی طرح باخبر ہے۔“

اس میں سات مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ أَمَرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا**۔ ما بعد فعل اس کی تفسیر کر رہا ہے۔ خافت معنی تو لغت معنی اس سے توقع ہو اور جنہوں نے خافت معنی تینقت کہا ہے وہ غلط ہے۔ زہابی نے کہا ان امرأۃ خائفات من یصلھا دام النشور۔ یعنی عورت کو اگر اپنے خاوند سے بیشعور یا دل کا خوف ہو۔ تماس نے کہا: نشور اور امراض کے درمیان فرق نہیں ہے۔ یہ نشور کا مطلب دور ہونا ہے اور امراض کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس سے بات نہ کرے اور نہ وہ اس سے محبت کرے۔ یہ آیت حضرت سہیل بن زید کے جب مائل ہوئی۔

ترمذی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت سہیل کو اندیشہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اسے طلاق دے دیں گے تو حضرت سہیل نے عرض کی (حضور!) آپ مجھے طلاق خدیجی اور مجھے اپنے پاس رکھیں اور میری باری آپ عائشہ کے لیے کر دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس پر یہ آیت مائل ہوئی (3): **لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ** جس پر صلح کر لیں اور جائز ہے۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ابن عیینہ نے زہیر سے انہوں نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ کی بی بی خولہ بنت محمد نے

مسئلہ تھی حضرت رافع نے اسے ناپسند کیا۔ اس کے بڑھاپے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے تو جس نے اسے طلاق دینے کا ارادہ کیا تو غلطی سے کہہ دیا تو مجھے طلاق نہ دے اور میرے لیے جو چاہے باری مقرر کر۔ پس ان کے ساتھ سنت جاری ہوئی اور یہ ارشاد نازل ہوا: **وَإِنْ أُنْفِرَتْ خَالِفًا ذُو الْإِحْرَاءِ وَالشُّوْءِ**۔

بھاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ **وَإِنْ أُنْفِرَتْ خَالِفًا ذُو الْإِحْرَاءِ وَالشُّوْءِ** اور انھما کے متعلق آپ نے فرمایا: ایک شخص کے پاس ایک عورت ہوئی تھی جس سے دو زیادہ دلچسپی نہیں رکھتا تھا وہ اسے جدا کرنے کا ارادہ کرتا تھا تو وہ اسے کہتی: جو تو میرے متعلق فیصلہ کرے دو مجھے منظور ہے (۱) تو یہ آیت نازل ہوئی۔ عام قراء کی قراءت ان یہاں جا ہے۔ اکثر و فیوں نے ان یہاں صلحا پڑھا ہے۔ حمد دی اور عثمان اشقی نے ان یہاں صلحا پڑھا ہے اس کا معنی یہ صلحا ہے ماکوں میں اور عام کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ اس آیت سے ان جہاد کا رد بھی کچھ آتا ہے جو یہ نہیں کرتے ہیں کہ مرد جب عورت کی جو بی سے لطف اٹھالے اور وہ بڑھ چکی ہو تو اسے اس کے بدلے دوسری عورت تبدیل کرنا مناسب نہیں۔ ابن ابی سلیم نے کہا: حضرت سودہ بنت زید جب بڑھی ہوئی تو بی کریم منہ پیچنے سے اسے طلاق دینے کا ارادہ کیا تو اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا پسند کیا اس نے آپ سے عرض کی: آپ مجھے اپنے پاس رکھیں اور میری باری مانتا کو دے دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایہ ہی کیا تو ان کا دوا سال ہوا تو آپ کی ازواج میں سے تھیں (2)۔

میں کہتا ہوں: محمد بن مسلمہ کی بیٹی نے بھی ایسا ہی کیا۔ امام مالک نے اسن شباب سے انہوں نے حضرت رافع بن خدیج سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے محمد بن مسلمہ کی بیٹی سے نکاح کیا وہ ان کے پاس رہی حتیٰ کہ بڑھی ہوئی تو انہوں نے اس پر نوجوان لڑکی سے نکاح کر لیا اور نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی اور محمد بن مسلمہ کی بیٹی سے طلاق کا مطالبہ کیا تو اس نے اسے ایک طلاق دے دی پھر اسے چھوڑ دیا حتیٰ کہ جب وہ جنس سے پاک ہوئی تو اس سے رجوع کر لیا پھر نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی، پھر اس نے طلاق کا مطالبہ کیا تو پھر ایک طلاق دے دی اور پھر رجوع کر لیا، پھر نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی پھر اس نے طلاق کا مطالبہ کیا۔ حضرت رافع نے کہا: اب تیری ایک طلاق باقی ہے اگر تو چاہے تو اس پر ترجیح کے باوجود ٹھہری رہے اگر تو چاہے تو میں تجھے جدا کر دوں۔ اس عورت نے کہہ دیا اس پر ترجیح کے باوجود ٹھہری رہوں گی۔ پس حضرت رافع نے اسے اپنے پاس ٹھہرائے رکھا۔ حضرت رافع نے اپنے اوپر کوئی گناہ نہ دیکھا جب وہ اس پر ترجیح کے باوجود اس کے پاس ٹھہری رہی۔ اس کو سحر نے زہری سے ان القاء اور معافی کے ساتھ روایت کیا ہے اور یہ ثابت کر دیا ہے کہ جو ہم تک فریقینی ہے یہ وصل ہے جس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِنْ أُنْفِرَتْ خَالِفًا ذُو الْإِحْرَاءِ وَالشُّوْءِ** اور انھما کے متعلق یہ آیت۔

ابو عمر بن عبد البر نے کہا: عائشہ بنت علیہ (رافع نے نوجوان لڑکی کو اس پر ترجیح دی) اس سے مراد نوجوان عورت کی طرف لڑکی کا میلان اور اس کے لیے نیکو ہے یہ مراد نہیں کہ حضرت رافع نے کھانے پینے اور رات گزارنے میں

اس پر ترجیح دی تھی، کیونکہ حضرت رافعؓ جیسے عظیم سہلی کے متعلق ایسا گمان نہیں کیا جا سکتا۔ (ابو بکر بن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے فرمایا ہمیں ابوہریرہؓ نے بتایا انہوں نے ساک بن حرب سے روایت کیا ہے، انہوں نے خالد بن عمرہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے ان سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: یہ وہ عورت تھی جو کسی مرد کے نکاح میں ہوتی پھر وہ اس کی بد صورتی یا فحشیا کبریٰ یا بد خلق ہونے کی وجہ سے اس سے آنکھیں پھیر لیتا اور وہ عورت اس سے جہائی کو پسند نہ کرتی، پھر اگر وہ اپنے مہر میں سے کچھ اس کے لیے معاف کر دیتی تو اس کے لیے وہ مال میں عطا لیا ہوتا اور اگر وہ اپنے ایام میں سے کچھ اس کے لیے کر دیتی تو کوئی حرج نہ ہو (۱)۔ غمناک نے کہا: وہ اپنے حق سے کچھ کم کر دے تو کوئی حرج نہیں سمجھا جب وہ کسی نو جوان اور خوبصورت عورت سے نکاح کرے۔ متاع بن حیان نے کہا: وہ مرد کسی بیوی بڑی عمر کی ہوتی پھر وہ اس پر ایک نو جوان عورت سے نکاح کر لیتا تو وہ اپنی بڑی بیوی کو کہتا: میں تجھے اپنے مال میں سے دوں گا اس شرط پر کہ میں اس نو جوان لڑکی کے لیے تیری نسبت زیادہ دن مقرر کروں گا وہ اس صلح پر راضی ہو جائی، اگر وہ انکار کر دے اور راضی نہ ہوتی تو بادی میں بدل کر اس مرد پر لازم ہے (۲)۔

**مسئلہ نمبر ۳۔** ہمارے علماء نے فرمایا: ایسے حالات میں صلح کی تمام صورتیں جائز ہیں مثلاً مرد عورت کو کچھ مال دے اس شرط پر کہ وہ مہر سے رہے یا عورت کچھ دے اس شرط پر کہ خاوند کے اس پر ترجیح دینے کے باوجود وہ اس کے پاس ٹھہری رہے، یہ ترجیح دے اور عصمت کے ساتھ اسے روکے یا مہر پر ترجیح دے یا مہر کچھ دے صلح واقع ہو جائے یہ سب صورتیں مباح ہیں (۳)۔ اور یہ بھی جائز ہے کوئی عورت اپنی سونے کی چیز کے بدلے اپنی بادی کے متعلق صلح کر لے جو وہ اسے عطا کرے گی جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات نے کیا تھا۔

یہ واقعہ اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت صفیہؓ پر ناراض ہوئے تو اس نے حضرت عائشہؓ سے کہا: میرے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صلح کرا میں نے اپنی بادی تجھے ہب کر دی۔ یہاں خود مسند ان کے احکام میں حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: کسی مسئلہ میں رسول اللہ ﷺ حضرت صفیہؓ پر ناراض ہوئے تو مجھے صفیہؓ نے کہا: کیا خیر سے لیے ممکن ہے کہ تو مجھ سے رسول اللہ ﷺ کو راضی کرے اور میری بادی تیرے لیے ہو؟ حضرت عائشہؓ نے کہا: میں نے (معاذ اللہ) سے رنگا ہوا دیندہ اور حجاب میرے پاس تھا اور میں نے اس پر عزیزہؓ کو بھیجا کہ پھر میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور آپ سے قریب بیٹھ گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مجھ سے اور ہو جائیہ تیرا دل نہیں ہے۔" میں نے کہا: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ پھر میں نے سارا واقعہ عرض کیا تو آپ ﷺ حضرت صفیہؓ سے راضی ہو گئے۔ اسی سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کے درمیان سداوت کو ترک کرنا اور بعض کو بعض پر ترجیح دینا جائز نہیں مگر یہ کہ مفصول کی اہانت اور رفا سے ترجیح جائز ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** کوئیوں نے یہ تسلط چاہا ہے اور باقی قراء نے ان یہ تسلط چاہا ہے۔ محمد بن ابی ہشام نے یہ تسلط چاہا ہے۔





قانونی۔ ہوں تو میں مسلط رہوں گی (۱)۔

قرآن نے کہا: وہ قیدی عورت کی طرح ہے (۲)۔ حضرت ابی نے فقہ زہدی کا نسخہ ۱۰۳۱ پر ماہیہ۔ حضرت ابن مسعود نے فقہ زہدی کا نسخہ معلقہ پر ماہیہ اور فقہ زہدی کا نسخہ کبھی کبھار ہے کیونکہ کبھی کا جواب ہے اور کالبعقہ میں کافی بھی کس نسخہ میں ہے۔

وَإِنْ يَشْكُرْ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَلَّا مِنْ سَعْيِهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ ذَا سِعَا حَكِيمًا ۖ وَبِهِ قَانِي  
السُّبُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ وَمَا آتَاكَم  
أَنْ تَشْكُرُوا لِلَّهِ ۖ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ يَدَهُ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلِيمًا حَكِيمًا ۖ وَبِهِ قَانِي السُّبُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكُلُّ بِاللَّهِ وَكَيْلًا ۖ

”اگر انہوں (میں) سجدہ ہو جائیں تو کئی کر دے گا اللہ تعالیٰ انہوں کو اپنی وسیع بخشش سے۔ اور اللہ تعالیٰ وسیع بخشش والا نعمت والا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بے طلب ہم نے تم کو دیا ان لوگوں کو جنہیں اپنی کتاب تم سے پہلے۔ (عمر یا) جنہیں بھی کبڑہ اللہ تعالیٰ سے اور اگر کبڑہ تو بے شک اللہ کے ملک میں ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے اور ہر تعریف کا مستحق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور کمالی ہے اللہ تعالیٰ کا کارنامہ۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ يَشْكُرْ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَلَّا مِنْ سَعْيِهِ ۖ تین اور پہلے ذکر کریں لے لے بدو ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ کے خلق و چھ ماہ میں کریں۔ اللہ تعالیٰ مراد کو اس کی ہی دے گا جس سے اس کی آنکھیں کھلیں ہوں گی اور عورت کو ایسا مرد عطا فرمائے گا جو اس پر کشادہ کرے گا۔ جعفر بن محمد۔ سے روای ہے کہ ایک شخص نے ان سے قربت کی شکایت کی تو انہوں نے اسے انکار کرنے کا حکم دیا۔ وہ شخص کیا اس نے انکار کر لیا۔ وہ آیا اور قربت کی شکایت کی۔ انہوں نے اسے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا حکم دیا۔ یہ ان سے اس آیت کے تعلق پر چھ ماہ میں انہوں نے کہا: میں نے اسے نکاح کا حکم دیا کہ شاید وہ اس آیت و اس سے مراد: اِنْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ آلَوْهُمْ قَتْلُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (المائدہ: ۳۲) جب وہ اس آیت کے مصداق ہوں گے تو اس سے تم کو طلاق دینے کا حکم دیا۔ اس آیت کے مصداق ہوں گے تو ان سے مراد: اِنْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ آلَوْهُمْ قَتْلُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۖ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ بِمَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۖ وَبِهِ قَانِي السُّبُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكُلُّ بِاللَّهِ وَكَيْلًا ۖ وَبِهِ قَانِي السُّبُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكُلُّ بِاللَّهِ وَكَيْلًا ۖ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ بِمَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۖ وَبِهِ قَانِي السُّبُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكُلُّ بِاللَّهِ وَكَيْلًا ۖ





## بَیِّنَاتٌ

”جو شخص ارادہ کرتا ہو صرف ثواب دنیا کا (تو یہ اس کی اپنی تکفیری ہے) اللہ کے پاس تو دنیا و آخرت دونوں کا ثواب ہے۔“

یعنی جو آخرت کی طلب کے لیے اللہ تعالیٰ کے فرمانیں پر عمل کرے وہ اللہ تعالیٰ اسے آخرت میں اس کا ثواب عطا فرمائے گا اور جو دنیا کی طلب کرنے کے لیے عمل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسے دو عطا فرمائے گا جو اس نے دنیا میں اس کے لیے یہ ہے اور آخرت میں اس کے لیے کوئی ثواب نہ ہوگا، کیونکہ اس نے غیر اللہ کے لیے عمل یہ جیسا کہ اللہ نے فرمایا: **وَالَّذِينَ فِي الْأَجْنَزَةِ مِنَ الْقَبِيلِ** (الشوریٰ) اور ہمیں ہے ان کے لیے آخرت میں کوئی حصہ۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْأَجْنَزَةِ وَالْأَثَرِ** (ہود: 16) یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ان کے یہ آخرت میں بھڑاگ کے۔

اسی مضمون کی بنا پر ساجد آیت سے مراد منافقین و کفار مذہبوں کے۔ یہ جبری کا اختیار ہے۔ روایت ہے کہ شرکین تو سب پر ایمان نہیں رکھتے تھے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے تاکہ دنیا میں وہ ان پر دعوت فرمائے اور ان سے مصائب کو دور کرے تو اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا: **مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعَلِيَ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** - **وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا** (یٰٰسے) یعنی جو وہ کہتے ہیں اسے دو سنا ہے اور جو وہ چاہتے ہیں اسے دیکھتا ہے۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ بَيْنِهِ وَكُونُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَّالِينَ**  
**الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ** - **إِنْ تَكُنْ عَيْنًا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ**  
**أَن تَعْبُوا النَّاسَ** - **وَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ** - **كَانَ يَهْتَكُمُونَ حَبِيرًا** (نساء: 59)

”اے ایمان والو! وہ امور جو مضمون میں سے قائم رہے والے انصاف پر، گواہی دینے والے شخص ہونے کے لیے چاہے کوئی دینا پرے جس میں اپنے نفسوں کے خلاف یا اپنے والدین اور قرہی رشتہ داروں کے خلاف (جس کے خلاف کوئی دلی جارہی ہے) اور دولت مند ہو یا فقیر۔ جس اللہ زیادہ عزیز خواہے دونوں کا۔ تو نہ بیروی کرو خواہش نفس کی انصاف کرنے میں اور اگر تم میں بھید ہو یا مہر موز تو بے شک اللہ تعالیٰ جو کہ تم کرتے ہو اس سے اچھی طرح باخبر ہے۔“

اس میں دس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُونُوا قَوَّامِينَ**۔ مہارت کا صیغہ و کفر یا اپنی حق دہی طرف سے بدل کا قیام، بار بار اور دہر بار دہی شہادت میں عدل ہے خواہ وہ تمہارا سے اپنے خلاف ہو۔ اور انسان کا اپنے خلاف کو اپنی رائے کا مطلب ہے اپنے اوپر حقوق کا قیام کرنا ہے پھر والدین کا ذکر فرمایا، کیونکہ ان کے ساتھ نیکی کرنا واجب ہے اور ان کی قدر بہت عقیم ہے پھر قرہی رشتہ داروں کا ذکر فرمایا، کیونکہ مہر و موت اور تعصب کی جگہ ہیں، انہیں نفس تو زیادہ اس بات کا وقت ہے کہ اس پر انصاف کو قائم کیا جائے اور اس کے خلاف اپنی گواہی دہی جائے۔ دہی سورت میں مخلوق کے حقوق جو اسوہل میں ہیں ان کی حفاظت پر

کلام آگے آئے گی۔

**مسنلہ نمبر 2۔** اس آیت کے احکام کی صحت میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے اور بچے کی شہادت والدین کے خلاف، فخر ہے اور والدین سے حسن سلوک اس سے مانع نہیں ہے بلکہ ان کے خلاف گواہی دینے والوں میں باطل سے بچاؤ ان سے حسن سلوک کرنے سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَوَلِّ الْاَسْفَلَ وَخُذْ مِنَ الْاَعْلٰی لَعَلَّكُمْ تَآخَرُوْنَ** (آخریم: 6) اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو آگے سے بچاؤ کا بجلی مٹنی ہے۔ اگر بیٹا والدین کے لیے گواہی دے یا والدین بیٹے کے لیے گواہی دے تو یہ صورت ہے۔

**مسنلہ نمبر 3۔** اس میں قدیم وجد پر عہد میں اختلاف ہے۔ اہل شہاب زہری نے کہا: سلف صالحین والدین اور بیٹائی کی شہادت کو جائز قرار دیتے تھے اور بطور دلیل یہ آیت پیش کرتے تھے: **كُلُّنَا اَقْوَابُ وَنَحْنُ بِاَيِّ شَيْءٍ شَهِدْنَا** آئمہ سلف صالحین میں سے کوئی ایک بھی اس سلسلہ میں ختم نہیں کیا گیا۔

پھر لوگوں سے ایسے امور ظاہر ہوئے جنہوں نے والدین کو ان کے تمام پروردگار میں پرہیزگار ہونے کی شہادت کو ترک کیا گیا اور یہ اس طرح ہو کر کہ بچے، والد، بھائی، خاندان اور بیوی میں گواہی جائز نہیں۔ یہ حسن، نفی، شہی، شرع، امام مالک، امام ثوری، امام شافعی اور امام ابن حنبل کا مذہب ہے۔ اور ایک قوم نے ان کی آپس میں گواہی کو جائز قرار دیا جب کہ یہ دونوں بول۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کو جائز قرار دیا۔ اسی مخرج حضرت عمر بن عبدالمطلب سے مروی ہے اور امام مالک، ثوری اور مدنی کا یہی قول ہے۔ امام مالک کا مذہب بھائی کی بھائی کے حق میں شہادت کے جواز کا مذہب ہے جب مرد و عورت ہوں۔ بھائی میں نہیں۔ ان دو مذہب کے بھٹکنا میں نہیں۔ ان دو مذہب نے ان سے روایت کیا ہے کہ بھائی کی بیوی کے حق میں گواہی جائز نہیں جب کہ اس کے بھائی میں ہو یا مال کے حصے میں ہو جس کا وجہ اس (1) امام مالک اور امام ابوحنیفہ نے کہا: غاۃ کی بیوی کے حق میں کوئی قبول نہ ہوگی۔ کیونکہ ان کے درمیان طلاق کے منافع جڑے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور بچل شہادت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: سہولت، بیوی کی ایک دوسرے کے حق میں گواہی قبول ہے، کیونکہ دونوں اجنبی ہیں۔ ان کے درمیان زہدیت کا عقد ہے جو زائل ہونے والا ہے اور اصل شہادت کا قبول کرتا ہے مگر جہاں کسی شخص سے خاص کیا ہو یا اس پر اصل پڑ جاتی ہے۔ یعنی یہ کیونکہ زہدیت، محبت، مواصلت، اخلاقت، محبت کا سبب ہے (2) پس اس میں بہت قوی اور ظاہر ہے۔

ابوداؤد نے سیدنا ابن مسعود بن عمرو بن شعیب بن ابی عن جد کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاتن مراد اور رعیت کرنے والی حوریت کی شہادت رد فرمائی اور جس کی اپنے بھائی سے دشمنی تھی اس کی شہادت اپنے بھائی کے خلاف رد فرمائی اور قاضی (سائل) کی اپنے لوگوں کے حق میں گواہی رد فرمائی اور دوسرے لوگوں کے لیے جائز فرمائی (3)۔ خطابی نے کہا: خدا تعالیٰ عہد ہوتا ہے جس کی اپنے مشیمہ علیہ (جس کے خلاف گواہی دی گئی ہے) سے دشمنی ظاہر ہو یا جس کی شہادت دینے والی جائے گی۔ امام ابوحنیفہ نے کہا: دشمن کے خلاف اس کی گواہی قبول ہے جب کہ وہ عادل ہو۔ خاتن سے مرد سائل اور کھانا طلب کرنے والا ہے۔ مفتوح کی اصل سوال ہے۔ اختلاف کے بارے میں کہا جاتا ہے: جرحوم سے جدا





تلمو کا معنی ہے اعراف کرنا۔ لیکن کلام کے ضمن کے ساتھ قرأت دوم معانی کو منسب ہے ولایت اور اعراف اور ۱۰۰۰ کی قرأت ایک معنی کے لیے منسب ہے اور وہ اعراف کرنا ہے۔ بعض غلوؤں نے کہا: جس نے تلمو پڑھا اس نے غلطی کی۔ کیونکہ یہاں ولایت کے معنی کے لیے نہیں ہے۔ لیکن وہ غیر روئے کیا: یہ لازم نہیں آتا بلکہ تلمو بمعنی تلمو ہو گا۔ اور شنو کی اصل شنو ہے جس کا واؤ پڑھا تھا جس کے بعد دوسری واؤ ہے تو اس کی قرأت لام کو ہی لینی اور اتھارے ساکنین کی وجہ سے ایک واحد صفت کی تھی۔ یہ لازم ساکن اور دو واؤ کی قرأت کی طرح ہے یہی نے ذکر کیا ہے۔

زبان سے کہتا ہے اپنی قرأت پر وہ سنو تھا۔ چہ پہلی واؤ کو سنو اور پھر لام پر اس کی قرأت دینے کی وجہ سے وہ سنو تھا۔ لیکن تو سنو ہو گیا اصل میں سنو تھا۔ اس فقہ پر وہاں قرأت سنو جو تھیں۔ یہ بخدا سنی اور بن عربی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اس کا معنی ہے دو جسم قاضی کے سامنے بیٹھیں چہ قاضی ایک کی طرف میز بن کرے اور دوسرے۔ یہ اعراف کرے (۱۱) اس اعتبار سے انتہی کا معنی ہو گا کلام میں دل منہ کی اور اس کو منہ چاہا کہ حق کا یہ سرفرازی ہو جائے اور یہ اس کے حق میں، لہذا ذکر کرے جس کی طرف قاضی کا میلان ہے۔ اس عیب نے کہا: میں نے جنس قاضیوں کو دیکھا وہ ایسا کرتے تھے۔ فقہ کا فی سب کے لیے کافی ہے (۱۲)۔

حضرت ابن عباس، صدیق امین زید اشجاء اور محمد بن زید نے کہا: یہ کوہ میں کے بارے میں ہے، گو اور اپنی زبان سے یہ پھر کرے اور بھی گویا تو وہ یاقوت کی اور انجلی سے اعراف کرے۔ قرأت کا لفظ عام ہے قاضیوں اور گواہوں کو شامل ہے ہر انسان کو عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے: "مال دوس کا حق کی اور انجلی سے مال مولیٰ کرنا اس کی عزت اور عقربت و حال کرنا ہے" (۱۳) ابن اعراف نے کہا: تلمو سے مراد اس کو قید کرنا ہے اور حرف سے مراد اس کی شکایت ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** بعض علماء نے اس آیت سے غلام کی شہادت رد کر کے اسے استدلال کیا ہے۔ انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حاکم کو شہد (گواہ) بنایا ہے اور یہ بڑی واضح دلیل ہے۔ غلام اہل شہادت میں سے نہیں ہے، کیونکہ اس سے مخصوص اہل ایم سے ساتھ مستحق ہوتا ہے جب حاجت میں کا قضا کرے اور یہ غلام سے اصل ممکن نہیں ہے بلکہ اس کی شہادت رد ہوگی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ  
وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَهُنَّ كُفَرُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ  
الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَهُنَّ كُفَرُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

”اے ایمان والو! ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل فرمائی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل کی اس سے پہلے اور جو کفر کرتے تھے اسے ساتھ اور اس کے آرائشوں اور اس کی



۱۰۔ اے کیا امن سے پہلے زبانات اور تخیلے زبانات سے الناس کا مواخظہ ہو گیا۔

یہاں الامامہ (برائی) کا معنی خیر ہے کیونکہ برائی کا لفظ مراد لینا میرا صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ اسلام اپنے سے پہلے انہوں کو سافطہ کسی کرتا ہے، جو تمام گناہوں سے محفوظ رہ کر موت کے وقت سے پہلے یا بعد از موت داخل جنت کرتا۔ (سہیل) جنت کے راستے۔ جھڑ جھڑ کے فرقہ، یہ وہ شخص تو نہیں ہے خاص نہیں کرتا کہ جس میں اسے سہارا ملتا ہے۔ اس آیت میں اصل تقدیر دے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ کافروں کو دے گا۔ یہ آیت نہیں دیتا کہ انہیں جان لے کہ وہ جاہل اللہ تعالیٰ کی توفیق سے حاصل کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے بددیت سے انکار کیا ہے۔ یہ آیت مومنین کے لئے کہہ کر آپ صحن میں لے کر آئے ہیں۔ مرتدوں کے خلاف تقصیر اور انہیں میں سے کوئی شخص نہ دے گا۔ (فرقہ 217) کے تحت لکھا ہے۔

يُسِّرُ الْمُتَّقِينَ يَا أَبَتِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

”تو تجھ کی سزا اور منفقوں کو۔ یا اللہ! ان کے لئے ایک عذاب ہے۔“

انتہائی اہم اور نکتہ ہیں جس کا اٹھ جانے سے پتہ چلے گا کہ کیا ان چاروں میں سے کون سا ہے جو انسانی کائنات کا اصل نکتہ ہے۔

الَّذِينَ يَشْعُرُونَ أَكْثَرِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هِيَ الْفَرِيقَةُ ۚ وَالَّذِينَ يَسْتَعِزُّونَ بِالْعِزَّةِ ۚ وَكَانَ الْعِزَّةُ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ

”وہ منفق جو نہانے میں کاغذ لے (ایک دوست مسلمانوں کو بھجوز کر لے وہ نقاشی کرتے ہیں ان کے پاس موت آتو تو وہ منفق) عزت تو صرف اللہ کے لئے ہے مگر کیا ہے۔“

ان تَحْلِي بِمَا شَاءَ: الَّذِي يَشَاءُ مِنَ الْكَلِمِ فِي مَا دَلَّهَا عَنْ دُونِهَا هَيْئًا.

الْمُؤْمِنِينَ، المؤمنین کی صفات ہے۔ اس آیت میں رکب ہے کہ مسلمانوں میں جو معاشرت کا وہ آپ کے اور منافقوں کے لئے کھانا اور درخت نہیں بنے گا۔ اس آیت کے ضمن میں کھارے اور پی کی ممانعت بھی ہے اور وہ اعمال جو ایسے تھے جسے ان پر غرور ہے وہ دھارے کا بھی صلہ ہے۔ جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ کھانوں میں سے ایسے کھانے کی طرح جو کھانے پر نہیں آیا کہ وہ آپ کی معاشرت میں بڑا، اس میں شریک ہوگا جو آپ سے پیچھے رہنے سے فرمایا تھا کہ، کھانے پر بڑا ہوا۔

وَلَا تُؤْمِنُ أَهْلُ الْبَيْتِ بِمَا قَالَتْ إِلَّا بِمَا قَالَتْ لِرَبِّهَا  
وَلَا يُؤْمِنُ أَهْلُ الْبَيْتِ بِمَا قَالَتْ إِلَّا بِمَا قَالَتْ لِرَبِّهَا



وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَعِزُّ بِهَا كَلًّا  
تَقُولُوا وَمَعَهُمُ خَشْيَةُ اللَّهِ يَخْشَوْنَ آلَ حَبَشَةَ غَيْرَةَ ۖ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ  
الْمُفْضِلِينَ ۚ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۚ الَّذِينَ يَمُرُّونَ بِكُمْ قُلُوبًا كَانَتْ لَكُمْ قُلُوبُهُمْ  
مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ۚ وَإِنْ كَانُوا لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ تَسْخَرُوا  
عَلَيْهِمْ وَتَجْعَلْهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَاللَّهُ يَخْلُكُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْغَيْبَةِ ۚ وَلَنْ يَجْعَلَ  
اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ۝

اور تحقیق اسی آیت کا ہے اللہ تعالیٰ نے تم پر (یہ حکم) کتاب میں کہ جب تم منہ سے کسی کو کفار کا کیا جا رہا ہے ان کا  
اور مذاق اڑایا جا رہا ہے ان کا تو مت بھٹوان (کفر واستیراء کرنے والوں) کے ساتھ یہاں تک کہ وہ مشغول ہو  
جائیں کسی دوسری بات میں اور تم بھی انہیں کی طرف مت ہٹو۔ بے شک اللہ تعالیٰ ان کو اکٹھا کرنے والا ہے سب  
منافقوں اور سب کافروں کو جہنم میں۔ وہ جو انتقاد کر رہے ہیں تمہارے (انجام) کا تو اگر ہو جائے تمہیں فتح اللہ  
کی طرف سے (تو) کہتے ہیں: کیا نہیں تھے ہم بھی تمہارے ساتھ؟ اور اگر ہو کافروں کے لیے کچھ حصہ  
(کامیابی سے) کہتے ہیں: کیا نہیں غالب آگئے تھے ہم تم پر؟ اور (اس کے باوجود) کیا نہیں ہو یا تھا ہم نے تم  
کو مومنوں سے؟ پس (اے اہل مذاق!) اللہ فیض کرے گا تمہارے درمیان قیامت کے دن اور ہرگز نہیں  
بنائے گا اللہ تعالیٰ کافروں کے لیے مسلمانوں پر (غالب آنے کا راستہ)۔

**مصلحتہ فیہ** 1۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَعِزُّ بِهَا كَلًّا  
بظاہر۔ یہ ان تمام لوگوں کو خطاب ہے جس نے ایمان کا اظہار کیا خواہ وہ سچا مسلمان ہے یا منافق ہے۔ کیونکہ جب اس نے ایمان  
کا اظہار کیا تو اسے کتاب اللہ کے احکام کی پیروی کرنا لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَعِزُّ بِهَا كَلًّا  
فَإِنْ يَتَمَنَّاهُمْ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ خُفِيَ يَخْشَوْنَ آلَ حَبَشَةَ غَيْرَةَ (انعام: 68) یہ اس لیے نازل ہوا کہ منافقین یہودی علماء کے  
پاس بیٹھے تھے اور قرآن کا مذاق اڑاتے تھے، عامر اور یحیٰی نے وفدِ قحطیوں اور زنا کتوں کے ساتھ اور زنا کتوں کے  
ساتھ پڑھا ہے، کیونکہ اسمِ جلالت پہلے لَئِنْ الْبُورَةُ فِيهِ جَمِيعًا میں گزر چکا ہے۔ میدانے بھی اسی طرف پڑھا ہے مگر انہوں  
نے اس کی تحریف کے ساتھ پڑھا ہے۔ اپنی قراءت نے کچھ بھول کا صیغہ پڑھا ہے۔ اِنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَعِزُّ بِهَا كَلًّا  
یعنی قیامت پر عمل نصب میں ہے، کیونکہ اس پر فعل واقع ہے اور باقی قراءت کی قرأت پر نکل رہی ہے، کیونکہ یہ فعل بھول  
کا نائب الغافل ہے۔ یَا كُفْرًا بِهَا یعنی جب تم آیات الہی کا استہزاء اور کفر سنو۔ ساری کلامات پر واقع کیا ہے مراد کفر اور استہزاء کا  
نام ہے جیسے تو انہیں ہے نہایت عید اللہ پلاہ یعنی میں نے عبد اللہ کی طاقت سنی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُمْ خُفِيَ يَخْشَوْنَ آلَ حَبَشَةَ غَيْرَةَ۔ کھر کے علماء۔ اِنْكُمْ إِذَا سَمِعْتُمْ۔ رائی کا





میں کہتا ہوں: اس پر دلیل حضرت ثوبان کی حدیث میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "حق یكون بعضهم يهدون بعضهم" (یعنی بعضہم بعضا گمراہی دیتی ہے) کہ وہ ایک دوسرے کو ہلاک کریں گے اور ایک دوسرے کو قیدی بنا لیں گے۔ یہ اس لیے ہے کہ (حقی) غایت کے لیے ہے جس کا ظاہر کلام اس بات کا تھا کہ اس کی ہے کہ دشمن ان پر غائب نہیں آئے گا کہ وہ انہیں سباز کر دے مگر یہ کہ جب مسلمان ایک دوسرے کو ہلاک کریں گے اور ایک دوسرے کو قیدی بنا لیں گے۔ اس زمانہ میں جو مسلمانوں کے درمیان جنگیں واقع ہوئی ہیں اس میں یہ پایا گیا ہے کہ کافروں کی شوکت سخت ہو گئی ہے اور وہ مسلمانوں کے شہروں پر غالب ہو گئے حتیٰ کہ بہت کم شہر (ملک) باقی ہیں جن پر کافروں کا مسموی طور پر غلبہ نہیں ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ اپنے منہ، لعنت اور لعنہ کے ساتھ ہم پر کر مفرمے۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ نے مومنین پر کافروں کے لیے کوئی شریعت نہیں بنائی۔ جو کافروں کی طرف سے جو کارہ شرع کے خلاف ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے مومنین پر کوئی حجت عقیلا اور شریعت نہیں بنائی جس کے ذریعے وہ غلبہ آ جائیں کہ اللہ تعالیٰ اسے باطل کر دے گا اور اس حجت کو نیست و نابود کر دے گا۔

**مسئلہ نمبر 6۔** ابن عربی نے کہا: ہمارے علماء نے اس آیت سے حجت بکاڑی ہے کہ کافر مسلمان غلام کا مالک نہیں ہوتا یہی قول واشبہ اور امام شافعی کا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کافر کے لیے مسلمان پر تکلیف کی نئی فراہمی ہے اور خریدنے کے ساتھ ملکیت بھی تکلیف ہے پس یہ اس کے لیے جو نذرہ دے گا اس کی عقد مستعد نہ ہوگی۔ ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور یحییٰ امیر حنفیہ کا قول ہے کہ "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كُفْرًا كَمَا جَعَلَ لِلَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ آيَاتٍ عَلَى الْكُفَرَاءِ" (یعنی اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے آئی ہوئی ملک کا راستہ نہیں بنایا، کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ کافر کو بدنام مسلمان پر ملکیت ہوتی ہے اور وہ میراث کے لیے ذریعہ ہوتی ہے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی کافر غلام، کافر کی ملکیت میں مسلمان ہو جائے تو اس پر بیع کا فیصلہ لازم ہوتا ہے اور اس کی بیع کا حکم قبول کیا جاتا ہے کوئی شخص فوت ہو اور کافر کا وارث مسلمان غلام کا وارث ہو جائے۔ یہ ایسا تکلیف ہے جو تہمید ثابت ہے، اس میں قصہ واردہ نہیں ہے اور خریدنے کے ساتھ ملکیت نیت کے قصد کے ساتھ ثابت ہوتی ہے اس میں کافر نے اپنے اختیار سے ملک کا ارادہ کیا ہے اگر اس کی بیع کے عقد کا حکم لگایا جائے اور اس کی ملکیت کے ثبوت کا حکم لگایا جائے تو اس میں اس کا قصد ثابت ہوگا اور اس نے اس پر تکلیف بنایا (6)۔ ابو عمر نے کہا: مسلمانوں کا اجارہ ہے کہ لعنہ الی اور یہودی کا مسلمان غلام کو آزاد کرنا صحیح ہے اور اس پر نافرمانی پر بھی اجازت ہے کہ جب کسی کافر کا غلام مسلمان ہو جائے تو اسے بچا جائے گا اور اس کی قیمت کافروں کو مل جائے گی۔ یہ دلیل ہے کہ اس کی ملک پر بیع ہے اور اس کی ملک پر آزادی ثابت ہوئی ہے مگر یہ ملکیت غیر مستقر ہے، کیونکہ اس پر اس کا بچنا واجب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا" اس سے مراد غلام بنانا ملکیت حاصل کرنے اور عیوبیت ہے جو دائی اور مستقل ہو۔

مناہک اختلاف ہے کہ کافر کا مسلمان غلام کو خریدنے کا حکم کیا ہے؟ اس میں دو قول ہیں (۱) اس کی قطعاً منع ہے (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ بیچنا صحیح ہے اور مشتہی بہ اس کو بیچا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر ۷۔** اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ ایک نصرانی نے اپنے نصرانی غلام کو دہر بلایا پھر وہ غلام مسلمان ہو گیا۔ امام مالک اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اس کے اور غلام کے درمیان حائل ہوا جائے گا اور وہ اپنے نصرانی سرور پر نکالا جائے گا اور اسے اس پر بیچا نہیں جائے گا حتیٰ کہ اس کا سر و وضع ہو جائے۔ اگر نصرانی بِلَاک ہو گیا اور اس پر قرضہ تھا تو دہر غلام کی قسم سے اس کا قرضہ ادا کیا جائے گا مگر یہ کہ اس نے اتنا مال چھوڑا ہو جس سے اس کا قرضہ ادا کیا جاسکے، تو دہر آزاد ہو جائے گا۔ امام شافعی کو دوسرا قول یہ ہے کہ اسے اس پر بیچا جائے گا جب وہ مسلمان ہوگا۔ اس کو حرائی سے اختیار کیا ہے، کیونکہ دہر ویرت ہے اور مسلمان کو مشرک کی ملکیت میں چھوڑنا جائز نہیں کہ وہ اسے وکیل کرے اور اسے میراث میں نالے۔ اسلام کی وجہ سے وہ اس کا دشمن بن گیا ہے۔ نبیؐ نے بعد سے کہا: نصرانی غلام مسلمان سے بیچنا یا پھر مسلمان نے اسے آزاد کر دیا اور وہ اس کی ہوئی جس نے اس کو خرید لیا اور آزاد کیا اور نصرانی کو غلام کی قیمت دلی جائے گی۔ سفیان اور کوکبیلوں نے کہا: جب نصرانی کا دہر غلام مسلمان ہو جائے تو اس کی قیمت لگائی جائے گی اور وہ غلام اپنی قیمت کا کرے گا اگر نصرانی دہر کی رعایت (مال کی ادائیگی کے لیے کوشش) اسے فارغ ہونے سے پہلے کر گیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور رعایت باطل ہو جائے گی۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخْبِتُونَ اللَّهُ وَهُوَ خَائِفُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا  
يُزَادُونَ النَّاسَ وَلَا يَدَّ كُفْرُؤُنَ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا

"بے شک متقین (اپنے گمان میں) جھوٹے رہے ہیں، بلکہ اور اللہ تعالیٰ سزا دینے والا ہے انہیں (اس جھوٹ) بڑی ہی اور جب کھڑے ہوتے ہیں نماز کی طرف تو کھڑے ہوتے ہیں کامل بن کر (وہ اپنی عبادت کی نیت سے نہیں بلکہ) لوگوں کو دکھانے کے لیے اور انہیں ذکر کرتے اللہ تعالیٰ کا مگر تھوڑی دیر۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخْبِتُونَ اللَّهُ وَهُوَ خَائِفُهُمْ۔ بعد ازاں اس نے صریحاً ذکر کیا ہے: واللہ کی طرف سے خدا کا مطلب یہ ہے کہ وہ جو اللہ تعالیٰ کے ہول اور اس کو جھوٹ دیتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں اس کی سزا دیتا ہے جس نے کہا: سو میں اس واقعہ پر قیامت کے دن غور و یا جانے گا متقین خوش ہوں گے اور یہ گمان کریں گے کہ وہ نجات پا گئے لیکن جب وہ پہلا صراط پر آئیں گے تو حرمات حق کا نور بجھ جائے گا (۱)۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہی کا ذکر ہے: انظرونا نقشہن میں قوت پر کلمہ (الحمد ہے: ۶۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا یعنی دور یا کاری کے لیے نماز پڑھتے ہیں، دو سستی اور کاملی میں خواب کی امید رکھتے ہیں اور یہ نماز کے ترک پر سزا کا استعداد رکھتے ہیں، کیونکہ علماء کی نزاکت و وقار دونوں کے کام سے تھک چکے ہوتے تھے اور ان پر اس کا قیام قیصل ہوتا تھا اور صبح کی نماز کا وقت ہوتا تو انہیں نیند بہت چھادی ہوتی (۲)۔ اگر

انہیں گنہگار کا ذرہ نہ رہتا تو انہیں بھی نماز کے لیے کھڑے نہ ہوتے۔

یا کا معنی خود بصورتی کا اظہار ہے جہاں لوگ اسے دیکھیں، اللہ تعالیٰ کے حکم کی اتباع کے لیے نہیں اس کا بیان پہلے نماز پر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا وصف بیان کیا کہ خوف اور ریاء کا روی کے ساتھ ساتھ ذکر بھی بہت کم کرتے ہیں۔ آپ ﷺ نے نماز میں تاخیر کرنے والے کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا: "یہ منافقین کی نماز ہے۔" تین مرتبہ یہ جملہ فرمایا۔ "ان میں سے کوئی بیٹھا ہوا سورج کو تار تار ہوتا ہے حتیٰ کہ جب سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہوتا ہے یا فرمایا شیطان کے دو سینگوں کے اوپر ہوتا ہے تو کھڑا ہوتا ہے۔ (مرغ کی طرح) چار پوٹھیں مارتا ہے اور اس میں اللہ کا ذکر نہیں کرتا مگر بہت تمہنا" (۱)۔ اس حدیث کو امام مالک وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

بعض علماء نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے منافقین کا وصف قلت ذکر کے ساتھ کیا، کیونکہ وہ قرأت اور تسبیح کے ساتھ اللہ کا ذکر نہیں کرتے تھے وہ بکیر کے ساتھ اس کا ذکر کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے قلت کے ساتھ ان کا وصف بیان فرمایا، کیونکہ اللہ تعالیٰ اسے قبول نہیں فرماتا۔ بعض نے فرمایا: اس میں اضافہ نہیں ہوا اس لیے قلت سے تعبیر فرمایا۔ یہاں دو مسئلے ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی مذکور بیان فرمایا اور اس کے رسول اکرم حضرت محمد ﷺ نے بھی ان کی نماز کو بیان فرمایا فرمایا: "جو ان کی نماز کی طرح نماز پڑھے گا اور جس نے ان کے ذکر کی طرح ذکر کیا، وہ عدم قوت میں ان کے ساتھ لاحق ہوگا۔" یہ اس ارشاد: **قَدْ أَفْتَحَ الْمَوْتُونَ لِي الَّذِي يَنْطَلِقُ عَلَيْهِمْ خُشُوعُونَ** (المومنون) کے شخصی سے خارج ہے اس کا بیان آگے آئے گا مگر جس کو مذکور ہوا اور صرف قرطبی کی اداسگی پر اکتفا کرے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے اہل باطن کو سکھایا جب آپ نے اسے نماز بھیج کر پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا: "جب وہ نماز کے لیے کھڑا ہو تو مکمل وضو کر پھر قبلہ کی طرف منہ کر پھر بکیر کہ پھر جو قرآن پڑھنا چاہے وہ پڑھ پھر رکوع رخصتی کہ مطمئن ہو کر رکوع کرے پھر رخصتی کہ سیدھا کھڑا ہو جائے پھر سجدہ رکعتی کہ اطمینان سے سجدہ کرے پھر سر اٹھاتی کہ اطمینان سے بیٹھ جائے پھر پوری نماز میں اس طرح کر" (۲)۔ اس حدیث کو امام حدیث نے روایت کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: **احلہ صحت نہ** بعد ہما بعد القرآن (۳) اس کی نماز (کھن) نہیں جس نے الحمد شریف نہ پڑھی اور فرمایا: "نماز جائز نہیں جس میں آدمی اپنی بیٹھ کر کھڑا اور بخود میں سیدھا نہ کرے" (۴)۔ اس حدیث کو ترمذی نے ذکر کیا ہے۔ اور فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نبی کریم ﷺ نے صحابہ اور بعد والے علماء کا اس پر عمل ہے۔ عطا فرماتے ہیں: آدمی رکوع و بخود میں بیٹھ کر سیدھا کرے۔ امام شافعی، امام احمد اور اسحاق نے کہا: جو رکوع و بخود میں بیٹھ کر سیدھا نہیں کرتا اس کی نماز ناسہم ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "نماز جائز نہیں جس میں آدمی رکوع و بخود میں اپنی بیٹھ کر سیدھا نہیں کرتا" (۵)۔ ابن عربی نے کہا: **ان القام** اور امام ابو

1. صحیح مسلم، مسند احمد، مسند ابی داؤد، جلد 1، صفحہ 225

2. صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، جلد 1، صفحہ 70

4. صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، جلد 1، صفحہ 36

5. ایضاً

3. ایضاً جلد 1، صفحہ 169

مغیر نے کہا: اجماعیت فرض نہیں رہے عراقی روایت ہے، مالکیوں میں سے کسی کے لیے اس سے مشغول ہونا منسب نہیں۔ یہ مفہوم سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** ابن عمرؓ نے کہا: جس نے لوگوں کو کھانے کے لیے نماز پڑھی، اگر وہ اسے دیکھیں اور اس کے لیے ایمان کی گواہی دیں یا اس سے شہادت کی قبولیت اور امامت کے جواز کے لیے مرتبہ اور نظیر کو طلب کرنے کا ارادہ کیا تو یہ وہی نہیں ہوگا جس سے منع کیا گیا ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ راہب جو گناہ ہے وہ یہ ہے کہ وہ اس کے ذریعے لوگوں کو شکار کرے اور اس کے ذریعے خوراک حاصل کرے۔ یہ نیت جائز نہیں ہے، اور اس پر احادیث لازم ہے۔

میں کہتا ہوں: شہادت کی قبولیت کے لیے ظہور اور مرتبہ طلب کرنے کا ارادہ کیا ہو، اس قول میں نظر ہے۔ اس کا بیان سورہ نساء میں مذکور چکا ہے۔ اب ان میں غور کرو۔

یہ آیت ولایت کرتی ہے کہ یہ فرض اور نفس میں داخل ہوتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْتَسَا** یہ عام ہے۔ ایک قوم نے کہا: غاص غسل میں داخل ہے، کیونکہ فرض تمام لوگوں پر واجب ہے اور نفس اس کی اپنی طرف سے ہے، بعض نے اس کے برعکس فرمایا، کیونکہ داخل نہ بھی پڑھے تو اس پر مواظفہ نہیں۔

**قَدْ بَدَّيْتُكَ بَيْنَ ذُنُوبٍ ۖ لَاَ إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ۚ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَـرْجٍ**

**تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۝**

”اے انہوں! ذول جبر ہے میں، کمزوریوں کے درمیان نہ ادھر کے نہ ادھر کے، اور جس کو گمراہ کر دے اللہ تعالیٰ تو ہرگز نہ پائے گا تو اس کے لیے ہدایت کا راستہ۔“

اسی مذہب اور شخص جو دو مردوں کے درمیان متروک ہو۔ اس مذہب کا معنی اضطراب ہے۔ کہا جاتا ہے: وہ مذہب متروک ہے۔ اسی سے نازک کا قول ہے:

**أَم تَرَى أَنَّ اللَّهَ أَنْعَمَ سَرَّوَه تَرَى كَنْ مَفْلُكٍ وَهَذَا يَتَذَكَّرُ (1)**

نیک اور شاعر نے کہا:

**خِيَالُ بَعْضِ الشُّبُهَاتِ بِيْلٍ وَوَدَّهَا مَسْجُودَةُ شَهْرِ نَهْدِجِ السُّنَنِ (2)**

یہ طریق دوسرے ذات کے کسر کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ابن جانی نے کہا: یعنی حرکت کرنے والا پریشان جو غیر متانہ ہو، تارم نہ رہا جو یہ سائنٹین، سائنٹین اور مشرکین کے درمیان متروک ہے نہ وہ میں ایمان لانے والے تھے اور نہ صراحتاً کفر کا قرار کرنے والے تھے۔ کچھ مسم میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: منافق کی مثال اسی گری کی ہے جو دروازوں کے درمیان متروک ہوتی ہے کبھی ایک کی طرف جاتی ہے کبھی دوسرے کی طرف جاتی ہے (3)۔ ایک روایت میں تعویذی جہر تک ہے۔

جس پر علماء نے متذہبوں کے حکم کے ساتھ اور دوزخ والے کفر کے ساتھ پڑھا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے اور دوسری ذیل کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور حضرت ابی کے حرف میں متذہبوں نے (۱) اس قرأت پر اجماع کیا ہے یعنی متذہبوں کی ذیل کی تفسیر کے ساتھ اور دوسری کے کسرہ کے ساتھ۔ ابوعبسن سے حکم ہے فقہ اور دوزخ والوں کے ساتھ مردوں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْكُفْرَينَ أَزْوَاجًا ۚ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَمْرٌ يَنْبَغُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ سُلُطَانٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾

”اے ایمان والو! بناؤ کافروں کو اپنا دوست مسلمانوں کو چھوڑ کر کہی تم ارادہ کرتے ہو کہ بتاؤ اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے خلاف واضح دلیل!“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْكُفْرَينَ أَزْوَاجًا ۚ الْكُفْرَينَ اور ایمان اور معقول ہیں کفری کافروں کو اپنے خاص دوست اور نزہتوں سے بناؤ۔ یہ معنی پہلے تکرار چکا ہے اَمْرٌ يَنْبَغُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ سُلُطَانٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ یعنی کیا ترجیح ہے ہو کر قرآن اپنے عذاب دینے کے لیے خود ہی اپنے خلاف حجت قائم کر دے؟ جب کہ اس نے ہمیں منع کیا ہے۔

إِنَّ السُّفْهَانَ فِي الدِّينِ لَازِلٌ إِلَّا سَفَىٰ مِنَ النَّاسِ ۚ وَلَنْ يُجْعَلَ لَهُمْ نَصِيبٌ ﴿٥١﴾

”بے شک منافق سب سے نچلے طبقہ میں ہوں گے دوزخ (کے طبقوں) سے اور یہ ہرگز نہ پائے گا تو ان کا کوئی مددگار۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فِي الدِّينِ لَازِلٌ ۚ کوفیوں نے را کے کوفی کے ساتھ پڑھا ہے لیکن یہاں قول فصیح ہے کہ کوفیوں میں اور اک کہا جاتا ہے جیسے حمل کی بیعت اور مال ہے۔ یہ نمان کا قول ہے۔ ابوعبسن نے کہا: یہ دونوں نہیں ہیں جیسے الشہد اور الشہدۃ اور اس کی بیعت اور ان ہے۔ بعض نے فرمایا: الذرک کی بیعت اور ان ہے جیسے غش کی بیعت انفس ہے۔ دوزخ کے سات طبقات ہیں مگر ہستی کی جانب اور جات کو عرب اور ان کہتے ہیں: کہا جاتا ہے: کوئیں کے لیے اور اک دوزخ اور ہستی کی جانب اور جات کو عرب کہتے ہیں۔ جنت کے بعد جات ہیں اور اک کے لیے اور اک ہیں۔ یہ پہلے تکرار چکا ہے۔

منافق نچلے طبقہ میں ہوں گے یہ ہادیہ ہے۔ یہ کوفیوں کا کفر زنا و غلبہ ہے اور ان کا دھوکا بہت زیادہ ہے اور مؤمنین کو اذیت دینا بہت کثیر ہے۔ ادیب والا آگ کا در و جنم ہے پھر لٹی ہے پھر تلخ ہے پھر سیر ہے پھر ستر ہے پھر جم ہے پھر ہادیہ ہے۔ ان تمام نو پہلے طبقہ کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے احسان اور کریم سے جس ان تمام طبقات سے محفوظ فرمائے حضرت ابن مسعودؓ سے یٰ اَللّٰهُمَّ لَا تُسَلِّمْهُنَّ لِنَافِیِّہِمْ تَقْرِیرَ یہ مروی ہے کہ آگ میں لوہے کے تہات ہیں جو منافقین پر بند کیے جو بھی گئے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: تو مت کے روز سخت عذاب تین قسم کے لوگوں کو ہوگا۔ (۱) منافقین (۲) اصحاب مائدہ میں سے جنہوں نے انکار کیا (۳) قول فرعون۔ اس کی تصدیق کتاب اللہ میں ہے۔ و اللہ تعالیٰ نے فرمایا: إِنَّ السُّفْهَانَ فِي الدِّينِ لَازِلٌ إِلَّا سَفَىٰ مِنَ النَّاسِ ۚ اور اصحاب مائدہ کے بارے فرمایا: لَنَافِیِّہِمْ غَدَابًا ۚ لَّا أَعْلَمُ بِمَا أُخْدِعُوا مِنْ



الْعَالَمِينَ ﴿۱۰﴾ (اور نہ) اور آل فرعون کے بارے فرمایا: اَوْ جَلَّوْا اِلٰی فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿۱۱﴾ (عاف) (و اعلیٰ کر)۔  
فرعون کی سخت ترین عذاب میں)۔

اِنَّ اِلٰهَ الْبَنِي تٰوْبٰتٍ وَ اَصْحٰبُهَا وَ اَعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ وَ اَحْلَسُوا وِثْقَمَ رَبِّهِمْ فَاُولٰٓئِكَ مَعَ  
الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَ سَوْفَ يُؤْتِيْهِمُ اللّٰهُ الْوُجُوْدَ الْعَظِيْمَ ﴿۱۲﴾

”تم لو لوگ جنہوں نے توبہ کی اور اپنی اصلاح کرنی اور مضبوطی سے چکریا اللہ کا (اور اس رحمت) اور نہ میں کرنا  
ایمان بن لہ کے لیے توبہ کیا ان (اور اس کے ساتھ ہیں) و عطا فرمائے گا اللہ تعالیٰ مومنوں کو عظیم“۔

چند باتیں سے مشہور ہے۔ حقیقی سے توبہ کی شرط میں سے یہ ہے کہ وہ اپنے قول اور فعل کی اصلاح کرے اور اللہ تعالیٰ سے  
پناہ مانگے یعنی ذات ربی تعالیٰ کو طوع و کار بمانے اور اپنے دین کو نہ لیس اللہ تعالیٰ کے لیے کرے جیسے کہ اس آیت نے واضح  
کیا ہے اور نہ تو یہ کہنے والا نہ وہ۔ اس وجہ سے منافقین کے مومنوں سے ملنے کی وجہ سے ان کا اجر مومنوں کے اجر کے برابر نہ کر  
فرمایا۔ بخاری میں سورہ سے مروی ہے فرمایا: ہم نبی اللہ کے حق میں بیعت تھے حضرت صدیق اکبرؓ سے حتیٰ کہ ہمارے اوپر  
نکلائے دینے پھر عداوت یا یہ کہنا مذاق کرتے پھر قوم پر ہزل (واقہ) اس وقت کہا: ایمان اللہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے منافقین  
تو روزِ اکبر کے سب سے نچلے جہنم میں ہیں۔ حضرت عبداللہ شمرؓ نے اور حضرت صدیق اکبرؓ کے ایک آدمی میں بیٹھے تھے۔ حضرت  
عبداللہ شمرؓ نے کہا: تم کچھ کچھ حضرت صدیقؓ نے مجھے لکھ کر دی تھیں ان کی طرف آیا حضرت صدیقؓ نے کہا: مجھے  
حضرت عبداللہ کے کہنے سے شجب (دوبہ) جو میں نے کہا تھا وہ جان گئے تھے اب شک اس قوم پر نہ پڑا ہوا بلکہ (اور تھا) فرماتے  
پھر جن میں پھر انہوں نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی (۱۲)۔

فرماتے کہ: فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ کا معنی ہے مین المؤمنون۔ یہ نہیں فرماتا: مَعَ الْمُؤْمِنُوْنَ (اور مومن ہیں)۔  
یہ بات سے جس طرح یہ لوگ میں مداف ہوتی ہے لیکن میں بھی مداف کی گئی۔ کیونکہ وہ بھی ساسکی ہے اور اس کے بعد نہ بھی  
سائن ہے۔ اس کی مثال: یَوْمَ لَا يُنْفَعُ الْمُشْكَوٰۃُ ۚ سَلٰۤیْمٌ اِلٰی رَبِّانِیَّةٍ اَوْ یَوْمَ لَا یُفْذَرُ لِّلْاِطَاعِ ۚ۔ (اور اجتناب سائن کی وجہ سے  
مداف کی گئی ہے)۔

فَا یُعْصِلُ اللّٰهُ بِعَذَابِہُمْ رَّبِّیْ شُکْرُہُمْ وَ اٰمَنُتُمْ ۚ وَ کَانَ اٰیۃً شَکْرًا عَلٰیہِمْ ﴿۱۳﴾

”کیا کرے گا اللہ تعالیٰ تمہیں سزا دے تو تم شکر کرنے کو۔ (اور ایمان نے) اور اللہ تعالیٰ بلا تھرا دیا ہے  
سب کچھ کے والا ہے۔“

اسلام میں حقیقی توبہ یہ ہے منافقین کے ہے۔ توبہ یہ ہے جنہیں عذاب دینے میں اس کے لیے کیا مسعت ہے اگر تم شکر کرو  
اور ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ نے تم کو فرمایا کہ وہ شکر کرو۔ مومن کو عذاب نہیں دے گا۔ ان کا اپنے بندوں کو عذاب دینا سنی  
یا اعلیٰ میں اضافہ نہیں کرتا اور ان کے برے اعمال پر ان کو عذاب نہ دینا اس کی مسعت میں کمی نہیں کرتا۔ کھولنے کہا: جس

میں یہ چار چیزیں ہوں اس کے حق میں یہ تین چیزیں ہوں وہ اس کے خلاف ہیں۔ چار چیزیں جو انسان کے حق میں ہوتی ہیں (۱) فکر (۲) ایمان (۳) دعا (۴) استغفار۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ إِنَّا نَشْكُرُكُمْ وَاصْلَحْكُمْ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ (الاحزاب) اور انہیں کہ عذاب دے انہیں حالانکہ آپ تشریف فرما ہیں ان میں اور انہیں کہ عذاب دے انہیں حالانکہ وہ مشغرت طلب کر رہے ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ إِنِّي لَأَمْلَأُ لَكُمْ (الاحزاب: 77) آپ فرمائیے: کیا پردا ہے تمہاری میرے عذاب کا اگر تم اس کی عبادت نہ کرو۔

اور وہ تین چیزیں جو انسان کے خلاف ہوتی ہیں وہ یہ ہیں (۱) دھوکا (۲) بغاوت (۳) مہر گنہی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَنْ يَنْجُوَ ظُلُمًا يَنْتُهِ عَنْ تَتَابُعِهِ (الفتح: 10) پس جس نے توبہ نہ کیا اس بیعت کو تو اس کے توبہ کرنے کا وبال اس کی ذات پر ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا يَحِثُّ الشُّكْرُ النَّاسُ إِلَّا بِأَهْلِهِمْ (فاطر: 43) نہیں گھبرتی کمناؤں کی ساریں بجز ساریوں کے۔ اور فرمایا: إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ (زمر: 23)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ (الاحزاب) یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی توبہ دانی فرماتا ہے جب وہ اس کی اطاعت کرتے ہیں۔ بیش کرم کا سہمی ہے وہ انہیں ثواب دیتا ہے اور توبہ سے سے عمل کو قبول فرماتا ہے اور اس پر بہت بڑا ثواب دیتا ہے۔ یہ اطاعت پر اس کی طرف سے فکر ہے۔ نعت میں شکر کا معنی قبول ہے۔ کہا جاتا ہے: دابة شكور۔ جو اپنے چاروں طرف سے زیادہ سونا پاٹا کرے۔ یہ معلوم پہلے نصیحا گزرو چکا ہے۔ عرب ضرب المثل کے طور پر کہتے ہیں: أَشْكُرُ مِنْ بَنِي قَوْمٍ وہ تو زمین کے پہلے ہرگز سے بھی زیادہ ظاہر ہونے والا ہے۔ کیونکہ کہا جاتا ہے: پہلا ہرگز بادل کے سایہ سے ہی ہرگز بڑا ثواب دیتا ہے پھر بارش کے۔

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَاهِلَ بِالشُّرُوعِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَبِيحًا عَزِيزًا ۝

إِنْ شِئْنَا وَآخِزْنَا أَوْ نَنْفِقْهُ أَوْ نَقْضُوا عَنْ سَوْءِ قَوْلَانَا لَكُمْ كَانَ عَذَابُكُمْ أَلِيمًا ۝

”انہیں پسند نہ کرنا اللہ تعالیٰ کہ بے لگائی کے بات کرے (اس سے) جس پر ظلم ہو اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔ اگر تم ظاہر کر دو کوئی نیک یا پوشیدہ رکھو اسے یا درگزر کرو (نہی کی) برائی سے تو بے شک اللہ تعالیٰ درگزر فرمانے والا قدرت والا ہے۔“

اس میں تین مسائل ہیں۔

مسئلہ نمبر 1۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَاهِلَ بِالشُّرُوعِ مِنَ الْقَوْلِ کلام یہاں مکمل ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: إِلَّا مَنْ ظَلَمَ یہ استثناء مکمل کلام سے نہیں ہے۔ جو مکمل نصیب میں ہے یعنی جس پر ظلم کیا گیا ہو اسے یہ کہنا جائز ہے کہ لاں نے مجھ پر ظلم کیا۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ مکمل دفع میں ہو تو یہ کلام اس طرح ہو: لَا يُحِبُّ اللَّهُ لِمَنْ يَسْهُو أَحَدًا بِالشُّرُوعِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ۔

جس پر علماء کی قرأت غلبہ تھا، کے خلاف اور لام کا ساکن کرنا بھی جا کر ہے۔ اور جن علماء نے غلبہ ظاہر  
 امام کے لئے کئے ساتھ پڑھا ہے وہ زید بن اسلم، ابن ابی اسحاق وغیرہ تھے اور فحی کی غفلت کی وجہ سے لڑنا جا کر نہیں  
 پس پہلی قرأت پر آیت مانگنے لگے کیا اس کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا کہ کوئی پڑھا بری بات کہے مگر میں پر غلبہ یہ کیا ہوتا  
 اس کے لئے اپنی مظلومیت کی داستان ساز کروں گا۔ پھر برادر ہی بات کی کیفیت میں علم کا اختلاف ہے اور اس میں سے  
 جو وہاں ہے اس میں بھی اختلاف ہے۔ ”میں نے کہا: ایک شخص دوسرے پر غلبہ کرتا ہے تو وہ اس کے خلاف دعوت کرے بلکہ اس  
 حرج نہ کہ: ”اللھم اعلیٰ علیہ۔ اللھم استخرج حقہ۔ اللھم حق بیتہ۔ بین ما بینہ من غلی“ (۱)۔ اے اللہ اس کے  
 خلاف ہی کی مدد فرما، اے اللہ یہ حق الہی کوئی دے، اے اللہ اس کے اور زودہ مجھ پر غلبہ کا ارادہ کرتا ہے اس کے دوسری حالتیں جو  
 جاہ یہ دعوت کی، عاجز اور یہ سوئی کم سے کم مضرل ہے۔

حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا: اس کے لئے مباح ہے جس پر غلبہ کیا گیا ہے کہ وہ ظالم کے خلاف بدعا کرتا (۲)۔ اگر  
 وہ مہر کرے تو اس کے لئے بہتر ہے، یہ ظالم کے خلاف دعا کی نوع میں اخلاق ہے۔ سدی اور حضرت ابن عباس کا یہ قول بھی  
 ہے کہ جس پر غلبہ کیا ہے اس کے لئے ظالم پر اس کے ظلم کی شکل ظہر کرنا اور اس کی برائی بون کرنا جائز ہے (۳)۔ ابن مسعود  
 نے کہا: ”إلا من ظلمہ کا معنی ہے جس کو کفر یا ایسی بھی بری بات پر مجبور کیا گیا ہو۔ یہ مباح ہے۔ اس مفہوم پر آیت اکرارہ کے  
 بارے میں ہوئی (۴)۔ اور اس طرح ناخوش نے کہا: ”إلا من ظلمہ“ سے ارادہ (جس کو مجبور کیا گیا ہو) ہے، کیونکہ وہ مظلوم  
 ہوتا ہے، وہ اگرچہ کفر یا کفر بھی ہو، تو اس پر گرفت نہیں ہے۔ فرمایا: ”إلا من ظلمہ کا معنی بدل کی حیثیت سے بھی جائز ہے  
 گویا یوں فرمایا: لا یحب اللہ الا من فعلہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ ظالم کو پسند نہیں کرتا تو یاد فرمایا ہے، وہ مظلوم کو اجازت دیتا ہے۔ اس  
 قول پر فقہر اس طرح ہوئی: لا یحب اللہ الا من فعلہ۔ یہ بدل کے اعتبار سے ہے۔ مجاہد نے کہا: یہ ضیافت  
 کے بارے میں ازالہ ہوتی ہے، اسے یہ کہنے کی فرصت دی گئی ہے۔

ابن جریر نے مجاہد سے روایت کیا ہے یہ آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو صحرا میں کسی شخص کا مہمان بنا تو  
 اس نے اس کی مہمان نوازی کی تو یہ آیت نازل ہوئی: ”إلا من ظلمہ“ اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے مجاہد سے روایت کیا  
 ہے فرمایا: یہ آیت ایک شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو کسی سے پاس سے گزرا تو اس نے اس کی مہمان نوازی نہ کی تو  
 اسے یہ کہنے کی فرصت دی گئی کہ اس نے میری اچھے طریقہ سے ضیافت نہیں کی (۵)۔ جن علماء نے ضیافت کو واجب قرار دیا  
 ہے انہوں نے ان آیت سے استدلال کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: کیونکہ ظلم منوع ہے پس یہ ضیافت کے ذریعہ پر دلیل ہے۔  
 بیٹے بن عبد کا کہیں قویا ہے۔

مجاہد، علماء کہتے ہیں: ضیافت (مہمان نوازی) یہ مکرم اخلاق میں سے ہے۔ اس کا تہذیب بیان سورہ بقرہ میں آئے گا۔

ظاہر آیت کا مفسر یہ ہے کہ مظلوم سب سے بڑا ظالم سے بڑا لے سکتا ہے اگر وہ مومن ہے نیز یہ کہ حضرت حسن نے فرمایا: کُفْر کے مقابلہ میں کُفْر ہوتا ہی درست نہیں۔ یہ مسئلہ سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔ اگر اس کا فربہ تو بھرا ہوا زبان کو آواز چھوڑ دے اور اس کے لیے ہلاکت بردہ عاجز رہے مگر لے جس طرح کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی: "اے اللہ! مفسر تیرے روزِ قائل، ان کو حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ جیسے قلعہ میں جلا کر دے" (۶) اور عرض کی: "اے اللہ! فلاں کو اپنی ترفیت میں لے لے، فلاں کو اپنی گرفت میں لے لے۔" آپ نے قریش کے ہم لے لیے۔ اگر وہ سر عام ظلم کرنے والا ہے تو اس کے خلاف بدعا بھی جبراً ہوگی۔ نہ اس کی عزت محترم ہوگی، نہ اس کا بدن محترم ہوگا، نہ اس کا مال محترم ہوگا۔ اور اوڈنے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمایا: ان کی کوئی چیز چوری کی گئی تھی میں چور کے خلاف دیکھ کر تکی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: "اپنی بدعا کے ساتھ اس کی سزا میں تخفیف نہ کر" (2)۔

عمر دین تریہ نے اپنے باپ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: "قرض کی ادائیگی پر قارہ شخص کا مال منول کرنا اس کی عزت اور اس کی سزا کو طائل کرتا ہے" (3)۔ ابن مبارک نے کہا: اس کی عزت کو طائل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے سخت گناہی کی جاتی ہے اور اس کی سزا کے طائل ہو۔ نے کا مطلب یہ ہے کہ اسے قید کیا جاتا ہے۔ صحیح مسلم میں ہے "فنی کا مال منول کرنا ظلم ہے" (4) "غرض حال قارہ شخص سے جب ادائیگی کا مطالبہ کیا جائے اور وہ مال منول کرے تو یہ ظلم ہے یہ اس کی عزت کو مباح کر دیتا ہے۔ اس لیے کہا جاتا ہے: فلاں لوگوں سے مال منول کرتا ہے، لوگوں کے حقوق روکتا ہے۔" امام کے لیے اس کو ادب سکھانا اور اس کو تعزیر لگا مباح کرتا ہے حتیٰ کہ وہ اس عمل سے اجتناب کرے۔ لیکن صحیح سفیان سے بھی مروی ہے۔ یہی ابن المبارک کے قول کا معنی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اس باب سے وہ نہیں ہے جو صحیح مسلم میں حضرت عباس کا قول حضرت علی رضی اللہ عنہما کے متعلق ہے جو انہوں نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت زبیر اور حضرت عبد الرحمن بن عوف کی موجودگی میں کہا تھا: اے امیر المومنین! میرے اور اس جو نے تمہارا غدار خان کے درمیان جو جھگڑا ہے اس کا فیصلہ کیجئے۔ کسی نے بھی ان پر بات کو لوٹایا نہیں، کیونکہ یہ فیصلہ تھا اور حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما میں سے ہر ایک اپنے آپ کو سپاہ صحیح سمجھتا تھا حتیٰ کہ حضرت عمر نے ان پر جو واجب تھا وہ نافذ کر دیا۔ یہ ابن عربی کا قول ہے۔ عمار سے نقل ہے: "یہ اس صورت میں ہے جب مقامات و مراتب برابر ہوں، لیکن جب مراتب میں فرق ہو تو کھڑو لوگوں کو غصلا پہن کر زبان کھولنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی" (5)۔ بلکہ ان کا حق صرف دھوکے کے ساتھ طلب کیا جاسکتا تھا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت عباس کی طرف سے جو شکوہ تھی، وہ فیصلے میں تھی کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے یہ قول اپنے چچا کو نے کی حیثیت سے بولا، کیونکہ چچا باپ کی شکل میں ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ باپ جب بیٹے

۱۔ بیگنہ علی کی کتاب دعوت، جلد 2، صفحہ 945  
2۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، جلد 2، صفحہ 318، ایضاً حدیث 1279، سنن ابی یوسف

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، جلد 2، صفحہ 155  
4۔ بیگنہ علی، باب الحرف، حدیث نمبر 2125، سنن ابی یوسف

5۔ مکام القرآن، ص 1، جلد 1، صفحہ 513

کے بارے میں ان الفاظ کا اطلاق کرتا ہے تو اس میں سختی اور جھڑکنے میں بہت قصور ہوتا ہے نہ کہ عیادہ فعلی ان امور سے موصوف ہوتا ہے، نیز وہ آپس میں ولایت کے جھگڑے میں تھے حضرت عباس کا خیال تھا کہ ان کی دوس میں مخالفت جائز نہیں اور ان کی دوس مسئلہ میں مخالفت کو مخالف ان امور سے متصف کر دیتا ہے پس آپ نے ان وجود کی بنا پر نص کی وجہ سے ایسا کہا تھا، جب حاضرین نے یہ جان لیا تھا تو کسی نے حضرت عباس پر انگارہ نہ کیا۔ یہ مازری اور قاضی عیاض وغیرہ کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** جس نے غلہ پڑھا یعنی غاء اور لام کے تحت کے ساتھ۔ یہ زیادہ کن اسلم کی قرأت ہے یہ محمد بن کعب قرطبی کے بعد مدینہ میں قرآن جانے والے علماء میں سے تھے اور یہ ابن ابی اسحاق، شعاک، حضرت ابن عباس، ابن جمیر اور عطاء السائب کی قرأت ہے یعنی جس نے نول یا فصل میں ظلم کیا تو اس کی سرعام برائی بیان کرو۔ معنی میں غص سے کہی ہے اور اسے زبردستی کرنا ہے۔ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا کہ جو غناقی سے توبہ کرے پھر اسے کہا جائے کہ کیا تو پہلے سق بنی نہیں تھا؟ غلہ مگر جو غناقی پر قائم رہے۔ اس پر دلیل یہ قول ہے۔ **إِنَّ اللَّهَ يَنْهَى الْوَارِثِينَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ دَارِهِمْ** اور یہ کہ اس طرح ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے سق بنی کے متعلق خبر دی کہ روزگ کے پچھلے طبقہ میں، پس تو جو وراثت کی برائی کا بیان تھا پھر اس کے بعد ان کے متعلق فرمایا: **مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ** اور غلہ و ایمان کی طرف لانا ہے پھر مومنین کو فرمایا: **لَا يُجِبُ اللَّهُ الْغُلَامَةَ بِالنِّسَاءِ** یعنی جو مسلمان ہو جائے تو اسے حنفی نہ کہو مگر وہ جو غناقی پر قائم ہو اسے کہا جائے کہ کیا تو ساقی کا نہیں ہے اسے لیے آگ کا پچھلا طبقہ ہے اس جیسا اور کوئی قول۔ ایک قوم نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا کہ کسی کی سرعام برائی بیان کی جائے پھر اس کا منقطع ذکر فرمایا لیکن جو ظلم کرے وہ ظلم و زیادتی کرتے ہوئے مظلوم کی عزت کو بھی جارتا کرے جب کہ وہ ہے بھی ظالم۔

میں کہتا ہوں، یہ اکثر ظالموں کی عادت ہوتی ہے کہ اپنے ظلم کے ساتھ ساتھ اپنی زبان سے نکلی گویا مجھ دیتے ہیں اور مظلوم کی عزت کو بھی جارتا کرتے ہیں جس کو ان پر حرام کیا گیا تھا۔ ابو اسحاق نے کہا: یہ معنی بھی ہو سکتا ہے: **إِلَّا مَنِ ظَلَمَ** جس نے بری بات کہی مگر اسے کہہ کر اس کے ہاتھ کو پکڑیں۔ یہ پہلی کلام سے استثناء ہوگی۔

میں کہتا ہوں: اس پر احادیث دلائل کرتی ہیں، آپ حدیث یہ ہے **غَدَا حُلِيٍّ مِدَى سَفْعًا شَكْدَ (1)**۔ تم اپنے بے وقوفوں کے ہاتھوں کو پکڑو۔ اور ارشاد ہے: **اِصْبِرْ عَلَى ظُلْمِ مَنْ ظَلَمَكَ** اور وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو (2)۔ صحابہ نے کہا: یہ مظلوم ہم اس کی توبہ و کریں گے، ظالم کی مدد کیسے کریں؟ فرمایا: **”تَمِمْ ظُلْمَ مَنْ ظَلَمَكَ“** سے روکو نہ کہنا: **إِلَّا مَنِ ظَلَمَ** یعنی مگر وہ ظالم۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَكَانَ اللَّهُ نَبِيًّا غَلِيظًا** ظالم کو زور دیا گیا ہے تاکہ وہ ظلم نہ کرے اور مظلوم کو اس جملہ سے ذرا یا گیا ہے کہ وہ انتقام لینے میں مدد سے تجاوز نہ کرے۔ پھر اس کے بعد فرمایا: **إِنْ شِئْنَا وَآخِرُ آوْ تُشْفَوْنَ أَوْ تُنْفَذُونَ** اگر چاہیں تو تم کو زندہ کر دیں یا قتل کر دیں۔ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اس کا مطلب ہے انتقام پر قدرت ہوتے ہوئے صواب کرے۔ آل عمران میں **وَالْمُؤْمِنِينَ هُمْ أَقْسَى** (آل عمران: 134) کے تحت یہ مفہوم گزر چکا ہے۔ غرور و کر کرنے والوں کے لیے ان





ہے پھر انہوں نے کھجور کے کوٹھڑیاں بنائی۔ سورہ بقرہ میں یہ واقعہ بیان کر چکا ہے عَزَّوَجَلَّ کہ ان شاء اللہ تعالیٰ  
 مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ، یہ بیٹا، عَصَا، سُلَہ، کا بیٹن، الخیر و الحسنی اللہ کے سوا کوئی  
 معبود نہیں، پھر یہ سارے دلائل دیکھنے کے بعد، فَقَفَوْا فَأَصْرَبُوا إِنَّ أَسْرَہٗمَ لَہٗمْ ہِمْ مَدْفُونٌ۔

وَإِنَّمَا تَزْنِي عَلَىٰ زَنْجِہٖنَّ إِنَّمَا تَزْنِي عَلَىٰ سَاحِلَہِہِمْ فَزَنِّی عَلَیہِ السَّامِیَہِ لَہُمْ کَرۡہٌ تَحۡتَہُ۔ ان کو  
 سلطان کہہ دیا ہے، کیونکہ جو ان آیات کو نہ آیا تھا، بہت کے ساتھ غالب آیا تھا، وہ آیات ان لوگوں کو اب کرنی والی تھیں  
 یعنی وہ جانتے تھے کہ ان کی قوت میں اس کی مثل لانا ممکن نہیں۔

وَلَمَّا تَزَوَّجُوا فَمِنْ بَیِّنَاتِہُمُ الَّذِیۡنَ یُؤْتِیۡنَہُم مِّنۡ دُونِہُم مَّا کَانَ لَہُمۡ لَآ تَحۡدَہُ  
 فِی السَّیۡبِ وَآخِذُوا بِمَثَہُمْ فَمَا عَلَیۡہُمَا ۝

”اور ہم نے بلند کر دیں کہ وہ پہلے ان سے بہت وعدہ لینے کیلئے دوسرے نے فرمایا تھیں کہ داخل ہو جاؤ اس روزانہ  
 سے کبہ نہ کرتے ہوئے اور ہم نے فرمایا تھیں کہ وہ سے نہ بڑھا بہت میں اور ہم نے لیا تھا ان سے بہت وعدہ۔“

وہ تہی کا ارتداد ہے، وَتَزَوَّجُوا فَمِنْ بَیِّنَاتِہُمُ الَّذِیۡنَ یُؤْتِیۡنَہُم یعنی ان کے حقائق کوڑنے کے موجب ہم نے ان پر ضرور بلند کیا  
 اور وہ بیعت نورات پر عمل کرتا تھا۔ پھر ان کے بلند کرنے اور ان کے کہہ روزانہ سے داخل ہونے کا ذکر سورہ بقرہ میں کر چکا ہے۔  
 حُجَّتُہُمَا لَکَ بِنَاہِہُمَا مَعۡسُومَہٗ۔ اس نے وَتَزَوَّجُوا فَمِنْ بَیِّنَاتِہُمُ الَّذِیۡنَ یُؤْتِیۡنَہُم کے فقر کے ساتھ بڑھا ہے۔ حدیث  
 عدو وعدو وناوعدو وعدو سے مشتق کر کے پڑھا ہے۔ یعنی چھلیاں بکڑانے کے ساتھ حد سے نہ بڑھو، جیسے کہ سورہ میں  
 کر چکا ہے۔ اصل میں تعدد تھا۔ تاکہ رالی میں ادا نہ کیا گیا۔ انہوں نے کہا: میں کا ساکن کرنا جائز نہیں، اس میں دو  
 مائیکوں کو جمع نہ کیا جائے گا۔ اور جس نے اس طرح بڑھا ہے اس نے غلطی کی ہے۔ وَآخِذُوا بِمَثَہُمْ فَمَا عَلَیۡہُمَا یعنی دو  
 عہد جو ان سے نورات کے بارے میں لیا تھا، بعض عام، نے فرمایا یہ عہد قسم کے ساتھ ساتھ ہے اس لیے اس کو علیہ لکھا گیا ہے۔

لَمَّا تَقَضَّیۡتُمْ مِمَّا قَضَیۡتُمْ وَ کَفَرۡتُمْ بِآیَاتِ اللّٰہِ وَ قَتَلْتُمُ الرِّسَالَةَ وَ بَعِثۡتُمْ حٰثِیۡنَ وَ قَوْلُہُم  
 قُلُوۡنَا لَنُکْفِرَنَّ بِہٖۤ اِنَّہٗ عَلَیۡہَا کَافِرٌ فَمَآ یُؤْمِنُوۡنَ اِلَّا قَلِیۡلًا ۝ وَ بِکُفْرِہِمْ وَ  
 قَوْلِہُمۡ عَلٰی صُرَیۡطٍ مِّنۡہُمَا عَلَیۡہُمَا ۝

”(ان پر پھانسی) جب یہ بھی کہ انہوں نے توڑ دیا اپنے وعدہ کو۔ اور انہوں نے انکار کیا اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا۔  
 اور انہوں نے قتل کیا انبیاء کو، حق رسولوں نے یہ (مستحقانِ موت) کہی کہ ہمارے دلوں پر غلاف پڑھے ہیں  
 (یوں نہیں) بلکہ ہر گاہی اللہ نے ان کے دلوں پر روجان کے کھر کے دودھ ایمان نہیں لائیں گے مگر تھوڑی سی  
 تعداد اور ان کے کھر کے باعث اور مریم پر یہ بیان قصص پانچ صفحہ کے باعث۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَمَّا تَقَضَّیۡتُمْ مِمَّا قَضَیۡتُمْ، تَقَضَّیۡتُمْ کو جو باکی وجہ سے ہے اور (ما) زد نہ ہو کہ وہ ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا





لَكِنَّ شِبْهَةَ لَهُمْ ۚ وَإِنْ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ لَنَفْثٌ شَدِيدٌ ۚ قَاتِلْهُمْ بِمَا عَصَوْا ۖ وَلَا  
 اتَّبِعُوا الْفِتْنَةَ ۚ وَمَا تَكُونُوا بِبَعِيدٍ ۚ بَلْ تُرَافِعُ إِلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَنِ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٠﴾

”اور ان کے اس قول سے کہ ہم نے قتل کر دیا ہے صحیح یعنی علیہ السلام غزوہ بدر میں جو انھوں نے کیا ہے، حالانکہ انہوں نے قتل کیا اور نہ اسے سولی چڑھا سکے بلکہ مشتبہ ہو گئی ان کے لیے (حقیقت) اور یقیناً جنہوں نے اختلاف کیا ان کے بارے میں وہ بھی شک و شبہ میں ہیں ان کے متعلق نہیں ان کے پاس اس امر کا کوئی صحیح علم جو اس کے کوہ و بیہوشی کرتے ہیں کہاں کی اور نہیں قتل کیا انہوں نے اسے یقیناً، بلکہ اٹھا لیا ہے اسے انہوں نے اپنی طرف اور اللہ تعالیٰ غالب نکلتا والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَقَاتِلْهُمْ إِنَّمَا تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ان کو کسر دیا گیا ہے، کیونکہ قول کے بعد اس سے ابتداء کی گئی ہے اور لفظ اس سے کلام شروع ہو رہی ہے۔ سورہ آل عمران میں لفظ التَّبَیُّنُ کا اشتقاق گزر چکا ہے۔ تَبَیُّنُ اللہ بدل ہے اگر تو چاہے تو اس سے پہلے بعض کا اعتبار کر لے۔ ﴿وَمَا تَكُونُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ان کے قول کا رد ہے۔ ﴿لَكِنَّ شِبْهَةَ لَهُمْ﴾ یعنی ان کی شبہ کی دوسرے پر ذال گئی جیسا کہ سورہ آل عمران میں گزر چکا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا: وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کو نہیں جانتے تھے انہوں نے اسے قتل کر دیا جسے قتل کیا جب کہ انہیں اس میں شک تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَإِنَّمَا إِلَهُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَهُكُمْ﴾ بعض نے فرمایا: ان کے ملو کا اختلاف تھا۔ بعض نے فرمایا: تمام کی طرف سے اختلاف تھا۔ بعض نے فرمایا: صرف وہی کا اختلاف تھا۔ ان کے اختلاف کا معنی یہ ہے کہ ان میں سے بعض نے کہا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام الہ ہیں۔ بعض نے کہا: وہ ابن اللہ ہے۔ یہ حسن کا قول ہے (۱)۔ بعض نے فرمایا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ ان کی عوام نے کہا: ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا۔ اور جنہوں نے آسمان کی طرف بلند ہوتا انہیں دیکھا انہوں نے کہا: ہم نے اسے قتل نہیں کیا۔ بعض نے کہا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ مسطور یہ نصاریٰ نے کہا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ماسوت کی جہت سولی چڑھا دیا، ماسوت کی جہت سے نہیں۔ لہذا یہ لے کہا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر سولی اور قتل ماسوت و ماسوت دونوں چیزوں سے جاری ہوا۔ بعض نے کہا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ انہوں نے کہا: اگر یہ ہمارا ساتھی ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہاں ہیں اور اگر یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں تو ہمارا ساتھی کہاں ہے (۲)؟ بعض نے فرمایا: ان کا اختلاف یہ تھا کہ یہود نے کہا: ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے، کیونکہ یہود اجماعاً یہود کا سر اور قبا یہ وہ شخص تھا جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی سعی کی تھی۔ نصاریٰ کے ایک طاقتور نے کہا: یہود نے اسے قتل کیا ہے، ان میں سے ایک طاقتور نے کہا: بلکہ انہیں اللہ نے آسمان کی طرف اٹھا لیا ہے اور ہم اس کی طرف دیکھ رہے تھے (۳)۔

عاقبت ہم جو چاہیں کہ زمانہ ہے اور کام یہاں مکمل ہے۔ چنانچہ قتالی نے فرمایا: ﴿وَإِنَّمَا إِلَهُ الْفِتْنَةِ﴾ یہ پہلے سے استثناء نہیں یہاں نصب میں ہے اور بدل کے اعتبار سے محل دفع میں ہونا بھی جائز ہے یعنی عاقبت ہم میں علیہ السلام ﴿وَإِنَّمَا إِلَهُ الْفِتْنَةِ﴾



ہوں اور اس کی گردن مارنے کا حکم دیتا ہوں پھر میں اس وقت اسے دیکھتا ہوں تو میں اس سے ایمان نہیں دیکھتا۔ شہر میں خوشب نے اسے کہا: جب وہ آخرت کے امر و نہی کہتا ہے تو وہ اقرار کرتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور اس وقت حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے لیکن ایمان اسے فائدہ نہیں دیتا۔ حجاج نے شہر میں خوشب سے پوچھا: تو نے یہ قول کہاں سے لیا ہے۔ شہر نے کہا: میں نے یہ محمد بن حنفیہ سے لیا ہے تو حجاج نے کہا: تو نے یہ چشمہ سائی سے لیا ہے۔ مجاہد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اہل کتاب میں سے ہر شخص اپنی موت سے پہلے حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے۔ ان سے پوچھا گیا: اگر وہ غرق ہو جائے یا جل جائے یا اسے دھندلے کھا جائے وہ حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لے آتا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ بعض علماء نے فرمایا: دونوں ضمیر حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں، یعنی یہ ہیں کہ قرب قیامت کے وقت جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا تو جو بھڑائی زندہ ہوگا وہ آپ پر ایمان لے آئے گا۔ یہ لہذا وہ ان نزدیک بنا کا قول ہے۔ اور طبری نے اس کو اختیار کیا ہے۔

یزید بن زریج نے ایک شخص سے انہوں نے حسن سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْخَذُوا بِمَنْحَبَةِ مُحَمَّدٍ** سے مراد قبل موت جیسو ہے۔ اللہ کی قسم اب وہ اللہ کی بارگاہ میں زندہ ہیں لیکن وہ زمین پر اتریں گے تو سب ان پر ایمان لے آئیں گے (۱)۔ ضحاک اور سعید بن جبیر سے اسی طرح مروی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **لِيُؤْخَذُوا بِهِمْ**، ضمیر کا مرجع حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اس کا پہلے ذکر نہیں ہے، کیونکہ یہ تمام واقعات آپ پر نزول ہوئے اور مقصود آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ہے اور حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لانا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کو تضمن ہے، کیونکہ ان کے درمیان تفریق باہر نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: **لِيُؤْخَذُوا بِهِمْ** کی ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، یعنی ہر کتابی مسرت سے پہلے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے گا لیکن حقیقت دیکھنے کے وقت ایمان اسے نفع نہیں دے گا۔ جلیل ۲۰۲ و بیس زیادہ ظاہر ہیں۔ نوہری نے سعید بن مسیب سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اذا من ربنا ایک عادل حاکم کی حیثیت سے اتریں گے، وہ جال کو قتل کریں گے اور خیر کو قتل کریں گے۔ جلیل کو قتل کریں گے اور حمد صرف اللہ رب العالمین کے لیے ہوگا“ (۲)۔ پھر حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اگر چاہو تو یہ آیت پر مبنی: **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْخَذُوا بِمَنْحَبَةِ مُحَمَّدٍ**۔

حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اس سے مراد قبل موت جیسو ہے۔ آپ نے یہ بات بھی مرثدہ برائی۔ یحییٰ کے نزدیک آیت کی تفسیر اس طرح ہے: وہ ان میں اہل الکتاب اہل الیومین بہ اور کوفیوں کی تفسیر اس طرح ہے: وہ ان میں اہل الکتاب الاہل الیومین بہ۔ اس میں فتح ہے، کیونکہ اس میں موصول کا حذف ہے اور صلہ موصول کا بعض ہوتا ہے گویا بعض اس حذف کا مٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لِيُؤْخَذُوا بِمَنْحَبَةِ مُحَمَّدٍ** یعنی جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کی تفسیر کرے گا اس کی تفسیر یہی گرائی دیں گے اور جو تصدیق کرے گا اس کی تصدیق یہی گوائی دیں گے۔



کے بعد آپ سے صحابہ بات ہے اور نہ آپ سے نہ نبی کی حیات طیبہ میں اور نہ آپ کے وصال کے بعد کسی نے مثل کتاب کی طرف غور و فکر کیا بلکہ صحابہ کرام قید یوں ہو چمڑے کے لیے سفر کرتے تھے اور یہ واجب ہے اور صلح میں حضرت عثمان کو بھیجا گیا تھا اور کبھی یہ سفر واجب ہوتا ہے اور کبھی مستحب اور صرف تجارت کی خاطر اہل کتاب کی طرف سفر کرنا تو دو مباح ہے (۱۲)۔

لَكِنَّ الزُّمَحْلُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِأَنْزَلِ إِلَيْكَ وَالْمُؤْمِنُونَ فِي الْعِلْمِ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّيْلِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أَوْ لَكَ سَتُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا

”لیکن جو پختہ ہیں علم میں ان سے (دو کبھی اور) (جو) مسلمان ہیں ایمان لاتے ہیں اس پر جو اتارا گیا آپ کی طرف اور جو اتارا گیا آپ سے پیچھے اور صحیح ادا کرنے والے نماز کے اور دینے والے زکوٰۃ کے اور ایمان لاتے والے اللہ اور روز آخرت کے ساتھ یہی ہیں جنہیں مقرب ہم دیں گے اجر عظیم“۔

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَكِنَّ الزُّمَحْلُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّيْلِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَوْ لَكَ سَتُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا۔ یہ اور انکار کرتے تھے اور کہتے تھے: یہ اشیا و اصل میں حرام تھیں اور آپ انہیں حلال کرتے ہیں اور یہ ہمارے ظلم کی وجہ سے حرام نہیں ہوئی ہیں تو یہ ارشاد ناسر ہوا لیکن الزُّمَحْلُونَ فِي الْعِلْمِ، الزُّمَحْلُونَ فِي الْعِلْمِ سے مراد کتاب کا علم رکھنے والا ہے۔ الریاض سے مراد ثبوت ہے۔ یہ آل عمران میں گزر چکا ہے۔ اس سے مراد حضرت عبداللہ بن مسعود، کعب الاحبار اور ابن عباس دوسرے علماء ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّيْلِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ۔ لیکن الزُّمَحْلُونَ بِاللَّيْلِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ کی بنا پر المؤمنین پر واجب ہے کہ وہ اس طرح حضرت عبداللہ کی قرأت میں ہے اور ابی کی قرأت میں والمؤمنین ہے جبکہ کہ معنی دفع میں ہے۔ ان کے حسب میں چھ قول ہیں صحیح قول یہ کہ ان کی بنا پر منصوب ہے یعنی انہی المؤمنین اور یہی وہی لے کہا: نعمیم کی بنا پر نصب دی گئی ہے۔ المؤمنین الصلوٰۃ ای بنا پر منصوب ہے۔

وَكُلُّ قَوْمٍ لَّهُمْ شُرَكَاءٌ مُّبِينُونَ إِلَّا نِعْمًا أَهْلًا تُرِيدُوا

اور مرشد ہم بھی مردی ہے۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ وَفِيهِمْ

ایک اور شمرنے کہا:

وَلَا يَتَخَذُونَ قَوْمًا فَلَذِينَ هُمْ

الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ وَفِيهِمْ

نحاس نے کہا: السقیبین میں جو کہا گیا ہے اس میں سے معقول یکی ہے کہ تعظیم کی وجہ سے نصب دلی محلی ہے۔ کسائی نے کہا: السقیبین کا عطف (ما) پر ہے۔ نحاس نے کہا: غفلت کا قول ہے کہ یہ بعید ہے، کیوں کہ معنی یہ ہو جائے گا یہ ممنون بالسقیبین۔ یعنی وہ ذکر و ثناء کرنے والوں پر ایمان لاتے ہیں۔ محمد بن جریر نے حکایت کیا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ یہاں السقیبین سے مراد فرشتے ہیں، کیونکہ وہ پیش نماز، متقی اور استغفار میں رہتے ہیں۔ جریر نے اس قول کو اختیار کیا ہے اس نے حکایت کیا ہے مدح کی بنا پر نصب بعید ہے، کیونکہ مدح خبر کے مکمل ہونے کے بعد دیتی ہے اور التَّوَّابُونَ کی خبر اوّل کثرت صَلَاتِهِمْ اَنْزَلُوا عَلَیْہِمْ ؕ ہے لیکن التَّوَّابُونَ کو نصب مدح پر نہیں ہے، نحاس نے کہا: التَّوَّابُونَ میں سیبویہ کا مذہب یہ ہے کہ ابتدا کی وجہ سے رفع دیا گیا ہے۔ اور دوسرے علماء نے کہا: مبتدا کے اخذ پر رفع دیا گیا ہے یعنی وہ ذکر و دینے والے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: السقیبین کا عطف قبلت کی کاف پر ہے یعنی من قبلت ومن قبل السقیبین۔ بعض نے فرمایا: الیٰہم میں جو کاف ہے اس پر عطف ہے۔ بعض نے فرمایا: عنہم میں ہا اور مہم پر عطف ہے یعنی عنہم ومن السقیبین یہ تینوں جو آیات جائز نکلیں، کیونکہ ان میں اسم ظاہر کا عطف مجرور مضمر اسم پر ہے۔ چنانچہ جواب وہ ہے جو روایت کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ سے اس آیت کے متعلق اور ان مَلٰئِکَہِ السَّعٰدِیْنَ اور التَّوَّابُونَ جو سورہ مائدہ میں ہے ان کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے سرکل سے فرمایا: اے میرے بھتیجے! کاتبوں نے غلطی کی ہے۔ ابان بن عثمان نے کہا: کاتب کا لکھنا یہ تھا کہ وہ قَصَصًا تھا، ان نے لکھا: لٰکِنَ التَّوَّابُونَ فِی الْعِلْمِ عَنْہُمْ وَالتَّوَّابُونَ پھر اس نے کہا: اب کیا کہیں؟ تو اسے کہا گیا: قَرَأَ لَکُمُو ذٰلَکَ فَعَمِلَیْنِ الشَّلٰوۃَ پھر یہاں اسی طرح واقع ہوا (۲۰)۔

قرآن میں وہ داخل کرتے تھے جو نازل نہیں ہوا تھا۔ ان اقوال میں سے اصح ترین قول یہ ہے کہ وہ اور وہی مضمحل کا قول ہے اور کسی کا قول وہ ہے جسے فقال اور طبری نے اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَلِمًا أَذِينًا إِلَى نَوحٍ وَاللَّهُمِّنْ مِنْ بَعْدِهِ ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَى  
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَهَارُونَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ  
مُوسَى وَهَارُونَ وَصَلَّيْنَاكَ وَآلِيكَ وَدَاوُدَ وَزَكَرِيَّا

’بے شک ہم نے، جی بھئی آپ کی طرف جیسے، جی بھئی ہم نے نور کی طرف اور ان عیسویں کی طرف جو نوح کے بعد آئے اور (جیسے) دہلی بھئی ہم نے ہر اکیم، دہا میل، اسحاق، یعقوب اور ان کے بیٹوں اور بھئی، ایوب، یونس، ہارون اور سلیمان کی طرف اور ہم نے حطافہ، فی راؤ، کونو، جوزف

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَلِمًا أَزْهَىٰ مِنْ الْكَلِمَةِ الَّتِي آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَخَرَجُوا مِنْهَا كَاكِبِينَ ۚ**

۱۶۰۰: باقالی نے کہا جس طرح نکتہ انھار نقشِ اھزار ہے، ۱۲۹ ص ۱۲۹ ہے۔ "محررت ماثر صہ" کا یہ قول کہ یہ کتاب کی نقلیں ہے قریب بہ اصاحت کرچے ہیں کہ یہ خواصہ ہے اور یہی سب کوئی کہتے ہیں۔" کوئی قرآن ۱۰، ۷۷ ص ۱۲۹ ہے۔





(الجزء 7) : توحید، التوحید سے مشتق ہے۔ آل عمران میں ان کا ذکر گرامر چکا ہے یہ مصروف ہے یہ لُغی لازم ہے اس کے نمونے صرف ہیں جس تخفیف کی گئی۔ ابراہیم، اسماعیل اور احق پہ لُغی اسماء ہیں یہ معروف بھی ہیں اسی لیے غیر مصروف ہیں، وہی طریق یعقوب، یحییٰ اور موسیٰ ہیں مگر یحییٰ اور موسیٰ جائز سے کہ ان میں اللہ، ثابت کے لیے ہوئیں یہ نہ معروف میں مصروف ہوں گے اور نہ معروف میں مصروف ہوں گے۔ یونس اور یوسف، حسن سے معروف ہے کہ انہوں نے خون کے کمرہ کے ساتھ یونس پر چاہے اسی طرح یوسف پر چاہے ان کا نفس اور آساف سے بنایا ہے۔ اسی بنا پر ان کا مصروف ہونا امر ضروری ہے، دوا واجب ہے اور ان کا جمع پانچ نفس اور آساف ہونا اور جنہوں نے ہمزہ نہیں دیا انہوں نے یونس اور یوسف۔ (ابو زید نے حکایت کیا ہے کہ یونس اور یوسف خون اور سین کے فتح سے ساتھ ہے۔ مبدوی نے کہا: یونس گویا اصل میں مہر واصل کا صیغہ ہے اور یونس جھوٹا کا صیغہ ہے، ان کے ساتھ ہمزہ رکھ لیا ہے۔

اور نہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذِرْتَنِي أَنَا مُؤْمِرٌ** (الذہور) حضرت داور علیہ السلام کی کتاب تھی اس میں ایک سرچسپاں سرسری تھیں اس میں نہ حکم تھا نہ طلال تھا نہ حرام تھا۔ اس میں ٹھیکتیں اور مواظقتیں۔ تفسیر کا معنی کتابت ہے اور زبور معنی تذکرہ ہے ثنی مکتوب بیتے نوسوں، لکھ کو، المحبوب یعنی المغفل ہیں۔ خزانے زبور ازل کے ضمیر کے ساتھ پڑھا ہے، یہ زبور کی جمع ہے بیسے ظن اور نوس اور زبور معنی بلند زور ہے، جیسے کہا جاتا ہے: هذا الدرهم ضوب الاصدید۔ یہاں ضرب یعنی مضروب ہے اصل میں تو ثقیں کے کلمہ میں استعمال ہوتا ہے دیکھا جاتا ہے: بشر مودود یعنی بہترین کے ساتھ لپٹا ہوا کنول۔ کتب کو زبور کہا جاتا ہے اس پر وثوق کی وجہ سے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی بہت خوبصورت آواز تھی جب آپ زبور کی قرأت شروع کرتے تھے تو ان کی قواز کی خوبصورتی کی وجہ سے انسان، جن، پرندے اور وحشی جمع ہو جاتے تھے۔ آپ متواضع تھے اپنے ہاتھ کی محنت سے کہا کرتے تھے۔ ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ ہمیں ابو اسامہ نے بتایا، انہوں نے بتایا میں نے سنا ہے۔ انہوں نے اپنے آپ سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام لوگوں کو خطاب کرتے تھے جب کہ ان کے ہاتھ میں کھجور کے تنوں کی گھڑی ہوتی تھی جب وہ فارغ ہوتے تو قریب وہاں شخص ان سے لے بیٹا اور سے بیٹا، آپ زوریں جانتے تھے اور حدیث میں ہے: ”آگاہش بشارتک برکت ہے“ اور داؤد علیہ السلام کی آنکھیں نکل گئیں۔

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ اللَّهُ

فونى شىركىتى ①

اے، (جیسے اتنی بھیجی) دوسرے، دھولوں پر جس کا حال بیان کر رہا ہے ہم نے سب سے اہل سے پہلے اور ان

مردہوں پر جن کا ذکر ہم نے اب تک آپ سے نہیں کیا اور کل مقررہ یا اللہ نے سوئی سے خاص نماز۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يُضْلِكْ أَفْئِدَةً مِّنْ قُلُوبِكُمْ وَيُضِلْ غَيْرُكَ** یعنی کہ میں اور تمہارا دل کی نصب و ہدایت کے لیے بھی دو دل سناؤ۔ پس اگر وہ اپنے دل کو گمراہ کر دے تو اسے سناؤ اور اس کے لیے جو کامیابی ہے وہ اسے سناؤ اور اس کے لیے جو غم و غصہ ہے اسے نہ سناؤ۔ **وَمَنْ يُضْلِكْ أَفْئِدَةً مِّنْ قُلُوبِكُمْ وَيُضِلْ غَيْرُكَ** یعنی کہ میں اور تمہارا دل کی نصب و ہدایت کے لیے بھی دو دل سناؤ۔ پس اگر وہ اپنے دل کو گمراہ کر دے تو اسے سناؤ اور اس کے لیے جو کامیابی ہے وہ اسے سناؤ اور اس کے لیے جو غم و غصہ ہے اسے نہ سناؤ۔

اصحبت : انعمت اللہ علیہ ولا انعمت اللہ علیہم بنی فطر  
والنائب اعشاء بن مہرث بن یحییٰ والخصی امیہ والنضر

یعنی انھی انصہب، وہ حضرت ابی کی فرکت میں دو شخص تھے نے سنا ہے کہ ان کی تحریر یہ ہے منہم رسی۔ یہ فرمایا  
میں اللہ تعالیٰ نے جب اپنی کتاب میں بعض انبیاء کے نام ذکر فرمائے اور بعض کے ذکر فرمائے جو جن کا ذکر فرمایا نہ  
تعلیقات ہے ان پر جن کا ذکر نہیں فرمایا۔ یہود کے کہ انھوں نے انبیاء کا ذکر فرمایا اور وہی یہ اسلام کا ذکر نہیں کیا تو انھوں نے یہ  
آیت مازل فرمائی: **وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا** اور **تَكْلِيمًا** متعدد است اس کا معنی تاکید ہے جو اس نے قرآن کے اعلان کے ذریعہ  
کہتا ہے جو کہتا ہے: اس نے ارشاد میں اپنے لیے کام تھیں کی جس وقت علیہ السلام نے اسے سن لیا۔ بلکہ یہ وہی ہے  
جس کے ساتھ **كَلَّمَ** ہو رہا ہے۔ اس میں ہے کہ انھوں نے اس بات پر ایمان ہے کہ جب نعل متعدد کے ساتھ ہو کہ وہ ہے تو  
وہاں نہیں ہوتا اور اس کے قول میں یہ جائز نہیں:

اعشاء العوضی، قابل فطنی

کہ قابل قدر ہی طرح جب تکلیف فرمایا تو یہ اس وقت کی ۶۵ پر محرم ہو گا جو کچھ جانی ہے۔

وہ جب بنی خضے کہلا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: یا رب انکھوتے کیوں کہیں، یا انہوں نے وہ عمل طلب کیا جس  
کے ساتھ اللہ تعالیٰ انہیں سعادت و عطا فرمائے تاکہ وہ اس عمل کو زیادہ کریں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہنا: یا  
حییٰ یا حبیب، جب کوئی کڑی کاچہ ہو کہ جو تپا ہے مجھ توں کا کٹر حصہ اس کے پیچھے کارہ ہے، وہ تجھے تو کا بنایا ہے پھر تو اس  
کاڑا ہے اور اسے بوسہ نہ ہے پھر اسے اپنے بیٹے کا کاڑا ہے، ورنہ تو نے کہتا ہے تو نے مجھے بھی تھکا یا اور اپنے آپ کو بھی  
تھکا یا اور تو اس پر غصہ نہیں ہوتا اس وجہ سے میں نے تجھے عجز بنایا۔

**رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِقَائِ اللَّهِ يُكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الزُّلْمِ ۚ وَ**

**كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝**

”اور بھیجے ہم نے پیارے اور خوفناک بھیجے، جو اپنے لیے اور ان کے لیے تاکہ ان کے لوگوں کے لیے اللہ  
کے بار کوئی عذر نہ ہو (آئے کے) اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اور نصرت والا ہے“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ**، **رُسُلًا** قد فخص صلیفہ سے بدل کی بنا پر نصب سے اور **مُنذِرِينَ**  
انصار پر نصب ہوا جائز ہے، وہ مال کی بنا پر نصب بھی جائز ہے یعنی **كَلَّمَ** اور **خِطَابًا**، **لِقَائِ اللَّهِ** یعنی **لِقَائِهِ** میں بغیر **و**  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لِقَائِ اللَّهِ يُكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الزُّلْمِ** تاکہ وہ یہ کہیں کہ تو نے ہماری طرف کوئی  
رسول نہیں بھیجا اور تو نے ہم پر کوئی کتاب مازل کی۔ اور قرآن میں ہے: **وَعَاظَكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَتَنَّبَهُم مُّسْلِمًا**  
(یعنی اسراہیل) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِخِلَافِ مِمَّنْ قَبِمْ قَدْ كُنَّا لَإِنَّمَا هُمْ سَمُوكَ**  
**فَتَقْتُلُوهَا إِن يَكُنْ** (طہ: ۱۳۴) ان تمام آیات میں دلیل ہے کہ **مُنذِرِينَ** کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اب امام ربیع نے رسول

سے فرمایا کہ بارود کا انبیاء آرام تشریف لائے تھے۔ ستائش کے لیے کہا: چودہ لاکھ چوبیس ہزار انبیاء تھے۔ حضرت انس بن مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: "میں آٹھ ہزار انبیاء کے بعد مبعوث کیا گیا ان میں سے چار ہزار نبی امرا ان کے لیے تھے" (۱)۔ یہ والا اللہ عزوجل نے اپنی تعمیر میں ذکر کیا ہے، پھر شعبہ علم والی وحق میں انبیاء ثلاث الاورین الی ذوالغفار کی حدت ذکر فرمایا کہ حضرت ابوذر نے کہا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! انبیاء کتنے تھے، اور رسول کتنے تھے؟ فرمایا: "انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے اور میں سو تیرہ رسول تھے" (۲)۔

میں کہتا ہوں: ایسی صحیح ترین قوس ہے۔ لہذا جری ماہر ماہم نبیستی نے اپنی سند صحیح میں اس قول کو ذکر کیا ہے۔

لَٰكِنَ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمَاۤ اَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ اَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِۦ ۚ وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَشْهَدُوْنَ ۚ وَكُلُّ شَيْءٍۭٓ اِنَّاۤ اِلَٰهٍۭ شَٰعِرٌ ۝۱۰

"(کوئی نہیں دے کہ تو اس کی مرضی) لیکن اللہ تعالیٰ تو اسے اس کتاب کے ذریعے جو اس نے آپ کی طرف اتاری کہ اس نے اسے اتارا ہے اپنے علم سے اور فرشتے بھی گواہی دیتے ہیں اور کافی ہے اللہ تعالیٰ بطور گواہ۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَٰكِنَ اللّٰهُ يَشْهَدُ اِتدائی وجہ سے منسوخ دیا گیا ہے اگر تو چاہے تو توہین کو خود دے اور اہم حالات کو نصب دے۔ عام میں مذکور ہے جس پر سو سو کلام دلالت کر رہا ہے تو یہ کفار نے کہا: اے محمد! ہم تیرے لیے گواہی نہیں دیتے اس کے بارے میں جو کہتا ہے تو پھر تیرے لیے کون گواہی دے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لیکن اللہ گواہی دیتا ہے۔ اَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِۦ کا معنی ہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تو اس کے دل سے کہ تجھ پر قرآن نازل ہو۔ یہ آیت دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم کے ساتھ جانتا ہے۔ وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَشْهَدُوْنَ ملائکہ کی شہادت کا ذکر فرمایا تاکہ اس کے ساتھ کفار کی شہادت کی نفی ہو جائے۔ وَكُلُّ شَيْءٍۭٓ اِنَّاۤ اِلَٰهٍۭ شَٰعِرٌ اس میں ازراہ مذکور ہے معنی ہے کُلُّ شَيْءٍ شَٰعِرٌ۔

اِنَّ اِلٰهَ الْبَنِيۡنَ كُفْرًا وَّاَوَصَّوْاۤ اَعْمٰنَ سَبِيۡلَ اللّٰهِ وَقَدْ ضَلُّوْاۤ اَضَلًّاۙ بَیۡعُۙتًا ۝۱۱

"بے شک وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور وہ (دوسروں کو) اللہ کی راہ سے دھوکہ دے اور گمراہی میں بہت دور بھی گئے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ اِلٰهَ الْبَنِيۡنَ كُفْرًا یعنی یہود۔ وَصَّوْاۤ اَعْمٰنَ سَبِيۡلَ اللّٰهِ یعنی جنہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سے لوگوں کو اپنے اس تون سے روکا کہ ہم اپنی کتاب میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو نہیں پاتے، نبوت، حضرت داؤد اور حضرت داؤد کی اولاد میں ہے اور تورات میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت منسوخ نہ ہوگی۔ قَدْ ضَلُّوْاۤ اَضَلًّا یعنی یہ لوگ گمراہی میں گئے کفر کیا اس کے ساتھ ساتھ وہ لوگوں کو انہوں نے اسلام سے منحرف کیا۔

اِنَّ اِلٰهَ الْبَنِيۡنَ كُفْرًا وَّاَوَصَّوْاۤ اَعْمٰنَ سَبِيۡلَ اللّٰهِ لِيۡمَعُوْزَ لَہُمْ وَّلَا يَلۡمِزُوْاۤہُمْ طَرِیۡقًا ۝۱۲ اِلَّا طَرِیۡقَۃًۢ بَیۡعَتَہُمۡ حُلٰلٌۭ مِّنۡۢ بَیۡعِہَاۤ اَکۡثَرًا ۚ وَكَانَ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰهِ یَسِّرًا ۝۱۳

”یہ شک جنہوں نے کفر کیا اور ظلم کیا نہیں ہے، بلکہ تعالیٰ کا بخش دے انہیں اور تہذیب کا گمانے انہیں (سید علی)۔  
 اور اگرچہ جنہوں نے روکے امیٹ دیو گئے ان میں وہ کتب اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لیے باطل آسان ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ شَاءِ لِيَنَّ كُفْرًا أَنْ يَخْلُقُوا كُفْرًا** یعنی یہودی۔ یعنی مسرت۔ کفر معنی کفر کی شان چھپا کر مانہوں نے کفر سے پہچان پر ظلم کیا اور اپنے غلوں پر ظلم کیا جب کفر کیا اور لوگوں پر ظلم کیا جب انہیں چھپایا۔ **لَمْ يَكُنْ لَهُ خَافِرًا** یہ اس کے بارے میں ہے جو اسے کفر پر اور تو نہ کی۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَاسْمِعُوا حَيْثُ أَقَمْتُمْ وَإِنْ  
تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٥٠﴾

”اے لوگو! تم کو آگیا تمہارے پاس رسول حق کے ساتھ تمہارے رب کی طرف سے پس تم ایمان لاؤ یہ سچ ہے تمہارے لیے، اور اگر تم انکار کرو تو بے شک نہ بنو گے جو کچھ امانوں اور زمین میں ہے اور ہے ہوتے سب کچھ جاننے والا علیم والاعلیٰ۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** یہ تمام لوگوں کو خطاب ہے۔ **قَدْ جَاءَكُمْ لَكُمْ إِلَهُ** اس سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام ہیں۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** سے مراد قرآن ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد دین حق ہے۔ بعض نے کہا: یا ایہ النبی سے مراد انبیاء الہیہ (ع علیہم السلام) کی شہادت ہے بعض نے فرمایا: یا ایہ النبی کے لیے ہے یعنی جاوید و معہ الحق اور یہ حال کی جگہ میں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ الْأَرْضَ وَالْحَرِّ وَالْبَرِّ** کلام میں اہتمام ہے جن دن تو ان لوگوں کو یہ مہیہ یہ فائدہ پہنچا ہے۔ اور فرما کے تو یہاں پر یہ جگہ ہے یعنی ایسا ناسخ کیا کہ۔ ابو عبیدہ کے قول پر لیکن غیر انکے سے۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَةُ آتَمَّةٍ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحُ قُدُّوسٍ فَالْيُسُوبُ بِهِمْ ذُرْسُلِيمٌ وَلَا تَقُولُوا كَذِبًا إِنَّمَا اتَّخَذُوا لَكُمْ آيَاتِهِ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ شَبِيحَةً أَنْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِالشُّرَكَاءِ كِبَالًا

”اے اعلیٰ کتاب مذکورہ اپنے دین میں نہ کہو اللہ تعالیٰ کے متعلق مگر سچی بات ہے شک مسیح جیسی پیر مریم کو صرف اللہ کے رسول ہیں اور اس کا کلمہ جسے اللہ نے پیغمبر کا مہریم کی طرف، اور ایک روح حق کی طرف سے، پس انسان اور اللہ اور اس کے رسولوں پر اور نہ کہو تمہیں (خدا ہیں) ہزار جاؤ (ایسا کہنے سے) یہ بہتر سے تمہارے لیے ہے شک اللہ تعالیٰ تو معبود واحد ہی ہے پاک۔ ہے وہ اس سے کہ ہوا اس کا کوئی لڑکا اس کا (ملک) ہے جو کچھ انسانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے اور کافی سے اللہ تعالیٰ کا رسالہ“۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِالنَّبِيِّ هَؤُلَاءِ خُذُوا الذِّكْرَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ نَزَّلَ فِي لَيْلٍ الْقَدْرِ الْقُرْآنَ فَالَّذِينَ كَفَرُوا سَوَّاهُ قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ۔ افسوس کا معنی معذرت ہے جو ورنہ ہے۔

اسی سے ہے: **الْحُلَا الْبُحْرَاءُ** خلاءِ قیامت سے بڑھ گئی۔ **وَالْحُلَا** الرجال فی لسان العرب میں حد سے بڑھ گیا۔ **مَلَا** بالجمع یا یہ لحدہا و غرضہا۔ جب عورت چل دی جوانی چڑھی اور دوسرے بچے سے تجاوز کر گئی۔

مفسرین نے جو ذکر کیا ہے وہ یہ ہے: یہود کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ غلط فہمی کہ انہوں نے حضرت مریم پر نسبت رکائی اور نصاریٰ کا غلط یہ تھا کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رب بنا دیا اور افریقا اور تغریبا گناہ اور کفر ہے، اسی وجہ سے **مُطَرَفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** نے کہا: کئی دونوں برائیوں (افریقا و تغریبا) کے درمیان ہے۔ شاعر نے کہا:

أَوْفِ رَدًّا تَسْتَوِي حَقًّا كَلْفًا وَصَالِحًا فَلَا يَسْتَوِي قَطُّ كَرِيمٌ

وَلَا تَفْشَلُ فِي عَيْنٍ مِنَ الْأُمُورِ وَتَقْتَضِي بِكُلِّ طَرَفٍ قَضَاءُ الْأُمُورِ ذَوِيهِمْ

پورا حق دو امور پہ نظر پڑا اور درگزر کر، کریم بھی پورا وصول نہیں کرتا۔ کسی معاملہ میں حد سے تجاوز نہ کر اور میانہ روی اختیار کر میانہ روی کی دونوں طرف سے موسم ہیں۔

ایک اور شاعر نے کہا:

عَيْتٌ بِأَسَاطِيرِ الْأُمُورِ فَانْهَاجُهَا وَلَا تَوَكَّبْ ذُلُومًا وَصَفْهُا

درمیانی امور کو زم پکڑو کیونکہ یہ نجات ہے اور نہ بالکل زور نہ بالکل سخت ہو کر سوار ہو۔

صحیح بخاری میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: ”میری تعریف میں حد سے تجاوز نہ کر جس طرح نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی تعریف میں حد سے تجاوز کرنا تم کو عیب نہ دے گا“ (۱)۔

نہ تعذبی کا ارتداد ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَخْلَى اللَّهُ إِلَهُهُ خَلَّى إِلَهُهُ خَلَّى یعنی یہ کہو کہ اس کا شریک ہے یا اس کے بیٹے ہیں پھر اللہ تعذبی نے عیسیٰ علیہ السلام کی حالت اور وقت کو بیان فرمایا: **إِنَّمَا النَّسِيْبَةُ جَيْتُسُ الْإِنِّ مَوْتِيْمُ** تَمُوْلُ الْفَوُوْءُ كَلْبَتُهُ۔

اس میں تین مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** **إِنَّمَا النَّسِيْبَةُ** ابتدا کی وجہ سے سب کا رفع دیا گیا ہے اور میں اس سے بدل ہے اسی طرح **لِإِنِّ** مریم ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ مبتدأ کی خبر ہو۔ یہ حق، ہو **الْمَسِيْحُ** ابن مریم، کتاب مریم کے فرزند ہیں۔ اس پر دلیل یہ ارشاد ہے: **عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ** یعنی جو ابی والدہ کی طرف منسوب ہو **وَالَّذِي كَيْفَ** ہو سکتا ہے۔ ال کا حق یہ ہے کہ وہ قدیم ہو، حادث نہ ہو۔ اور رسول اللہ خبر کے بعد خبر ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ نے کسی عورت کا ذکر نہیں کیا اور کسی عورت کو اس کے نام کے ساتھ اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا ہوا ہے مریم بنت عمران کے تقریباً تیس جگہوں پر خاص عفتوں کی وجہ سے حضرت مریم علیہا السلام کا ذکر فرمایا جن عفتوں کا بعض مشائخ نے ذکر کیا ہے۔ ملک اور اشراف اپنی آزاد عورتوں کا مجمع میں ذکر نہیں کرتے تھے اور ان کے اسامہ استعمال نہیں کرتے تھے بلکہ عرس، اہل اور عیال کے لفظ استعمال کرتے تھے اگر کوئی عورتیں کا ذکر کرتے تو کایہ نہ کرتے اور خان کے صراحۃ

اسما کے ذکر سے نہایت کرتے تھے۔ جب حضرت مریم کے بارے میں نصاریٰ نے کہا: اویسیوں نے کہا: اراک کے بیٹے نے بارے میں کہا تو اللہ تعالیٰ نے صریحاً حضرت مریم علیہا السلام کا ذکر فرمایا، و موت نور محمودیت جو ان کی محبت تھی ان کا ذکر نہیں کیا اور لوگوں کے ذکر میں عربوں کی جو عداوت تھی، اس پر کلام کو جاری فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 3۔** یہ عقیدہ رکھنا واجب ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا باپ نہیں ہے۔ جب ان کا اسم اس کی طرف منسوب کر کے بار بار ذکر فرمایا تو دلوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے باپ کی نفی کا عقیدہ دکاوا، جب وہ محسوس کر لیا اور یہودیوں طرف سے لگائی گئی تہمت سے ان کی والدہ کی پائیزگی کا عقیدہ دلوں میں رائج ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** کے لئے تھے تو آپ علیہ السلام نے بستر تھے۔ عرب کسی چیز کو اس چیز سے تعبیر کر دیتے ہیں جب وہ اس سے صادر ہو۔ بعض نے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** سے مراد اللہ کی طرف سے حضرت مریم علیہا السلام کو بشارت تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رسالت کی بشارت تھی جو جبریل کے ذریعے دی گئی۔ اس سے پر مراد: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** (آل عمران: 45) بعض علماء نے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** یہاں مراد الایۃ ہے، واللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** (انقریم: 12) **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** (النہض: 27) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے چار اسم تھے۔ (۱) مسیح (۲) مسیحی (۳) مکرلہ (۴) روح۔ اس کے علاوہ بھی نام ہیں جو قرآن میں نہیں ہیں۔ **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** اس کا حکم دیا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** اس چیز نے نصاریٰ کو گمراہی میں ڈالا۔ انہوں نے کہا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا بیٹا ہیں جس کو وہ جانی بنے اور گمراہ ہوئے۔ اس کے انھو جواب ہیں (۱) حضرت ابی بن کعب نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نبی آدم کی اور ان کو پیدا فرمایا جب ان سے چند عہد لیا پھر ان ردوں کو حضرت آدم علیہ السلام کی بیعت کی طرف لوہا اور حضرت عیسیٰ کی روٹ کو اپنے پاس رکھ لیا جب ان کی تخلیق کا ارادہ فرمایا تو اس روٹ کو حضرت مریم کی طرف بھیجا جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس سے تھے۔ اسی وجہ سے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** بعض نے فرمایا: یہ ضابطہ تقبیل کے لیے ہے اگرچہ تمام روٹیں اس کی تخلیق سے تھیں یہ اس طرح ہے جیسے فرمایا: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** (انقریم: 26) بعض نے فرمایا: جس سے عیسیٰ جبریل کا بیٹا بن گیا اس سے روٹ کہا گیا ہے جس کا باپ ہے عیسیٰ تاجا ہے، و هذا روح من اللہ یعنی وہ اللہ کی تخلیق سے ہے جس طرح نعت کے بارے میں کہا جاتا ہے: **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** اور ذرا دھڑکے کو اور کوٹھ کے سر یعنی کو درست کر دے تھے ہر مردوں کو زندہ کرتے تھے یہ اس اسم سے تھی ہوئے۔ بعض نے کہا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روٹ کہا جاتا ہے جبریل کے روٹ چھوٹنے کے سبب۔ (۲) (چھوٹنے) کو روٹ کہا جاتا ہے، کیونکہ روٹ (ہوا) روٹ سے نکلے ہے۔ شاعر نے کہا:

تعدت له اذ قلنا اٰلک وانجھا ہووجن وقفتہ ہا قبضۃ قذرا

ارد ہے کہ حضرت جبریل نے حضرت مریم علیہا السلام کی قمیص میں پھونک دی تو وہ اللہ کے اذن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے حاضر ہو گئیں اسی وجہ سے **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** اس منظر پر معترف ہوا کہ ہر وہ کہ اس **وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیًا مِّنْ قَبْلِہٖ سَیِّئًا** میں ہے مقرر عبارت اس طرح

ہوئی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الْعِلْمَ الَّذِیْ لَا یُفْنِیْ۔ بعض علماء نے فرمایا: اُوْمُوْهُمُ فَنَفْسُہٗ سے مراد ہے اس کی نفسیت سے جیسا کہ اُنہی تعالیٰ نے فرمایا: وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْغُلَامَ فِی السُّبُوْبِ وَ عَالِی الْاَمْرِ مِنْ خِیْبَہِ الْاُیْمٰنِ (المائدہ: 13) یعنی من خفہ۔ جنس نے فرمایا: اُوْمُوْهُمُ فَنَفْسُہٗ سے مراد اس کی طرف سے رحمت۔ حضرت یحییٰ اپنے قہمعین کے لیے اللہ کی طرف سے رحمت تھے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اٰتٰیْنٰہُمْ یٰسُوْجُ فَنَفْسُہٗ (نہال: 22) جسی اپنی رحمت سے۔ پڑھا گیا ہے فَنَفْسُہٗ وَ تَرٰیہُمْ اٰتٰی (الواقفہ: 89) بعض علماء نے فرمایا: اُوْمُوْهُمُ فَنَفْسُہٗ کا مطلب ہے یہ وہاں منع۔ یعنی علیہ السلام اپنی قوم پر برہان اور رحمت تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَاقْبَلُوْا اِلٰہَکُمْ وَ رُسُلَہٗ یعنی ایمان لاؤ کہ وہ ایک ہے، تسبیح کا خالق اور اس کو سمجھتے والا ہے اور اللہ کے رسول پر ایمان لاؤ اور ان میں سے حضرت یحییٰ علیہ السلام میں اس کو الہ لا نہ بگاڑو۔ وَ اَقْبَلُوْا لَیْسَ لَکُمْ اِلٰہٌ سِوَ اللّٰہِ فَنَفْسُہٗ ہیں۔ جس کی یہ حاجت سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: تسبیح سے مراد اللہ تعالیٰ و حضرت مریم اور ان کا بیٹا ہے، فرما اور وہ سیدہ ہے نہا، نعم یہ نہ کہو کہ خدا تین ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سَمِیْعُوْا لَوْنِ الْکَلِمَۃِ (الکہف: 22) اور علی نے کہا: اس کی تقدیر یہ ہے لا تقولوا ہوا ثلاث شئاً۔ یعنی یہ نہ کہو کہ دو تین میں سے تیسرا ہے، اُنہی سیدہ اور مصطفیٰ کو حذف کیا گیا ہے۔ خدا کی سکھ سارے فرستے ہی پر جمع ہیں کہ تمنا خدا میں۔ وہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ ایک جو ہر ہے اور اس کے تین انجام ہیں اب وہاں اور اس تقدیر اب سے مراد جو الیتے تھے، روئے سے مراد جنات اور ہی سے مراد مسیح الیتے تھے۔ ان کے کلام میں اس مسئلہ میں تنبیہ ہے جس کا بیان اصول دین میں ہے۔ ان کی کلام کا خلاصہ یہ ہے وہ سب یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام الہ ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھ پر نور و حق اللہ و کلام جاری فرمائے جیسا کہ اس کا ارادہ اور مقصد تھا۔ یسوس نے کہا: ہم جانتے ہیں کہ یہ اور انسانی قدرت سے خارج ہیں، لیکن جو ان پر قادر ہے وہ الوہیت سے موصوف، تاہم ان کو کہا جائے گا: اگر یہ ان کی قدرت میں ہوگا اور مستقل ہوگا تو پھر دشمنوں سے اپنے نفس کو بچانے اور اپنے آپ سے شر و دور کرنا ان کی قدرت سے ہوتا، حالانکہ ایسا جسکے ہے اگر انسانی اس کا اعتراف کریں تو ان کا قول اور دعویٰ ساقط ہو جائے گا کہ وہ مستقل بالذات ایسا کرتے تھے۔ اور وہ اس کو تسلیم نہ کریں تو ان کے لیے کوئی بحث نہ ہوگی، وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جو ان کے انھوں پر بڑے بڑے اور جاری ہوئے تھے اس سے معاذ میں تھے ملّا عبد کا سناپ ان جانا، مسترد کا پھنسا، یہ بیٹا اس موسیٰ وغیرہ ای طرح انبیاء کے ہاتھوں پر جو کجرات چرکی ہوئے تھے۔ اگر وہ ان کا انکار کریں تو ہم بھی اس کا انکار کریں گے جو وہ دعویٰ کرتے ہیں جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ہاتھوں پر ظاہر ہوئے تھے۔ جس بھرتو حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لیے کسی چیز کا ثابت کرنا ممکن نہ ہوگا۔ ہمارے نزدیک اثبات کا طریق قرآن کی انھوں میں جس جب کہ وہ قرآن کا انکار کرتے ہیں اور انسانی تہذیب کرتے ہیں جو دوست کر دے جس ان کے لیے اخبار و آثار کے ساتھ اس کا ثبوت ممکن نہ ہوگا۔

بعض علماء نے کہا: بعد ازیں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے غلامے ہانے کے انکیزی سالانہ بعد تک دین اسلام پر قائم رہے، فہر کی طرف منہ کرنے نماز پڑھتے تھے اور مصفاں کے بیونہ کے دروازے رکھتے تھے حتیٰ کہ ان کے اور بیونہ کے درمیان جنگ ہوئی، یہ وہاں میں ایک بہادر شخص تھا جس کو بوس کہا جاتا تھا اس نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اصحاب کی ایک جماعت کو قتل کر

دیا اور نہ اگرتجی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوتا تو ہم نے کفر کیا اور ہم نے انکار کیا اور آگ کی طرف ہمارا ہونا ہے ہم  
نصاریوں میں اہل حق ہیں اور اہل باطل ہوں گے اور ہم آگ میں داخل ہوئے ہیں اور ہم آگ میں ایک سلاخ بن کر رہیں گے  
وہیں گمراہ کروں گا جس کو وہ دوزخ میں داخل ہوں گے اس کا ایک ٹکڑا تھا جس کو عقب کہا جاتا تھا جس نے خدا سے کہا کہ اے  
خدا اپنے مرید سنی دانی اس نے نصاریٰ کو کہا: میں تمہارا دشمن ہوں جس میں وہ آگ سے آواز آتی کہ تیرے لیے تو جیسے عریض  
کہ نصاریٰ ہو جائے۔ نصاریٰ نے اسے کہہ کر ایک کمرے میں داخل کیا جس میں وہ آگ میں سے ہر گاہ اور نہ آسمان سے مجھے  
نہ آتی کہ اللہ تعالیٰ نے تیری توبہ قبول کر لی ہے۔ نصاریٰ نے اس کی تصدیق کی اور اس سے محبت کی پھر وہ بہت اللہ کی  
طرف چلا گیا اس نے ان پر سطور کو قلیف بنایا اور اسے بتایا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے تمہارے لیے دعا کیا اور انہیں  
لاہوت اور ناموس نصاریٰ کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام انسان نہیں تھے مجرور انسان بنے اور نہ ہم تھے پھر وہ ہم سے نہیں  
دو منہ کے بنے تھے۔ اس نے ایک شخص کو سکھایا جس کو یعقوب کہا جاتا تھا۔ پھر اس نے ایک شخص کو لایا جس کو اسکب کہا جاتا  
تھا اس نے اسے کہا: اے ہمیشہ سے حق اور حضرت حق میں اللہ بھی ہمیشہ رہیں گے جب ان پڑھ کے مکمل شدت حاصل کر  
لی تو اس نے ان تینوں فرار کو بخیر و عافیت دیا۔ اس نے ہر ایک کو کہا: تم میرا خاص ساتھی ہے۔ میں نے حضرت مسیح بن دینار اور  
نہد میں دیکھا وہ مجھ سے راضی تھے اس نے ان میں سے ہر ایک کو کہا: میں کل اپنے آپ کو بڑا کرنا کروں گا اور اس خزانہ میں  
قرب حاصل کروں گا پھر وہ دنیا میں داخل ہوا اور اپنے آپ کو بڑا کر دیا۔ جب تیسرا ان تھا تو ہر ایک نے اپنے ملک (خدا سے)  
کی طرف دیا، پس ان میں سے ہر ایک کی ایک طاقت تھی انہیں کی، پس وہ آپس میں جھگڑنے لگے اور ان میں اختلاف کر  
رہے ہیں، مقام نصاریٰ تین فرقوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ یہ ان کے شرک کا سبب تھا۔ واللہ اعلم۔ یہ واقعہ ان غرضات پر مبنی ہے  
الْعَدَاوَةُ وَالْبُغْضُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَامُوا فِي ۱۶۰ کے تحت۔ روایت کیا گیا ہے۔ مزید ان شاء اللہ آئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكُمْ**۔ اس کے نزدیک بعض مفسرین کے ساتھ عیداً منصب ہے مگر یہ امر ایسا  
عیداً کہ (۱)۔ کیونکہ جب اس نے ان کو شرک سے منع کیا تو انہیں اس چیز کے لئے کا حکم دیا جو ان کے لئے بد تھی۔ یہ وہ  
نے کہا: اس شخص کے بطن پر نصب وہی جاتی ہے جس کا اعتبار حروف ہوتا ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ** کیونکہ جب تم کہتا ہے:  
امتہ تو تو ایسا امر سے اسے نکالتا ہے اور دوسرے امر میں اسے داخل کرتا ہے۔ مثلاً کہتا ہے:

لَوَاجِدِيهِ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكُمْ أَوْ الْإِثْمَانِ بَيْنَهُمَا الْفِتْنَةُ (۲)

اور اوپر عیدہ کا مذہب ہے: استہواہن علیہم مکہ مکرمہ کی عید ہے، کیونکہ وہ شرعاً اور جہاداً شرعیاً و فتنہ  
ہے اور یہ کام عرب میں نہیں پایا جاتا۔ اور دوسرا مذہب ہے کہ یہ عید وہ عید مذہبی ہے۔ بل بن سلیمان نے کہا: یہ اس شخص  
ہے، کیونکہ معنی ہوگا استہواہن الاثم والذی ہو عید مذہبی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَاللَّهُ فَاحِشٌ** یہ مبتدا اخیر ہے اور واحد۔ اللہ کی صفت ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس کا







یہ بھیہم دلائل کرتا ہے۔ فقہ ہر کلام اس طرح ہوگی، یہ بھیہم ہر اٹھا مستقیماً یعنی وہ انہیں ہر اٹھا مستقیم کی پہچان کرتا ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ بھیہم الی ثوابہ ہر اٹھا مستقیماً کی تفسیر پر دوسرا مفعول ہوگا۔ بعض نے فرمایا: یہ حال ہے اور ایہ میں ضمیر بعض علماء نے فرمایا: قرآن کے لیے ہے۔ بعض نے کہا: فضل کے لیے ہے۔ بعض نے فرمایا: رحمت کے لیے ہے، کیونکہ یہ دونوں ثواب کے معنی میں ہیں۔ بعض نے فرمایا: مضاف کے حذف پر اللہ کے لیے ہے جیسا کہ گر چکا ہے کہ اس کا معنی ہے یہ بھیہم الی ثوابہ۔ اوّل نے کہا: اسم جلال جو پہلے گزر چکا ہے اس کی طرف راجع ہے، معنی ہے یہ بھیہم الی ہر اٹھا جب ہم ہر اٹھا مستقیماً کو مال کی بنا پر نصب دیں گے تو اس مضاف سے حاصل ہوگا اور فضل میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ثواب کے ساتھ فضل فرماتا ہے، کیونکہ اگر یہ عمل کے مقابلہ میں ہوتا تو فضل نہ ہوتا۔ واللہ اعلم

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ۚ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ۚ وَهُوَ يَرِيهَا إِن لَّمْ يَكُن لَهَا وَلَدٌ لَّوْنٌ كَالثَّانِي ۚ وَلَوْ أَكْلَمْنَاهُ بِمَا تَرَكَ ۚ وَ إِن كَانَتَا إِخْوَتَا فَرِيحًا لَا وَ تِسَاءٌ فَلِلَّذَا كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ ۚ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَحْكُمُوا ۚ وَاللَّهُ وَكَلٌ شَرِيفٌ ۝۱۰

”(اے میرے رسول) فتویٰ پوچھتے ہیں آپ سے، آپ فرمائیے: اللہ تعالیٰ فتویٰ دیتا ہے جنہیں کلال (کی میراث) کے بارے میں اگر کوئی ایسا آدمی فوت ہو جائے، نہ ہو جس کی کوئی اولاد اور اس کی ایک بہن ہو تو بہن کا نصف حصہ ہے اس کے ترکہ سے اور وہ وارث ہوگا بہن کا اگر نہ ہو اس کی بہن کی کوئی اولاد۔ پھر اگر دو بہنیں ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گا اس سے جس نے چھوڑا اور اگر وارث ہوں، بہن اور مرد بھی اور عورتیں بھی تو مرد (بھائی) کا حصہ دو عورتوں (بہنوں) کے حصہ کے برابر ہے، صاف صاف بیان کرتا ہے اللہ تمہارے لیے (اپنے) احکام تاکہ گمراہ نہ ہو جاؤ اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔“

اس میں چھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** حضرت براہ بن عازب نے فرمایا: یہ آخری آیت ہے جو قرآن سے نازل ہوئی۔ اسی طرح مسلم کی کتاب میں ہے (۱) اور یہ آیت نازل ہوئی جب کہ نبی کریم ﷺ حجۃ الوداع کی تیاری کر رہے تھے اور یہ حضرت جابر کے حبیب نازل ہوئی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے کہا: میں یاد تھا کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میری حیات کے لیے تشریف لے آئے، مجھ پر غشی طاری تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا، پھر اپنے وضو کا پانی مجھ پر ڈالا تو مجھے آواز دے دیا۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے مال کا کیسے فیصلہ کروں؟ آپ ﷺ نے مجھے کوئی جواب نہ دیا حتیٰ کہ آیت میراث نازل ہوئی: يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ۚ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے (۲) اور فرمایا: آخری آیت یہ نازل

۱۔ صحیح مسلم کتاب طہارۃ جلد ۲، صفحہ ۳۵۔ ایضاً صحیح بخاری، باب صلاۃ صلاۃ الوداع، حدیث نمبر 8247، صحیح ابوالخضر

۲۔ صحیح مسلم کتاب طہارۃ جلد ۲، صفحہ ۳۵۔ ایضاً صحیح بخاری، کتاب طہارۃ، حدیث نمبر 8248، صحیح ابوالخضر

ہوئی: **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** (قرء: 281) یہ پہلے گزر چکی ہے۔ سورت کی ابتدا میں کلام کے متعلق تفصیلی بحث گزر چکی ہے اور یہاں الاخوة سے مراد گئے بھائی ہیں یا باپ کی طرف سے بھائی ہیں اور حضرت جابر کی فرہم نہیں تھیں۔

**مفسرہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِن مَّا مَثُورُ آبَاكُمْ لِيَمْلِكَنَّ لَكُمْ** یعنی جس کا نہ جانا ہو، نہ باپ ہو۔ ایک کے ذکر پر اکثر فرمایا۔ جرمائی نے کہا: اللہ کے لفظ کا اطلاق والد اور مولود دونوں پر ہوتا ہے۔ والد کو والد اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ پیدا کرتا ہے اور مولود کو والد کہہ جاتا ہے، کیونکہ وہ پیدا کیا جاتا ہے جیسے ذریعہ یہ خدا اسے مشتق ہے بھراں کا اطلاق مولود اور والد پر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا تَرَىٰ فِي آلِهَتِكُمْ إِلَّا صُورَةً مِّمَّا خُلِقَ** (نہیں)

**مفسرہ نمبر 3۔** صحابہ اور تابعین میں سے جہرہ علماء، بیٹوں کو بیٹوں کا حصہ بناتے ہیں اگر چہ ان کے ساتھ بھائی نہ ہو۔ سوائے حضرت ابی حماس کے وہ بیٹوں کو بیٹوں کا حصہ نہیں بناتے۔ یہی نظریہ داؤد اور ایک گروہ کا ہے اور ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا عاثر ہے: **إِن مَّا مَثُورُ آبَاكُمْ لِيَمْلِكَنَّ لَكُمْ** الخ اور بیٹن وارث نہ ہوگی مگر جب میت کی اولاد نہ ہو۔ یہ حطا فرماتے ہیں: یہ معلوم ہے کہ بیٹن اولاد سے ہے پس بیٹن کے ہوتے ہوئے لیکن وارث نہ ہو۔ حضرت ابن زبیر اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس کے موافق تھے حتیٰ کہ اسود بن یزید نے اس کے متعلق خبر دی کہ حضرت معاذ نے بیٹی اور لیکن میں قبیلہ فرمایا اور مال کو نصف، نصف ان کے درمیان تقسیم کیا۔

**مفسرہ نمبر 4۔** اس آیت کو تبقیہ الصیف بھی کہہ جاتا ہے کیونکہ یہ الصیف (گرمی) کے زمانے میں نازل ہوئی تھی۔ حضرت عمر نے کہا: اللہ کی قسم! میں کوئی چیز نہیں چھوڑتا جو کلام کے امر سے زیادہ اہم ہو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو آپ نے مجھ پر اتنی کسی چیز میں حلی نہیں فرمائی جتنی کہ اس کے بارے میں فرمائی تھی کہ اپنی انگلی سے میرے پچلو میں یا میرے پیسے میں ٹھوکا دیا، پھر فرمایا: "اے عمر! کیا میرے لیے آیت الصیف کافی نہیں (1) جو سورہ نساء کے آخر میں نازل ہوئی" حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: تمہیں چیزیں مل رہی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بیان فرماتے تو میرے نزدیک دنیا دانیسا سے زیادہ محبوب تھیں: نکال، سود، مٹاقت، لیکن ماچہ نے اس حدیث کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے (2)۔

**مفسرہ نمبر 5۔** بعض راویوں نے حضرت عمر کے اس قول کو اللہ لا ادم پر مبنی کیا ہے (3)۔

**مفسرہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْمَدِيْنَةُ لَكُمْ اِلٰهٌ** یعنی اے ایمان والو! اللہ ہی تمہارا خدا ہے۔ اس کا معنی ہے یہی اللہ لکم لئلا تعبدوا۔ ابوہبیرہ نے کہا: میں نے کسائی سے دو حدیث بیان کی جو حضرت ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم میں سے کوئی اپنی اولاد کو بدعت داند دے کہیں اللہ کی طرف سے قبولیت موافق نہ ہو جائے"۔ تو کسائی نے اس کو اچھا سمجھا۔ تم اس نے کہا: ابوہبیرہ کے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ کی طرف سے قبولیت کی موافقت نہ ہو جائے۔ یہ قول مصریوں کے نزدیک خطا ہے، کیونکہ وہ لا کلامہ جاز قرآن کہیں دیتے ہیں ان کے نزدیک اس کا معنی ہے یہی اللہ لکم کہ اللہ ان تعبدوا پھر خدا نہ کیا گیا۔ جیسے فرمایا: **وَالْحَقُّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ** اس حدیث کا معنی ہے کہ اللہ ہی حق من اللہ اجابہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللَّهُ وَكَلَّكُمْ** (4) یعنی اللہ نے تم کو رکھا ہے۔ واللہ اعلم۔ سورہ النساء مکمل ہوئی۔



وہی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متوفیامر وی ہے، جسے بنی نضیر نے لڑایا میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا: کیا تم سورہ مائدہ پڑھتا ہے؟ میں نے کہا: ہاں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: مجھ تو بتائیے اسے؟ آخر میں نازل فرما، یا اس میں جو تم حلال پاؤ گے حلال جانو، اور جو میں حرام پاؤں اسے حرام سمجھو (۱)۔ شیعی نے کہا: اس سورت سے کچھ منسوخ نہیں ہوئے اس بارشاد کے: وَلَا تَقْبَلُوا الصَّدَقَاتِ الْفُتُورَ وَلَا تَقْبَلُوا مِنْ يَدَيْهِمْ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ شَاءَ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ يَأْتِيهَا الْقِنْ بَيْنَ امْنُوْا اَوْ فُؤَا بِالْعُقُوْدُ اُحْشَتْ لَكُمْ يَهْمُكُمُ الْاَلْعَابُ رَاٰ مَا يَنْشُلُ عَنْكُمْ غَيْرُ مَجْلٍ الصَّيْدِ وَ اَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ اِنْ لِّلّٰهِ بِحُكْمٍ عَلٰی بِيْدٍ ۝

”اے ایمان والو! پورا کر دو (اپنے) عہدوں کو حلال کیے گئے ہیں تمہارے لیے ہے زبان بنو نضیر۔۔۔ ان کے جن کا حکم پڑھ کر سنایا جائے تم انہیں نہ حلال سمجھو، کیونکہ اگر تم اس حرام پر نہ مبنے ہو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر عتاب ہے جو پاتا ہے۔“

اس میں سات مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقْبَلُوا الْقِنْ بَيْنَ امْنُوْا اَوْ فُؤَا بِالْعُقُوْدُ اُحْشَتْ لَكُمْ يَهْمُكُمُ الْاَلْعَابُ رَاٰ مَا يَنْشُلُ عَنْكُمْ غَيْرُ مَجْلٍ الصَّيْدِ وَ اَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ اِنْ لِّلّٰهِ بِحُكْمٍ عَلٰی بِيْدٍ ۝۔ یہ آیت ان آیات میں سے ہے قلت الفاظ کے باوجود معافی کی کثرت اور فصاحت پر کلام میں بصیرت رکھنے والے کے لیے ظاہر ہے یہ آیت پانچ اقسام اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے (۱) عہدوں کو پورا کرنے کا حکم (۲) بنو نضیر کا حلال کرنا (۳) اس کے بعد جو ہے اس کی استثنا (۴) احرام کی حالت میں شکار کرنے کی ممانعت کی استثنا (۵) اور جو غیر نہیں ہے اس کے لیے شکار کی ممانعت۔

نکاح نے نکاح کیا ہے کہ اصحاب کندی (۵۰) نے اسے کیا اسے حکیم بن ہریر سے لیے قرآن کی مثل لکھ دے۔ اس نے کہا: ہاں میں اس کے بعض کی مثل لکھوں گا، (۱) کندی (۲) کندی بن یحییٰ اور ہاجر بن یحییٰ اور ابوہریرہ کی قسم! میں تمہارا نہیں رکھتا اور کوئی بھی اس کی طاق نہیں رکھتا، میں نے قرآن کو کھولا تو سورہ نساء نہ نکلی، میں نے اس میں دیکھا تو اس نے اسے کا حکم دیا اور عہد کرنے سے منع کیا، عام حلت فرمائی پھر استثنا کے بعد استثنا فرمائی پھر دوسروں میں اپنی نعمت و قدرت کے متعلق خبر دینی اس تمام احکام کو کوئی شخص بیان نہیں کر سکا مگر کئی جگہوں میں (۳)۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوْ فُؤَا بِالْعُقُوْدُ اُحْشَتْ لَكُمْ يَهْمُكُمُ الْاَلْعَابُ رَاٰ مَا يَنْشُلُ عَنْكُمْ غَيْرُ مَجْلٍ الصَّيْدِ وَ اَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ اِنْ لِّلّٰهِ بِحُكْمٍ عَلٰی بِيْدٍ ۝ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَقْبَلُوا الصَّدَقَاتِ الْفُتُورَ وَلَا تَقْبَلُوا مِنْ يَدَيْهِمْ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ شَاءَ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ (الحکم) شاعر نے کہا:

اَلَا اَبْنُ طَوْقٍ قَدَّ اَوَّلُ يَذْبَحِيْهِ كَا دَقِيْ بِقِلَاصِ السُّبْحِ حَادِيْهَا

دووں لغتوں کو اس میں جمع کیا۔ بِالْعُقُوْدُ اس کا معنی پند ہے، اس کا واحد عقد ہے کہ جہاں ہے عقدت اسعد







نے کہا: ایک قوم نے کہا: **بَهِیْسَةُ الْأَنْعَامِ** سے مراد وحشی جانور ہیں جیسے ہرن، وحشی گائیں، وحشی گوسفٹ وغیرہ ذالک۔ طبری کے علاوہ نے سدی سورج، آقا اور ضحاک سے روایت کیا ہے، گویا فرمایا: **أَهْلَتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ**۔ تمہارے لیے جہان جانور حال کیے گئے، پھر جس کو اس سے خاص کی طرف منسوب کیا گیا۔ ابن عقیل نے کہا: یہ حسن کا قول ہے۔ انعام کے آٹھ جزوے ہیں جو تبقیہ تمام چیز ان کی طرف منسوب ہیں، اس کو انعام ہی کہا جاتا ہے گویا حیر نے والا جیسے شیر اور ہر ذی ناب انعام کی حد سے خارج ہے، پس **بَهِیْسَةُ الْأَنْعَامِ** سے مراد وہ چیز ہے جسے جو چرنے والے ہیں (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس طرح تو اس میں تمام کھروں والے جانور داخل ہیں، کیونکہ وہ چرنے والے ہیں، چرنے چھاننے والے نہیں، حالانکہ بات اس طرح نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالْأَنْعَامَ حَقَّهَا تَكُنَّمُ مِنْهَا نَافِلَةٌ وَمِنْهَا أَهْلٌ (۵)** پھر اس پر معنف فرمایا: **وَالْمُتَّعِلُّ وَالْمُتَّعِلُّ وَالْمُتَّعِلُّ (۸)** جب ان کو بطور مذکر فرمایا اور **الْأَنْعَامِ** پر اس کا معنف فرمایا تو یہ دلیل ہے کہ یہ ان میں سے نہیں ہیں۔ واللہ اعلم۔ بعض علماء نے فرمایا: **بَهِیْسَةُ الْأَنْعَامِ** سے مراد وہ جانور ہیں جو شکار نہ ہو، کیونکہ شکار کو وحشی کہا جاتا ہے بہت سے نہیں کہا جاتا۔ یہ پہلے قول کی طرف راجع ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے فرمایا: **بَهِیْسَةُ الْأَنْعَامِ** سے مراد وہ بچے ہیں جو ذرا کے وقت ماؤں کے پیڑوں سے نکلے ہیں یہ پیڑ ذرا کے کھائے جاتے ہیں۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے (۲) اس میں بعد ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالْأَنْعَامُ حَقَّهَا تَكُنَّمُ، الْأَنْعَامُ (۵)** اس کے فرائض سے نکلے والے بچے۔ سے استثنائیں کی گئی۔ امام مالک نے فرمایا: ذبیحہ کی ذکاہ اس کے بچے کی ذکاہ ہے جس کی ذبیحہ معلوم نہ ہو اور اس کے بال اک چھپے ہوں اور اس کی تخلیق مکمل ہو چکی ہو۔ اگر اس کی تخلیق مکمل نہ ہو اور اس کے بال نہ اٹھے ہوں تو اسے نہیں کھایا جائے گا مگر یہ کہ وہ زندہ پایا گیا ہوں اور اسے ذبح کیا گیا ہو۔ اگر انہوں نے اسے ذبح کرنے میں مدد کی اور وہ خود قتل ہو گیا تو بعض علماء نے فرمایا: وہ پاک ہے۔ اور بعض نے فرمایا: پاک نہیں۔ طبرانی نے آگے آئے گا۔

**حَصْنَتُهُ فَهَبْ ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْأَنْعَامُ حَقَّهَا تَكُنَّمُ** یعنی جو قرآن دست میں تہ پر پڑھا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد سے **حَصْنَتُهُ عَلَيْهِمُ الْبَیْسَةُ (۳)** اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **وَكُلُّ ذِي نَبْذٍ مِنَ الْبَیْسَةِ حَرَامٌ (۳)**۔ ہر کچیل لہ والا زندہ حرام ہے (۴)۔ اگر کہا جائے: جو ہم پر کتاب نے احکامات کیا وہ سنت نہیں ہے؟ ہم کہیں گے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر سنت یہ کتاب اللہ سے ہے۔ اس پر دلیل دو اس میں (۱) حدیث البصیف (نو کوہی حدیث) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں تمہارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا" اور (۲) کتاب اللہ میں منصوص نہیں ہے (۳) حضرت ابن مسعود کی حدیث آپ نے فرمایا: مجھے کہا گیا ہے کہ میں اس پر لعنت نہ کروں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی وہ کتاب اللہ میں ہے بالحدیث۔ مزید بیان سورہ انعام میں آگے گا۔ **وَالْأَنْعَامُ حَقَّهَا تَكُنَّمُ** الان او غایط علیکم کا احوال رکھتا ہے، مستحق ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ان پر جاری ہوگا، اس میں بیان کی تاخیر کے جواز پر دلیل ہے جب کہ اس کی ضرورت نہ ہو۔



**مسئلہ نمبر 7۔** اِنَّ اللّٰهَ يَتَعَلَّمُ مَا لَيْدٌ ۝ ان احکام شریعت کو تقویت دیتا ہے جو عربوں کے معبود و حکام کے خلاف تھیں۔ اسے محمد ابن یونس نے آپ ان کے احکام کا نسخہ ڈالے ہیں جو مالک الملک ہے، جو چاہتا ہے علم دیتا ہے اس کے حکم کو کوئی نالغے والا نہیں، جو چاہتا ہے، دیکھتے چاہتا ہے شروع فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْلُوا شَعَاءَ بِرِ اللَّهِ وَلَا الشَّهَرِ الْحَرَامِ وَلَا الْهَدْيِ وَلَا  
الْثَلَا بِدَ وَلَا آتِوَيْنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَتَّبِعُونَ عُضْلًا مِّنْ شَرِّهِمْ وَيَرْضَوْنَ لَهُ إِذَا  
حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ شُرَكَاءُ قُوِيْرَ أَنْ صَدُّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
أَنْ تَقْعُدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ سَوْ لَا تَعْلَوْنَ عَلَى الْأَيْمِ وَالْعُدَاوَانِ وَ  
اشْفُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

”اے ایمان والو! بے حسی نہ کرو نہ کہہ کی نشانیوں کی اور نہ عزت والے عید کی اور نہ حرم کو بھیجی ہوئی قربانیوں کی اور نہ جن کے گلے میں بے ڈالے مجھے ہیں اور نہ (بے حسی کرو) جو قصد کیے ہوئے ہیں بیت حرام کا طلب کرتے ہیں اپنے رب کا فضل اور (اس کی مرضا اور رب احرام کھول چکو تو نکال کر سکتے ہو اور ہرگز نہ کسائے تمہیں کسی قوم کا بغض جو یہ اس کے کہ انہوں نے رد کا تھا تمہیں مسجد حرام سے اس پر کہ تم زیادتی کرو اور ایک دوسرے کی مدد کرنا علی اور تقویٰ (کے کاسوں) میں اور باہم مدد نہ کرو گناہ اور نوبادتی پر اور اترے رہو اللہ سے بے شک اللہ تعالیٰ سخت عذاب دے والا ہے۔“

اس میں تیرہ مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَجْلُوا شَعَاءَ بِرِ اللَّهِ۔ یہ مومنین کو خطاب ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے امور میں حدود اللہ سے تجاوز نہ کرو۔ الشعائر فعلیت کے وزن پر شعیرة کی جمع ہے (۱)۔ ابن فارسی نے کہا: راجد کو شعائر کہا جاتا ہے یہ اس لیے۔ الشعيرة اس جانور کو کہتے ہیں جو قربانی کے لیے پیش کیا جاتا ہے اور ارشاد سے مراد یہ ہے کہ اس کی کھال کو جیر دیا جائے تاکہ اس سے خون بہہ جائے اور جان لیا جائے کہ یہ ہدی ہے۔ اشعار کا معنی احسان کے طریق سے آکاہ کر ہے۔ کہا جاتا ہے: ”شعر حدیثہ۔“ یعنی اس نے ہدی کے لیے علامت بنائی تاکہ پہچانا جائے کہ یہ ہدی ہے، اسی سے شعائر ہے جس کا معنی نشانیاں ہیں اس کا واحد شعر ہے وہ جگہ جہاں علامات لگائی جاتی ہیں اسی سے الشعوبہ کیونکہ یہ (دہوتا ہے جہاں شعور واقع ہوتا ہے اسی سے الشاعر ہے جو اپنی عظمت سے اس چیز کا شعور حاصل کر لیتا ہے جس کو کوئی دوسرا نہیں پہچان سکتا۔ اسی سے الشعیر ہے ان بالوں کی وجہ سے اسے کہا جاتا ہے جو اس کے سر میں ہوتے ہیں۔ الشعائر ایک قول کے مطابق وہ حیوانات جن کو علامات لگائی جاتی ہیں تاکہ انہیں بیت اللہ کی طرف بھیجا جائے اور ایک قول کے مطابق تمام مساکم حج کو شعائر کہا جاتا

ہے یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ مجاہد نے کہا: صفا مروی ہدی بدن یہ سب شعائر ہیں۔ شارح نے کہا:

نُفْسُهُ جَبَلٌ مُبِينٌ تَرَامُ شُعَائِرَ قُرْبَانٍ بَهَا يُنْظَرُ

مشرك رج کرتے تھے، مکرہ کرتے تھے اور ہدایا دیتے تھے مسلمانوں نے ان پر تہائی کا ارادہ کیا تو انھوں نے فرمایا: لَا تُجِبُوا شُعَائِرَ الْفُلُو۔ (۱) (علاؤ الدین ابی ربیع نے کہا: شعائر میں تمام احکام کو کہتے ہیں جن کا انھوں نے غم و یاد و حزن سے منع فرمایا۔ حسن نے کہا: اس سے مراد تمام دین ہے جیسے ارشاد ہے: ذَٰلِكَ اَوْصِيْنَاكَ بِهَا يَا اَبُو قُرَيْبٍ اِنَّ شُعَائِرَ الْفُلُو تَنْهَانِ عَنْ شُعْوَى الْقُلُوبِ) (الحج: 32) یعنی دین اللہ۔

میں سمجھتا ہوں: یہ قول راجح ہے اس کو وہ مکرے اقوال سے مقدم کرنا چاہے گا، کیونکہ اس میں علوم ہے۔ علامہ کو بوجہی تھا علماء میں اختلاف ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** جمہور علماء نے اشعار کو مذکور قرار دیا ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کسی جہت سے اشعار کیا جہت سے ۱۱۹۴ھ شافعی، امام احمد و ابوشامہ نے کہا: وہ دائیں جانب میں ہوگا، یہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی کی کپان میں ۱۱۹۴ھ میں جانب پر اشعار کیا۔ مسلم و طحاوی نے اس کو حرجی کرنا یہ پہنچا ہے اتفاقاً روایت سے کہ آپ نے اپنے اونٹ کو بائیں جانب سے اشعار کیا۔ ابو عمر بن عبد البر نے کہا: یہ حدیث میرے نزدیک معتبر ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: کسی غیر سے پہنچا نہیں ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد کپان کی ایک طرف ہے اور اسلمی اونٹ کی پیچھا کا پروانا ہے۔ ہے۔ ایک طاہر نے کہا: وہ دائیں جانب ہوتا ہے۔ یہ امام مالک کا قول ہے اور فرمایا: دائیں جانب میں اشعار کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ مجاہد نے کہا: جس طرف چاہے اشعار کرے امام کا بھی ایک قول یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے ان تمام صورتوں سے منع کیا ہے انہوں نے فرمایا: یہ جو ان کو خدا پر ہے۔ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف بحث ہے۔ پس یہ ان دلائل کی نقل ہے جس کے ساتھ تعلیق کیا دیکھا جاتا ہے جیسا کہ پہلے قرار دیا ہے۔ ابن عربی نے امام ابو حنیفہ پر بہت شدید رد و انکار کیا ہے انہوں نے کہا: امام ابو حنیفہ نے قرابت میں اس شعر کے متعلق نہیں سنا حالانکہ یہ علامہ میں مشہور ہے۔

میں سمجھتا ہوں: میں نے علماء اختلاف کی کتب میں یہ مضمون دیکھا ہے کہ اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور منت نہیں بلکہ مباح ہے۔ یہ نکتہ اشعار جب امام تھا تو تنقید کے قائم مقام منت تھا اور جب اس کو نبی فرمایا اور نکتہ لایا گیا تو حرام۔ پس یہ منت اور بدعت پر مشتمل تھا تو جس کو مباح کیا گیا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار مشدہ ہے اور یہ حرام ہے، کیونکہ اس میں عیو ان کو نکتہ دینے سے جس پر مکروہ ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مروی ہے وہ ابتداء کے اسلام میں تھا جب عرب مال حوث لیتے تھے لیکن جو بدعتوں کی ہولناکیاں تھیں اور وہ بدعتوں کو

نہیں پہچانے تھے مگر اشعار کے ساتھ، پھر اس عذر کے زوال کے ساتھ یہ زائل ہو گیا۔ اسی طرح حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہے، شیخ الاسلام ابو منصور ماتریدی سے حکایت کیا جاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا: یا احتال ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو کمرہ کیا، کیونکہ سوراخ کرنے میں اتنا سہاؤ کیا کہ آقا کو جانور کے سر نے کا خوف ہوتا تھا مگر جو اس حد تک نہاد نہ ترے جس حد تک کہ عبد رسول غنہ پہنچے، ہمیں کیا جاتا تھا تو وہ بہتر ہے۔ ابو جعفر طحاوی نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ یہ بلا حدیث کا امام ابو حنیفہ کے لیے اقتدار ہے اس حدیث کی وجہ سے، جو اشعار کے متعلق وارد ہے، انہوں نے اشعار کے متعلق سننا اور انہیں یہ سند پہنچا اور انہوں نے جانا، انہوں نے کہا: یہ قول کی بنا پر کہ یہ کمرہ ہے اس کے ساتھ کوئی بحر عرم نہیں ہوتا، کیونکہ کمرہ کی مہارت متانیک سے شرمش کی جاتی۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ذُو الْاَلْفِ هِجْرًا** ہے، جو تمام اشیر حرم میں جس پر ولایت کرتا ہے۔ اشیر حرام چار ہیں: ایک علیحدہ ہے اور تین متواتر ہیں، ان کا بیان سورہ برات میں آئے گا۔ اس کا معنی ہے جنگ اور حملہ کے لیے ان میں سے کسی نہ سمجھو اور نہ ان کو بدلہ کیونکہ ان کا بدلنا بھی ان کو حلال سمجھا ہے یہ وہ کرتے تھے کہ عینہ کو موقوف کرنے کے ساتھ اسی طرح یہ ارشاد ہے: **ذُو الْاَلْفِ نَفْسٍ وَ اَلْفِ اَنْفَلَا** یعنی اس کو حلال سمجھا اور یہ مشاف کے حذف کی بنا پر ہے یعنی لا ذوات تقلد یہ قلابہ کی جمع ہے ہدف کو حلال سمجھنے سے منع فرمایا، قلابہ ذالے گئے، خود کا ذکر فرمایا، اذمت پر تیس میں مبالغہ اور تکرید کے لیے (۱)۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ذُو الْاَلْفِ نَفْسٍ وَ اَلْفِ اَنْفَلَا** ہدف ہدف سے مراد وہ جانور ہے جو اونٹ، مگے اور بکری میں سے بیت اللہ کی جانب بھیجا جاتا ہے، اس کا واحد ہدیہ اور ہدیۃ اور ہدفی ہے جس نے کہا: کہ اشعار سے مراد تمام متانیک ہیں اس نے کہا: ہدفی کا ذکر اس کی تخصیص کی وجہ سے ہے اور جنہوں نے کہا کہ اشعار سے مراد ہدفی ہے تو انہوں نے کہا: اشعار سے مراد وہ جانور ہیں جن کی کمان سے خون بہا کر نشان لگایا گیا ہو اور اللہ ہدی سے مراد وہ جانور ہیں جن کو اشعار نہ کیا جو اس میں تقلید پر استفا کیا گیا ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: ان میں فرق یہ ہے کہ اشعار سے مراد اونٹ ہیں اور ہدفی سے مراد بکریاں اور بکڑے ہیں اور دوسری تمام چیزیں بھی جو بھیگی جاتی ہیں۔

جسہد علماء نے کہا: ہدفی نام ہے ہر چیز جس سے قربت حاصل کی جاتی ہے۔ ذراغ، صدقات تمام کے لیے بولا جاتا ہے اسی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے: ”جو کسی طرف جلدی جائے والا، ہدف قربانی دینے والے کی طرح ہے“ یہاں تک کہ فرمایا: ”قرمیں آئے“ انا ہدفی دینے والے کی طرف ہے (۲) انا کے کو بھی ہدفی فرمایا۔ انا کے کو ہدفی فرمایا، کوئی مکمل نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ صدقہ کا ارادہ فرمایا ہو، اسی طرح علماء نے فرمایا: جب کسی نے کہا جعلت نفوس حذب تو اس پر کبڑا صدقہ لازم واجب ہے مگر مطلق بولا جائے تو اونٹ، مگے اور بکری میں سے کسی ایک صنف کی طرف رافع ہوتا ہے اور اس کو حرم ہی طرف لے جاتا اور اس کو حرم میں ذبح کرنا حرام ہے۔ یہ عرف شرع سے حاصل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَأْخُذْكُمْ**



يَبْتَغُونَ فَتُحْلَلُونَ لِيَوْمٍ يُرْتَابُ الْآثَامُ لَا يُخْلَى عَنْكُمْ فَاحْطَظُوا - احرام کا ذکر نہیں فرمایا لیکن جب تکلیف کا ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ وہ احرام کے قائم مقام ہے۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اگر ہدی کو بھیجا اور خود ہانک کرنے لگا تو وہ محرم نہیں ہوگا، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہادیا کے بار اپنے ہاتھوں سے تیار کیے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں سے انھیں وہ ہار پہنائے، پھر انھیں میرے باپ (ابوبکر) کے ساتھ انھیں بھیجا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی چیز حرام نہ تھی جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کی تھی حتیٰ کہ ہدی کو خر کیا گیا۔ اس حدیث کو بخاری نے نقل کیا (1)۔ یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، واسحاق اور مہر عطاء کا مذہب ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: ہدی بھیجنے والا محرم ہو جائے گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جس نے ہدی بھیجی اس پر وہ چیزیں حرام ہو جائیں گی جو حاتی پر حرام ہوتی تھی حتیٰ کہ ہدی کو خر کر دیا جائے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (2)۔ یہ حضرت ابن عمر، عطاء، مجاہد اور سعید بن جبیر کا مذہب ہے۔

خطابی نے اصحاب اراۓ سے یہ بھی یہ قول روایت کیا ہے انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے فرمایا: میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا ہوا تھا، آپ نے اپنی قمیص کو کر بیان سے چھڑا اور اسے ناگوں سے نکالا لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں نے ان بدلوں کو قتلادہ پہنائے اور شعار کرنے کا فلاں جنگ پر عزم دیا تھا جنہیں میں نے حرم کی طرف بھیجا تھا وہ اسی طرح میں نے قمیص پہنی ہوئی تھی اور میں بھول گیا تھا میں نے اپنے سر سے اس لیے قمیص کو نہیں نکالا" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدن کو بھیجا تھا اور خود بدن میں شمر رہے تھے۔ اس حدیث کی سند میں عبدالرحمن بن عوف بن ابی اسود ہے وہ ضعیف ہے۔ اگر کبریٰ کو قتلادہ پہنایا اور اس کی حرم کی طرف بھیجا تو کوئیوں نے کہا: اور حرم نہ ہوگا، کیونکہ مسنون نہیں ہے اور نہ شعار میں سے ہے، کیونکہ اس پر بھیجنا کا خوف ہے پس وہ حرم تک نہیں پہنچے گی بخلاف اونٹ کے اسے چھوڑ دیا جائے گا وہ خواہ پانی پر وارد ہوگا، اور نہ کھائے گا اور حرم تک پہنچ جائے گا۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ ام المومنین سے مروی ہے فرمایا: میں نے اس دن سے ہار بنے جو میرے پاس تھی (3)۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتَلْبَسُونَ الْجِبَالُ كَالْفُحْفُوفِ الشُّعُوفِ (4) (القادر)

**مسئلہ نمبر 7۔** جب ہدی کو قتلادہ پہنایا جائے یا اشعار کیا جائے تو اسے نہ بیچنا جائز ہے اور نہ چھ کرنا جائز ہے، کیونکہ وہ واجب ہو چکی ہے اگر اس کا واجب کرنے والا مر جائے تو وہ میراث میں شمار نہ ہوگی بلکہ وہ فلف ہوگی بخلاف قربانی کے جانور نے، امام مالک کے نزدیک خاص ذبح کے ساتھ واجب ہوتی ہے مگر یہ کہ وہ اپنے قول کے ساتھ واجب کر دے۔ اگر ذبح سے پہلے قول کے ساتھ واجب کر دے اور کہنا: جعلت هذا الشاة لخصیة تو وہ متعین ہو جائے گی اور اس پر ذبح کرنا واجب ہو گا۔ اگر وہ کم ہو جائے پھر ایام ذبح میں اسے پالے یا اس کے بعد پالے اسے ذبح کرے اور اس کا بیچنا جائز نہیں، اگر کسی نے

1۔ صحیح بخاری کتاب المناکح جلد 1 صفحہ 230، بیضاوی صحیح بخاری کتاب مناسک جلد 1 صفحہ 1566، منہاج القرآن جلد 1 صفحہ 1566

2۔ ایضاً حدیث نمبر 1560 منہاج القرآن جلد 1 صفحہ 1560

3۔ بیضاوی

وہی کئی قربانی کے علاوہ قربانی خریدی تو امام احمد اور اسحاق کے قول میں دونوں کو ناجائز کرے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر تم ہو جو نے چوری ہو جائے تو اس پر بدل واجب نہیں، بدن واجب میں ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب تم ہو جائے تو وہ جو نہ ہو جائے گی۔ جو شخص دسویں ذی الحجہ کے دن قربانی کرنے سے پہلے سرجے سے تلو اور ارث میں جاتی ہوگی، جیسا کہ دوسرا میں ہے، خلاف ہی کے۔ امام احمد اور ابو ثور نے کہا: میرا مال میں سے ذبح کیا جاسکتا ہے۔

اور حادانی نے فرمایا: اس سے منع کیا جائے گا مگر یہ کہ اس پر اتنا خرچہ ہو کہ اس کو داکر یا مگن نہ ہو کر ایسی قربانی سے تو اسے خرچہ میں بیجا جانے کا اثر اٹھانے کے بعد جو نے تو اس کی طرف سے اس میں وارث جاری نہ ہوئی، اسے نہ کریں یا صدقہ کریں جو چاہیں کریں اس کے گوشت کو بطور میراث تقسیم نہیں کریں گے۔ ذبح سے پہلے قربانی کو جیو ہے۔ حق نہ جائیں تو مال پر بدل ہوگا، خلاف ہی کے۔ یہ امام و سب کے مذہب کی تفصیل سے۔ بعض علماء نے کہا: یہی میں، بلکہ پر بدل ہوگا، یہاں قول زیادہ درست ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** اللہ تعالیٰ ارشاد ہے: وَلَا تَمْلِكُنَّ لِخَيْرَاتِ الْإِنْسَانِ شَيْئًا مِمَّا كَسَبَتْ إِنَّهُ يَصْنَعُ فِيمَا يَشَاءُ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ۔ یعنی یہ ہے کہ کفار کو نہ دو جو تعب اور ریت کی بہت سے بیت حرام کا قصد کرنے والے ہیں۔ اسی بنا پر کیا گیا ہے: ان آیات میں شرک کو روکنے کی ٹہنی ہے اور جس کی قدر وہی وجہ سے حرمت کی رعایت ہے یا اس نے بیت اللہ کا قصد کیا ہے یہ تمام احکام آپ امیف کے ساتھ منسوخ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفِيَ اللَّهُ بِهَا خَلْقَهَا۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفِيَ اللَّهُ بِهَا خَلْقَهَا۔ (آیہ: 28)

شرک کو قتل کی اجازت نہیں دی جائے گی اور ان شیر حرام میں سے کسی کو یا جو کے کا اگرچہ اس نے ہدف مچنی ہو۔ ست قمار پر بنایا ہو اور حج کا ارادہ کیا ہو۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے: ابن زب نے بھی فرمایا جیسا کہ آگے ذکر آئے گا۔ آپ قوم نے کہا: یہ آیت مگر ہے، یہ منسوخ نہیں ہے یہ مسلمانوں کے بارے میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا کہ مسلمانوں میں جو بیت اللہ کا قصد کرنے والا ہو اسے ذرا یا جائے۔ یہ بھی شیر حرام اور دوسرے مصلحتوں میں عام ہے، لیکن خبر جبر و سب کا ذکر تفسیر اور تصنیف فرمایا۔ یہ معاذ کے قول پر چلتا ہے یعنی یہ ہے کہ نفع کے موافق وہ حال نہ سمجھو۔ اس سے اللہ کا امر اور اس کی ٹہنی ہے جو اس نے لوگوں کو بتایا اسے طلب نہ سمجھو، اسی وجہ سے ابو مسرور نے کہا: یہ آیت محتمل ہے۔ نہ جانے کہ اس سے منسوخ نہیں ہے مگر صرف التماس۔ کوئی شخص برص کے درخت کے چھلکے سے قتل دہ پینا یا تھا تو وہ قرابت حاصل نہیں کرتا تھا جس کو منسوخ کیا گیا۔ ابن جریر نے کہا: یہ آیت اس وقت سے ٹہنی ہے کہ جیسا سے سامان نہ چھینا نام کے (۶۱)۔

ابن زب نے کہا: یہ آیت حج مکہ کے سب سے ذیل ہوئی جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے، مگر شرکین حج و عمرہ کرنے کے لیے آئے تو مسلمانوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شرکین کو ہم نہیں پہنچوڑیں گے، ہم ان پر حملہ کریں گے تو قرآن



نازل ہوا: **وَيُطِيعُ الْبَيْتَ الْبَرَّاءَ** (1) بعض علماء نے فرمایا: یہ شریع بن ضحیرہ البصری کے مسالک کے لیے تھا اسے حکم سے عقب پایا جاتا تھا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر نے پکڑ لیا جب کہ وہ مرد میں تھا تو یہ آیت نازل ہوئی، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ ایسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ یہ حکم مرتہ ہو گیا تھا اور مرتہ ہو کر کئی گیا تھا اس کی خبر سے مروی ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ طیبہ میں آیا اور اس نے مدینہ سے باہر اپنے گھوڑے پیچھے چھوڑ دیا اس نے کہا: تم کسی چیز کی طرف دعوت دیتے ہو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **"لَا الْبَرَّاءَ فَلَمْ يَكُنْ مَوَالِي دِيَارَ نَزْكَ قَاتِرًا وَرَأَوْا كَوَارِثًا"**۔ اس نے کہا: اچھا ہے مگر میرے کچھ امراء ہیں ان کے پیروں میں وہی فیصلہ نہیں کر سکتا، شاید میں اسلام قبول کروں اور انہیں آپ کے پاس لے آؤں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو کہا تھا: تم پر ایک آدمی داخل ہو گا جو شیطان کی زبان ہو لے گا پھر وہ آپ کے پاس سے نکلا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **"یہ کافر چروے کے ساتھ داخل ہوا اور غار گدی کے ساتھ باہر نکلا وہ جس مسلمان نہیں ہے"**۔ وہ حکم فحش مدینہ طیبہ کی چراگاہ سے گزرا تو چونچے ہانک کر لے گیا، صحابہ کرام نے اسے شاہد کیا تو وہ عاجز آگئے وہ کہتے ہوئے نکلا:

قد تفقنا العین بسوقی فقم لیس ہرانی ریل ولا غفۃ  
ولا بھلاؤ مع قھر وضۃ ہاتوا نیاصا ولین ہنیہ لم ہنۃ  
بث یقابہا غلام کالظلم خذ فیہ السالین غفای الغدۃ

جب ہم اشتہ کی کوئی کریم سونپی ہو نکلا تو آپ نے ہنسنے کے لحاظ کا تمہید بنا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حکم اور اس کے ساتھی ہیں اس نے خود مدینہ طیبہ سے جانور لائے تھے اس نے انہیں پاد پہنا دیے تھے اور کہہ کر طرف بھیجا تھا، صحابہ کرام اس کی طلب میں نکلے تو یہ آیت نازل ہوئی ان کو حال یہ سمجھو اللہ کے لیے اشعار کیا گیا ہے اگرچہ وہ مشرک ہی ہوں۔ یہ معصرت ان میں سے ذکر کیا ہے (2)۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اس ناپرک یہ آیت مختصر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **لَا تُشْرِكُوا شَيْئًا بِرَبِّهِ**۔ اور ماسک کو مکمل کرنے کا تھا نہ کرتا ہی وجہ سے علم نے فرمایا: آدمی جب حج میں داخل ہو پھر اسے فاسد کرے تو اس پر وہ فعل حج اور کراہ لازم ہے اور اس میں سے کسی فعل کا ترک جائز نہیں اگرچہ اس کا حج فاسد ہو چکا ہے پھر آئندہ سال اس پر اس حج کی قضا لازم ہے، اور الیہ سرمدی نے کہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُشْرِكُوا بِالْعِزَّةِ**، منسوخ ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے: **وَقَالُوا أَتُشْرِكُ بِكَ كَلِمَةً** (توبہ: 36) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَلَا تُفْعَلُ بِكَ وَلَا تَفْعَلُ بِكَ** (المائدہ: 2) حکم منسوخ نہیں ہے، لیکن جس نے ہدی کو قلاہ پہنا یا اور انہام کی نیت کی تو وہ محرم ہو گیا اس کے لیے اس آیت کی دلیل کے ساتھ و حرام ہاندھنا جائز نہیں۔ یہ احکام ایک ... سے پہلے طرف ہیں۔ بعض منسوخ ہیں اور بعض غیر منسوخ ہیں۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَتَذَكَّرُونَ لِقَاءِ رَبِّهِمْ وَأَنْ يَسْتَعِزَّوْا**۔ سمجھو علماء نے فرمایا: اس کا سنی ہے 11 تہارت میں نفل اور نفس تلاش کرنے ہیں اس کے ساتھ ساتھ اپنے علم اور اسید میں اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کرتے ہیں۔ بعض

نہ نے فرمایا، ان میں بعض تمہارے طلب کرتے تھے بعض حج کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رن طلب کرتے تھے اگرچہ وہ میں آیا نہیں کئے تھے اور ان میں سے کچھ نے کے بعد حج کا اختیار نہ کئے تھے اور مرنے کے بعد اٹھنے کا نظریہ رکھتے تھے تو ان میں سے کچھ نے آگ میں تحفیف حاصل ہو۔ ان عطیہ نے کہا: یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف عربوں کے لیے نعمت کا اعتبار ہے اور ان پر مہربانی کا مظاہرہ ہے تاکہ ان کے نفوس خوش رہیں اور لوگ دین میں داخل ہوں اور حج کے موقع پر ان میں قرآن کا نہیں اور ان کے دلوں میں ایمان داخل ہو اور ان کے پاس وہ جنت قائم ہو جائے جس کی کوئی پستی نہ ہو کہ وہاں مال بونی پھر اس آیت کو کن 9 ہجری کے بعد منسوخ کر دیا جب حضرت ابو بکر نے حج یا قحار اور حورہ برات کا انہوں میں احادیث کیا تو یہ۔

**مسئلہ نمبر 11:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ اس پر عمل نہ کریں گے جسے اہرام کی وجہ سے شکار ام تھا اس حرمت کو اٹھا دیا گیا ہے۔ اکثر علماء نے یہ بیان کیا ہے لیکن چکنا نہیں ہے بلکہ فعل کا صیغہ جمع کے بعد وارد ہوتا ہے وہ اپنی اصل یعنی وجوب کے لیے وارد ہوتا ہے یہ قاضی ابوالطیب وغیرہ کا مذہب ہے۔ مؤرخہ جو یہ کہ متفقہاً قائم ہے اور جمع پہلے ذکر چکا ہے ہر مانع کی سلامیت نہیں رکھتا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ﴿لَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (توبہ: 3) یہ فعل کا صیغہ وجوب کے لیے ہے اس سے مراد ایجاد ہے۔ میں اور اس میں مثل اہانت ہو چکی گئی ہے مثلاً ﴿لَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (البقرہ: 10) ﴿لَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (البقرہ: 222) یہ سنی ہمارا کی وجہ سے ہے ذکر امر کے صیغہ کے اعتبار سے ہے۔

**مسئلہ نمبر 12:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ اس پر عمل نہ کریں گے جسے اہرام کی وجہ سے شکار ام تھا اس حرمت کو اٹھا دیا گیا ہے۔ اکثر علماء نے یہ بیان کیا ہے لیکن چکنا نہیں ہے بلکہ فعل کا صیغہ جمع کے بعد وارد ہوتا ہے وہ اپنی اصل یعنی وجوب کے لیے وارد ہوتا ہے یہ قاضی ابوالطیب وغیرہ کا مذہب ہے۔ مؤرخہ جو یہ کہ متفقہاً قائم ہے اور جمع پہلے ذکر چکا ہے ہر مانع کی سلامیت نہیں رکھتا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ﴿لَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (توبہ: 3) یہ فعل کا صیغہ وجوب کے لیے ہے اس سے مراد ایجاد ہے۔ میں اور اس میں مثل اہانت ہو چکی گئی ہے مثلاً ﴿لَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (البقرہ: 10) ﴿لَا تَجْعَلُوا مَنَاسِكُمْ مَصَافِحَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (البقرہ: 222) یہ سنی ہمارا کی وجہ سے ہے ذکر امر کے صیغہ کے اعتبار سے ہے۔

شاعر نے کہا:

وَلَقَدْ طَعْنَتْ فَبِاسْتِنْفَةٍ طَعْنَةً جَزَمْتُ فَلَا رَدَّ بَعْدَهَا أَنْ يَفْعَلُوا (2)

انہوں نے کہا: اس کا معنی ہے لایعقلانہ تمہیں کہہ دو انہوں میں مبتلا نہ کرے۔ ابونعیم اور فرما نے کہ: لایعقلانہ کا معنی ہے تمہیں کسی قوم کا بغض نہ ہو۔ اس کی طرف تباہ کرنے تک نہ پہنچائے۔ عدس سے ظلم کی طرف نہ پہنچائے۔ کجی کریم علیہ السلام نے فرمایا: "جو حقے امن نہ ہے اس کی امانت دار کر دو جو چھوٹے خیانت کرے اس سے خیانت نہ کرنا۔ اس کے متعلق کلام کر چکا ہے اس آیت کی مثال یہ ہے: ﴿فَلَنْ أَعْتَذِرَ عَنْكُمْ قَدْ عَصَيْتُمْ مَا عَلَيْكُمْ﴾ (البقرہ: 194) اس پر تفصیل کلام کر چکی ہے۔ کہا جاتا ہے: خداوند جبریت اعلیٰ یعنی فلاں ان کا کہنے والا ہے۔ البقرہ: 194۔

اللہ بامر کا معنی کہنا ہے۔ ابومرشدان کا معنی ہے فلاں نے کہا کہ یہ۔ اسی سے شروع قول ہے:

جَبْرِيَةٌ نَافِيَةٌ لِي رَأْسِي بَيْتِي (3) شَرِي لِعَظَامِي مَا جَنَنْتُ مَسِيئَةً



تعلقاً ذرا محسوس ہے، لیکن یہ معلوم ہے کہ اپنی تعلیم کی قوم کی دشمنی سے بڑھتے ہوئے اس کے لئے ہر قسم اور ہر طرح کے دشمنان کو ہونے کے امکان کے ساتھ پرہیز کا نگہ رکھنا ہے، کیونکہ اس کی مثال معاصر متحرک دین میں دوسرے علماء نے ان کی مخالفت کی ہے، فرمایا ہے یہ مصدر نہیں ہے، لیکن یہ کھانا اور مضاف کے وزن پر اہم قائل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۳**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَعْلَوْا لِلْأَخْلِ الْخَيْرُ وَالْخَيْرُ لِلْأَخْلِ**۔ افسوس کے لئے یہ پہلی بار ہے یہ قارئین کو بتائی اور تقویٰ پر قہور کا حکم ہے، یعنی تمہیں ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہیے اور اللہ تعالیٰ نے جو حکم دیا ہے اس پر متسلک کرو، اس کے مطابق عمل کرو اور اس سے رک جاؤ جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، اس سے بچو۔ یہ نئی کمریہ ہے پہلے سے مروی حدیث کے موافق ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُونُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ شَافِعِينَ**۔ اس کی طرح ہے ۱۱ اور کہا جاتا ہے کہ برائی پر ہمت نہ کرنے والا برائی کرنے والے کی طرح ہے۔

پھر بعض علماء نے فرمایا: **وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ** دونوں ہم معنی ہیں تاکہ یہ مبالغہ نہ کرے، لیکن فقہ نے اختلاف کے ساتھ فرمایا، کیونکہ یہ نئی تقریر ہے اور ہر تقویٰ کی جگہ ہے۔ اس میں ہے کہ اس میں جو تہذیب ہے ان کے انکسار کی ولایت میں وہ یہ ہے کہ انبیاء واجب اور محدب سب کو شایع ہے التقویٰ واجب کی رعایت ہے۔ اگر ایک دوسرے کی جگہ مستمال کیا جاتا ہے تو وہی راز ہوتا ہے۔ ہر ذیل سے کہہ دیا اللہ تعالیٰ نے ملکی پر قہور کرنے کی دعوت دی ہے اور تقویٰ کو اس کے ساتھ ملایا، کیونکہ تقویٰ میں اللہ کی رضا ہے اور نیکوئی میں قوموں کی رضا ہے۔ جس نے اللہ تعالیٰ اور قوموں کی رضا کو ملحظ لیا اس کی سعادت حاصل ہوئی اور اس کی نعمت بے کم ہوئی۔

اسی طرح علماء نے حکام میں کہ: ملکی اور تقویٰ پر قہور ملکی دھوکے ساتھ ہوتا ہے۔ عام پر واجب ہے کہ وہ اپنے خیر کے ساتھ دلوں کی مدد کرے اور ان کو تعلیم دے۔ نئی اپنے مال کے ساتھ قوموں کی مدد کرے۔ ثبات اپنی شوکت کے ساتھ اللہ کے راست میں جہاد کرے۔ مسلمان ایک دوسرے کے معاون ہوں جس طرح ایک تھوڑا ہے۔ مسلمانوں کے خون برابر ہیں ان کے کھانے کے امان کا خیال رکھا جائے گا دوسرے قوموں پر ان کا غلبہ ہے (۱۲)۔ حد سے تجاوز کرنے والے سے اعتراض کرنا اور اس کی حد نہ کرنا واجب ہے اور جس غلام دوش پر حکام ہیں اس سے استعجیل واجب ہے۔ پھر فرمایا: **وَاللَّهُ تَعَالَى**؛ **عَلَى تَرْكِهِ وَالْعَدْوَانِ**، غزوہ سے ہر اور حکم ہے جو جراثیمی وجہ سے لایا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے ہر اور قوموں پر ظلم کرتا ہے ہر تقویٰ کا حکم دیا اور محکم دی فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ**۔

خَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْمَنَةَ وَالنَّمْرَ وَلَحْمُ الْخَيْزُرِ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِمُ انْتَهَبَهُ وَالْمُسَخِصَةَ  
وَالْمَوْقُودَةَ وَالْمَتْرُونَةَ وَالشَّجِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السُّبْحُ إِلَّا قَدْ كَيْتُمْ وَمَا دَبَّ  
عَلَى النَّصْبِ وَأَنْ تَسْقُبُوا بِالْأُذُنِ لَا يَرَى ذَلِكُمْ فَمَنْ يَسْقُ الْيَوْمَ يَسْقُ الْمَلِكُ كَقَرْنِ

۱۔ کتب الرجال: کتاب الاحادیث، جلد ۶، صفحہ ۳۵۹، حدیث نمبر ۱۸۰۵۲

۲۔ فی حق انساب الوہاب، جلد ۱، صفحہ ۱۹۷، (۱) حدیث نمبر ۲۶۷۲-۲۶۷۳، باب: اللہ تعالیٰ کی تعظیم

مِنْ بَيْنِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ الْكَبِيرُ لَكُمْ بَيْنُكُمْ وَأَلَمْتُ عَلَيْكُمْ

يَقْتَضِي وَرَهْنِيَّتُكُمُ الْإِسْلَامَ فَيُنَاقِشُ فِيمَا فَمِنْ أَمْطَرَتِي مَخْصُوصَةً غَيْرَ مُجَانِفٍ لِأَثَرِهِ

قَالَ اللَّهُ غُفُورٌ رَحِيمٌ ①

”حرام کیے گئے تھے تم پر مردار، خون، سور کا گوشت اور جس پر ذبح کے وقت غیر خدا کا نام لیا جائے اور کھانکھوٹنے سے مراد اور اچھڑنے سے مراد ہوا۔“ پر سے پیچ کر کر رہا ہوا، سیٹھ ٹٹنے سے مراد اور جسے کھایا ہو کسی اور نہ نے ہوائے اس کے جسے تم ذبح کرو اور (حرام ہے) جو ذبح کیا گیا ہو تھانوں پر اور (یہ بھی حرام ہے) کہ تم تقسیم نہ کرو جو نے کے تیراں سے یہ سب باغرمالی کے کام ہیں۔ آج ماؤں میں ہو گئے ہیں جنہوں نے کفر اختیار کیا تھا تمہارے دین سے سوز و درد تمہاراں سے اور ذرا مجھ سے آئی میں نے مکمل کر دیا ہے تمہارے لیے تمہارا دین اور پوری کردی ہے تم پر اپنی نعمت اور میں نے پسند کر لیا ہے تمہارے لیے سارا کو بطور دین کیس جولا چار ہو جائے بھوک میں روتاں نہ لیکر نہ جھنجھنے والا ہو گناہ کی طرف تو یقیناً اللہ تعالیٰ بہت بخشے والا بہت رحم فرمانے والا ہے۔“

اس میں چھپس چھپس سائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْحَزَنُ مَثَ عَلَيَّكُمْ نِسِيَّةٌ وَلَوْلَا رَحْمَةُ الْغَفُورِ لَكُنْزِيلُ مَا جَاءَ اِلَّا لِتَذِكْرٍ لِّلنَّاسِ وَهُوَ يَنْصَرِفُ  
کا ترجمہ یہ فقرہ میں گزر چکی ہے۔

کا، مہر و خیر و یک کثر و جی ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** الشیخ یوسف وہ جانور جو دمٹھنے سے سر جاکے۔ عقیق کا مٹی ہے دم ٹھنکا خواہ اس کے ساتھ عمل کسی آدمی کے کیا ہو۔ اس کے لیے عمل کسی پہاڑ میں ہو یا دھڑکڑاؤں کے درمیان ہو یا ہو وغیرہ۔ قتادہ نے ذکر کیا ہے کہ زبان جانبیت کے لئے بکری وغیرہ کا گلہ رہا ہے۔ تھے جب وہ رہا جی تھی تو اسے کھاتے تھے۔ حضرت ابن عباس نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے۔

[illegible][illegible]

صحیح مسلم میں ہری بن حاتم سے مروی ہے فرمایا: میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! میں معروضی حیر کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہوں تو نکاح کر لیں۔ فرمایا: "جب تو معروضی حیر چمکے اور وہ اسے چرے (اور خون) پلا دے (تو اسے نکاح اور مردہ حیر فرض ہے) (اسے چرے نہیں صرف اسے چوت دے) (تو اسے نکاح)" (2) ایک روایت میں



**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَدْ خَلَقْنَا آدَمَ ثُمَّ سَلَّمْنَا إِلَيْهِ** اس سے مراد وہ جانور ہے جسے کچلیوں والے اور بانٹوں والے دونوں نے چیرا چیرا ہو چھے شیر، چیتا، لومڑ، بکروغیرہ۔ یہ تمام درندے جسے کہا جاتا ہے: سبع فلان فلان یا شئی فلان نے فلاں کو اپنے دانتوں کے ساتھ کاٹا۔ سیدہ بنی اس نے اسے میب لگایا اور وہ میب میں واقع ہوا۔ اس کلام میں استعارہ ہے یعنی وہ جانور جس سے درندے نے کھایا ہو، کیونکہ جس کو درندے نے کھایا وہ مرنے لگا ہو گیا۔ کچھ عرب صرف السبع کا اطلاق شیر پر کرتے ہیں۔ عرب جب درندہ بکری پکڑ لیتا پھر وہ اس سے بچ جاتی تو اسے کھاتے تھے، اسی طرح اگر وہ اس کا بعض حصہ کھا لیتا تو جبہ عرب کھاتے تھے یہ قتارہ وغیرہ کا قول ہے۔ حسن اور ابو یوسف نے السبع با کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ اہل نجد کی لغت ہے حضرت مسلمان نے قتیبہ بن ابی لبیب کے پاس سے کہا:

مَنْ يَرْجِعُ السَّامِرَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكْبَلُ السَّبْعَ بِالْفَرْجِ

حضرت ابی مسعود نے راجعۃ السبع پڑھا ہے۔ عبدانہ بن عباس نے و اکیل السبع (1) پڑھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِلَّا مَا ذَلَّلْنَاهُمْ** جس پر علماء اور فقہاء کے نزدیک مستحق متعل کی بنا پر منصوب ہے۔ یہ مذکور تمام جانوروں کی طرف رافعی ہے جس کو ذبح کر دیا گیا ہو جب کہ اس میں ابھی زندگی ہو۔ کیونکہ اس میں ذبح مائل ہوگی، کیونکہ استنسا کا حق یہ ہے کہ وہ مستحق کام کی طرف پھیری گئی ہو اور مستحق کو مطلق نہیں بتایا جاتا مگر ابھی دلیل کے ساتھ جو واجب التسليم ہو۔ ابن میثم شریک اور جریر نے کہیں بن ریح سے انہوں نے ابو طلحہ اسدی سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس سے اس بھڑیے کے معلق پوچھا جس نے بکری پر حمل کیا پھر اس کے پیٹ کو کچر دیا حتیٰ کہ اس کی انگریزاں دبڑ آئیں۔ پھر اس کی ذبح کو میں نے پالیا اور میں نے اسے ذبح کر دیا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا: اسے کھاؤ اور اس کے پیٹ میں سے ڈبڑا ہرا لیا ہے وہ نہ کھا۔

الحق بن داہرہ نے کہا: بکری میں سنت وہی ہے جو حضرت ابن عباس نے بیان کی ہے اگر بکری کے پیٹ کا سوا داہرہ آ جائے اور ابھی تک زندہ وہی اور ذبح کی جگہ سلامت ہے تو ذبح کے وقت دیکھا جائے گا کہ کیا وہ زندہ ہے یا مردہ ہے؟ فضل کی طرف نہیں دیکھا جائے گا کہ کیا اس کی مشر زندہ ہوئی ہے؟ اسی طرح مرینہ کا حکم ہے۔ اسحاق نے کہا: جس نے اس کی مخالفت کی اس نے جیسو مصاب اور عات العلماء کی سنت کی مخالفت کی۔

میں کہتا ہوں: ابن حبيب کا بھی یہی نظریہ ہے اور اصحاب مالک سے یہ ذکر کیا جاتا ہے اور بھی ابن وہب کا قول ہے اور امام شافعی کا مشہور مذہب بھی یہی ہے۔ حنفی نے کہا: میں امام شافعی کے لیے ایک اور قول بھی یاد کر رہا ہوں: اسے نہیں کھایا جائے گا جب درندہ یا اس کا ثرنا سے اس حد تک پہنچاؤے کہ ایسے جانور کی حیثیت نہیں ہوتی۔ یہ دینی علماء کا قول ہے اور امام مالک کا مشہور قول وہ ہے جو عبد الوہاب نے اپنی تلقین میں ذکر کیا ہے۔ حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے اسے امام مالک نے سزا میں ذکر کیا ہے۔ اس میں قاضی اور بلند ادوی مانگیوں کی جماعت کا یہی نظریہ ہے۔

اس قول کی بنا پر استثنائے منقطع ہے یعنی تحریر یا اشیاء حرام کی نفی ہیں لیکن جس کو تحریر یا کفر و کفران نہیں۔ انہی عربی نے کہا: ان اشیاء کے بارے میں امام مالک کا قول مختلف ہے ان سے مروی ہے ایسے یا نور کو نہیں کھایا جائے کا مخرج صحیح طریقہ سے ذبح کیا گیا ہو اور جو موصوفہ میں ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس نے اسے ذبح کیا جب کوئی اس کا سر نہیں جادری۔ باوجود کہ وہ حرکت کر رہی تھی تو اسے کھایا جائے گا۔ یہ امام مالک کا صحیح قول ہے۔ وہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے نکھایا اور ان کی زندگی میں ہر شے میں ہوگی پر پڑھا جائے گا۔ یہ زائد روایات سے اولیٰ ہے۔ مریض جانور پر سحلی ذبح کے جواز کا مذہب ہے اگر وہ موت کے قریب ہو جب کہ اس میں زندگی باقی ہو۔ ہائے میرا شعور مریض جانور کی زندگی کی بناء میں اور نہ اسے کھائے ہوئے کی زندگی کی بناء میں کون سا فرق ہے۔ کاشی نخر مناسب ہوتی اور شہتہ فکر سلامت ہوتی۔ ابو عمر نے کہا: اس مریض جانور میں خلاء کا اجماع ہے جس کی زندگی کی امید نہ ہو کہ اس کو ذبح کرنا اس کی ذکاة ہے جب کہ اس میں زندگی ہو جب اسے ذبح کر دیا ہو اور اس سے اس کے باقیوں کا یا یا ذکاة کا یا ذکاة وغیرہ کا حرکت کرنا اس کی زندگی کی علامت ذکر کی ہے ملاذ و اجماع ہے کہ جب وہ جانور حلال نہ نرے میں ہو اور اس کا ہاتھ حرکت نہ کرے اور نہ پاؤں حرکت کرے تو اس میں ذکاة نہیں ہے اسی طرح قیس کا اتفاق میں تحریر یا کھم ہے اور جو اس آیت میں اس کے ساتھ دوسرے جانور ذکر کیے گئے ہیں۔

**فصل فی ذکاة**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذَلِّلْتُكُمْ لِكَلِمَةٍ كَلَامٍ مَرَبٍ مِّنْ ذِكَاةٍ مَّا مَعْنَى ذَنْبٍ ہے یہ تعرب کا قول ہے۔ ابن سیدہ نے "الکلم" میں کہا: عرب کہتے ہیں "جین" (مارا کے پوتے میں جو کچھ ہوتا ہے) کی ذکاة اس کی ماں کی ذکاة ہے (۱)۔ ابن عدی نے کہا: یہ حدیث ہے جو ان کی ذکاة اس کا ذبح کرنا ہے۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

بذکبھا ذلتی      نیز سے اور تیرا سے ذنبت کرتے ہیں۔

میں کہتے ہوں: وہ حدیث جس کی طرف ابن عدی نے اشارہ کیا ہے اسے دارقطنی نے "حضرت ابو سعید، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عیٰی اور حضرت عبداللہ کی حدیث سے روایت کیا ہے جو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے فرمایا: ذکاة العجین ذکاة امہ۔ یعنی جنین کی ذکاة اس کی ماں کی ذکاة (سے) ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت یہی کہتی ہے مگر اب اسے بوسنیہ سے مروی ہے فرمایا: جب بنین اپنی ماں کے پیٹ سے مردہ نکلے تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ کیونکہ ایک شخص کی ذنبت دوسروں کی ذنبت نہیں ہوتی۔ ابن المنذر نے کہا: نبی کریم ﷺ سے ارشاد: ذکاة العجین ذکاة امہ میں دلیل ہے کہ جنین ماں کے ملاوہ ہے۔ وہ کہتے ہیں: اگر حاملہ کوئی آزاد ہو گئی تو اس کی آزادی اس کی ماں کی آزادی (سے) ہے۔ یہ اس کو لازم ہے کہ اس کی ذکاة اس کی ماں کی ذکاة (سے) ہے، کیونکہ جب ایک کی آزادی کے ساتھ دوسری آزادی جائز ہے تو ایک کی ذکاة کے ساتھ دوسری ذکاة بھی جائز ہے۔ خبر جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے اور جو صحابہ سے مروی ہے درجش پر بڑے بڑے ملاذ کا مذہب ہے وہ قول سے مستثنیٰ نہ کرتا ہے۔

اہل علم کا اجماع ہے کہ جنین جب زندہ نکلے تو اس کی ماں کی ذکاة اس کی ذکاة نہیں ہے۔ اور اس میں خلاء کا اختلاف ہے



کہ جب دل کو ذائقہ نہ کیا ہو اور اس کے پیٹ میں بچہ ہو تو امام مالک اور قرامطین کے اصحاب نے کہا: اس کی زکاة اس کی مال کی زکاة ہے جب اس کی تخلیق مکمل ہو چکی ہو اور اس کے دل نکل آئے ہوں۔ یہاں صورت میں ہے جب دوسروں کے یا اس حالت میں لگے کہ اس میں زندگی کی کچھ برق باقی ہو مگر مستحب ہے کہ اسے ذرا کیا جائے اگر وہ نکلے تو حرکت کر دے یا اگر وہ پہلے نکلے تو سر جائے خواستہ کھانا نہ لے گا۔ ابن القاسم نے کہا: میں نے ایک مجتہد قرطبی کی جب میں نے اسے ذرا کیا تو اس کا بچہ اس کے پیٹ میں حرکت کرنے لگا۔ میں نے ساتھیوں سے کہا: اسے چھوڑ دو جتنی کہ وہ بچہ اس کے پیٹ میں سر جائے پھر میں نے اُٹھیں کہا کہ اس کا پیٹ چاک کر دو اس کے پیٹ سے بچہ نکلا تو میں نے اسے ذرا کیا اور اس سے خون بہہ نکلا میں نے اپنے گھروالوں کو اسے بھونے کا حکم دیا۔ حضرت عبداللہ بن کعب بن۔ لک نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کہتے تھے: جب جنین کے بائیں گلے اُٹھیں تو اس کی زکاة اس کی مال کی زکاة سے ہے۔ ابن القاسم نے کہا: جس علماء نے کہا کہ اس کی زکاة اس کی مال کی زکاة ہے انہوں نے اس نفلے یا نہ لگنے کا ذکر نہیں کیا۔ ابن عطاء میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سعید بن مسیب امام شافعی امام احمد اور احادیث ہیں۔ قاضی ابوالولید البانی نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: زکاة الجنین زکاة امہ اشعراء۔ پیشہ شعر گوئی ذرا اس کی مال کی زکاة (ہے) ہے خواہ اس کے بال نکلے ہوں یا نہ نکلے ہوں مگر یہ حدیث ضعیف ہے۔ امام مالک کا مذہب جو اقوال میں سے صحیح ہے جس پر فقہاء ائمہ کا نظریہ ہے۔ ربانہ والو یقین

**مسئلہ نمبر 9:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَذَكَّيْنَاهُ** اندکاء کا لغوی معنی انتہاء ہے اس سے تمام السنن۔ لغرض البندی وہ گھوڑا ہوتا ہے جس کے دانت مکمل ہو چکے ہوتے ہیں اور یہ قوت کا مکمل ہونا ہے۔ کہا جاتا ہے: فنی بذاک سرب کہتے ہیں ہیری لڑکیات غراب۔ کامل گھوڑوں کا چلنا غالب ہوتا ہے۔ اندکاء کی حدت کو کہتے ہیں۔ شرعاً یہ کہ:

يُغْضَلُهُ إِذَا اجْتَهَدَا عَلَيْهِ قَدْرُ لَبْسٍ مِنْهُ وَاللَّيْكَانُ

زکاء۔ ہر سمت لغت کو کہتے ہیں اس سے فعل فنی بذاک کو جس کے ساتھ آنک بٹائی جاتی ہے۔ اذکیت العرب والنداء میں نے جنگ اور قتل کو بھونکایا۔ زکاء سورج کا نام بھی ہے۔ کیونکہ یہ بھی آنک کی طرح چلتا ہے۔ اصحاب ابن زکاء۔ سورج کو بھونتا ہے۔ کیونکہ یہ سورج کی روشنی سے ہوتی ہے۔ **وَذَكَّيْنَاهُ** کا معنی ہے من نے اس کی ذرا کو کمس پایا۔ ذکیت الذبیحۃ اذ کہھا۔ یہ پاک کرنے کے معنی سے مشتق ہے۔ کہا جاتا ہے: ربيعة ذکیتہ من جب اس کا خون بہایا جاتا ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے تکلیف اس میں جلدی جاری ہوتی ہے۔ محمد بن علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ زکاة الارض یہاں زمین کی طہارت اس کا خشک ہونا ہے۔ اس سے مراد نہایت سے طہارت ہے جس کی ذرا میں زکاة اس کو پاک کرنا ہے اور اس لیے کھانے کے لیے مباح کرنا ہے زمین کے خشک ہونے کو نہایت کے بعد اس کے لیے صارت بنا دیا ہے اور اس میں نہ زمین کرنا۔ ذبیحہ کی زکاة کے تو ہم مقام ہے۔ یہ اہل عراق کو قس ہے۔ جب یہ پھر ہو گیا تو جان لو کہ زکاة شرع میں خون کا بہاؤ ہے اور ذبیحہ کی رگوں کا کھانا ہے۔ سمجھ میں آئے اور جس پر قدرت تھو اس میں دشمنی کرتا ہے جب کہ

اللہ تعالیٰ کے قصد کی نیت حاصل ہو، وہ اس پر عمل کا ذکر مقرر نہ ہو۔ مزید بیان آگے آئے گا۔

**مسئلہ نمبر 10۔** جس چیز کے ساتھ ذکر کیا جائے گا اس میں ملے جکا اختلاف ہے، مہر علیہ کا تکرار یہ ہے کہ وہ وحید جو رکوں کو ذات دے اور غنن براء سے وہ ذات کے کلمات میں سے ہے اس کے ذات اور نہی کے۔ اس پر آثار و آثار میں کی تعلیم، معارف کا تکرار ہے، ذات اور غنن سے ذکر کرنے سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد ایسا ذات اور غنن ہے جو انجم سے علیحدہ نہ کیا گیا ہو، کیونکہ ان سے ذکر کرنا منقہ (گھڑا کر مارنا) میں شمار ہوگا اسی طرح حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ حق ہے مگر جو ذات اور غنن انجم سے علیحدہ کیے گئے ہیں جب وہ جو رکوں کو ذات دیتی تو اس کے ساتھ ذکر کیا جائے۔ ایک قوم نے ذات و غنن اور نہی سے ہر حال میں ذکر کرنے سے منع فرمایا ہے خواہ وہ انجم سے علیحدہ کیے گئے ہوں یا نہ کیے گئے ہوں اس میں سے ابراہیم، حسن اور لیث بن سعد ہیں۔ امام شافعی سے مروی ہے اور ان کی بہت ظاہر حضرت رافع بن خدیج کی حدیث ہے فرماتے ہیں: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! پہنچنے پر ہم کل دشمن سے میں تھے اور یہ ہے پس چھریوں نہیں ہیں کی (1)۔ ایک روایت میں ہے ہم سرکندے کے چٹکے کے ساتھ ذکر کر سکتے ہیں (2)؟ وظاہر امام مالک میں مذکور ہے من الانصار عن معاذ بن سعد، سعد بن معاذ سے مروی ہے کہ حضرت کعب بن مالک کی لونگی میں سلا پہنا کر یہ کہ بیان چارویں تھی اس میں سے ایک کبریٰ مرنے لگی اس لونگی نے اسے پکڑا اور پھر کے ساتھ ذکر کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان میں کوئی حرج نہیں اور اسے کھاؤ (3)" اور معنف ابن اداؤد میں ہے: کیا ہم پھر کے ساتھ اور انھی کی ایک طرف کے ساتھ ذکر کریں (4)؟ فرمایا: (حدیثی کرد جو غنن بہت سے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرنا اور کھاؤ لیکن ذات اور غنن سے ذکر نہ ہو میں تمہیں دس کی وجہ بتاؤں) ہوں ذات اور غنن جھٹیل کی چھری ہے (5)۔ اس حدیث کو مسلم نے حرج کیا ہے۔ سعید بن مسیب سے مروی ہے فرمایا: (دوسرے کھڑے کے چٹکے بگڑنے کے چٹکے اور پھر کے کھڑے سے ذکر کیا گیا ہو وہ حلال اور پاک ہے۔

**مسئلہ نمبر 11۔** امام مالک اور ایک جرحعت نے کہا: (ذکر) صحیح نہیں ہے مگر حضور اور وہ جین کے کھانے کے ساتھ۔ امام شافعی نے فرمایا: مطلقاً اور مری کے کھانے کے ساتھ صحیح ہے اور وہ جین کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وہ کھانے اور شراب کی گڑبگڑ ہیں ان کے ساتھ ذکر نہ کی نہیں ہے اور یہی موت سے تصور ہے (6)۔ امام مالک وغیرہ نے اس حیثیت سے موت کا اعتبار کیا جس کے ساتھ گوشت اچھا اور اس میں طحال برام سے جدا ہوتا ہے اور ان کے کھانے کے ساتھ کھتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اس پر حضرت رافع بن خدیج کی حدیث دلالت کرتی ہے جس میں ہے "جو غنن بہا لئے" (7)۔ (حدیث اولیٰ حد) نے امام مالک سے روایت کیا ہے (8) چار رکوں کو کائنات کا قمر اور دیتے ہے۔ حضور (9) و (10)۔

1۔ مجمع مسلم، کتاب النہاس، جلد 7، صفحہ 156، (ایضاً مجمع، جلد 1، باب فیہ نصف حدیث 2308، بخاری، قرآن ہی جلد

2۔ اپنا، جلد 2، صفحہ 157

3۔ مرقا، جلد 1، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 2438، بخاری، قرآن ہی جلد

4۔ سنن ابی داؤد، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 39، (ایضاً سنن ابی داؤد، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 2438، بخاری، قرآن ہی جلد 156

5۔ مجمع مسلم، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 156، 6۔ بخاری، قرآن ہی جلد 2، صفحہ 522، 7۔ مجمع مسلم، کتاب النہاس، جلد 2، صفحہ 156

ہے۔ یہ الٹو رکاتوں ہے مشہور جو گمراہے و دلیف کا قول ہے پھر ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے جب دو زمین میں سے ایک رک کاٹی اور معلقہ کا نام لے۔ کیا وہ ذبح شارب ہوگی یا نہیں؟

**مسئلہ نمبر 12۔** علماء کا اجماع ہے کہ ذبح جب حلق میں عقدہ کے نیچے ہو تو ذبح مکمل ہے اس میں اختلاف ہے جو عقدہ ہے اور ذبح اور ہر بن تک پہنچ جائے کیا وہ ذبح ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں: امام مالک سے مروی ہے کہ عقدہ سے اوپر ذبح کیا جائے والا جانور نہیں کھایا جائے گا وہی طرح اگر گدی سے ذبح کیا اور پورا کاٹا اور خون بہہ پڑا سے نہیں کھایا جائے گا وہی طرح اگر گدی سے ذبح کیا اور پورا کاٹا اور خون بہہ پڑا مضبوط اور دو زمین بھی کوٹ ڈالیں تو نہیں کھایا جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: کھایا جائے گا، کیونکہ مقصود وصل ہو گیا ہے، یہ اصل پر مبنی ہے وہ یہ ہے کہ ذبح سے اگرچہ مقصود خون بہانا ہے اس میں ایک قسم کا تشدید (تکلف بنانا) ہے۔ یہی کریم مسیح علیہ السلام نے حلق میں ذبح کیا اور لبہ میں غر کیا۔ اور فرمایا: ذبح حلق اور لبہ میں ہے۔ آپ مسیح علیہ السلام نے ذبح کا مکمل بیان کیا اور اس کی جگہ کو متعین فرمایا اور اس کا فائدہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”جو خون بہا دے اور اس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو تو اسے کھاؤ“ (1)۔ جب یہ اہتمام نہ کیا گیا ہو اور نہ نیت کے ساتھ واقع ہو نہ شرط کے ساتھ اور نہ مخصوص وقت کے ساتھ واقع ہو تو اس سے عہد کا خدا راکل ہو گا جس اسے نہیں کھایا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 13۔** اس میں اختلاف ہے جو ذکاۃ (ذبح) مکمل کرنے سے پہلے اتھو اٹھالے پھر فرار ذبح کرنا شروع کر دے اور ذبح کو مکمل کرے۔ بعض علماء نے کہا: یہ جائز ہے۔ بعض نے فرمایا: جائز نہیں۔ پہلا قول اسلحہ ہے، کیونکہ اس سے اسے زخمی کیا پھر اسے بعد میں ذبح کیا کہ جب کسی میں بھی زندگی باقی تھی۔

**مسئلہ نمبر 14۔** مستحب ہے کہ ذبح نہ کرے مگر وہ جس کی حالت پسند ہو ہو اور جو اس کی طاقت دکھتا ہو اور سخت طریقہ پر ذبح کرے نعماء و مہرہ ہو یا غورت ہو یا بالغ ہو یا نابالغ ہو اس کا ذبح کرنا جائز ہے جب وہ مسلمان ہو یا نکاحی ہو مسلمان کا ذبح کرنا بہت ہی کے ذبح کرنے سے افضل ہے۔ قربانی کو صرف مسلمان ذبح کرے۔ قربانی کو نکاحی ذبح کرے تو اس میں اختلاف ہے۔ جمہور ائمہ مذہب میں یہ سب نہیں اور اشہب اسے ان کو جائز قرار دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 15۔** پانچ جانوروں میں سے جو وحشی ہو جائے اس کی ذکاۃ میں سے جائز نہیں مگر جو پانچ جانوروں میں جائز ہے۔ یہ امام مالک اور اس کے اصحاب اور جید اور لیث بن سعد کے قول کے مطابق ہے۔ اسی طرح کنوئیں میں گرنے والے کی ذکاۃ نہ ہوگی مگر ذبح کی سنت پر حلق اور لب کے درمیان۔ ان دونوں مسئلوں میں بعض ائمہ حدیث نے مخالفت کی ہے اس باب میں دہلی حضرت رفیع بن خدیج کی حدیث ہے جو گمراہی ہے اس کا تمام اس قول کے بعد ہے حدیثیہ المصنفہ۔ حضرت رافع نے کہا: ہم نے اونٹ اور بکریاں چھینیں تو اس مال قیمت میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا، ایک شخص نے اسے حیرا مارا اس نے اسے روک لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”انہوں میں کچھ وحشی بن جاتے ہیں جس طرح وحشی جانور ہوتے ہیں جب تم پر ان میں سے کوئی بڑا غالب آجائے تو اس کے ساتھ اسی طرح کر“ (2)۔ ایک روایت میں ہے ”اسے کھاؤ“۔ یہی

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس شخص پر نئی کوہیم سوچنا بہتر ہو گا غالب کرنا مشکل ہے کہ ذکاوت ہے۔ انہوں نے اس حدیث سے نکتہ چرکی ہے جو ابو داؤد اور ترمذی نے ابو الحضرہ سے، انہوں نے اپنے آپ سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے عرض کی کیا رسول اللہ ﷺ کسی سوگی مگر صحت اور بہ میں؟ آپ صریحاً فرمایا: اگر تو اس کی زبان میں نیر مارے تو بھی جائز ہے (۱)۔ مزید یہ کہ ہماروں نے کہا یہ حدیث صحیح ہے، اور مومن جنہوں نے اسے پسند کیا اور اسے انہوں نے ابو داؤد سے روایت کیا اور اس پر جو حدیث داخل ہو گئی انہیں اس حدیث کے ٹکٹے خواہش ہو گئے۔ ابو داؤد نے کہا: یہ درست نہیں مگر کرنے والے اور وحشی بننے والے جانور ہیں۔ ابن حبیب نے اس حدیث کو اس پر محمول نہیں کیا جو کسی نبی میں کر جائے اور اس کی ذبح تک نہ پہنچا جا سکے۔ ابو حنظلہ کا ذکر ذکاوت کی جگہ کے علاوہ جگہ میں آیا، اس کے ساتھ۔ یہ ایک قول ہے جو امام مالک اور اس کے اصحاب سے مروی ہے۔ ابو عمر نے کہا: اہل علم میں امام شافعی کا قول اخص ہے اسے اٹھایا جائے گا جس کے ساتھ وحشی کو کھایا جاتا ہے اس کی وجہ حضرت رافع بن خدیج کی حدیث ہے۔ لیکن حضرت امیہ بن اسد اور حضرت ابن جراح کا قول ہے۔ اور قیاس کی جہت سے جب وحشی پر ذبح کی قدرت ہو تو وہ حلال نہیں ہو گا مگر اس طرح ذبح کے ساتھ اس طرح پتہ جو نور کو ذبح کیا جا چکا ہے، کیونکہ اب اس پر قدرت حاصل کی گئی ہے اسی طرح قیاس میں مناسبت تھا کہ جب پتہ جانور وحشی کی جوئے یا چکرائی نہ دینے میں وحشی کی طرح ہو جائے تو وہ بھی حلال نہ ہو گا مگر اسی طریقہ پر نہیں پر وحشی حلال ہو گیا ہے۔

میں سمجھتا ہوں: ہمارے علماء نے حضرت رافع بن خدیج کی حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی کوہیم سوچنا بہتر ہو گا غالب کرنا وہ اس کو روکنے پر ہے نہ کہ ذکاوت پر ہے۔ یہی حدیث کا تفسیر اور غایہ ہے، کیونکہ فرمایا: فقہ۔ پس اس نے اسے روک لیا۔ یہ نہیں فرمایا کہ تیرے اسے قتل کر دیا۔ اسی طرح اس کا حکم ہے جس پر غالب احوال میں قدرت ہوتی ہے میں اس سے نادر کا خیال نہیں کیا جائے گا اور یہ شکار میں ہوتا ہے حدیث نے قدرت کی کہ تیرے اسے روک یا مجھیں روکنے کے بعد اس پر قدرت حاصل ہوگی پس اسے نہیں کھایا جائے گا مگر ذبح اور غر کے ساتھ۔ واللہ اعلم۔

ری ابو الحضرہ کی حدیث اس کے بارے میں ترمذی نے کہا: یہ حدیث غریب ہے اور اسے نہیں جانتے غریح ابن سلیم کی حدیث سے اور ابو الحضرہ ابن ابی کی سند کو نہیں جانتے مگر اس حدیث میں۔ ابو الحضرہ کے نام میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: اس کا اسم اسامہ بن جہضم ہے۔ کہا جاتا ہے اس کا ہم یہ بارہی برز ہے۔ کہا جاتا ہے: ابن مسعود۔ کہا جاتا ہے: اس کا نام عطاء تھا اپنے والد کی طرف منسوب تھا۔ یہ سند مجہول ہے اس میں حجت نہیں ہے اگر اس کی حجت کو تسلیم کیا جائے تو جیسے مزید میں ہارون نے کہا تو پھر بھی اس میں حجت نہ ہوتی، کیونکہ اس کا مقصد تو یہ ہے کہ کسی عضو میں بھی ذبح جائز ہے خواہ اس پر قدرت ہو یا نہ ہو اور مقدمہ میں کوئی بھی اس کا قائل نہیں پس اس کا ظہر قطعاً غلط نہیں ہے۔ ابو داؤد اور ابن حبیب کی روایتیں مستحسن علیہ میں ہے پس اس میں حجت نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

ابو عمر نے کہا: امام مالک کی حجت یہ ہے کہ ملاو کا اجزاء ہے کہ نہ پانچ جانور میں نہ جائے تو اس کی ذبح اسی طریقہ پر

ہوگی جو مقدمہ مایہ جانور کی ہے۔ پھر اختلاف ہے کہ اس پر ہوگی قحیٰ کہ وہ اتفاق کر لیں۔ پس اس میں حجت نہیں ہے کہ کون ان کا اجتماع مقدمہ و علیہ پر متفق ہے اور یہ غیر مقدمہ پر ہے۔

**مسئلہ نمبر 16۔** اس باب کے تمام سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر انسان کو فرض کیا ہے پس جب تم قحیٰ کرو تو بہتر انداز میں قحیٰ کرو اور جب تم ذبح کرو تو بہتر انداز میں ذبح کرو تم میں سے ہر ایک کو چاہیے کہ وہ ایسا جھڑک کو تیز کرے اور تیز کرنا صحت دے“ (۱)۔ اس حدیث کو مسلم نے حضرت عبداللہ بن اسلم سے روایت کیا ہے نیز ابوداؤد جزیری میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد کی جیسا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اللہ کتب۔ پھر کھس حدیث ذکر فرمائی۔ ہمارے علماء نے فرمایا: چنانچہ اس میں ذبح کا احسان یہ ہے کہ ان سے قحیٰ کرنا اسے قحیٰ سے نہ کرنا اور ایک جگہ سے دوسری جگہ تک کھینچ کر نہ لے جائے اور آلودہ کو تیز کرنا، اباحت کی نیت کو حاضر کرنا اور قربت کی نیت کرنا اور ایسی نیت کی طرف متوجہ کرنا اور اسے جلدی قحیٰ کرنا۔ درمیان اور موقوفہ کو کاٹنا اور اسے آرام دینا اور اسے محفوظ ہونے تک چھوڑے رکھنا۔ اور اللہ تعالیٰ کے احسان کا مقابلہ کرنا اور اس کی نعمت کا شکر ادا کرنا کہ اس نے ہمارے لیے اسے مسخر کیا اور وہ چاہتا تو اسے ہم پر غالب کر دیتا۔ اور ہمارے لیے مباح فرمایا، اگر وہ چاہتا تو اسے ہم پر حرام کر دیتا۔ روایت ہے کہ اذبح کے احسان میں سے یہ ہے کہ دوسرے جانور کے سامنے جانور کو ذبح نہ کیا جائے۔ امام مالک سے اس کا جواز حکایت کیا گیا ہے، پہلا قول احسن ہے۔ اور یہاں قحیٰ میں احسان تو وہ ہر چیز ذبح، تقصیر، وود و دیگرہ میں مام ہے۔ ابوداؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعتہ الشیطان سے منع فرمایا ہے (2)۔ ابن مسینی نے اپنی حدیث میں یہ زائد کیا ہے۔ ”شریطۃ الشیطان یہ ہے کہ جانور کو ذبح نہ کیا جائے اور کاٹا جائے اور اس کی اذواج رکھیں نہ کافی جائیں پھر اسے چھوڑ دیا جائے قحیٰ کہ وہ مر جائے۔“

**مسئلہ نمبر 17۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ قَاتِلْهُمْ عَلٰی الْاَنْصَابِ ابن قریب نے کہا: انصاف پھر تھے جو نصب کیے جاتے تھے اور ان کی عبادت کی جاتی تھی اور ان پر ذبح شدہ جو خوراک کا خون ڈالتا جاتھا اور یہی انصاف ہی ہے۔ انصاف کعبہ پھر جو کنوئیں کے کناروں کے اور گرد دیگے جاتے ہیں پھر ان کے آخری پتھروں کو رنگ دیا جاتا ہے اور انھیں والا غبار۔ بعض علماء نے فرمایا: انصاف منع ہے اس کا اور انصاف ہے جیسے تدارک کی جمع کر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ اسم مفرد ہے اور اس کی جمع انصاف ہے اور یہ تین سوساٹھ پھر تھے۔ ملو نے اسے انصاف ہادی کی بزم کے ساتھ پڑھا ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے انصاف نون کے تحت اور صا کے حزم کے ساتھ ہے۔ محمد بن ابی نے کہا: نون اور صا کے تحت کے ساتھ ہے اس نے اسے صفا م بنایا ہے جیسے العلیل اور العلیل اس کی جمع انصاف ہے جیسے اہمال اور اہمال۔ مجاہد نے کہا: یہ دو پتھر ہیں جو کہ کے اور گرد تھے لوہ ان پر اپنے جانور ذبح کرتے تھے۔ ابن جریر نے کہا: عرب جانور کہ میں ذبح کرتے تھے اور ان کا خون بہت اللہ کے سامنے والی دیوار پر نہ دیتے تھے اور گوشت کو کاٹتے تھے اور اسے ان پتھروں پر رکھ دیتے تھے۔ جب اسلام آیا تو

مسلمانوں نے نبی کریم ﷺ سے کہا: ہم زیادہ حق دار ہیں کہ بیت اللہ کی تقسیم کریں ان فعل کے ساتھ۔ کوئی نبی کریم ﷺ نے اس کو پاس نہ نہیں فرمایا تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لَمُحًا وَلَا يَمُوتُ وَلَا يَأْتِيهِ الْمَوْتُ (الحج: 37) اور وَصَلَّوْهُمْ عَلَى الْقَبْرِ کا ارشاد نازل ہوا۔ یعنی یہ ہے کہ اس میں انصاف کی تحکیم کی نسبت تھی (اس لیے مرام میں) نہ کہ اس پر ذبح کرنا جائز نہیں۔ ائمہ نے کہا:

وَمَا الْقَبْرِ الْمَحْمُوتُ لَا يَسْتَكْبِرُ بِعَاقِبَةِ الْمَاءِ زَيْتٍ فَاعْلَمُوا

بعض علماء نے فرمایا: علیٰ معنی نام ہے یعنی ان کی خاطر۔ قسرب نے کہا: اس لیے نے کہا: مَا يَأْتِيهِمْ عَلَى الْقَبْرِ اور وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِمُ اللَّهُ بِمِثْلِهِمْ ایک چیز ہے اس معنی نے کہ: مَا يَأْتِيهِمْ عَلَى الْقَبْرِ، مَا أَهْلُ بَيْتِهِمُ اللَّهُ بِمِثْلِهِمْ کہ جسے لیکن اس کی طرف سے بعد امر کی شہرت اور موضع کے شرف اور انھوں کا اس کی تعظیم کرنے کی وجہ سے خصوصاً اس کا ذکر فرمایا (۱۱)۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَآن تَشْفِقُونَ بِلَاؤِ زُلَّةٍ فِيهِ يَاقُلُّ بِمَعْلُوفٍ ہے (ان) محض دفع میں ہے یعنی جوئے کے تیروں کو تقسیم کرنا تم پر حرام کیا گیا ہے۔ اور لاہر جوئے کے تیر۔ اس کا وہی کلمہ اور زلہ ہے فرمایا:

بَلَّ يَقَابِيهَا عِلَافٌ كَانَتْ لَمْ

دوسرے نے کہا:

فَلْيَنْزِلْ خَبِيْثَةٌ قُتِلَتْ نَهْدَهَا فَسَلَمَهَا يَغِيْرُهَا بِالْأَكْزَمِ

محمد بن جریر نے ذکر کیا ہے کہ اس کوئی نے انہیں بیان کیا اور انہوں نے اسے باپ سے انہوں نے شریک سے انہوں نے وہی حصین سے انہوں نے سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ ارشاد: اور سعید بن جبیر سے محمد بن جریر سے انہوں نے کہا: ہمیں سفیان بن عیینہ نے فرمایا یہ بظہر بخ ہے۔ راہبہ کا قول:

قَوْلُ عَنِ الْقَوِي لَوْلَاهَا

علامہ فرماتے ہیں: شارح نے یہاں ارشاد سے مراد دھڑکی گانہوں کے کھر لیے ہیں۔ عربوں کے لیے اسلام کی تین اقسام تھیں ان میں سے محمد وہ ہیں جو برائے اپنے لیے استعمال کرتا تھا ایک تیر پر نکلا ہوا افضل (تو کہ) اور دوسرے پر نکلا ہوا: افضل (تو نہ کر) اور ایک تیر خالی ہوتا اس پر نہ نکلتا تھا ہوتا۔ وہ ان تیروں کو اپنی زنجیل میں رکھتا۔ جب وہ کسی کام کے کرنے کا ارادہ کرتا تو اس زنجیل میں ہاتھ ڈالتا اگر افضل والا تیر تو وہ کام کر لیتا اور اگر افضل والا تیر نکلتا تو کام نہ کرتا اور اگر وہ تیر نکلتا جس پر نہ نکلتا ہوتا تو وہ بارہ ہاتھ ڈالتا نہ سراقہ میں ہتھم نے جب نبی کریم ﷺ سے حضرت ابو بکر کا ہمت کے وقت بیچا کیا تو اس نے اس طرح تیر نکالے۔ اس فعل کو مستقام کہ جاسا ہے، کیونکہ وہ اس سے رزق تقسیم کرتے تھے اور جس چیز کا ارادہ کرتے تھے جیسے کہنا جاتا ہے۔ الاستقامہ کا معنی ہے پالی کو طلب کرنا۔ اس کی مثال جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے ۱۱ لہذا یہی کہ قول ہے وہ کہتا ہے: فلاں شاعرے کی وجہ سے تو نہ نکلا اور فلاں سارے کی وجہ سے تو نکلا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا

مَدَّ بِرَبِّیْ فَتَنَسَّیْ غَیَاثًا ثَلَاثًا (لقرآن: 34) آگے اس کا بیان تفصیل سے آئے گا۔

دوسری قسم تیروں کی یہ تھی کہ جوف کعبہ میں نکل (بت) کے پاس سات تیر ہوتے تھے جن پر وہ سارے معاملات لکھے ہوتے تھے جو لوگوں کے درمیان واقع ہوتے ہیں ان تیروں میں سے ہر تیر پر ایک تحریر تھی، ایک تیر میں دیات کا ذکر ہوتا تھا دوسرے پر لکھا ہوتا منکم (تم سے) ایک پر لکھا ہوتا تھا (من غیر کہ) تمہارے غیر سے۔ ایک پر لکھا ہوتا مسعن اور باقی تمام میں پانی وغیرہ کے احکام لکھے ہوئے تھے۔ ان تیروں کا استعمال عید المطلب نے اپنے بیٹوں پر کیا تھا جب اس نے ایک کو ذبح کرنے کی نذر مانی تھی جب وہی نکل دوا جائیں گے۔ یہ مشہور واقعہ ابن اسحاق نے ذکر کیا یہ سات تیر عربوں کے کانوں اور حکام میں سے ہر ایک کے پاس ہوتے تھے جیسا کہ کعبہ میں نکل کے پاس ہوتے تھے۔

تیسری قسم تیروں کی یہ تھی کہ جو سنے کے تیر۔ یہی تیر ہوتے تھے اس میں سے سات پر حصے لکھے ہوتے تھے اور تین پر تہہ نہیں لکھا ہوتا تھا یہ وہ بطور ہو واجب جوئے کے لیے استعمال کرتے تھے اور ان کے عقائد ان سے مسکینوں اور ناداروں کو خیرات دین اور مردوں میں کھانا کھلانے کا قصد کرتے تھے۔ مجاہد نے یہاں اذلالہ سے مراد وہ گویاں لی ہیں جن کے ساتھ روٹی اور غاری لوٹ جو کھلتے تھے۔ سفیان اور کعب نے کہا: یہ شطرنج ہے۔ الاستقسام سے مراد وہ اور نصیب طلب کرنا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ یہ باطل ذریعے سے مال کھانا ہے اور یہ حرام ہے ہر جو جو کچھ تیروں کے ساتھ متاعل کے ساتھ یا شطرنج کے ساتھ یا اس طرح دوسری کیلویں کے ساتھ کھلا جائے تو وہ استقسام کے معنی میں ہے اور یہ سب حرام ہیں۔ یہ کہات کی ایک قسم ہے اور طریقہ کا دعویٰ پیش کرتا ہے۔ ابن خوزمندا نے کہا: اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے ان امور سے منع کیا ہے جو تجویر و استوں پر تیروں سے کرتے تھے جو تیران کے پاس ہوتے تھے اور ای طرح نال کے پے ہوتے تھے۔ اکیا طبری نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ان سے منع کیا ہے جو امور غیب سے متعلق ہوتے ہیں، کیونکہ کوئی شخص نہیں جانتا کہ کل دوا کیا کرے گا۔ الحنفیہ کی تحریف میں تیروں کا کوئی اثر نہیں۔ بعض لوگوں نے امام شافعی پر رد کیا اس سے استنباط کیا ہے جو وہ آواز دہرے میں خاموں کے درمیان قرعہ اندازی کا کہتے ہیں، اس شخص نے یہ نہیں جانتا کہ جو امام شافعی نے کہا اس کی بنیاد اخبار صحیحہ پر ہے۔ اس کا استقسام لازماً ہم کی نبی سے کوئی شخص نہیں ہے، کیونکہ آواز کا حکم شرعی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ شرع نے قرعہ کے نکلے کو آزادی کے حکم کے اثبات پر علامت بنایا ہوتا کہ خصوصیت قسم ہو جائے یا کوئی معلومت ہو جو شریعت کے پیش نظر ہو۔ پس مذکورہ قول کا قول اس کے سامنے نہیں ہو سکتا "جب تو ایسا کرے گا یا قرایے کے گا" "تربہ ہو گا" یہ مستقبل کے کسی کام پر دلالت کرتا ہے۔ جس خیر کا نفع کسی چیز پر علامت بنانا جائز نہیں جو مستقبل میں ہونا ہوتی ہے اور قرعہ کے نکلے کو آزادی پر قطعی طور پر علامت بنانا جائز ہے جس دونوں باتوں کے درمیان جدائی ظاہر ہو گئی۔

**مسئلہ نمبر 19**۔ ذیل کو طلب کرتا اس باب سے نہیں ہے نبی کریم ﷺ کو یاد شد، یا صحیح سنہ پندرہ ۱۱۶۔ اس حدیث کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور فرمایا: یہ حدیث صحیح غریب ہے۔ آپ ﷺ کو یاد کرنے کے تھے، کیونکہ امیر موری نے





اَیُّوْمَ الْاَكْثَرُ لَكُمْ دِیْنُكُمْ اَمْرٌ حَدِیْثٌ نے طاری بن شہاب سے روایت کیا ہے، فرمایا: ایک یہودی حضرت عمر کے پاس آیا اور کہنے لگا: اے امیر المؤمنین! تمہاری کتاب میں ایک آیت ہے جسے پڑھتے ہو اگر ہم پر نازل ہوئی تو ہم اس میں کوئی عیب نہ مانتے۔ حضرت عمر نے کہا: وہ کون سی آیت ہے؟ اس نے کہا: اَیُّوْمَ الْاَكْثَرُ لَكُمْ دِیْنُكُمْ وَ اَلْاَكْثَرُ عَلَیْكُمْ یَقِیْنُ وَ نَاحِیَّتُ لَكُمْ اِلَّا ضَلَالَةً فِیْهَا۔ حضرت عمر نے کہا: میں اس دن کو جانتا ہوں جس دن میں نازل ہوئی (اس مکان کو جانتا ہوں جس میں وہ نازل ہوئی) یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عہد کے دن جو کہے دن نازل ہوئی (۱)۔ یہ مسلم کے الفاظ ہیں اور نبی کے پاس جوئی رات کا ذکر ہے۔ روایت ہے کہ جب یہ حج اکبر میں نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پڑھا تو حضرت عمر رونے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: تم کیوں رو رہے ہو؟ حضرت عمر نے عرض کی: مجھے اس چیز نے دلایا ہے کہ تمہارے دین میں زیادتی ہو رہی تھی اب جب تمہارا دین مکمل ہو گیا ہے تو کوئی چیز مکمل نہیں ہوئی مگر وہ کم ہوئی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قرآن نے سچ کہا ہے"۔ مجاہد نے روایت کیا ہے کہ یہ آیت قرآن کے دن نازل ہوئی (۲)۔

میں کہتا ہوں: پہلا قول اصح ہے، یہ جو کہے دن نازل ہوئی اور میں دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے موقع پر صبر کے بعد عرفہ کا دن تھا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی کے پیچھے چلے گئے تھے۔ اونٹنی کا بازو دھکی کر پوچھ کر وجہ سے نونے کے قریب تھا تو وہ اونٹنی چلنے لگی تھی۔ الیوم سے مراد دن کا بعض حصہ بھی لیا جاتا ہے۔ اسی طرح الشہدے مراد بعض عیدیں لیا جاتا ہے۔ تو کہتا ہے: اب ہم نے عید میں یہ کیا اور سال میں یہ کیا۔ یہ تو معلوم ہے کہ تو نے پورے عید اور پورے سال میں یہ نہیں کیا یہ عرب و عجم کی لغت میں استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے مراد وہ شرائع ہیں جو تمہارے لیے شروع اور مطلق ہوئیں، کیونکہ یہ شرائع تمہاری تمہاری تمہاری نازل ہوئیں اور آیت نازل ہوئی اور اس کے بعد کوئی حکم نازل نہیں ہوا۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل ہے۔ جہود علماء نے کہا: اس سے مراد بڑے بڑے فرائض اور قلیل و تحریم ہیں۔ فرمایا: اس کے بعد بھی بہت ساری قرآن نازل ہوا اور اس کے بعد آیت نازل ہوئی۔ اور آیت کا حکم نازل ہوئی۔ پس دین کا بڑا حصہ اور حج کا مکمل ہوا، کیا تمہاری ساری میں مسلمانوں کے ساتھ کسی شرک کے خلاف نہ کیا اور نہ بیت اللہ کا کسی پرہیز شخص نے طواف کیا تمام لوگ عرفہ میں تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: اَکْثَرُ دِیْنُكُمْ یعنی تمہارے لیے جہاد کے دشمنوں کو میں نے ہلاک کر دیا اور تمہارے دین کو تمام دینوں پر غلبہ دیا جیسے تو کہتا ہے: تمہارے لیے وہ مکمل ہوا جو ہم چاہتے تھے جب میرے دشمن کا کام تمام کر دیا جائے۔

**مسئلہ نمبر 23**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اَلْاَكْثَرُ عَلَیْكُمْ یَقِیْنُ وَ نَاحِیَّتُ لَكُمْ اِلَّا ضَلَالَةً فِیْهَا۔ (نور: ۱۵۰) دس ترکہ پر اپنی نعمت کو مکمل کیا جیسا کہ میں نے تم سے وعدہ کیا تھا، نیز کہ میں نے کہا تھا: وَ لَا تَقُومُ یَقِیْنُ عَلَیْكُمْ (نور: ۱۵۰) یہ کہ میں اس دن اور زمینوں سے داخل ہوتا ہوں کہ علماء فتنیں ہیں جو اس ملت عزیز کو بہت کے دخول تک بھرتا رہیں۔

**مسئلہ نمبر 24**۔ شاید کوئی کہے: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وَ اَلْاَكْثَرُ عَلَیْكُمْ دِیْنُكُمْ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ دین کا مال نہ تھا۔ یہ اس بات کا موجب ہے کہ پہلے جتنے مہاجرین و انصار ملت ہو گئے ہیں اور وہ لوگ جو بعد از وعدہ یہ یہاں



کلمہ کی عبارت میں دینی رفتار بھی پڑھی مذکور بھی دی، بروزے بھی رکھے، چادر بھی کیا اور عمرو بھی سوا لیکن حج نہیں کیا تھا۔ جب انہوں نے اس دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تو انہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل کیا: جب کہ وہ عرفہ کی شام موقف میں تھے۔ اس سے سراسر ایسا کہ ان کے لیے دین کی وضع کو مکمل کیا۔ اس میں دلالت ہے کہ تمام طاعات «دین ایمان اور اسلام ہیں»۔

**مسئلہ نمبر 25**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا لِّمَنِ مَنِ اس نے تمہیں بتایا کہ میری رضا تمہارے لیے دین میں ہے اللہ تعالیٰ نے بیشمار ہمارے لیے دین کو پسند کیا، پس اس دن کے ساتھ رضا کے خاص ہونے کا فائدہ ہوگا اگر ہم اس کو اپنے ظاہر پر محمول کریں۔ دیننا تمہیں کی بنا پر منصوب ہے اگر تو چاہے تو مفضل یعنی بناوے۔ اگر کہا جائے کہ اس کا معنی ہے میں نے تمہارے لیے پسند کیا جب میرے لیے اس دین کا اقرار کیا جو تمہارے لیے میں نے شروع کیا۔ یہ بھی اقبال ہے کہ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا سے مراد یہ ہو کہ میں نے تمہارے اسلام کو پسند کیا بطور دین جس پر تم آج بویا اپنے اعمال کے ساتھ بیشمار دینی رہے گا، اس سے کوئی چیز منسوخ نہیں کروں گا۔ واللہ اعلم

اسلام اس آیت میں وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد ان الدین عند اللہ الاسلام میں ہے جبریل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام کے متعلق سوال کیا تھا اس کی جواب میں تفسیر کی گئی تھی دو ایمان، اعمال اور دوسرے احکام کا (۱)۔

**مسئلہ نمبر 26**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلنِّسَاءُ اَمْوَالٌ مَّحْضَةٌ لِّمَنِ اس نے تمہاری تمام ممتلكات جو اس آیت میں بیان کی گئی ہیں ان کے کمانے کی ضرورت ہو، النِّسَاءُ کا معنی بھوک ہے اور طعام سے پیٹ کا خالی ہونا ہے۔ النِّسَاءُ پتلے پینٹ والا، زجل خدیں و عصا، امراء عیصہ و عصافہ پتلے پیٹ والا مرد اور پتلے پیٹ والی عورت۔ اسی سے ناخص القدر یعنی سے پاؤں کی خالی جوتہ۔ اکثر یہ بھوک کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لا اٹھی نے کہا:

تَبَيَّنَتْ فِي النَّسَاءِ مِلَّةُ بَطْنِكُمْ دَجْدَانُكُمْ عَزَّيْ شَيْخٌ غَضَبًا

یعنی تمہاری لوٹ یاں بھوک پر رات گزارتی ہیں جب کہ ان کے پیٹ ملے ہوئے ہوتے ہیں۔ مابو نے کہا:

وَالْبَغْنُ ذُو عَيْنٍ خَبِيصٌ لِّزْنٍ وَالنَّسَاءُ تَنْفَعُهُ بِشَدِيٍّ مُنْغَبٍ

حدیث شریف میں: اَلنِّسَاءُ اَلْبَطْنُ خِفَافُ الْفَكْهَرِ۔ خالی پیٹوں والے ہلکی فکھوس والے۔ النِّسَاءُ، النِّسَاءُ کی جمع ہے، ملے ہوئے پیٹ والا یعنی وہ لوگوں کے اسواں سے آنکھیں بند کرنے والے ہیں۔ اسی سے حدیث ہے ان الطور تَقْدَرُ غِنَاهُ، شَرُوحُ بَصَانَا (2) پرندے صبح خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو بھرے ہوئے پیٹوں سے واپس آتے ہیں۔ النِّسَاءُ کپڑے کو بھی کہتے ہیں۔ اسی نے کہا: النِّسَاءُ رَشْمٌ كِبْرُءٍ يَأْتِي بِلَوْنٍ اَلْوَدِيِّ كِبْرُءٍ، یہ کالے کپڑے ہیں اور یہ لوگوں کے لباس سے تھے۔ ہفت روزہ کا معنی اور اس کا حکم سورہ بقرہ میں مذکور ہے۔

**مسئلہ نمبر 27**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: غَيْرِ مُتَجَانِبٍ لِأَيْمَانِهِمْ یعنی وہ حرام کی طرف ہٹے ہوئے اور امانت ہو۔ یہ غیظ

1۔ صحیح مسلم، باب سوال العیو، من النِّسَاءِ مَحْضَةٌ، حدیث نمبر 48، غیار، قرآن و حدیث

2۔ ابن ماجہ، فضائل المؤمنین، حدیث نمبر 4153، غیار، قرآن و حدیث

یٰۤاَنۡرَاۤہُ فَاَوۡفَاوْا۟ (پہرہ ۱۶) کے "نی میں ہے یہ پہلے گزر چکا ہے۔ الجنت کا کوئی میل ہوتا ہے اللہ سے علاوہ اس میں ہے۔ اسی سے حضرت عمر کا قول ہے مانتاجننا ذیہ لہم یعنی ہم جان پر جو گزرتا اور تراب کی طرف مائل نہیں ہوتے۔ ہر مل ہونے والا استخفاف ہے۔ کھلی، کھلی بن رہا ہے اور سلی نے مستجف بغیر ان کے پڑھا ہے۔ یہ معنی میں زیادہ واضح ہے، کیونکہ بن بن کا مشعر ہونا معنی میں مہذب و توسل کا اور حکم کے ثبوت کا تقاضا کرتا ہے۔ معاملہ کا معنی کسی چیز کی حکایت کرنا اور اس سے قریب ہونا ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا جب تو کہتا ہے۔ تسانین النقص یہ اس معنی کا لفظ خاص کرتا ہے کہ کوئی کا جملہ اور میل ہونے کے قریب، دا اور جب تو یہ کہتا ہے تسبیح تو میل کا حکم ثابت ہوتا ہے اسی مرتبہ تسبیح الریح اور تعین الریح ہے قعائل اور تعقل ہے۔ معنی یہ ہے کہ وہ اپنے عقیدہ میں سمیت کا تصدیق کرنے والا نہیں۔ یہ قرار اور مقام شافعی کے لیے ہے۔ قَابِلُ اللّٰہِ خَفُوۡتُہُمْ ۝ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے شخص کے لیے غور و جمع ہے، لیکن اس میں عذاب ہے۔ یہ وہ ہے کہ:

قَدۡ اٰتٰیۡنٰکُمُ النِّبَاۃَ تَذٰیۡرًا عَلٰی دُنٰیآ ظٰلِمٍ لِّہِۭ اٰیٰتِہٖۭ

اس میں اور اللہ صانع ہے جس نے تم کو عذاب کر دیا کیا۔ واللہ اعلم۔

یَسۡتَلۡوُکَ مَا ذَاۤ اٰوٰیۡلُہُمۡ ۚ قُلْ اٰجِزۡ لَکُمُ النَّفِیۡتُۃُ ۚ وَ مَا عَلَیۡکُمۡ مِّنَ الْبَیۡوٰتِ اِیۡرَہُ مُکَلِّفِیۡنَ  
تُعٰیۡبُوۡہُمۡ مِّنۡ مَّا عَلَیۡکُمُ اللّٰہُ ۚ فَاَکْذِبُوۡا مِمَّاۤ اُصۡبَحۡتُمْ عَلَیۡکُمۡ ۚ وَ اَذۡکُرُوا اللّٰہَ  
عَلَیۡہِہٖۭ ۚ قَاۡتِلُوۡا اللّٰہَ ۚ اِنَّ اللّٰہَ سَرِیۡرُ الْغِیۡۡبِ ۝

"پوچھتے ہیں آپ سے کہ کیا کیا ملال کیا گیا ہے ان کے لیے؟ آپ فرمائیے: ہاں کی ٹہنی میں تمہارے لیے پانچ چیزیں اور (فکار) ان کا کھانا ہے تم نے انہیں فکاری جو نور ان سے نکال رہا ہے ان کی نعیم، بچے ہوئے ہر نکھاتے ہو انہیں (دو طریقہ) جو کھایا ہے انہیں اللہ تعالیٰ نے تو کھا دیا اس میں سے جسے بکڑے نہیں تو ہمارے لیے اور کیا کر دہا؟ ہم اس جانور پر اور ذرے و ہونہ سے بے شک اللہ تعالیٰ بہت عجز ہے حساب لینے میں۔"

اس میں افکار و مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یَقْتُلُوۡکُمْ ۚ یہ آیت حضرت ہدی بن سالم اور حضرت رید بن الجلیس کے سبب نازل ہوئی اور یہ دلیل ہے جس کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اختیار کر رکھا تھا ان دونوں میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم کتوں اور بانڈوں کے ساتھ شکار کرتے ہیں۔ کتے کا نہیں، جنگلی کدھوں اور پرلوں کو بکارتے ہیں پھر کچھ بڑا کتہ لے لے جاتے ہیں اور بعض لوگ کتے مار ڈالتے ہیں ہم ان کو ذبح نہیں کر سکتے جب اللہ تعالیٰ نے مرد اور کتہ ہم پر کیا ہے ہم سے لے لے کر ملال ہوگا؟ تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (۱)۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اٰۤاٰوٰیۡلُہُمۡ ۚ قُلْ اٰجِزۡ لَکُمُ النَّفِیۡتُۃُ ۚ غافل، غفلت میں مبتلا ہے اور اس کی خبر اٰجِزۡ لَکُمۡ ہے اور ۱۷۱۵ء ہے اگر تو چاہے تو اٰۤاٰوٰیۡلُہُمۡ الذی ہند ہے اور پھر خبر قُلْ اٰجِزۡ لَکُمُ النَّفِیۡتُۃُ ۚ ہوگی۔ النَّفِیۡتُۃُ

سے مرد و حلال ہے ہر حرام چیز طیبہ نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **الْفَحِشَاتُ** سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کا کھانا، پینا اچھا لگے اور فائیدہ اور آخرت میں اس کے استعمال میں ضرر نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: **الْفَحِشَاتُ** سے مراد وہ باتیں ہیں، کیونکہ وہ ذوق کرنے کے ساتھ پاک ہو جاتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا عَلَّمْنَاهُ فِعْلًا** یعنی ان چیزوں کا حکم جن کو تم نے سکھایا۔ اس کلام میں اشارہ ضروری ہے اگر اشارہ نہ ہو تو سنی اس بات کا انکار کرتا ہے کہ حلت جس کے متعلق پوچھا گیا ہے، وہ معلم و تلمذوں کو شامل ہے اور یہ کسی کا بھی مذہب نہیں ہے، کیونکہ وہ جو کچھ کے جوشت کو حلال کرتا ہے تو وہ معلم کی اجازت کی تخصیص نہیں کرتا، مزید کہنے کے کھانے کے، رہنے میں علماء کا جو اعتقاد ہے وہ ان شاء اللہ سورہ نساء کا نادم میں آئے گا۔

بعض علماء جنہوں نے قرآن کے احکام میں کتب تصنیف کی ہیں انہوں نے کہا ہے کہ آیت کریمہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اجازت ان چیزوں کو شامل ہے جس کو ہم نے سکھایا، حکم یا بالورس میں سے اس میں کمال اور جبر نے پھارنے والے تمام پرندے شامل ہیں یہ تمام جوہر انتفاع کی اجازت کا موجب ہے جس پر شکاری کتے کے جواز پر اور تمام وجود انتفاع کے ساتھ ان سے نفع حاصل کرنے کے جواز پر دلیل ہے جس کو دلیل خاص کر دے اور وہ شکاری کتوں اور جبر نے پھارنے والے پرندوں میں سے کوئی ہے۔ حضرت عدی کے پانچ کتے تھے جن کے اس نے نام رکھے ہوئے تھے ان کے کتوں کے نام یہ تھے۔

مطلبہ مذہب، مکتب، استقامت، سبیل نے کہا: پانچویں میں مجھے شک ہے فرمایا: انتخاب فرمایا، مذہب تھا۔

**مسئلہ نمبر 4۔** مت کا اجزاء ہے کہ کتا جب کا کا ہوا اور مسلمان نے اسے سکھایا تو اور جب اسے شکار پر ابھارا جائے تو وہ بھاگے اور جب اسے پایا جائے تو وہ آجائے، شکار کو پکڑنے کے بعد اسے جگر کا ہے تو وہ شکار چھوڑ دے اور اس شکار میں سے جو کچھ کھائے جس کو شکار کرے اور اپنے غنوں اور انکوں سے شکار میں نفع نہ اٹلائے اور اس کے ساتھ مسلمان شکار کرے اور اسے چھوڑ دے وقت مسلمان اللہ کا نام پکارتے تو اس کا شکار صحیح ہے اور بلا اختلاف اسے کھایا جائے گا۔ اگر ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اختلاف داخل ہو جائے گا اگر کتے کے علاوہ مثلاً چیتا اور اس جیسا جانور اور باز، شکار وغیرہ پرندے سے شکار کیا گیا ہو تو مجبوراً امت کا خیال یہ ہے کہ نفیم کے بعد جو شکار کرے وہ حلال کا سبب ہے۔ کیا جاتا ہے: جوہر دلالت و اجترام جب وہ کوئی چیز حاصل کرے، اسی سے العبادۃ ہے، کیونکہ اس کے ذریعے نکایا جاتا ہے، اسی سے اہترام اس بات ہے کہ وہ ہوں کا رد کاب کرنا۔ اچھے نے کہا:

وَأَجْبَدُ مَنِيْعًا مِّمَّنْكَ يَنْذُرُ اَنْبَارًا مَا كَانَ اَجْدَمَ

اور قرآن حکیم میں ہے: **وَيُحْلِمُ مَا تَرَاهُمْ عَلَيْهِمْ** (الانعام: 60)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَمْ حَسِبْتَ اَلَّذِي يُرْسِلُ فِجَارَهُمْ اَلْوَيْحَاتِ**۔ (الحجر: 21)

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَيُحْكِمُ فِجَارَهُمْ** اس سے مراد کتوں کے مالک ہیں وہ سواب کی طرح ہوتے ہیں جو تار ب کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ وہ شکار پر اس طرح چبھتے ہیں جیسے کتے چبھتے ہیں۔ دہلی نے کہا:

اس میں سے ہر قول کا ابطال ہے مگر کچھ کچھ ہیں جن میں اس بات پر دلیل نہیں کہ صرف کئے کا شکار مباح کیا گیا ہے، کیونکہ یہ "ممنوعین" کے قول کی طرح ہے مگر چہ جنہوں نے کئے پر اباحت کو غامض کیا ہے انہوں نے اسی آیت سے دلیل پکڑی ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے جس کو ابن ولید نے دیکھتے دیکھتے فرمایا: جو بازار اور دوسرے بندوں سے شکار کیا جاتا ہے جس کو تو ذبح کرنے کی طاقت رکھتا ہو تو اسے ذبح کر دے دے تیرے لیے حلال ہے ورنہ تو اسے نہ کھا (۱)۔ ابن المنذر نے کہا: ابو جعفر سے بازار کے حلقہ پر چھایا گیا کہ اس کا شکار حلال ہے تو انہوں نے کہا: نہیں مگر یہ کہ تم اسے ذبح کرو (۲)۔ ضحاک اور سعدی نے کہا: لا فاعا غنمکم من النعمان، یہ مگر کچھ کچھ سے مراد کہے ہیں مگر کتا کالا سیاہ، ہوتو حسن، قتادہ اور غنمی نے اس کا شکار کر دیا ہے۔ امام احمد نے کہا: میں کوئی ایسا شخص نہیں جانتا جس نے رخصت دی ہو جب کہ کتا کالا سیاہ ہو۔ احمق بن وادیہ نے بھی یہی کہا ہے۔ رہے مدینہ طیبہ کے عوام اور کوفہ کے عوام یہ کھائے گئے کتے کے شکار کو جائز قرار دیتے ہیں (۳)۔ اور جنہوں نے کالے کتے کے شکار سے منع فرمایا اس کی وجہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا تکلب الامیہ شیطان (۴)۔ کالا کتا شیطان ہے۔ اس کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ جمہور علماء نے آیت کے عموم سے استدلال کیا ہے اور بازار کے شکار کے جواز پر سب نزول سے استدلال کیا ہے۔ اور جریر بن زئی نے حضرت ہدی بن حاتم سے حدیث روایت کی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بازار کے شکار کے حلقہ پر چھایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو وہ تیرے لیے روک کے دے کھا" (۵)۔ اس کی حدیث میں قالد ہے جو غیر معروف ہے۔ سوائے اس ایک سند کے معروف نہیں اور یہ روایت ضعیف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو کتے کا حکم ہے وہ جیتے کا حکم ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے مگر ایسی صورت میں جس کا تاثیر میں کوئی دخل نہیں۔ یہ اصل مسئلہ میں قیاس ہے، لہذا اگر کوئی جہری پر قیاس کرنے کی طرح ہے اور لونی پر قیاس کرنے کی طرح ہے۔

**مسئلہ نمبر ۸۔** جب یہ ثابت ہو گیا تو جان کو کہ شکاری کے لیے ضروری ہے کہ وہ کتے کو چھوڑے وقت ذبح اور اباحت کی نیت کرے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "جب تو اپنے کتے کو چھوڑے اور اس پر اللہ کا نام لے تو تو کھا" (۶)۔ یہ ارشاد نیت اور بسم اللہ کا ذکر کرتا ہے۔ اگر کتا چھوڑے وقت بعد واجب کا قصد کیا ہو گا تو وہ نام مالک کے نزدیک حلال ہو گا۔ ابن عبد الحكم نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ حدیث کے قول کا ظاہر ہے۔ حدیث نے کہا: میں نے کوئی ایسا حق نہیں دیکھا جو باطل کے زیادہ مشابہ ہے یعنی شکار۔ اگر کوئی تذکرہ (ذبح) کی نیت کے بغیر کتا چھوڑے تو وہ شکار حرام ہو گا، کیونکہ وہ فساد اور بغیر مصلحت کے خون کے اختلاف کے باوجود۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے مگر کھانے کے لیے۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ کتا یا بڑا چھوڑنے وقت زبان سے "بسم اللہ" کہنا ضروری ہے، کیونکہ آپ

1۔ البحر الرضوی، جلد ۲، صفحہ 158

2۔ ایضاً

3۔ صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، جلد ۱، صفحہ 197

4۔ ایضاً

5۔ جامع ترمذی، کتاب الصيد، جلد ۱، صفحہ 177۔ ایضاً، حدیث نمبر 1387، فیما یقرب الی القرآن، جلد ۱، صفحہ 197

6۔ جامع الترمذی، کتاب الصيد، جلد ۱، صفحہ 177۔ ایضاً، صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ 5054، فیما یقرب الی القرآن، جلد ۱، صفحہ 197







حدیث ابو ثعلبہ عثمی کی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے شکار کے بارے میں فرمایا: "جب نواپے کتے کو چھوڑے اور اس پر اللہ کا نام لے تو کھا کر چاس سے کتے نے کھایا اور جو تیرا ہاتھ تھو پر لگا دے اسے کھا" (۱)۔ اسی حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عدی سے جو روایت کیا گیا ہے وہ صحیح نہیں۔ ان سے صحیح مسلم کی حدیث ہے۔ جب دونوں روایتیں متعارض ہیں تو ہمارے اصحاب نے ان کو رفع کرنے کا ارادہ کیا انہوں نے نکی دانی حدیث کو مستزید اور تقویٰ پر محمول کیا اور اباحت کی حدیث کو جواز پر محمول کیا، انہوں نے فرمایا: حضرت عدی چونکہ خوشحال تھا اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رکھنے کا اور دروغ کا تقویٰ دیا اور حضرت ابو ثعلبہ محتاج تھے تو انہیں جواز کا تقویٰ دیا۔ واللہ اعلم

اس پارہ میں کی صحت پر دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو حضرت عدی کی حدیث میں ہے۔ "میں نے خوف ہے کہ اس نے اپنے لیے بکرا لیا"۔ یہ ہمارے علماء کی تاویل ہے۔ ابو عمر نے الامتداد کا کتاب میں فرمایا: حضرت عدی کی حدیث، حضرت ابو ثعلبہ کی حدیث کے معارض ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابو ثعلبہ کی حدیث اس کی تاریخ ہے جس ان کا یہ کہنا: اگرچہ وہ کھانسی لے یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگرچہ کھانسی لے"۔

میں کہتا ہوں: اس میں نظر ہے، کیونکہ سزا پر محمول ہے اور جب تاریخ مسلمان نہ ہو تو دونوں احادیث کو جمع کرنا اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم۔ اور صحابہ شافعی نے کہا: اگر کتا انتہائی بھوک کی وجہ سے کھا گیا تو جواز نہ رکھا جائے گا اور نہیں کھا جائے گا، کیونکہ یہ سوا تعلیم سے ہے۔ ایک قوم سے مروی ہے: جس شکار سے کتا اور چیتا کھالے اس کے درمیان اور باز کے کھانے کے درمیان فرق کیا ہے۔ کتے اور چیتے کے کھانے کے بعد انہوں نے منع کیا ہے اور باز کے کھانے کے بعد اس کی اجازت دی ہے۔ یہ غلطی، ثوری، اصحاب ائمہ اور معاذ بن ابی سلیمان کا قول ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے حکایت ہے انہوں نے کہا: کتے اور چیتے کو روکا اور بھڑکنا ممکن ہے اور پرندے میں یہ ممکن نہیں اور پرندے کی تعلیم کی حد یہ ہے کہ اسے بلایا جائے تو وہ آجائے اور اسے شکار پر ابھارا جائے تو وہ اواز جائے اس میں اس سے زیادہ ممکن نہیں، مادۃ اسے اذیت دے گا۔

**مسئلہ نمبر ۱۰**۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ درندہ یا کتا جب شکار کا خون پی لے تو شکار کھانا جائے۔ علماء نے کہا: خون کا پینا کھانا نہیں ہے۔ شعیب اور سفیان ثوری نے اس کا کھانا مکروہ قرار دیا ہے۔ علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ شکار کی اباحت کا سبب کتے یا درندے کا شکار کو کھانا ہے اور اس کا کھانے کا شعیب ہو یا ضروری ہے اس میں کسی قسم کا شک نہ ہو اور حکم کی صورت میں اس کا کھانا جائز نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۱**۔ اگر شکاری اپنے کتے کے ساتھ دوسرا کتا پائے تو وہ اس پر محمول ہوگا کہ وہ کسی دوسرے شکاری کی طرف سے نہیں چھوڑا گیا۔ یہ شکار کی طلب میں غرضی طور پر بھاگا ہے۔ اس مسئلہ میں بھی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر دوسرے کتے اس کے ساتھ لپک جائیں تو بھڑکنا کھا" (۲)۔ ایک روایت میں ہے "تو نے اپنے کتے پر ہم اللہ پر مسمیٰ اور دوسرے کتے پر ہم اللہ نہیں پڑھی" (۳)۔ اگر دوسرے شکاری نے کتا چھوڑا یا بھڑکنا تو اس کا شکار میں شریک

ہو گئے۔ اس آلودہ شکاروں میں شکار ہوں کے لیے جو گاؤں اس میں شریک ہوں گے۔ انہیں ایک کتے نے اپنے شکار کو چیر بھانڈ دیا ہو پھر دوسرا آکا آجائے تو شکار اس کا ہو گا جس کے کتے نے اسے پسے پکڑ کر چیر دیا تھا۔ اسی طرح وہ شکار نہیں کھایا جائے گا جس کو چیر دیا ہو۔ پھر وہ بھانڈ سے نکلے مرانا پانی میں غرق ہو تو اسے بھی نہیں کھایا جائے گا۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا تھا ”اگر تو اپنا تیر پیچھے اور حق کا ذمہ ڈکڑ کرے اگر وہ قبضہ سے پورا ہوں نہ کب ہو جائے اور تو اس میں اور کچھ پائے تو اپنے حق کا ذخیرہ لکھ اور اسے پانی میں غرق پائے تو اسے نہ کھا تجھے معصوم نہیں پانی نے سے قتل کیا یا تیر سے حق نے؟“ اے یہ نصیب ہے۔

**مسئلہ نمبر 12۔** اگر شکار کون کے منہ میں مروجے جب کہ انہوں نے اسے شکاری نہ کیا ہو تو اسے نہیں کھایا جائے گا۔ کیونکہ وہ دبا ئے سے مراد ہے یہ کد بھری سے ذبح کرنے کے مقابلہ ہے جس میں جانور ذبح میں مر جاتا ہے۔ روکن کے کائے سے پہلے۔ اگر جانور سے اس کو لے لیا جائے اور اسے ذبح کرنا ممکن تھا پھر اس نے ذبح نہ کیا حتیٰ کہ شکار مر گیا تو وہ شکار نہیں کھایا جائے گا۔ وہ ذبح میں کوئی نہ کرے والا تھا۔ وہ ذبح پر قہر دست رکھتا تھا۔ جو قہر وہ اس کی ذبح غیر مقصد ہو گئی۔ ذبح کے مخالف ہے اگر اس نے شکار کو پکڑا اور بھری نکالنے سے پہلے قتل ہو گیا یا اس نے اسے پکڑا جب کہ بھری اس کے ہاتھ میں تھی پھر بھی اس کا کھانا جائز ہے اگر اس کے ساتھ بھری نہ ہو اور وہ اس کی تلاش میں مشغول ہو تو اسے نہیں کھایا جائے گا۔ وہ شکاری نے فرمایا: ”کھار کرنے والے جانوروں نے شکار کو پکڑا اور اسے شکاری نہیں کیا تو اس میں در اول ہیں ایک یہ کہ اسے نہیں کھایا جائے گا حتیٰ کہ اسے زخمی کر دیا جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَنْهَى الْمُجْرِمِينَ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ اس کا قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ حلال ہے۔ یہ اشہب کا قول ہے۔ اشہب نے کہا: ”اگر مٹے کے ٹکرائے سے مر گیا تو بھی کھایا جائے گا۔“

**مسئلہ نمبر 13۔** حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”اگر پردہ میں شکار غائب رہے پھر تو اس میں کوئی اثر نہ پائے سوائے اپنے تیر کے اثر کے تو تو کھا“۔ اسی طرح ابو بکرؓ نے حدیث میں ہے جس کو ابو داؤد نے نکالا ہے ”اگر اس میں زنا نہ ہے۔“ تمہیں دن کے بعد کھا جب کہ اس میں بد بوی نہ ہو۔ اولیٰ ہذا (2)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اس کے مخالف ہے ”کل ما اقصیت وذم ما اقصیت“ (3) تو کھا جو مہدی سے قتل ہو جائے جب کہ تو اس کو دیکھ رہا ہو اور تو اسے چھوڑ دے جو تجھ سے غائب ہو جائے اور مر جائے جب کہ تو اسے نہ دیکھ رہا ہو۔ ”کھا ما ہے بعد اقصیت الزمیت فقتل۔“ شمس۔ جب جانور غائب ہو کر مر جائے۔ امراء انہیں نے کہا:

فقد ۛ شمس ۛ صیغۃ ۛ مائۃ ۛ بعد ۛ من ۛ لغیرہ

علامہ اختلاف ہے غائب کھانے کے حالت میں۔ اس کے متعلق میں اقوال ہیں۔

(۱) اسے کھایا جائے گا خواہ اسے تیر نے قتل کیا ہو یا کتے نے قتل کیا ہو (۲) اس سے کچھ نہیں کھایا جائے گا جب وہ غائب ہو جائے، کیونکہ آپ کا ارشاد ہے: ﴿کل ما اقصیت وذم ما اقصیت﴾۔ اس کو نہیں کھایا جائے گا۔ کیونکہ حدیث ہے کہ اس کے قتل پر







آیات اپنے جنس میں لیے ہوئے ہیں اور عرب کی عادت اس حیثیت سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے علم پر چیز کا احاطہ کر ہوا ہے اور ہر چیز کو شمار کر رکھا ہے۔ وہ شمار کرنے اور عقوبتی ضرورت نہیں ہے جیسے حساب کرنے والے کرتے ہیں اسی وجہ سے فرمایا: **وَكُلُّ شَيْءٍ حَاسِبٌ** (انبیاء) اللہ تعالیٰ ایک عمومی غنائی کام ہے کہ لے گا۔ یہ بھی اچھا ہے کہ یہ قیامت کے دن کی دہیہ ہو کر یا فرما یا اعتبار سے لیے اللہ کا حساب جلدی ہوئے وہاں ہے۔ کیونکہ قیامت قریب ہے۔ یہ بھی اچھا ہے کہ حساب سے مراد جو ذکر یا یاد ہو یا دنیا میں جس قدر قریب بزار ہے کی روشنی رکھ کر انہوں نے اللہ کا خوف کیا۔

اَلَيْسَ مَا اُجِلَّ لَكُمْ الْقَبِيْثُ ۚ وَقَعَا هُمُ الْاٰلِیْنَ اَوْ تَوَالِیْکُمْ جَنَّ تَلَمَّ ۚ وَقَعَا مَلَمَّ جَنَّ  
تَلَمَّ ۚ وَفُتْصَنَّتْ مِنَ الْاَلِیْنَ اَوْ تَوَالِیْکُمْ جَنَّ تَلَمَّ ۚ وَفُتْصَنَّتْ مِنَ الْاَلِیْنَ اَوْ تَوَالِیْکُمْ جَنَّ تَلَمَّ ۚ  
اِذَا اَنْتَبَھُوْهُنَّ جَوْرَهُنَّ مُخْصِنِیْنَ غَیْرُ مُسْلِفِیْنَ وَلَا مُشْجَعِیْنَ اَخَذَ اَنْ تَوْضَحَ  
یُکَلِّفُ بِالْاِیْمَانِ فَقَدْ حَیْثُ عَمَلُهُ ۚ وَهُوَ لِیْ الْاُخْرٰی مِنَ الْغَیْرِ یُنَیْنُ

”آج حال کر دی جنہیں تمہارے لیے پاکیزہ چیزیں اور کھانا ان لوگوں کا جنہیں دی گئی کتاب حلال ہے اور تمہارے لیے اور تمہارا کھانا حلال ہے ان کے لیے اور (حلال ہیں) پاک دامن سوائے جو نہیں اور پاک دامن جو تمہاری ان لوگوں کی جنہیں دی گئی کتاب تمہارے پہلے جب دے دو تم نہیں ہر ان کے پاس ہفتے ہوئے نہ ہو گا۔ کی کرتے ہوئے اور نہ چوری چھپے اٹھا جاتے ہوئے اور جو انکار کرتا ہے ایمان کا تو جس ضابطہ کو تمہارا اصل اور آخرت میں نقصان اٹھائے والوں سے ہرگز نہ۔“

اس میں دس مسائل ہیں۔

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلَيْسَ مَا اُجِلَّ لَكُمْ الْقَبِيْثُ** یعنی لیو۔ اگلیت لکم دینیک و الیوم حل لکم الطیب۔ تاکہ کے لیے عبادہ فرمایا جنہیں تمہارے لیے ال: پاکیزہ چیزیں کو سلاں کہ جن کا تم نے سوا لیا اور پاکیزہ چیزیں اس آیت کے نزول سے پہلے مسلمانوں کے لیے مباح تھی تھیں۔ یہ ان کے سوال کا جواب ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا: ہمارے لیے کیا حلال کیا گیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: **اَلِیْنَ** کے ذکر سے اشارہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے جیسے کہا جاتا ہے: **هَذِهِ اِیْمَانُ فَلَاحِی** یہ فلاں کے نام ہیں یعنی یہ تمہارے ظہور اور اسلام کے پہلے کا وقت ہے۔ میں نے اس کے ساتھ تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تمہارے لیے پاکیزہ چیزیں کو حلال کر دیا۔ اس سے پہلے آیت میں تعظیفات کا ذکر کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَعَا هُمُ الْاَلِیْنَ اَوْ تَوَالِیْکُمْ جَنَّ تَلَمَّ** یہ متہ نہیں۔ استطاعت مراد ہر وہ چیز جو کھائی جاتی ہے یا پکائی اس سے ہیں۔ ان کا وہ دیکھ کے نزدیک یہاں خاص ذہن مراد ہیں اور ان کے طعام سے جو ہم پر حرام ہیں وہ مومنین اذنب کے تحت داخل نہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَوْ تَاَخَّلَا وَتَاَخَّلَا** **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا** **لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَیْنَ** (الاحزاب: 121) کہ تمہارا اس سے جس پر اللہ کا مروت لیا گیا ہو پھر اتنی فراموشی۔ فرمایا: **وَقَعَا هُمُ الْاَلِیْنَ**

أَوْثَرُ الْكُتُبِ جُثَّةً ثَلَاثَةً یهودی اور نصرانی کا ذبیحہ تمہارے لیے حلال ہے مگر چھ نصرانی ذبح کے وقت مسیح علیہ السلام کا نام اور یهودی یا عیسائی کے لیے کوئی اور اپنی ملت پر ذبح کرتے ہیں۔ عطا نے کہا: نصرانی کے ذبیحے سے کھانا مگر چھ مسیح علیہ السلام کا نام لے کر، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذبح کو مہذب قرار دیا اور جو وہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اسے جانتا ہے۔ عام میں تحریر نے کہا: اسی کے ذبیحے سے کھانا مگر چھ دوسرے کا نام لے کر، یہ ان کے کہنے کا نام ہے۔ یہ نہ ہری درجہ اشیاء اور کھانوں کا قول ہے اور دوسرا چھ حضرت ابراہیم اور حضرت مہاروین صامت سے مروی ہے۔ علماء کا ایک جماعت نے کہا: جب تم سو کہہ تباہی اللہ تعالیٰ کے علاوہ ذبح کے وقت کوئی نام لے کر یا بے تو پھر نہ کھاؤ۔ یہی قول صحابہ میں سے حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر کا ہے اور یہی قول حاکم، حسن کا ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے دلیل پکڑی ہے وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ بَيْنَهُمْ ذِكْرًا سَأَلْتُمُوهُ وَلَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَيَكُونَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صُورَةٌ مِمَّا كَفَرْتُمْ (الانعام: 121)

عام مالک نے فرمایا: میں اس کو اپنے ساتھ لے جاؤں گا انہوں نے اس کو حرام قرار نہیں دیا۔ میں کہتا ہوں: تعجب ہے اکیلا بھری برکت نے اہل کتاب کے ذبیحہ کے جوڑ پر اتفاق حکایت کیا ہے اس نے اس سے استدلال کیا ہے کہ ہم اللہ ذبیحہ میں شرط نہیں ہے۔ میں نے کہا: میں اس میں شک نہیں کہ یہودی اور نصرانی ذبیحہ پر ہم اللہ نہیں پڑھتے مگر اس معبود کا جو کچھ اور عیسائی کی طرح حقیقت معبود نہیں ہے اگر وہ حقیقت معبود کا نام لیتے تو پھر بھی اس کا یہ نام لینا عبادت کے ضریح پر نہ تھا بلکہ وہ ایک دوسرے طریق پر تھا۔ ہم اللہ کا شرط ہونا، بغیر عبادت کے کچھ نہیں آتا اور کارٹر سے تمہارے وجود اور اس کا عدم برابر ہے۔ کیونکہ اس سے عبادت کا تصور بھی نہیں، کیونکہ نصرانی مسیح کے نام پر ذبح کرتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً ان کے ذبح کی حلیت کا حکم فرمایا ہے میں اس میں دلیل ہے کہ ہم اللہ اصلاً شرط نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی نے فرمایا۔ مزید علماء کے اختلاف کا ذکر سورۃ الانعام میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر ۳۔** ایک چیز میں جن میں ذبح کی ضرورت نہیں جیسے کھانا جس میں ذبح نہیں ہوتی اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے جیسے پھل، شہم ان کا کھانا جائز ہے، کیونکہ کسی ایک کا مالک، وہ اس میں سفر نہیں۔ اور وہ کھانا جس میں کسی کا ملل اہل ہوتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں اس میں صنعت کی گردش ہوگی اس کے ساتھ دین کا کوئی تعلق نہ ہوگا جیسے آنے کی روٹی، نہ بیٹوں کا ملل وغیرہ اگر دکان سے دور کرے تو یہ مضرب کی بنا پر ہوگا اور دوسری قسم یہ کہ یہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا یہ دین اور بیت کا محتاج ہے جب قیاس یہ تھا کہ ان کے ذبح جائز نہیں ہیں جیسے تو کہتا ہے نہ ان کی نماز ہے اور نہ ان کی قبول عبادت ہے، اللہ تعالیٰ نے اس امت کو ان کے ذبح میں رخصت دی ہے نص نے قیاس سے خارج کر دیا جیسا کہ ہم نے حضرت ابن عباس کے قول سے ذکر کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** جس چیز کو ذبح کر کے اس میں ملے۔ کے دونوں ہیں کہ کیا جو چیز ان پر حرام ہے ان میں ذبح کا حکم ہو گا یا نہیں؟ حرمہ کا نظر یہ ہے کہ ذبح ہر ذبیحہ میں حال ہے اس میں سے جو حلال ہے اور جو اس پر حرام ہے، کیونکہ وہ ذبح کرنے والا ہے۔ اہل علم کا ایک جماعت نے کہا: وہ اسے لے کر ان کے ذبیحہ سے وہ حلال ہے جو ان کے لیے حلال ہے،

کیونکہ جو ان کے لیے حلال نہیں ہے اس میں ان کا ذبح کرنا بھی حلال نہیں کرتا۔ اس گمراہ نے ایسے جانور کو کھانے سے منع کیا ہے جس کا مردہ خراب ہو اور غائص چربی جو اہل کتاب کے ذبايح سے: ذائقہ طعام کو انہوں نے بعض طعام پر مقصور کیا ہے اور پہلے طائفہ نے صوم پر اس کو گھنول کیا ہے وہ تمام چیزیں جو کھائی جاتی ہیں سب کو طعام کا لفظ شامل ہے یہ انکشاف اور ماکہ نے مذہب میں بھی موجود ہے۔ ابو عمر نے کہا: امام مالک نے یہودی کی چربی کو مکروہ کہا ہے اور اونٹوں میں جو دھڑ کر کریں اسے کھانا بھی مکروہ کہا ہے۔ واکٹر علماء اس میں حرج نہیں دیکھتے سورہ انعام میں طریہ بیان آئے گا۔ امام مالک اہل کتاب کے ذبیحہ و مکروہ قرار دیتے تھے جب مسلمان کا ذبیحہ موجود ہو اور ان کے لیے ایسے بازاروں کا دونا بھی مکروہ قرار دیا ہے جن میں ۱۰۰ اپنے ذبايح فروخت کریں۔ بیان کی طرف سے متروک اور تقبی ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** بکری کے بارے میں علماء کا اجماع ہے سوائے ان علماء کے جو جماعت سے جدا ہو کر کون کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا نہ ان سے نکاح کیا جائے گا، کیونکہ علماء کے مشہور مذہب پر یہ اہل کتاب نہیں ہیں۔ اور ایسے لوگوں کے مکروہ کھانے میں کوئی حرج نہیں جن کے لیے کتاب نہیں ہے جیسے مشرکین، بت پرست جب کہ وہ کھانا ان کے ذبايح سے نہ ہو اور اس کے ترکیب کی ضرورت نہ ہو سوائے جہن (جنگ) کے، کیونکہ اس میں مردار کا ادھوتا ہے۔ اگر بچے کا باپ بکری ہو اور ماں کنبی ہو تو ان کا حکم امام مالک کے نزدیک اس کے باپ والا ہوگا اور دوسرے علماء کے نزدیک بچے کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا جب اس کے والدین میں سے کوئی ایک ایسا ہو جس کا ذبیحہ نہیں کھایا جاتا۔

**مسئلہ نمبر 6۔** نصاریٰ کی غلب کا ذبیحہ اور بدھ مت جو یہودیت اور نصرانیت میں داخل ہے ان کے ذبايح کے تعلقات حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منع کرتے تھے، کیونکہ بنی غلب عرب تھے، آپ فرماتے تھے: انہوں نے نصرانیت سے سوائے شراب پینے کے کچھ نہیں کیا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے، اس بنا پر نصاریٰ کے ذبايح سے منع نہیں کیا جاتا جو ان میں سے یقینی نصرانی ہیں۔ یہود علماء نے کہا: یہ نصرانی کا ذبیحہ حلال ہے خواہ وہ بنی غلب سے ہو یا کسی اور قبیلہ سے ہو۔ اسی طرح یہود کا حکم ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: **وَمَنْ يَتَوَلَّاهُمْ فَهُنَّ لَكَ ذَبَائِحُهُمْ** (المائدہ: 51) سے محبت بکڑی ہے اگر بنی غلب نصاریٰ میں سے نہ ہوتے مگر ان کی دوستی کی وجہ سے تو ان کے ذبايح کھانے جائیں گے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** تمام مکروہ کے برحق میں کہ نے اپنے ہپکانے میں کوئی حرج نہیں جب کہ وہ سونے، چاندی اور زعفران کی ہمد سے نہ ہوں، لیکن ان کے برحق دھونے کے بعد استعمال کیے جائیں گے، کیونکہ وہ نہایت ستوں سے نہیں بچتے اور مردہ کھاتے ہیں، جب وہ ان ہاندیوں میں پکاتے ہیں تو وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہے اور بعض اوقات نجاست خلی کی ہاندیوں کے اجزاء میں سرایت کر جاتی ہیں، جب ان کے بعد اس ہاندی میں کوئی چیز پکائی جائے گی تو اس میں نجاست اجزاء سے ہاندی میں پکائی جانے والی چیز سے ملنے کا اندیشہ ہے کسی تقریب کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے بچا جائے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اگر برحق نجس (ناپاک) ہو جائے تو اسے دھویا جائے گا اور اگر برحق نجس ہو تو اس میں پانی ہال کر دھویا جائے گا یہ اس ضرورت میں ہے جب اس کی ضرورت ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ اور وہ











کی حقیقت ہے۔ ہم نے سورۃ النسا میں اس کو بیان کر دیا ہے۔ ہمارے علاوہ دوسرے علماء نے کہا: اس پر پائی کا کھانا واجب ہے اور ہاتھ سے ملنا واجب نہیں ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ جب کوئی شخص پانی میں غوطہ کائے چہرہ اور ہاتھ دو اب دھوے اور اسے ملے نہیں تو کھانا جائے گا: اس نے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا۔ معلوم ہے کہ ام کے حصول کے علاوہ اس میں اعتبار نہیں جب وہ حامل اور جائے تو کافی ہوتا ہے۔ نکتہ میں الوجہ، نواجیۃ سے ماخوذ ہے یہ ایک منصوبہ جو کسی اعطاء پر مشتمل ہے اس کا دخول اور عرض ہے طول میں اس کی حد پیشانی کی سطح کی ابتدا سے جڑوں کی انتہا تک ہے اور عرض ایک کان سے دوسرے کان تک ہے۔ یہ تو امر (بے ریش) کے لیے ہے اور رازھی والا جب اس کی ٹھوڑی پر بال ہوں تو وہ یہ تو خفیف ہوں گے یا کثیف ہوں گے، اگر رازھی خفیف ہو جس سے جلد ظاہر ہوتی ہو تو جلد تک پانی پہنچانا واجب ہے اور اگر رازھی کثیف ہو تو فرض اس کی طرف منتقل ہوگا جیسے سر کے بال ہیں۔ مجرہ و بال جو ٹھوڑی سے زندہ ہیں اور رازھی سے لگے ہوئے ہیں۔ منہوں نے ابن القاسم سے روایت کیا کہ میں نے امام مالک سے سنا ان سے پوچھا گیا: کیا آپ نے کسی اہل علم سے سنا ہے کہ رازھی چہرے سے ہے اس پر پائی گزرتا ہے یا نہیں؟ امام مالک نے کہا: ہاں اور وضو میں اس کا ظلال کرنا توگوں کے سر سے نہیں ہے اس پر صیغہ لگایا جس نے ایسا کیا۔ ابن القاسم نے امام مالک سے یہ بھی روایت کیا ہے فرمایا: وضو کرنے والا اپنی رازھی کے ظاہر کو حرکت دے اس میں ہاتھ داخل کیے بغیر۔ فرمایا: یہ پاؤں کی انگلیوں کی مش ہے۔ ابن عبدالحکم نے کہا: رازھی کا ظلال کرنا وضو اور غسل میں واجب ہے۔ ابو عمر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رازھی کا وضو میں غلال کیا۔ اس حدیث کے تمام طرق ضعیف ہیں۔ ابن خویزمنداد نے ذکر کیا ہے کہ علماء کا اتفاق ہے یہ وضو میں رازھی کا ظلال کرنا واجب نہیں ہے مگر ایک روایت سعید بن جبیر سے مروی ہے ان کا قول ہے: کیا وجہ ہے کہ رازھی اٹھنے سے پہلے رازھی کو دھوئے اور جب رازھی اٹھ آتی ہے تو اسے نہیں دھو؟ کیا وجہ ہے کہ مرد اپنی ٹھوڑی کو دھوئے اور رازھی والا نہیں دھو؟ امام محمد بن حنفیہ نے فرمایا: حکم واجب ہے اس میں جلد کا مسح کرتا ہے چہرے میں بال اٹھنے سے پہلے۔ مگر تمام علماء کے نزدیک رازھی اٹھنے کے بعد جلد کا مسح مانتہ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح وضو کا حکم ہے۔ ابو عمر نے کہا: جس نے تمام رازھی کا وضو واجب قرار دیا ہے اس نے اسے چہرے میں شمار کیا ہے، کیونکہ وجہ، الحواجہ سے ماخوذ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مطلقاً وجہ (چہرہ) دھونے کا حکم دیا ہے اس سے امر سے رازھی والے کو خواہش نہیں کیا پس ظاہر قرآن کے مطابق اس کا وضو واجب ہے، کیونکہ وجہ کا بدل ہے۔

میں کہتا ہوں: اسی قول کو ابن عربی نے اختیار کیا ہے، انہوں نے کہا: اور میں بھی یہی کہتا ہوں کیونکہ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رازھی مبارک کو دھرتے تھے، ۱۔ اس کو ترمذی وغیرہ نے خرّج کیا ہے، فعل کے ساتھ محفل متعین ہو گیا۔ ابن المنذ نے اتفاق سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رازھی مبارک کا ظلال کرتے تھے۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (۲)۔ ابو عمر نے کہا: اور جنہوں نے رازھی کے لٹکے ہوئے بالوں کا وضو واجب قرار نہیں دیا ان کا نظریہ یہ ہے کہ اصل جس کا حکم دیا ہے جلد

کہو جو ہے۔ جس طبع کے اوپر جو طبع پر ہے اس کا دھونا بھی واجب ہے اور داڑھی سے جو لٹکے ہوئے ہاں ہیں اس کے نیچے والے حصہ کا دھونا واجب نہیں ہے، ٹیسی داڑھی کا دھونا اس کا بدن ہے۔ ان کے سامنے رخصہ پر جو کان تک بال ہیں ان کے جوئے میں اختلاف ہے۔ انہی وجہ سے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: جو کان بڑی سے پیچھے جو داڑھی کے بائیں کے پیچھے بال ہیں وہ چہرے سے نہیں ہیں۔ اور جو رے کہا: جس کسی خفیہ و خفیہ جہ نما جس نے اپنی قول کیا تو خدا ان وجہ سے امام مالک سے روایت کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان۔ کہ صاحب نے کہا: کان اور اس کے مقابل رخصہ کے بالوں کے درمیان جو سفیدی بن دو چہرے سے ہے اس کا دھونا واجب ہے، اسی طرح امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سفیدی کا دھونا مستحب ہے۔ ابن عربی نے کہا: میرے بڑے ایک صحیح ہے کہ اس کا دھونا واجب نہیں مگر سرہ کے لیے نہ کہ داڑھی والے کے لیے (۱)۔

میں کچھ ہوں: یہ کافی عبادت واجب کا معنی رکھتا ہے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ کیا اس پر موجودہ کا اطلاق ہوتا ہے یا نہیں؟  
واللہ اعلم۔ اس مسئلہ کے سبب علماء کا اختلاف ہے کیا چہرہ دھونے کا امر ناک اور منہ کے اندر کو جوئے کو شامل ہے یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل اور اہل فقہ ہذا کا نظریہ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں منہ اور ناک کے اندر کا دھونا واجب ہے مگر باہر اچھوٹے کہا: جو وضو میں ناک میں پانی ڈالنے کو ترک کر دے اور وضو کرے اور جس نے کئی ترک کیا وہ مایوس کرے۔ غایت اخصبار کا نظریہ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں یہ دونوں سنت ہیں، لیکن دھونے کا حکم باہر کو شامل ہے، منہ کو شامل نہیں اور عرب و عجم کو سنتے ہیں جو مانتے ہو۔ بھلا اللہ تعالیٰ نے: ناک میں پانی ڈالنے اور کئی کرنے کو اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا اور نہ مسئلہ فوس سے ان کو واجب کیا ہے اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے اور فرط غفلت صرف ان صورتوں میں ثابت ہوتے ہیں۔ یہ معنی سورۃ النساء میں گزرا چکا ہے۔

اور عی آتھیں تو ان پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ آنکھوں کے اندر کا حصہ کا دھونا لازم نہیں بلکہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سرائی ہے کہ وہ اپنی آنکھوں میں پانی چھڑکتے تھے (۲)۔ ان کا دھونا ساقط ہے تکلیف کی وجہ سے اور نیک کی وجہ سے (۳)۔ ابن عربی نے کہا: اسی وجہ سے حضرت عبد اللہ بن عمر حب نایاب ہو گئے تھے تو وہ اپنی آنکھوں کو دھوتے تھے۔ لیکن انہ اس سے ان کو تکلیف نہیں ہوتی تھی۔ جب چہرہ کے حکم سے یہ ثابت ہو گیا تو سر میں۔ تہہ جو حصہ بھی چہرہ کے ہر فرد وضو ضروری ہے جس طرح سر کے قدام کے وجوب کے قول پر چہرے میں سے سر کے ساتھ کسی جز کو حصہ کرنے سے تقدیر نہیں ہوتا، اصول فقہ میں ساریہ اصل پر چلتی ہے وہ کہ جس چیز کے بغیر واجب ممکن نہ ہو گا تو اس کا حکم بھی واجب ہوتا ہے واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 4**۔ جمہور علماء کا نظریہ یہ ہے کہ وضو میں نیت کا ہونا ضروری ہے، لیکن حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے: **لَا بُدَّ مِنَ الْإِعْمَالِ بِالنِّيَّةِ** (۴)۔ انہی کا ارادہ ہمارے قلوب پر ہے۔ امام بخاری نے فرمایا: اس میں ایمان، وضو، نماز، زکوٰۃ، حج، اور زکوٰۃ اور ان کا ہونا غفلتوں سے کرنا۔ **وَالَّذِي كُنْتُ نَفْسًا عَلَى شَاكِكِهِ** (یعنی اسرا اُٹل: ۵۵) یعنی ہر فعل اپنی نیت پر عمل کرتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَا تَعْمَلُونَ شَيْئًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ** (۵)۔ اس کے لغوی معنی یہ ہے کہ نیت کی ضرورت نہیں۔

1. امام قرطبی، تفسیر قرطبی، جلد 2، صفحہ 563  
2. بحرہ، تفسیر، جلد 2، صفحہ 161  
3. مجموعہ قرآن اور احادیث، جلد 2، صفحہ 563

4. صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب 2575، فیہ تفسیر القرآن، جلد 1، صفحہ 2  
5. صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب 2575، فیہ تفسیر القرآن، جلد 1، صفحہ 2

یہ اختلاف کا قول ہے: نبیوں نے کہا: نیت واجب نہیں ہے مگر ان فرضوں میں جو مقصود بالذات ہیں اور کسی غیر کا سبب نہیں، ایسی راس و وجہ ہیں جو کسی دوسرے فعل کی نیت کے لیے شرط ہیں، پس دوسرے واجب نہیں مگر اس رسالت سے جو اس سے متصل ہے۔ طہارت شرط ہے، کیونکہ جس پر نذر فرض نہیں، اس پر صحت کا فرض بھی، واجب نہیں جیسے غسل اور خاص وہی صورتیں۔ ہمارے علماء اور بعض شوافع نے اس ارشاد: **وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِثُوا نِيَّتَكُمْ خُفْتُمْ** سے دلیل بکڑی ہے، ہاں جب غسل کا غفلت واجب ہو تو نیت غفلت کی صحت میں شرط بھی، کیونکہ وہ کہ غرض سے فرض تھا جس کا نیت نے ظہر پایا ہے، اس فعل کا واجب ہونا مناسب ہے۔ جب ہم کہتے ہیں: اس پر نیت واجب نہیں، اس پر اس فعل کا قصد واجب نہیں جس کا نیت نے اسے ظہر دیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ جو شخص ناکام کرنے کے لیے غسل کرے کسی اور غرض کے لیے نہیں کرے اس نے واجب نیت کا قصد کیا۔ حدیث میں صحیح ہے کہ حضورؐ کا ہونا وہاں ہے اگر یہ بغیر نیت کے صحیح ہوتا تو تمناؤں کو نہ مانتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُلَاحِظُهُ اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** (البینہ: 5) نہیں حکم دیا گیا انہیں مگر یہ کہ عبادت کریں اللہ تعالیٰ کے دین کو اس کے لیے خاص کرتے ہوئے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ ابن عربی نے کہا: بعض علماء نے کہا: جو شخص غسل کی نیت سے نہر کی طرف نکلتا تو یہ نیت اس کے لیے کافی ہوگی اگر راستے میں اس کی نیت جدا ہوگئی، اگر حمام کی طرف نکلا اور راستے میں اس کی نیت جدا ہوگئی تو اس کی نیت باطل ہوگی۔ قاضی ابوبکر بن عربی نے کہا: اگرچہ جہتوں نے اس پر یہ قائم کیا کہ نذر کی نیت بہرہ دو قیوں پر نکالتے ہیں اور انہوں نے اس میں ایک شخص ان سے روک کر کہی ہے جو کہن اور یقین میں فرقی نہیں کرتا اس نے کہا: تکبیر پر نیت کا قصد کرنا جائز ہے۔ تعجب ہے اس گروہ پر جس نے متقی اور مجتہد ہونے کا ارادہ کیا اللہ تعالیٰ نے اسے توفیق دی اور نہ درست سمت لگا دیا، جان لوالہ تم پر ہم فرمائے۔ وضو میں نیت کے اجزاء میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس میں اہم، ناکہ کا قول مختلف ہے جب یہ اتفاق کے مرتبہ سے فرمائی تو بعض مواقع میں اس کی تقدیم کو چھوڑ دیا ہے، اسی نماز تو اس میں اگر میں سے کسی کا اختلاف نہیں۔ یہ اصل مقصود ہے نہیں اصل مقصود نیت علیہ کو فرما کر تابع مختلف فیہ پر کیے قبول کیا جانے کا یہ تو انتہائی عبادت ہے اور بارہ شرف نے اس میں حرج کو اٹھادیا ہے جب اس کی ابتدا نیت کی تقدیم سے غفلت کے وقت میں ہو (۱)۔

**مسئلہ نمبر 6**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَقِمُوا صَلَاتَكُمْ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَبِأَفْئِدَتِكُمْ** کے تحت یہ میں داخل ہونے میں اختلاف ہے۔ ایک قوم نے کہا: عرافتی (کہنیاں) داخل ہیں، کیونکہ (الی) کا، بعد جب، فعل کی جہن سے ہو تو، اس میں داخل ہوتا ہے یہ بیویہ وغیرہ نے کہا ہے۔ سورۃ البقرہ میں واضح طور پر مکرر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: دوسرے میں کہنوں داخل نہیں ہیں۔ دوسری روایتیں امام مالک سے مروی ہیں، دوسری روایت اشعوب کی ہے، پہلی روایت اکثر علماء کا نظریہ ہے اور وہ صحیح ہے، کیونکہ اور قحطی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ جب وضو کرتے تو اپنی کہنوں پر پانی پھیرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: الی یعنی مع ہے جیسے عربوں کا قول ہے **وَالَّذِي أَسْتَوْدِعُكَ**۔ اس میں الی یعنی مع ہے۔ اس کا







کر کے پھر اپنے ہاتھوں کو پیچھے کی طرف لے جانے پھر آگے کی طرف لے آنے یہ حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث کے مطابق ہے جس کو مسلم نے تخریج کیا ہے۔ امام شافعی اور احمد بن حنبل نے بھی یہی کہا ہے۔ حسن بن علی فرماتے تھے: اگر کے پچھلے حصہ سے شروع کرے۔ انہوں نے ربيع بنت معوذ بن عمرو کی حدیث کی بنا پر یہ کہا ہے اس حدیث کے لحاظ مختلف ہیں اس کا رد: واحد عبداللہ بن محمد بن عقیل پر ہے اور محمد ثنین کے نزدیک یہ عاقلانہاں ہے۔ ابو داؤد نے بشر بن مسلم بن میراثہ عن الربیع کی روایت سے تخریج کیا ہے۔ ابن کثیر نے حدیث الربیع کے سلسلے سے روایت کر کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے پاس وضو کیا اور وہ اسے سر کا کسا کیا بالوں کی پھٹی سے ہر طرف سے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھوں کو اپنی ذیبت سے حرکت نہیں دیتے تھے (۱)۔ یہ صفت حضرت امین ثمر سے مروی ہے دوسرے درمیان سے کس شروع کرتے تھے وہ اس باب میں اس طرح ترین حدیث حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث ہے۔ اگرچہ بعض سر کے کسا کو جائز قرار دیتے ہیں وہ آگے والے بعض حصہ کا نظریہ رکھتے ہیں۔ ابو نعیم اور شعبی سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اپنے سر کی دھوپ اطراف میں جس طرف کا بھی جس کو کرے جائز ہوگا۔ حضرت ابن عمر نے صرف علی بن ابی طالب کا کسا اور اجماع منقطع ہے کہ وہ ان کے ساتھ انکشاف کرنا جائز ہے اور اگرچہ جائز ہے اگر ایک ہاتھ سے کسا کرے۔ اور اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس نے ایک انگلی سے کسا کیا حتیٰ کہ اس کا نظریہ ہے سر کے کسی حصہ پر کسا جائز ہے۔ یہ یسین ثوری کا قول ہے سفیان نے کہا: اگر ایک انگلی کے ساتھ سر کا کسا کیا تو جائز ہے۔ بعض نے فرمایا: جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ کسی کی سنت سے خروج ہے گویا وہ کہتے ہیں: ہر گز یہ کہ مرض کی وجہ سے ضرورت ہو، جس کا سب سے کہ اگرچہ اس میں مختلف نہ ہو امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا: جن انگلیوں سے تم انگلیوں کے ساتھ سر کا کسا کرنا جائز نہیں۔ پھر سر کے بالوں پر ہاتھوں کو دنانے میں اختلاف ہے کیا یہ فرض ہے یا سنت ہے؟ اس بات پر اجماع ہونے کے بعد کہ پہلا کس فرض ہے اور دوسرے کو نہ ایک یہ سنت ہے بعض علماء نے فرمایا یہ فرض ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۱۔** اگر شخصی کسی کی جگہ سر کو دوسرے تو ان عربی نے کہا: ہم اس میں کوئی اختلاف نہیں جانتے کہ یہ جائز ہے یا نہیں، امام فخر الاسلام اشعری نے اپنے درمیان میں ابو العباس بن الوضائے سے روایت کر کے بتایا کہ یہ جائز نہیں ہے، یہ وہاں کے مذہب میں غلو ہے، اخبار کی اتباع کی وجہ سے فاسد ہے اور شریعت کو باطل کرنے والا ہے جس کی منہ قوی نے مذمت فرمائی ہے فرمایا: *يُتَكَلَّمُونَ ظُلُمًا فِي الْغَيْبِ* (الرو: ۷) اور فرمایا: *أَمْرٌ بَطْلٌ فِيهِ تَأْتِي ظُلُمًا* (الرو: ۳۳)

علاوہ یہ فیصلہ کرنے والا وہی کرنے والا ہے جس کا دست قصہ کیا گیا تھا اور یا دلی بھی اس نے کی۔ اگر کہہ جائے کہ یہ نواہی اس مسئلہ سے خروج ہے جس کا مفہوم کیا گیا تھا۔ ہم نہیں گئے بغیر کوئی تکہ پہنچنے کے سعی سے نواہی نہیں۔ ان طرف اگر سر کا کسا کس کس طرح مطلق کر لیا تو اس پر کسا کا مادہ نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۲۔** دونوں کاں امام مالک امام احمد ثوری اور امام ابو حنیفہ وغیرہم کے نزدیک مرتے ہیں پھر بے پانی سے ان کے کس میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام احمد نے کہا: بے پانی کے ساتھ کانوں کا کسا کرے۔ اس پانی کے ساتھ جس

کے ساتھ ہر کاسح کی تھ جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا تھا۔ اسی طرح امام شافعیؒ نے سنے پائی کا کہا ہے انہوں نے فرمایا ان کا  
 کس کرنا سنت ہے نہ یہ چیز دت ہیں اور نہ سے ہیں۔ کیونکہ علماء کا اتفاق ہے کہ کانوں پر جو بال ہیں نیچے میں ان کا قطع نہیں  
 ہے۔ بروڈ کا قول اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کے قول کی طرح ہے۔ ثوری اور ازہر بوضیف نے فرمایا: سر سے ساتھ ایک پائی کے  
 ساتھ کانوں کا کس کیا جائے گا۔ سلف صالحین کی جماعت سے صحابہؓ اور تابعین سے اس قول کی شکل مروی ہے۔ داؤد نے کہا:  
 اگر کانوں کا کس کیا تو یہ ہے اور نہ اس پر بہرہ واجب نہیں۔ کیونکہ قرآن میں دونوں کا ذکر نہیں۔ اسے کہا ہے: گا۔ ان کا کام  
 ان دونوں واپسے نہیں میں لیے ہوئے ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ نسائی اور ابوداؤد وغیرہ ہانکی کتابوں میں حدیث صحیحہ  
 اور وہیں کہ نبی کریمؐ نے پہنچنے والے کانوں کے ظاہر اور باطن کا کس کیا اور باقی اظہیوں کو کانوں کے سوراخوں میں داخل کیا۔ اور  
 کتاب سنہ میں ان کا عدم ذکر اولیٰ ہے کہ یہ فرض نہیں ہے جیسا کہ چرے اور تھیں کا ذکر ہے اور کانوں کے کس کی  
 سنت حدیث سے ثابت ہے اہل علم نے بھی اسے اپنے کانوں کے کس کے ترک کو ناجائز نہ کرتے ہیں کانوں کو ترک کے سنت کا  
 ترک نہ کرتے ہیں اور اس پر اعادہ کو واجب نہیں کرتے مگر اسحاق نے کہا: اگر کانوں کا کس ترک کرے تو جائز نہیں۔ احمد نے کہا:  
 اگر کانوں کا کس جان بوجھ کر ترک کرے تو میں مایہ واپس نہ کرتا ہوں۔ علی بن زیاد یمنی سے مروی ہے انہوں نے کہا: میں نے  
 وضو یا نماز کی سنت میں کسی سنت کو جان بوجھ کر ترک کیا تو وہ اعادہ کرے۔ یہ فقہاء کے نزدیک ضعیف ہے۔ سلف میں سے اس  
 کا کوئی ثانی نہیں اور نظر اس کا تھا خدا کرتی ہے اور اس طرح ہوتا تو اس کے اعادہ فرض واجب معروف نہ ہوتا۔ جس نے کہا:  
 گناہ چہرے سے ہیں انہوں نے اس حدیث سے بھٹ پڑی جو نبی کریمؐ نے پہنچنے والے سے ثابت ہے آپؐ میں پہنچنے والے سجدہ میں  
 پہنچتے تھے سجدہ و جھو لہذا ہی حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ و حنبلیہ (۱)۔ میرے چہرے نے سجدہ کی اس ذات کے لیے  
 جس نے اسے پہنچا دیا اور اس کی تصویر بنائی اور اس کی رسم و رسم بنایا۔ مع کی نسبت چہرے کی طرف کی پس ثابت ہوا کہ ان کے  
 لیے چہرہ کا علم ہے۔ مصنف ابی داؤد میں حضرت عثمانؓ کی حدیث میں ہے کہ یکبارگی کانوں کے ظاہر و باطن دو صواب چہرے  
 پاؤں کو صواب چہرہ فرمایا: وضو کے تحقیق سوال کرنے والے بیان ہیں؟ میں نے اس طرح رسول اللہؐ پہنچنے والے کو وضو کرنے دیکھا  
 ہے انہ انہوں نے کہا: کانوں پر چہرہ کے ساتھ وضو کیا جائے گا اور ان کے باطن کا سر کے ساتھ کس کیا جائے گا انہوں نے اس  
 سے بہت بڑی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چہرہ کو وضو کرنے کا حکم دیا اور سر کے کس کا حکم دیا پس جس کانوں میں سے سانس ہے اس کا حکم  
 واجب ہے۔ کیونکہ وہ چہرہ سے ہے اور جس سے نہیں ہے ان کا کس واجب ہے۔ کیونکہ وہ سر سے ہے۔ اس قول کو تیار نہ کرتے  
 ہیں۔ کیونکہ نبی کریمؐ میں پہنچنے والے کانوں کے ظاہر اور کانوں کے باطن کا کس کرنے تھے۔ یہ حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت  
 ابن عباسؓ اور حضرت ربیعؓ وغیرہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور انہوں نے کہا: وہ دونوں سر سے ہیں انہوں نے اس حدیث سے

۱. جامع ترمذی، ج ۱، ص ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴،



واجب ہے اور غسل حسب کی قرأت کرنے والے کی قرأت پر واجب ہے دونوں قرأتیں روایتوں کی طرح ہیں۔ لیکن عطیہ نے کہا: ایک قوم جنہوں نے کسر وکے ساتھ پڑھا ہے ان کا نظریہ ہے کہ پاؤں میں مسح سے مراد دھونا ہے (۱)۔

میں بہت ہوں نہ پہنچے ہے، کیونکہ مسح کا لفظ مشرک ہے مسح اور دھونے پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ ہر دو نے کہا: ہمیں زہری نے قیام انہوں نے نہ نہیں، ابوہریرہ بن عثمان بن سعید دارمی نے بتایا انہوں نے ابوہاشم سے انہوں نے زید انصاری سے روایت کیا ہے فرمایا: مسح کلام عرب میں کبھی غسل کے لیے اور کبھی مسح کے لیے ہوتا ہے۔ کتبہ جاتا ہے جب آدمی وضو کرے اور اعضاء کو دھوئے، بعد تب اس میں مسح کیا۔ کتبہ جاتا ہے: مسح اللہ مالک۔ جب اللہ تعالیٰ نے تجھے نکالنا ہوں سے پاک کیا۔ جب عربوں سے نقل کے ساتھ ثابت ہے کہ مسح غسل کے معنی میں ہوتا ہے، لیکن اس کا قول راغب ہوا جس نے نہ نہ تشریح قرأت سے مراد غسل ہے۔ حسب کی قرأت جس میں کوئی احتمال نہیں ہے اس سے مراد بھی غسل ہے اور کثرت اعادہ سے ثابت بھی غسل ہے اور ان کے دھونے کے ترک پر عید و نذر سمجھ میں ہوا ہے جس کی کثرت کو شمار نہیں کیا جاسکتا، ان احادیث و ائمہ نے غرض کیا ہے، پھر ہمیں مسح ان کے درمیان داخل ہے جو چیزیں دھوئی جاتی ہیں ترتیب کے بیان کے لیے اس بنا پر کہ اطمینان سے پہلے مقبول ہے، اللہ عز و جل باریت یہ ہے فاعلموا وجہہ و لیدیکم ان السرائق وارجلکم ان الکعبین و اعصموا برء سکم۔

جب اللہ (س) اللہ تعالیٰ (پاؤں) سے پہلے مقبول تھا تلاوت میں ان پر مقدم کیا گیا۔ واللہ اعلم۔ نہ یہ کہ دونوں پر نہ ساتھ مشرک ہیں۔ کیونکہ ظہری کی مکتب میں ان پر اس کو مقدم کیا۔

ماہر ابن کلبہ نے ابو عبد الرحمن غنوی سے روایت کیا ہے فرمایا: من اور حسین رضی اللہ عنہما نے مجھ پر و درجلکم پڑھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سنا جب کہ وہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر رہے تھے فرمایا: تو انہیں جملکم یہ کلام میں مقدم اور حاضر میں سے ہے۔

ابوہاشم نے عمارت سے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا: افسموا الاقدام والکعبین اپنے قدموں کو تختوں تک وجود۔ اسی طرح حضرت امام مسعود اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے ارجلکم حسب کے ساتھ پڑھا۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ جل و علا میں جہنم کے لیے آئی ہے لیکن جب کہ ان پر غصہ ہوں اور پیہد ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسح کرنا صحیح ثابت نہیں مگر جب ان پر غصہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غسل سے اس حالت کو بیان کیا جس میں پاؤں دھوئے جاتے ہیں اور اس حالت کو بیان کیا جس میں مسح کیا جاتا ہے۔ یہ بہت قوی ہے۔ اگر کہا جائے کہ غصہ پر مسح سورۃ الفاتحہ کے ساتھ منسوخ ہے (۲)۔ یہ حضرت ابن عباس سے فرمایا: مسح کو حضرت ابوہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے روایا اور امام مالک نے بھی اس کا ایک روایت میں انکار کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس نے کسی چیز کی نیکی اور دوسرے نے اس کا انہماک کیا تو جانی کے لیے جہت نہیں۔ غصہ پر مسح کو بہت سے صحابہ ۲۱ جہنم نے ثابت کیا۔ حضرت مسن ابیہری نے کہا: مجھے سزا صاب نے بتایا کہ وہ غصہ پر مسح کرتے تھے اور غسل بھیج کے



جہاں صلب خرب۔ انہوں نے اس (خرب) کو مردی ہے فقیرتہ اس کا اعراب رٹع ہے یہ نفس الاموریہ کا مذہب ہے۔ لہٰذا اس نے اس کو دنیا ہے امرایانہ یہ قول غلط ہے کلام میں جو ارمیں ہوتا کہ اس پر قیاس نہیں ہے یہ غلط ہے اس کی مثال الاتواء ہے۔ میں نے کہا: اس میں قطعی باب یہ ہے کہ پاؤں میں فرض فحل ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے، جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے ”فصلک یزیدوں کے لیے ہلاکت ہے اور قدموں کے بین سگ سے جڑ“۔ اللہ تعالیٰ کی مراد کی غایت پر ہمیں ڈرایا گیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ آنگ کا مذہب نہیں دیا جاتا مگر واجب ہے ترک پر اور یہ معلوم ہے کہ سگ میں مذہب (محرک و اعطاف) نہیں ہوتا ۱۲ سگ سے تلمیذ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ سگ کو خبر پر ہوتا ہے بطون پر نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے اس نفس کا بطلان واضح ہو گیا جس نے سگ کا قول کیا، کیونکہ ان کے نزدیک پاؤں کے بطون میں سگ کا بطل نہیں اور فصل کے ساتھ پاؤں کے بطون کو دھریا جاتا ہے سگ باطن کا نہیں ہوتا۔ اور دوسری دلیل اجتماع کی جہت سے ہے طار کا اتفاق ہے جس نے اپنے قدموں کو دھریا اس نے واجب کو اور کیا اور قدموں کا سگ کرنے والے کے بارے طار کا اختلاف ہے یقین اس سے حاصل ہوتا ہے جس پر طار کا دھریا ہوتا ہے نہ اس سے جس میں اختلاف ہوتا ہے۔ کثرت سے طار ایک دوسرے سے روایت کرتے آئے ہیں اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ درجہ اور تلمیذ پر پاؤں دھرتے تھے حتیٰ کہ انہیں صاف کرتے تھے، میرے لیے پاؤں دھرنے میں برکت کالی ہے جیسا کہ ہم نے یوں کیا ہے، جس واضح ہو گیا کہ چرکی قرأت میں فصل ہے نہ کہ سگ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور ذرا نہ چٹک میں ”ما غافلین“ ہے اور عرب ایک شے کا دوسری شے پر ایک فصل کے ساتھ مطلق کرتے ہیں جس کے ساتھ ایک شے سفر دہائی ہے تو کہتا ہے ”ما غافلین“ یعنی میں نے اس کو دھریا یعنی اللہ سے پیچھے فصل مزدول ہے۔

ای سے شمرہ قول ہے: خلفہ ابنا مائہ ہار دا

ایک اور نکتہ:

و. اَيْتُ زِدْجِلْ فِي الْوَقْعِ مُتَخَلِّفًا جَهَنَّمَا وَرُصَا

ایک اور نئے نیا:

وَأَلْقَيْتُ بِالْحِجَابِ لَمِثْلَ شِينٍ فَلْيَأْجِبُوا وَأَطِيعُوا

ایک اور بے نیاز:

فصل اب انجان و تمبر نبط (۱)

ان اشعار میں تقریر یہ ہے: علتہا تینا و شقیہا ماء، مثلاً ذلک سیفا و حاملاً و غلاماً و اقلقت بالحقہ غزیرا  
 طباء و فرخت لہم ما (النعار لا یقلی انہا یفرم) اقلقت اس کے بچے تھے اور الخفقتان سے مراد وادی کے  
 کنارے ہیں۔ شراب انہاں و اکل شہیرہ و اصغر افرار و وکسم و اتر خلکم، غسل کا مطلب سچ ہے مٹی پر محمول کرنے









اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ جہرے سے آغاز کرنے کا تقاضہ کرتی ہے، کیونکہ یہ شرط کی جزا اور جزا ہے یہ تمام میں ترتیب کا تقاضا کرتی ہے اگر جواب شرط ایک معنی ہوتا جب جواب شرط تمام جملے میں تو بھڑکائی پر انہیں جس سے آغاز کیا جائے، کیونکہ غلطی ماحصل ہو جاتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ترتیبہ واؤ کی وجہ سے آتی ہے لیکن حقیقت یہاں نہیں کیونکہ تو کہتا ہے: تعاقب زید و عمرو، تضام ہر دو مخالفہ کیس باب مفصلہ میں اس کا دخول اسے ترتیب سے خارج کر دیتا ہے۔ یہ کہنا صحیح ہے۔ ترتیب چار وجوہ سے ہے (۱) اس سے آغاز کیا جائے جس سے اللہ تعالیٰ نے آغاز فرمایا جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آپ نے حج فرمایا، ہم اس سے شروع کریں جس سے اللہ تعالیٰ نے آغاز فرمایا (۲) طلب کا اجتماع ہے وہ ترتیب سے وضو کرتے تھے (۳) وضو کر کے تہنیت کی وجہ سے (۴) اس ترتیب پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سواغت اختیار فرمائی۔ اور جنہوں نے اجازت دی انہوں نے اس پر حجت بکڑی ہے کہ جنابت کے اعضاء کو دھونے میں ترتیب کے نہ ہونے پر اصرار ہے، اسی طرح وضو نہ دھونے کے جوئے میں ترتیب نہیں ہے، کیونکہ اس سے مراد غسل ہے نہ کہ آغاز کرنا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: مجھے کوئی پروا نہیں، جب میں مکس وضو کروں، اپنے جس عضو سے آغاز کروں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرمایا: اپنے ہاتھوں کو دھونے سے پہلے اپنے پاؤں سے آغاز کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ دارقطنی نے کہا: یہ روایت مرسل ہے، ثابت نہیں ہے، اولیٰ ترتیب کا وجوب ہے۔ دھنہ الطرم۔

**مسئلہ نمبر 18۔** جب وضو میں مشغوریت سے نوز کا وقت فوت ہو جائے تو اکثر علماء کے نزدیک آدمی تہم نہیں کر سکتا۔ امام مالک اسی صورت میں تہم کو جائز کہتے ہیں، کیونکہ تہم ماحصل میں نماز کے وقت کی حفاظت کے لیے ہے اگر یہ نہ ہو تو نوز کو پانی ملنے تک مؤخر کرنا واجب ہوتا۔ جب علماء نے اس اور شارح فہم تہم و ائمہ تفسیر سے حجت بکڑی ہے اور یہ پانی پانے والا ہے تہم کی صحت کی شرط نہیں پائی جاتی پس تہم نہیں کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 19۔** بعض علماء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ نجاست کا زائل کرنا واجب نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَقِمُّوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا كَمَا كَرَّمْتُمْ** اور وضو کا ذکر فرمایا، مگر نجاست کا زائل کرنا واجب ہوتا تو پہلے اس کا ذکر کیا جاتا۔ یہ امام ابوحنیفہ کے اصحاب کا قول ہے اور امام مالک سے اشہب کی روایت بھی ملتا ہے۔ ابن وہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ ذکر اور تسبیح میں نجاست کا زائل کرنا واجب ہے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ ابن القاسم نے کہا: یاد رہے ہوئے نجاست کا زائل ضروری ہے اور تسبیح کی صورت میں اس کا زائل کرنا ساقط ہو جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: نجاست کا زائل کرنا واجب ہے جب وہ غلّی درہم کی مقدار سے زیادہ ہو اور جزاء اسم ہے جو عثمان کی وصیت پر ہوتا ہے یہ حرج معاف کے منہ پر قوی کیا ہے جو معاف ہے۔ حج ابن وہب کی روایت ہے کہ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذیتوں والوں کے متعلق فرمایا: **انہیں عذاب ہو رہا ہے اور (تمہارے نزدیک) کسی بڑے گناہ کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جا رہا ایک جملہ گناہ تھا اور دوسرا اپنے پیشاب سے نہیں بچتا تھا (۱) اور عذاب ہمیشہ واجب کے ترک پر ہوتا ہے ظاہر قرآن میں کوئی حجت نہیں**

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آیت وضو میں خاص وضو کا طریقہ بیان فرمایا ہے، نجاست کے زوال وغیرہ سے تعرض نہیں فرمایا۔

**مسئلہ نمبر 20۔** آیت کریمہ "فصلیٰ" پر مسیح پر دلالت کرتی ہے جیسے کہ ہم نے بیان کرے ہے۔ اس مسئلہ میں امام مالک کی تفسیر "ایات ہیں۔ (۱) مطلقاً نکاح مہیسا کو قرار دینا کہتے ہیں یہ روایت مشرکہ ہے صحیح نہیں ہے یہ پہلے مذکور ہو چکی ہے (۲) مغربی مسیح کے لئے وضو میں ذکر ہے، کیونکہ مسیح کی اکثر روایات سفر میں ہیں اور سبیل (کوڑے کا زحیر) کو ان کی حدیث "مصر میں مسیح کے ہوا پر دلالت کرتی ہے اس حدیث کا مسلم نے حضرت عذیقہ کی حدیث سے تخریج کیا ہے فرمایا: میں اور اس خطہ میں نہ جاسا رہے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے کوڑے کے زحیر پر قائم دیکھ کر پیچھے آپ کھڑے ہوئے جس طرح تم میں سے کوئی کھڑا ہوتا ہے میں آپ نے پیشاب کیا، میں آپ سے غور و دور ہو گیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف اشارہ فرمایا، میں آیا، آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ آپ پیشاب سے غافل ہو گئے۔ ایک روایت میں یہ زائد ہے کہ پھر آپ نے وضو فرمایا، وضو نہیں پرست کیا۔ اسی کی شکل شریعت میں آئی کی حدیث ہے فرمایا: میں حضرت عائشہ کے پاس آیا میں نے ان سے وضو پرست کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا: ہم حضرت ابن ابی طالب کے پاس چلا اور ان سے پوچھو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز کرتے تھے ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا: مسافر کے لئے تین دن تک مسیح ہے اور مغرب کے لئے ایک دن اور ایک رات تک مسیح ہے (۱)۔ یہ تیسری روایت ہے۔ مگر حضرت میں مسیح نہ کرے۔ اس کا ذکر پہلے مذکور ہو چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 21۔** امام مالک کے نزدیک مسافر وضو نہیں پرست لہذا کسی وقت کی قید کر سکتا ہے۔ یہ روایت ابن سعد کا قول ہے۔ ابن وہب نے کہا: میں نے امام مالک کو یہ فرماتے سنا تھا کہ وہ خبر دلوں کے نزدیک اس میں کوئی وقت کی تعیین نہیں۔ (۱) وہ روایت میں ابن عباس کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مسیح نہ کرے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہاں" اس نے عرض کی: نایک ان۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ایک دن" اس نے پوچھا: اور دن۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "دون" اس نے پوچھا: تین دن۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہاں اور جتنا چاہے۔"

ایک روایت میں ہے "ہاں جو تیرے لئے ظاہر نہا"۔ (۱) وہ روایت نے کہا: اس کی سند میں اختلاف ہے یہ قوی نہیں ہے (۲)۔ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، نعمان اور طبری نے کہا: تیسری دن اور ایک رات مسیح کرے اور مسافر میں دن مسیح کرے۔ یہ انہوں نے شریعت کی حدیث اور اس کی شکل احادیث کی بنا پر کہا ہے امام مالک سے ہارون اور بعض خلفاء کی طرف آپ کے خطوط میں یہ روایت کہیں گے کہ اس کے اصحاب نے ان کا انکار کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 22۔** تمام علماء کے نزدیک مسیح کرنا اس کے لئے ہے جس نے طہارت پر وضو کو پڑھا ہو۔ کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حدیث ہے فرمایا: میں ایک رات ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث میں ہے میں چکا: کہ آپ کے جوتے اتار دوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان کو ہٹا دو میں نے چھارت کی حالت میں بیٹھے تھے (۳)۔"

آپ نے دونوں پر کفر فرمایا۔ اسے کفر کا خیال ہے کہ یہ تمہی کی طہارت ہے۔ یہ بتا ہے کہ تمہی کو حدیث و افہام دیتا ہے۔ دواؤں کا مسکہ میں مقرر ہے۔ اسی نے کہا انہاں طہارت سے مراد صرف نبوت سے طہارت ہے جب پاؤں نجاست سے پاک ہوں تو طہاں پر مسک کر گناہ نہ کرے۔ انتہا ف کا حسب طہارت کے اس میں اشتراک ہے۔

مسئلہ نمبر 23۔ اہم مالک کے نزدیک فقہین پر مساجد جائز ہے جب ان میں غلوئی یا بھجن ہو۔ ابن ثور نے ملاحی نے

کہہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ یحیٰی بن ابراہیم اور یحییٰ بن اسماعیل کے قول کی طرح ایسا ہو گا۔ امام شافعی اور طبری نے کہا: یہ تو وہی ہے جو امام باقر علیہ السلام نے کہا تھا: "جو حدیث ظاہر پر اور قدیم کا جو حدیث ظاہر ہے اس پر مسیح کرے۔" یہ طبری کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اگر پاؤں کا جو حدیث ظاہر ہو دو تین انگلیوں سے کم ہو تو مسیح کرے اور جب تین انگلیوں کی مقدار پاؤں نہ ہو تو اس پر مسیح نہ کرے۔ یہ تعبد یہ ہے جو حنفیہ کی حدیث ہے۔ یہ معنوم ہے کہ صحابہ اور تابعین کے سوزے تھوڑی یحیٰی بن اسماعیل سے سلامت نہیں ہوتے تھے۔ جمہور کے نزدیک یہ محال ہے۔ امام شافعی سے مروی ہے جب پاؤں کے اگلے حصہ میں یحیٰی بن اسماعیل پر مسیح جا کر نہیں۔ حسن بن علی نے کہا: خف پر مسیح کرے جب جو حدیث ظاہر ہو جو وہ نے اسے دیا تھا رکھا ہو تو قدیم کا کوئی حدیث ظاہر ہو تو نہ کرے۔ ابو حنیفہ نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ یحیٰی بن ابراہیم اور یحییٰ بن اسماعیل کے قول کی طرح ایسا ہو گا۔ امام شافعی اور طبری نے کہا: یہ تو وہی ہے جو امام باقر علیہ السلام نے کہا تھا: "جو حدیث ظاہر پر اور قدیم کا جو حدیث ظاہر ہے اس پر مسیح کرے۔" یہ طبری کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اگر پاؤں کا جو حدیث ظاہر ہو دو تین انگلیوں سے کم ہو تو مسیح کرے اور جب تین انگلیوں کی مقدار پاؤں نہ ہو تو اس پر مسیح نہ کرے۔ یہ تعبد یہ ہے جو حنفیہ کی حدیث ہے۔ یہ معنوم ہے کہ صحابہ اور تابعین کے سوزے تھوڑی یحیٰی بن اسماعیل سے سلامت نہیں ہوتے تھے۔ جمہور کے نزدیک یہ محال ہے۔ امام شافعی سے مروی ہے جب پاؤں کے اگلے حصہ میں یحیٰی بن اسماعیل پر مسیح جا کر نہیں۔ حسن بن علی نے کہا: خف پر مسیح کرے جب جو حدیث ظاہر ہو جو وہ نے اسے دیا تھا رکھا ہو تو قدیم کا کوئی حدیث ظاہر ہو تو نہ کرے۔ ابو حنیفہ نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ یحیٰی بن ابراہیم اور یحییٰ بن اسماعیل کے قول کی طرح ایسا ہو گا۔

**مسئلہ نمبر 24۔** امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک جو راہوں پر مسیح جو نیکو گنہگار کی دو چیزوں کی وجہ سے

مالک کا ایک قول ہے۔ میں کا دوسرا قول یہ ہے کہ جو لوگوں پر مسک ہوا نہیں اگرچہ وہ غلبہ ہوں۔ اور ان کی کتاب میں حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اور جو راہین اور غطفان پر مسک کی۔ ابو داؤد نے کہا: عبد الرحمن بن مہدی اس حدیث کو بیان نہیں کرتے تھے کیونکہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے معروف ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پر مسک کیا۔ اس حدیث کو حضرت ابو داؤد سے روایت کیا گیا ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یہ قولی نہیں اور متصل ہے۔ ابو داؤد نے کہا: حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابو سعید، حضرت براء بن عازب، حضرت انس بن مالک، حضرت ابو امام، حضرت سل بن سعد، حضرت عمرو بن حریث نے جو لوگوں پر مسک کیا۔ یہ حضرت عمر بن خطاب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے (۱۶)۔

میں کہتا ہوں، ابراہیمؑ پر سچ تو محمد داری نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے کہ میں ابو یوسفؒ نے پایا انہوں نے کہا کہ ایک شخص نے بتایا انہوں نے ابو اسحاق سے انہوں نے عہد خبر سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا انہوں نے وضو کیا اور غلبے پر سچ کیا۔ پھر صحت فرمائی اور فرمایا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کرتے ہوئے دیکھا ہوتا جیسے تم نے مجھے دیکھا تو میرے خیال میں تم سوں کا باطن سرخ کا ظاہر سے زیادہ حقدار ہے۔ ابومحمد دائری زراندین نے کہا: یہ حدیث اللہ تعالیٰ سے ارشاد: **وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَأَنْزِلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ** سے منسوب ہے (۱۲)۔

<sup>۱</sup> منشی ملی اور کتاب اعلیٰ حرات، ج ۱، ص ۲۶۱۔ نیز حسن پناہ، ص ۷۰۔ یہ نمبر ۱۳۴۷ھ مطابق آگست ۱۹۲۸ء کی کشتور

2. حسن، ابی۔ کتاب الصمد والطوبی، طبع 1437ھ



فراڈیکس پڑھیں گی، آپ سر پہ چڑھ کر فرمایا: "اے غلام! تجھے قوم کے ساتھ تو فخر پڑھنے سے کس چیز نے منع کیا؟" اس نے کہا: "یا رسول اللہ! مجھے جناب لائق ہوئی ہے اور پانی موجود نہیں ہے۔" آپ ﷺ نے فرمایا: "تو مٹی کو استعمال کرو، تیرے لیے کھائی ہے" (11)۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 27۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَتْكُمْ نِسَاءُكُمْ فَأَصْلَبُوا فَفَعَلُوا** (سورۃ النور میں تیار چکا ہے مریبوں ایک مریب مسئلہ ذکر کرتے ہیں جو سورۃ النساء میں ہم سے دو گیا تھا یہ فاعلی عبادت کے معوم کی تخصیص ہے کیونکہ انھیں آپ ان احداث سے کھایا ہے جو مریبوں سے نکلتے ہیں جیسا کہ سورۃ النساء میں ہم نے بیان کیا یہ عام ہے مگر ہمارے علمیں اھم و سزا کے ان کو ان احداث سے ساتھ خاص کیوہ جو عمارت خارج ہوتے ہیں مگر طریق پر اگر غیر مقرر طریقہ پر نکلے مگر انکار یا یا یا کرنے کے نہیں یہ سب اور مرضی کے طریقہ پر مقرر طریقہ پر نکلے تو اس سے وضو نہیں کرنے کا حکم عطا کا قبول کرتے ہیں کیونکہ غلط جب اپنے دلوں کے لیے ثابت ہوتا ہے تو وہ غالب استعمال میں معروف ہوتا ہے اطلاق کی حالت میں سب کے قسم کے لیے وہ غالب معلوم ذہن سے جید ہوتا ہے پس وہ اس کا غیر مدلول نہیں جاتا ہے اور حال اس میں اس طرح ہوتا ہے جیسے دہ میں ہے جب یہ مطلق بولا جاتا ہے تو ذہن ذوات اربع (چار باتوں) کو دے جانوروں کی طرف جاتا ہے سنے دے کے ذہن میں چوٹی کا تصور نہیں آتا ہے پس دو غیر مراد ہو گئی اور اس لفظ کے لیے ظاہر مدلول نہیں۔ مخالف کہتا ہے نہ اس مٹی کی حقیقت سے یہ لازم نہیں آتا کہ تیسرا غیر مراد ہو اور نہ لفظ کا مدلول کیسے ہے ایک وضع کے اعتبار سے ہے یہ ان دونوں کے ساتھ عظیم کے تصور پر قصد ادا کرتا ہے۔ پہلے قول میں ہے اور مکمل کلام کتب اصول میں ہے۔

**مسئلہ نمبر 28۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوْ لَسْتُمْ عَلَىٰ نَسَاءٍ**۔ مجید نے حضرت مہدی بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: تہ (ہوس) اس سے ہے اور ہمارا تہ مساویہ کہو اس سے ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عمر نے کہا: تہ بن زیاد نے اس کو اختیار کیا ہے انہوں نے کہا: آیت کی ابتدا میں اس کا ذکر کیا جو ہمارا کرنے والے پر واجب ہے ارشاد فرمایا: **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا**۔ حضرت مجید انہ بن عباس نے فرمایا: اللعس، انس اور العشیقین سب کا مٹی سنا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے کہہ چکرایا۔ مجاہد نے **وَأَوْفُوا بِالْعُقُوبَاتِ** (العقوبات) کے تحت فرمایا: اس کا مطلب ہے جب وہ کان کا ذکر کرتے ہیں اسے کھایا کرتے ہیں سورۃ النساء میں اس باب میں قول نصیحا مقرر چکا ہے۔ واللہ اعلم۔

**مسئلہ نمبر 29۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَلَمَّا تَبَيَّنَ الْأَصْحَاءُ**۔ سورۃ النساء میں مقرر چکا ہے پانی کے نہ ہونے کا حکم بھی حاضر کے لیے بھی حرب ہوتا ہے کہ وہ قیام ہو یا نہ ہو یا ہو، وہ شخص جس کے ہارے میں کہا جاتا ہے کہ اس نے نہ پانی یا نہ مٹی اور اسے دقت کے نکلے کا اندیشہ ہو تو اس کے حکم میں تمہارا کے مختلف چار اقوال ہیں۔ ابن خوزیمہ نے کہا: امام مالک کا صحیح ذہب یہ ہے کہ وہ نہ نماز پڑھے اور نہ اس پر کچھ اور ہے۔ وہی علماء نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: یہ مذہب صحیح ہے۔ ابن القاسم نے کہا: نماز پڑھو اور اعلان کرے۔ یحییٰ امام شافعی کا قول ہے۔ اشہب نے کہا: نماز پڑھو اور

امداد نہ کرے۔ اصل کے یہاں نماز پڑھے اور نہ قضا کرے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اور عمر بن عبد العزیز نے کہا: میں نہیں چاہتا کہ ابن عمر سے ملنے کے لیے سب کچھ کر کے قول کرے۔ اس کے بارے میں جو دوس نے ذکر کیا ہے اس کے خلاف ابوہریرہ، سلمہ بن اکوع، ابوہریرہ، اور مالک بن عمار کی جماعت کا قول ہے۔ ابوہریرہ نے وہ امام مالک کی حدیث کے خلاف قول کیا تو یہ اس خاص مقام کی طرف گئے ہیں اور انہوں نے انہیں صحابہ انہوں نے نقل کر چکی ہیں اور اس میں محبت نہیں ہے۔ دھام بن عمرو نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے اس حدیث میں روایت کی ہے کہ انہوں نے بغیر اس کے کہ انہوں نے پڑھی اور انہوں نے امداد نہ کر کے نہیں کیا اس نظریہ کی طرف فقہاء کی ایک جماعت کا خیال ہو ہے۔ ابوہریرہ نے کہا: یہی قیاس ہے۔

میں کہت ہوں: جو ان کی طرف سے ذکر کیا ہے کہ اس نے حجت نہ لائی ہے۔ طبری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہار کا واقعہ روایت کیا ہے جب وہ گھر میں تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو آپ سے ملنے کے لیے بھیجا تھا انہوں نے بغیر تحیم اور بغیر وضو کے نماز پڑھی تھی اور انہوں نے اس بات کی خبر آپ سے پہنچائی کہ کوئی بھی عورت تمہارا دل کوئی اس پر بغیر وضو اور تحیم کے نماز پڑھنے پر انکار نہ فرمائی۔ تم جب مشرور ہوئی نہیں تھا تو انہوں نے بغیر طہارت کے نماز پڑھی تھی اس پر وہ سے مروی ہے کہ: اس پر اہل حدیث نے یہ کہہ دیا کہ انہوں نے وضو اور طہارت کے بعد نماز پڑھی تھی۔ ان کا قصہ اور تمام علماء نے کہا: نماز انسان پر واجب ہے جب تک اس کی عقل موجود ہو اور جب عقل موجود ہو تو وہ نماز کرے یا تحیم کرے اور نماز پڑھے۔ اہم شافعی سے اور روایت مروی ہیں۔ مشہور یہ ہے کہ وہ جس حالت میں ہے نماز پڑھے اور امداد کرے۔ حنفی نے کہا: جب کوئی شخص مجھوں جو اور پاک سنی پر قادر نہ ہو تو نماز پڑھے اور امداد کرے یا وہ جو یوسف، امام محمد بن حنفیہ اور حنفی کا قول ہے۔ زفر بن ہذیل نے کہا: حضرت محمد بن حنفیہ نماز نہ پڑھے اگرچہ وہ پاک سنی پاتے تھے۔ ان کی اصل پر ہے کہ ان کے نزدیک حضرت محمد بن حنفیہ نے نماز نہ کرے یہ صحابہ کے پیچھے گزر چکا ہے۔

ابوہریرہ نے کہا: جس نے نماز پڑھے یہ صحابہ بھی ہے اور امداد کرے جب طہارت پر قادر ہو تو انہوں نے بغیر طہارت کے نماز کے لیے احتیاط کی انہوں نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "مفتہ تعالیٰ بغیر طہارت کے نماز کو قبول نہیں کرتا" ۱۱۱۔ اس کے لیے ہے جو طہارت پر قادر ہو اور جو طہارت پر قادر نہ ہو اس کے لیے یہ حکم نہیں، کیونکہ اسے فرض ہے وہ اس پر قادر ہے لیکن وہ نماز پڑھے جب وہ وقت میں نہ ہو وہ پڑھے یا نہ پڑھے اس نے وقت اور طہارت میں احتیاط کیا۔

اور جن علماء نے کہا وہ نماز نہ پڑھے انہوں نے ظاہر حدیث کے اعتبار سے کہا: یہ وقت، بنی نافع اور اسحاق کا قول ہے انہوں نے کہا: جو پانی اور مٹی نہ پائے وہ نماز نہ پڑھے اور نہ قضا کرے اگر نماز کا وقت نہ رہ جائے کیونکہ ہم جو نیت ہم مشروط کی وجہ سے یہ وہی ہے کہ ہم جو نیت ہم مشروط کی وجہ سے ہے یہ وہی ہے کہ ہم مشروط کی حالت میں وہ نماز کا قائل نہیں ہے اس کے واسطے کہ جو مرتب نہ ہوگی جس کا وہ قضا کرے۔ ابوہریرہ نے ملادہ کہہ دیا کہ یہ قول ہے اس مقام پر طہارت واجب ہے



کی شرط سے ہوئی۔

**مسئلہ نمبر 30**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَتَكُونُوا صَاحِبِيكَ أَكْثَرًا** صبیحہ کے متعلق علماء کا اختلاف سورۃ النساء میں گزر چکا ہے۔ ورنہ مالک کے قول پر حضرت عمران بن حصین کی حدیث نص ہے اگر صبیحہ کے مراد رب (مٹی) ہوئی تو آپ صبیحہؓ کی آبی کو کتنے عینک بالتراب غاصہ بکیت۔ جب آپ صبیحہؓ نے عینک بالاصعید (1) لٹرایا تو آپ نے اسے سطر میں کی طرف پھیرا۔ واللہ اعلم۔ **فَالْتَفَتُوا رُءُوسَهُمْ وَأَنبَؤُا بِنَوْمِهِ** اس پر تفصیلی حکم سورۃ غشاء میں گزر چکی ہے۔

**مسئلہ نمبر 31**۔ یہاں تک ہم نے آیات کے متعلق گفتگو کی، اب تو ہم نے علماء نے وضو اور طہارت کی تفصیلات میں کلام کیا ہے۔ یہ وہ باب کا آخر ہے آپ صبیحہؓ نے فرمایا: **الظهور شطر الإیمان (2)**، طہارت ایمان کا حصہ ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے حضرت ابو مالک اشعری کی حدیث سے نقل کر کے۔ سورۃ بقرہ میں اس پر کلام نہ کر چکی ہے۔ لیکن عربی نے کہ وضو دین میں اصل ہے اور مسرتوں کی طہارت ہے خصوصاً اس وقت کے لیے۔

روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو دیا اور فرمایا: "یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضو ہے اور میرے بعد ابراہیم کا وضو ہے" یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ بعض علماء نے کہا: یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول زکیم سیاحت لغویہ (3) شمار ہے ہے علامت ہے قربانے غیر کے لیے نہیں ہے اور وضو نہ تھے جس چیز کے ساتھ ریاضت خاص ہے وغیرہ (پیشانی کا روشن ہونا) اور استعجیل (باتھ اور پاؤں کا چمک دانا ہونا) ہے وضو نہیں ہے، یہ دونوں اللہ کی طرف سے فضل ہیں اس امت کے شرف اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف کے ہے اس امت کے ساتھ خاص فرمایا ہے جس طرح تمام احباب پر اس کو دوسری فضیلت دی گئی، جس طرح اس امت کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوق کے ساتھ اور دوسرے کلمات کے ساتھ تمام انبیاء پر فضیلت دی۔ واللہ اعلم۔ اب اگر نے کہا: ہم نے اسے کہا قیام وضو کرتے ہیں اور اس سے دوسرا تھیں حاصل کرتے ہیں اور ان کے فیض وضو کرتے ہیں میں کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے انہوں نے کہا: یا رب! میں ایک امت دیکھتا ہوں جو سب انبیاء کی طرح ہیں میں تو میری امت بنا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ مجھ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہے۔ اس حدیث میں طوالت ہے۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب راوی ہے کہ مروی ہے کہ فضول نے ایک شخص کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ انہوں نے ایک خواب دیکھا کہ لوگ سب کے لیے صبح میں بھرا نیا دھوا لایا گیا ہرنی کے ساتھ کسی کی امت تھی اس نے ہرنی کے لیے دھوا رکھے جن کے درمیان وہ بھل رہا تھا اور اس کی انتہا کرنے والے کے لیے ایک نور تھا جس نے اسے دھوا دھل دیا تھا حتیٰ کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو لایا گیا جب آپ کا سر اور چہرہ ہو تو نور ہو گا ہر ایک کو نور نظر آتا جو آپ کی طرف دیکھتا اور ہر ایک کی امت کے ہر فرد کے لیے دھوا رکھے جس طرح انبیاء کے نور تھے کب نے اسے کہا: جب کہ وہ انہیں جانتا تھا کہ یہ خواب ہے تھے یہ حدیث کی نے بیان کی اور تھے کسی نے یہ سکھایا "اس شخص نے بتایا کہ یہ خواب ہے۔ کتب نے اسے کہ: **اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (المشر: 22)**، تو انہوں نے یہ خواب دیکھا ہے۔ کتب نے کہا: قسم ہے اس امت کی جس کے بقدر قدرت میں میری جان ہے اے







أَيُّ يَوْمٍ فَكَلَّفَ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَالْقَوْلَ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

”اے ایمان والو! یاد کرو اللہ کی نعمت جو تم پر ہوئی جب پہنچے ارادہ کر لیا تھا ایک قوم نے کہ بڑے حاجی تھے مگر اللہ کی طرف سے انہیں توبہ کرنے سے روک دیا ان کے ہاتھوں کو تم سے اوڑھ کر رکھا اور اللہ سے انہیں بھروسہ کرنا چاہیے ایمان والوں کو۔“

اللہ تعالیٰ کا دُعا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ**۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ غزوہ ذات الرقاع میں اعرابی کے قتل کے سبب نازل ہوئی جب اس نے نبی کریم ﷺ پر  
تواریسنت کی قسمی اور کیا تھا؟ اسے عمر (رضی اللہ عنہ) تجھے مجھ سے کون بچائے گا؟ جیسا کہ سورۃ النساء میں گزر چکا ہے۔ بخاری میں  
ہے نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو یاد دہانہ جمع ہوئے جب کہ وہ شخص نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھا تھا، آپ ﷺ نے اسے کوئی  
مزا دینی۔ واقعہ اور ابن ابی حاتم نے ذکر کیا ہے کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا۔ ایک قوم نے ذکر کیا ہے کہ اس نے اپنا سروریت  
کے حق پر مارا حتیٰ کہ مر گیا۔ بخاری نے غزوہ ذات الرقاع میں اس کا نام غوث بن حارث ذکر کیا ہے فقہ مفتوحہ، داؤد ساکن اس  
کے بعد راہور جا ہے، بعض نے نہیں کو ضرر دیا ہے مگر فتح اصح ہے۔ ابو حاتم محمد بن ادريس راوی، ابو عبد اللہ محمد بن عمرو واقعہ نے ذکر  
کیا ہے کہ اس کا نام و طور بن حارث تھا انہوں نے ذکر کیا ہے کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا۔ محمد بن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ اس  
شخص کا نام عمرو بن جاش تھا یہی نصیر ہے تھا۔ بعض نے ذکر کیا ہے کہ عمرو بن جاش کا واقعہ اس واقعہ کے علاوہ ہے۔ واقعہ علم۔  
قرآن اور مجاہد اخیر ہائے کہا: یا آیت بیود کے متعلق نازل ہوئی، نبی کریم ﷺ ان کے پاس دیت میں مد طلب کرنے کے  
لیے آئے تھے۔ انہوں نے آپ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو واقعہ ثانی نے آپ ﷺ کو کفن سے محفوظ کر لیا۔ قشیری نے کہا  
کبھی کوئی آیت ایک واقعہ کے لیے نازل ہوتی ہے پھر سابعہ بات کو یاد دلانے کے لیے دوبارہ اس کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اُن  
يُنْظَرُوْا اِلَيْكُمْ يَوْمَ تَمُوتُ - یعنی برائی کے ساتھ تمہاری طرف ہاتھ دھاکیں: فَتُكَلِّمُ الْاَنْبِيَاءَ تَقُوْمُ اَنْفُسُكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَرَعَيْنَاهُمْ شَفْعَ عَشْرَ نَفْسًا وَقَالَ اللَّهُ

إِنْ مَعَكُمْ ذِينَ آتَيْنَاهُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَاهُمُ الزُّكُوفَ وَآمَنْتُمْ بِهِمْ وَاتَّخَذْتُمُوهُمْ

تَحْتَمِلُهُمْ ۚ لَنْ تَغْفِرَ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَهُكُمْ ۚ فَقَدْ أَفْلَحَ سَوَّاءُ السَّيِّئِينَ ۝

اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے پختہ دہشتی اسرائیل سے اور ہم نے مقرر کیے ہیں میں سے بارہ مرد اور مردانہ  
قواتی نے کہ میں جہاد سے ساتھ ہوں اگر تم بھی ادا کرتے رہے نماز اور دینے رہے زکوٰۃ اور ایمان لائے  
میرے رسولوں پر اور ہدایت دے رہے اللہ کی اور قرض دیتے رہے اللہ کو قرض میں تو میں ضرر اور کردار کا تم سے  
جہاد سے گناہ اور میں داخل کروں گا حبیب باغات میں اور اللہ جن کے بچے نہیں تو جس نے نکر کیا اس کے

بہارِ قمری ہے تو بقیہ دادِ عجب ہے میری۔

یہ بھی دعا کرتا ہے: اے اللہ! میری بیٹی کو ایسا دل عطا فرما کہ وہ اپنے لیے کسی چیز کو نہ چاہے اور نہ ہی کسی چیز سے نفرت کرے۔

— ۱۲۷ —

[illegible][illegible]

**مسئلہ نمبر 2:** اس آیت میں بھی تم واپس نہ لو گیت میں دعائے تم میں انسان و پستہ و رتہ ہو اور ان حالت میں یہ دعا



حسنا فرمایا یعنی اس صوفی پر قہار سے دل خوش ہوں۔ بعض نے فرمایا: اس سے وہ فائدہ کی رضا چاہتے ہوں۔ بعض نے فرمایا: اس کا مطلب ہے حدیث۔ بعض نے فرمایا: قرصاً اسم ہے صمد نہیں ہے۔ لکن لَقَمَ بَعْدَ ذٰلِكَ وَتَلَّہُ یعنی بڑا حق کے بعد۔ فَقَدْ تَلَّہُ تَرَآءُ الشَّيْطَانِ یعنی وہ میرے سامنے سے بھٹک گیا۔

فَمَا تَقْضِيهِمْ مِنْهَا قَوْلًا مِّنْهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهَا  
وَسُوا خَطَايَاهَا ذِكْرًا لِّهٖ ۚ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَآئَةٍ مِّنْهُمْ اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ

فَاغْلِبْهُمْ وَاصْلِحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝

”تو یوں کہ ان کی عہد شکنی کے ہم نے اپنی رحمت سے انہیں دور کر دیا اور کرو یا ان کے دلوں کو سخت و دوہل دیتے ہیں (اللہ کے) کلام کو اپنی اصلی معنیوں سے اور انہوں نے بھلا ریاز حصہ جس کے ساتھ انہیں نصرت کی گئی تھی اور ہمیشہ آپ آگاہ ہوتے رہیں گے ان کی حیثیت پر مگر چند آدمیوں کے ان سے تو معاف فرماتے رہیں ان کو اور اگر کوئی دوسرا ایسا ہے جسک اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَمَا تَقْضِيهِمْ مِنْهَا قَوْلًا مِّنْهُمْ یعنی ان کے عہد کو توڑنے کی وجہ سے۔ ملامت کے لیے زادہ ہے۔ یہ تلو اور تمام الی مم سے مروی ہے یہ کلام کو موکم کرتا ہے اس معنی سے کہ حسن غم کی جہت سے نفس میں سنی رائج ہو جا رہا ہے اور کلمات کی جہت سے تاکید کے لیے ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

شئ ما يسوءه من يسوءه

پس تاکید ملامت سے مضر کے ساتھ تکرار کے ساتھ تاکید کی طرح ہے۔

فَقَضَّاهُمْ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہم نے انہیں جزیہ کے ساتھ عذاب دیا۔ حسن اور قاضی نے کہا: ہم نے سب کے ساتھ انہیں عذاب دیا۔ عطاء نے کہا: اس کا معنی ہے ہم نے انہیں دور کر دیا۔ ادعیٰ کا معنی رحمت سے دور کر دیا ہے۔ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ہم نے ان کے دلوں کو عیاسی سخت بنا دیا ہے کہ وہ غیر کو یاد رکھتے ہیں اور نہ ٹھنی کرتے ہیں۔ القاسیۃ اور العاسیۃ کا ایک معنی ہے۔ کسالی اور حرہ نے صلیۃ بغیر الف کے یا کی تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ وزن مسطور غلی اور یحییٰ بن وثاب کی قرأت ہے الصامۃ القسی الشدید اس مال کو کہتے ہیں جس میں بارش نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ الصامۃ القسبات سے ہے یعنی قاسیہ اور دردی درہم۔ قسبہ کا معنی اس بنا ہے یہ ہوگا کہ وہ ایمان کے ساتھ خالص نہیں یعنی ان میں لوث ہے۔ نکاح نے کہا: یہ عہد قول ہے کہ کوئی کہنا چاہتا ہے وہ درہم قسویہ اس میں نکاح وغیرہ کے ساتھ سخت ملتا ہے جو نہ جاتا ہے وہ درہم قسویہ تکلف اور یا شہد کے ساتھ جیسے شئی مٹھا درہم۔ یا یا مجید نے ذکر کیا ہے:

لها حواء ابن لی صفة السلام کما صامۃ القسبات فی ابیہی لصیاریف

شاعرین کیوں کی تعریف کر رہا ہے جو پتھروں میں واقع ہوتے ہیں۔









اور جو کہ کھتا ہے اس میں وہ سچا ہے، کیونکہ اس نے اپنا تراب میں پڑھا ہے کہ وہ اسے بیان نہیں کرتا جو اس سے پوچھتا ہے۔  
 قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ۔ بعض علما نے فرمایا: نور سے مراد اسماں ہے۔ بعض نے فرمایا: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ  
 زبان سے سرور ہے (۱)۔ وَكِتَابٌ مُبِينٌ یعنی قرآن، کیونکہ قرآن احکام کو بیان کرتا ہے۔ یہ پسے کا روچکا ہے۔ ٹھیکہ یعنی  
 وہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر وضو افشہ جنی اللہ تعالیٰ ہی سے پسند کرتا ہے۔ سُبُلُ السَّلَامِ سماوی کارہستہ جو دارالسلام تک پہنچانے والا ہے۔  
 برآفت سے پاک ہے اور ہر خوف سے امن دانا ہے اور وہ جنت ہے۔ حسن اور سدی نے کبد السلام سے مراد تھوہری  
 ہے (۲)۔ یعنی ہوگا اللہ کا دین اور وہ اسماں ہے جیسے فرمایا: إِنَّ الدِّينَ يَكُونُ لِنَبِيِّهِ كَمَا كُنِيَ لِأَبِيهِ (آل عمران: ۱۹)

یَا مَعْزُومَاتِ الْفُلُوبِ الْفُلُوبِ الْفُلُوبِ یعنی کفر و جاسات کی تاریکیوں سے نور اسلام اور ہدایات کی طرف (کمال) ہے۔ پاؤں  
 اپناؤ لیکن اور ارادو سے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
 إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْكَ السَّيِّئَاتِ مِنْ مَرْيَمَ وَأَقْرَبَ وَفَمَنْ فِي الْأَرْضِ خَلْقٌ كَيْفَ يَخْلُقُ  
 السُّلُوبَ وَالْإِنْرُضَ وَهَاتِيهِمْ مَاءٌ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱)

”یقیناً تم کفر کیا جنہوں نے کہا کہ اللہ تو مسیح بن مریم ہے (اے حبیب!) آپ فرمائیے کون قدرت رکھتا ہے اللہ کے  
 حکم سے کوئی چیز روک دے (یعنی) اگر وہ اراد فرمائے کہ ہلاک کر دے کسی بن مریم کو اور اس کی ماں کو اور جو  
 کوئی بھی زمین میں ہے سب کو (تو اسے کون روک سکتا ہے) اور اللہ ہی کے لیے ہے سلطنت آسمانوں اور زمین کی  
 اور جو کچھ مان سکے وہ ایمان ہے پیدا فرما ۲۱ ہے جو چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ۔ سورۃ النساء کے آخر میں اس کا بیان کر  
 چکا ہے، اس کلام کی دالالت میں صاف کہ کفر ثابت ہوا یہ ان کے اس قول کی وجہ سے تھا کہ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ  
 یعنی اللہ تعالیٰ تو مسیح بن مریم ہے دین کی جہت سے، کیونکہ گمراہوں نے یہ حکایت کی جہت سے کہ ہوتا اس بات کو انکار کرتے  
 ہوئے تھو وہ کالہ نہ ہوتے۔

قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا یعنی اللہ کے امر سے۔ تَمْلِكُ کا معنی یقینہ ہے۔ یہ عربوں کے قول: مَلَكَتْ عَلِيٌّ فُلَانًا  
 امروہ یعنی میں اس پر قادر ہوا، یعنی کوئی اللہ کے امر کو روکنے پر قادر ہے، اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا کہ حضرت مسیح علیہ السلام: اگر  
 خدا ہوتے تو وہاں چیز خود رکھنے پر قادر ہوتے جو ان پر اترتی اور جو دوسروں پر اترتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی امانہ دکر  
 موت دی وہ ایمانی والدہ سے موت کو دور نہ کر سکے اگر اللہ تعالیٰ انکس موت دے تو ان اس کا دفاع کرتا تو ان سے امر نہ تھا تو  
 وَلَوْ عَلِمَ السُّلُوبُ وَالْإِنْرُضُ وَهَاتِيهِمْ مَاءٌ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ عَلَيَّ السَّلَامُ اور ان کی والدہ و تعلق میں محدود ہیں محصور ہیں ان کو خدا اور

نہایت سے گھبرا ہوا ہے وہ البتہ کی سعادت نہیں رکھتے اور فرمایا: **وَعَايَيْتُهُمَا وَمَا بَيْنَهُمَا** نہیں فرمایا کیونکہ دونوں اس صفتوں کا اقرار کیا جیسا کہ اگلی سے کہا:

**هَٰذَا قَدْ تَشَلَّكَ خَنَافِيسُ تَغْرِيبِهَا قُلْنَا لَوَاتِمُ كَالْقَبِيصِ وَ خُلُو (۱)**

اس نے ہر خاکبہا بچر کہا: خناس۔ **يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** حضرت یحییٰ کو بغیر باپ کے پیدا کیا۔

**وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ**

**بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ خَلْقٍ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَآءُ وَ**

**يَبْهِيكَ السُّلُوبُ وَالْإِخْرَاضُ وَمَا بَيْنَهُمَا وَلِئِلَٰهٍ أَتَوَصَّيُوكَ**

”کہا یہود اور نصاریٰ نے کہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں اور اس کے پیارے ہیں آپ فرمائیے (مگر تم سچے ہو) تو پھر

کیوں عذاب دیتا ہے تمہیں تمہارے گناہوں پر بلکہ تم بشر ہو اس کی مخلوق سے خوش و غشا ہے جسے چاہتا ہے اور سزا

دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور فتنہ ہی کے لیے ہے بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اور

اس کی طرف (سب نے) لوث کر رہا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے: **وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ** حضرت ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی ایک قوم کو سزا سے ڈرایا تو انہوں نے کہا: ہم نہیں ڈرتے، کیونکہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں اور اس کے پیارے

ہیں قرآن آیت نازل ہوئی (۲)۔ ابن اسحاق نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نعمان بن امیہ، عمر بن عمرو اور شاہد بن عبد

آزہ انہوں نے آپ سے بات چیت کی اور آپ نے بھی ان سے کلام کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بلایا اور

انہیں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرایا انہوں نے کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ ہمیں ڈراتے ہیں؟ ہم اللہ کے بیٹے ہیں اور اس کے

محبوب ہیں جس طرف نصاریٰ نے کہا: تمہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: **وَقَالَتِ الْيَهُودُ اِنْ لَمْ يَكُنْ**

**مُحَمَّدٌ رَّسُولَ اللَّهِ فَهِيَ الْيَهُودُ** (۳)۔ انہیں حضرت معاذ بن جبل، حضرت سعد بن عبادہ اور حضرت عقبہ بن دحب نے کہا: اے یہودیو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اللہ کی قسم ہم

جانتے ہو کہ وہ رسول اللہ ہیں تم خود ہمارے سامنے ان کی بیعت سے پہلے ان کا تہ کہہ کرتے تھے اور ہمارے سامنے ان کی

صفت بیان کرتے تھے۔ رافع بن خدیج اور وہب بن یزید نے کہا: ہم نے تو تمہیں یہ نہیں کہا اور نہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ

علیہ السلام کے بعد کوئی کتاب نازل کی ہے اور نہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی کو ہدایت دینے والا اور

ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا غُلَامُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكَ كَلِمٌ مِّنْ مَّوَدُّنَا يُبَيِّنُ لَكَ مِمَّا فِى الدُّرُثِ الْمُنْجِلِ**

”ہدیٰ نے کہا: یہودیو! گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسراہیل علیہ السلام کی طرف وحی فرمائی کہ تیرا بیٹا، بکری، اور اس سے

بے (۴)۔ سعدی کے علاوہ علماء نے کہا: نصاریٰ نے کہا: ہم اللہ کے بیٹے ہیں کیونکہ انجیل میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے



کی گری ختم ہو جائے اور غصہ ہو جائے۔ امرؤ القیس نے ان کی نظر ختم ہو جانے سے فتور الہدین کھنود السواد اور سیاہ اور  
 دھوٹے کا درمیانی حصہ جب توان کو کھل کر دے۔ معنی یہ ہے اس سے پہلے کی مدت رسولوں کے لیے گزر گئی، اس قدرت کی مدت  
 کی مقدار میں اختلاف ہے۔ محمد بن سعد نے کتاب "الطبقات" میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت سوئی  
 بن عمران بن مریم علیہ السلام کے درمیان سترہ سو سال کا عرصہ تھا، اور ان کے درمیان فترہ تھا، ان کے درمیان بی سرائل سے  
 ہزار بی بیوت فرمائے اور یہ ان کے علاوہ تھے جو دوسری قوموں سے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 درمیان پانچ سو اسی سال کی مدت تھی۔ اس کی ابتدا میں تین انبیاء بیوت فرمائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذْ أَنْزَلْنَا إِلَيْنَا**  
**الْكِتَابَ فَلْيُكَلِّمُنَا فَعَلْنَا مَبْعُوثًا** (یہیم: 14) اور تیسرے جن کے ساتھ دو کو قوت بخشی دو شخصوں تھے، یہ حارثین سے  
 تھے اور فترہ جس میں اللہ تعالیٰ نے کوئی رسول بیوت نہیں فرمایا، چار سو پچیس سال کا عرصہ تھا (۱)۔ یحییٰ نے ذکر کیا ہے کہ  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد علیہ السلام کے درمیان پانچ سو اسی سال کا عرصہ تھا، ان کے درمیان چار انبیاء تھے ایک  
 بی بیوت سے عرب سے علاوہ خالد بن سنان تھا۔ تفسیر نے کہا: اس جیسا حکم ثابت نہیں ہو سکا مگر چھ نبیوں کے ساتھ۔ علاوہ نے کہا:  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد علیہ السلام کے درمیان چھ سو سال کا عرصہ تھا، یہ حارث، صفاک، اور وہب بن سبہ کا قول  
 ہے، مروہب نے بیس سال کا اضافہ کیا ہے، صفاک سے یہ بھی مروی ہے کہ چار سو تیس سے کچھ زیادہ سال کا عرصہ تھا۔ ابن سعد  
 نے عمرہ سے ذکر کیا ہے فرمایا: حضرت آدم اور حضرت نوح کے درمیان دس صدیاں تھیں، تمام لوگ اسلام پر تھے۔ ابن سعد  
 نے کہا: ہمیں محمد بن عمرو بن واقد اسلمی نے کئی روایوں سے روایت کر کے بتایا کہ انہوں نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام اور  
 حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرون کا وقفہ تھا اور ایک قرن کے سو سال ہوتے ہیں۔ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم  
 کے درمیان دس قرون کا عرصہ تھا اور قرون کے سو سال ہوتے ہیں، حضرت ابراہیم اور حضرت سوئی بن عمران کے درمیان دس  
 قرون تھے اور ایک قرن کے سو سال ہوتے ہیں، اس طرح حضرت آدم اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کئی صدیاں اور  
 سال تھے۔ **أَنْ تَكُونُوا يَوْمَئِذٍ سَلَامًا** کر اجبۃ ان تقولوا یہ گل نصب میں ہے۔ **فَاجَاءَ أَوْدَانٌ مِنْ رَبِّكَ** یعنی ہمارے پاس کوئی  
 بشارت دینے والا نہیں آیا۔ **وَلَا تَكُونُوا يَوْمَئِذٍ مِنَ الْغَافِلِينَ** یعنی کوئی ڈرانے والا نہیں آیا اور وہی **يَكُونُوا** اور **لَا تَكُونُوا** بھی جار ہے۔ حضرت ابن  
 عباس نے کہا: حضرت معاذ بن جبل، حضرت سعد بن عبادہ، حضرت عقبہ بن وہب نے یہود سے کہا: اے یہود کے گرو اللہ  
 سے ڈرو، اللہ کی قسم تم جانے ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہیں اور تم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت سے پہلے ہمارے لیے آپ کا ذکر  
 کرتے تھے اور تم ان کا وصف بیان کرتے تھے، پس انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت سوئی علیہ السلام کے بعد کوئی  
 کتاب نازل کی۔ ان کے بعد کوئی بشارت دینے والا اور نہ ڈرانے والا بھیجا، کسی پر آیت نازل ہوئی **وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ**  
**شَدِيدٌ** یعنی اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جس کو رسول بنا کر بھیجتا چاہے اس پر قادر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جس کی اس نے  
 بشارت دی جس سے اس نے ڈرایا اس پر قادر ہے۔

وَ إِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ يُقْرِيرُ اِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ بَعَثَ فِيْكُمْ اٰیٰتًا  
وَجَعَلَكُمْ مُّلُوكًا وَ اَنْتُمْ كَانْتُمْ يٰسُوتٍ ۝ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ يُقْرِيرُ اِذْ خَلَوْا  
اِلٰى مَرْضٰى الْمَقَدَسَةِ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَ لَا تَرْتَدُّوا عَلٰى اَدْبَانِكُمْ فَتَنْقَلِبُوْا  
خٰسِرِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰمُوسٰى اِنَّ فِيْهَا قَوْمًا جٰنِبِيْنَ ۝ وَاِنَّ لِيْ لَّدٰىهَا حَقًّا يَحْكُمُوْا  
مِنْهَا ۚ تَوْنٌ يَحْكُمُوْا مِنْهَا ۚ قَالُوْا اِذْ خَلُوْا ۝ قَالَ مَرَجِلْنِ مِنْ اِلٰى مِّنْ يَخٰلُوْنَ اَنْعَمَ  
اللّٰهُ عَلَيْنٰهَا اِذْ خَلُوْا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ۚ فَاِذَا ۚ وَخَلْتُمْوْا فَانْتُمْ غٰلِبُوْنَ ۝ وَ عَلٰى اللّٰهِ  
فَتَوَكَّلُوْا ۚ اِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰمُوسٰى اِنَّا لَنَاقِلُنَّ كَحَدَاثٰى اَبَدًا ۚ اَمْ اَدَاوٰى فِىْهَا  
فَاَذْهَبْ اَنْتَ وَ رَبِّكَ فَقَابِلًا ۚ اِنَّا هُمْنَا قٰوِمُوْنَ ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّىْ لَا اَمْلِكُ ۚ لَا  
نَفْسِيْ وَ اٰتَمِّى ۚ فَافْعَلْ فِى بَيْنِنَا وَ بَيْنَ قَوْمِى الْقِسْمِيْنَ ۝ قَالَ فَاِنَّهَا لَمَعْمُومَةٌ عَلَيْهِمْ  
اَنْ اَرٰى عَيْنِيْ سَمِعْتُ يٰيْتِيْهُمُوْنَ فِى الْمَرْضٰى ۚ فَلَا تَأْتِ عَلٰى الْقَوْمِ الْقِسْمِيْنَ ۝

”جب کہ موتی علیہ السلام نے اپنی قوم سے اسے میری قوم یا اگر اللہ کا ارادہ ہو تو میری قوم پر واجب ہونے کی بات  
میں سے انکار اور نہ یا تمہیں تمہارا اور عطا کرنا تمہیں جو کہیں عطا کرنا تھا کسی دوسرے جہانوں میں۔  
سے میری قوم اور اہل بوجادوں پر کہ زمین میں جسے اللہ نے ہے وہ تمہاری ہے تمہارے لیے اور نہ چھپے ہو، چلو  
بھیرتے ہوئے اور تم ہونے تمہارا اچھا ہے، جو کہ تمہیں لگے اسے موتی اس زمین میں جو میری قوم  
(آباد) ہے اور ہم پر اہل نہ ہوں گے اس میں جب تک اہل نہ جائیں وہیں سے اور اگر وہاں تک جا میں اس  
سے تو مجرم ضرور اہل ہوں گے۔ (اس وقت) کہا: ”آدمیوں نے جو (اللہ سے ارادے والے تھے انہم  
فرمانِ حقہ نے جن پر کہ (بے حرکت) اہل بوجادوں پر دروازے اور جب تم داخل ہو گے، وہاں سے تو جیتنا  
تم ناپ آ جاؤ گے اور حقہ پر بھروسہ نہ کرنا اور تم زندہ رہ گئے گئے اسے موتی انہم تو کہ اہل نہ ہوں گے اس  
میں قیامت تک جب تک وہاں میں کسی نہ ہو تم، اور جب کہ وہاں نہ ہو (ان سے) تم تو یہاں اہل نہیں  
گئے۔ موتی نے عرض کیا اسے میرے رب! میں، کب تک ہوں، جو اپنی ذات کے بارے میں جانی نہ ہو گی  
وہی دے گا میرے درمیان اور تمہارا قوم کے درمیان۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تو یہ میری قوم کو کسی شے میں  
پہنچا میں سال تک میری قوم میں سے زمین میں ہوں، لیکن میں آپ اس درمیان قوم (ان سے) نہیں چاہتا۔“

حقہ کی کارشا ہے: ”وَ إِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ يُقْرِيرُ اِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ بَعَثَ فِيْكُمْ اٰیٰتًا“ یہی ہے کہ ان  
کے خلاف نے حضرت موتی علیہ السلام پر سختی کی اور حضرت موتی علیہ السلام کی طرف سے ان کی۔ یہی ہے انہوں نے حضرت محمد



سچائی کے اور پرستی کی۔ یہ آپ سچائی کا کھلی دینا ہے، یعنی اسے ایمان والوں کا حق کی نعمت کو یاد کرو جو تم پر ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یاد کرو۔ حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے باوجود اذکار (الحکم کے صبر کے ساتھ) پڑھا ہے اسی طرح جو اس کے ساتھ ہیں شہر یا ایجا القوم ہے۔ اِذْ تَجْعَلُ فِیْکُمْ اَنْبِیَاءَ وَرِیْضًا لِّغیرِ حضرت ہے، کیونکہ اس میں الف ثابت ہے۔ وَجَعَلْنٰکُمْ مِّنْکُمْ اَنْبِیَاءَ تَمَّ بِسُلْطٰنِ فِرْعَوْنَ کے غلام اور ان کے ہاں مجبور تھے اس کے جہاد تم اپنے معاملہ کے مالک ہو اس معاملہ میں تم پر کوئی غالب نہیں ہے، اس نے تمہیں فرق سے نجات دی، پس وہ اس وجہ سے بادشاہ ہیں۔

سودی، حسن وغیرہ نے اسی طرح تفسیر کی ہے۔ سودی نے کہا: ان میں سے ہر ایک اپنے نفس، اہل اور مال کا مالک ہے (۱)۔  
 قتادہ نے کہا: وَجَعَلْنٰکُمْ مِّنْکُمْ اَنْبِیَاءَ کا فرمایا ہم بیان کرتے تھے کہ نبی قوم میں سے یہ پہلے تھے جن سے خدمت کی کوئی تھی (2)۔ اہل  
 حدیث نے کہا: یہ ضعیف ہے، کیونکہ قطعی لوگ، نبی اسرائیل سے خدمت لیتے تھے۔ نبی آدم کے سر کا ظاہر یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے  
 کے لیے مسخر تھے جب سے فن کی نسل برہمی اور ان کی تعداد زیادہ ہو گئی۔ حلیک کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے (3)۔ بعض  
 علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس نے تمہیں منازل والا بنایا، تم پر بغیر اجازت کے کوئی داخل نہیں ہو سکتا یہ مفہوم اہل علم کی ایک  
 جماعت سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب کوئی شخص کسی کے گھر میں بغیر اجازت کے داخل نہیں ہوتا تو وہ اس  
 گھر کا مالک ہے۔ حسن اور زید بن اسلم سے بھی یہ مروی ہے کہ جس کا گھر، بیوی اور غلام ہو وہ مالک ہے۔ یہ حضرت عبداللہ بن  
 عمر کا قول ہے جو یہاں علم میں (وہ عبدالرحمن بن علی سے مروی ہے فرمایا: میں نے حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کو سنا جب کہ ان  
 سے ایک شخص نے پوچھا۔ اس نے کہا: کیا ہم فقروں میں جہیز میں سے نہ تھے؟ حضرت عبداللہ نے اسے کہا: کیا تیری بیوی ہے  
 جس کے پاس تو رات گزارتا ہے؟ اس نے کہا: نہیں۔ فرمایا: کیا میرے لیے کوئی منزل ہے جس میں تو رہتا ہے؟ اس نے کہا:  
 ہاں۔ حضرت عبداللہ نے کہا: انت من الانبیاء، تو نبی لوگوں میں سے ہے۔ اس نے کہا: میرا غلام بھی ہے۔ حضرت عبداللہ نے  
 کہا: تو مالک میں سے ہے۔ ابن عربی نے کہا: اس کا فائدہ یہ ہے کہ جب آدمی پر کفارہ واجب ہوتے ہیں اور وہ گھر اور غلام کا مالک  
 ہوتا ہے تو ان دونوں چیزوں کو کفارہ میں بھیجا جائے گا اس کے لیے روزہ رکھنا جائز نہیں، کیونکہ وہ رقیہ (غلام) پر قارہ ہے اور غلام  
 روزہ کے ساتھ کفارہ نہیں کر سکتے اور غلام آزاد کرنے سے عاجز تصور نہیں ہوتے (4)۔ حضرت ابن عباس اور عبادہ نے کہا: ان  
 کو کن و سولہ کے ساتھ مالک بنایا اور پھر سے پانی نکاتے اور ہادل سے سایہ کرنے کے ساتھ انہیں مالک بنایا (5)۔ یعنی وہ غلام  
 کی طرح خدمت دہ تھے۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ غلام اور منزل کے ساتھ مالک بنایا۔ مجاہد و مکر۔ اور قسم بن موسیٰ  
 کا یہی قول ہے اور انہوں نے زوج کا اضافہ کیا ہے، اسی طرح زید بن اسلم نے فرمایا: مگر انہوں نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 مروی ہے کہ جس کا گھر یا یا منزل ہو وہ اس کی طرف بنایا گیا، بیوی اور غلام ہو (6)۔ جو اس کی خدمت کرتا ہو تو وہ مالک  
 ہے۔ یہ اس نے ذکر کیا ہے۔ کہا جاتا ہے: جو غیر سے مستثنیٰ ہو وہ مالک ہے یہ اس طرح ہے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: من اصبح آمنا لہ ربہ معافی فی بدنہ ولہ غوث یومہ فکانہا حیرت لہ الذی یابعد انہا (1)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاِذَا لَقِیْتُمْ کُفْرًا مِّنْ اُولٰٓئِکَ فَطَرْفِیْہِمْ عَلٰی اَنۡفُسِہِمْ** یعنی اس سے تمہیں مٹا دیا۔ **خَالِفِہُمۡ یٰۤاَیُّوۡہُ اَیۡحٰدُ الْاٰیۡتِیۡنِ** (2) جو یہ منکرین سے کہے تو ان میں یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے اپنی قوم کو حفظ ہے۔ یہی کلامی وجہ ہے۔ مجاہد نے کہا: ایسا ہے مردمان کی طرف سے۔ پانی نکالنا اور ہاتھوں سے مٹا دیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ان میں انبیاء کی کثرت تھی، اور وہ آیات جو ان کے پاس آئیں وہ مردمان میں بعض نے فرمایا: نکھوٹ اور غش سے پاک۔ بل مردمان بعض نے فرمایا: اغتار کا حال، اور مردمان سے نفع اٹھا رہا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ قول مردمان ہے، کیونکہ مال فیست کسی امت کے لیے حلال نہیں تھا، جو ان امت محمدیہ کے جیسا کہ شیخ میں ثابت ہے اس کا بیان ان شاء اللہ آگے آئے گا۔ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے کام ہے ان کے نفوس کو مطمئن کرنے کے لیے تاکہ قوت حاصل کریں اور جہاد بن کی زمین میں دشمن ہونے کے سرکھٹیلوں سے بچیں اور اس شخص کی طرف ان کا نفوذ ہو جس کو اللہ تعالیٰ عزت دیتا ہے اور اس کی شان کو بلند کرتا ہے۔ **ہٰذَا الَّذِیۡنَ یُحٰۤیِیۡہُمۡ** یعنی تمہارے رب کے لوگ۔

حسن سے مراد ہے: ابن جبر اور مالک نے کہا: یہ خطب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو ہے (2)۔ یہ ظاہر کلام سے حدیث سے مستحسن نہیں ہے۔ اخبار متفق ہیں کہ مشیخ جہاد بن کا مکان تھا۔ **اَللّٰہُ شَہَدَ اَنَّ اِسَکَافَی مَصْطُوۡیۡہِ** ہے۔ مجاہد نے کہا: اس کا معنی مہارک ہے۔ البرکۃ تھوڑی دور جھوک سے پاک کرنا ہے۔ خداوند نے کہا: یہ تمام کا ملک ہے۔ مجاہد نے کہا: ظہور اور اس کے اور مردکا

علاقہ ہے۔ حضرت ابن عباس، سعدی اور ابن نوید نے کہا: یہ اور بجاء ہے۔ زب نے کہا: دمشق، فلسطین اور اردن کا بعض علاقہ ہے (3)۔ ثناء کا قول ان تمام کا جامع ہے۔ **اَلَّذِیۡنَ کُتِبَ عَلَیْہِمْ اَلْحٰجَۃُ** یعنی تم پر اس میں داخل ہونا فرض کیا ہے اور تمہارے اس میں داخل ہونے کا وعدہ کیا ہے تمہارے لیے اس میں خیر ہے کا وعدہ کیا ہے، جب فی اسرائیل مصر سے نکلے تو انہیں اہل اریحا سے جہاد کرنے کا حکم ملا جو فلسطین کے شہروں میں سے تھے تو انہوں نے کہا: ہمیں تو ان شہروں کا طعم ہی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے امر کے ساتھ بارود تپ (مردار) بھیجی ہر قبیلہ سے ایک شخص تھا وہ اہل اریحا کو پیش کرتے تھے جیسا کہ پیچھے ذکر چکا ہے، جس

انہوں نے عہد میں جہاد بن کو کھادوڑے خوکا کہ جسوں والے تھے حتیٰ کہ یہاں تک جا گیا ہے کہ بعض نے ان خیر کو دیکھا تو انہیں اپنی آستین میں لے لیا جب کہ ایک محل بھی مانتھ تھا جو ان کے اپنے رہنے کے لیے تھا وہ ان اعداء کو لے کر آیا اور اپنے بادشاہ کے سامنے کھیر دیا اور کہا: یہ لوگ ہم سے لڑنے کا مردود کرتے ہیں، بادشاہ نے انہیں کہہ: تم اپنے ساتھی کی طرف لوٹ جاؤ اور انہیں ہماری خبر دینا جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے بعض نے کہا: جب وہ موت کر گئے تو انہوں نے اس علاقہ کے انگوڑوں میں سے ایک گھجھایا۔ بعض علماء نے کہا: اسے ایک شخص نے اٹھایا۔ بعض نے کہا: اسے ہار پٹنہا نے اٹھایا۔

میں کہتا ہوں: یہ اٹھایا ہے۔ کہا جاتا ہے: جب وہ جہاد بن تک پہنچے تو انہوں نے انہیں دیکھا ان میں سے (4) آئی ان سے

ایک آدمی کی آتشیں میں داخل ہوتے ہیں کے انھوں کو کا چھنا نہ اٹھایا جاتا مگر پانچ آدمی ٹکڑی میں اٹھاتے تھے اور ان کا کاروبار جب وہ اندر سے نکلیں کیا جاتا تو پانچ یا چار آدمی داخل ہوتے۔ (ملاحظہ آؤ) یہ سب خرافات ہیں۔

میں کہتا ہوں: اس میں اور پہلے قول میں تضاد ہے نہیں۔ کیونکہ وہ جابر جس نے انہیں آتشیں میں لیا تھا، کہا جاتا ہے: گور میں لیا تھا۔ وہ عروج بن حاتم تھا۔ وہ سب سے دراز قامت تھا اور بڑے جسم والا تھا جب کہ آگے ذکر آئے گا۔ تمام لوگوں کا طول ساڑھے چھ ہاتھ تھا۔ کبھی نے کہا: ان میں سے ہر ایک کا طول اتنی ہاتھ تھا جب ان خباء نے خیر پھیلا دی سو اُسے پشیم اور کالب میں بٹکا کے تو نبی اسرائیل یہاں سے روک گئے انہیں چالیس سال تہ میں عذاب دیا گیا یہاں تک کہ تاخر ان سرگئے اور ان کی اولاد بڑھی پھر انہوں نے جبار میں سے قتل کر لیا اور وہ ان پر غالب آ گئے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَرْسُدُوا عَنْ آلِ بَابِلَ عَمَلِ بَنِي إِسْرَءِیْلَ عَمَلُ سَیِّئٍ مِمَّا عَمِلُوا** سے منکر اور جو میں نے جنہیں جبار میں سے قتل کرنے کا حکم دیا ہے اس سے نہ لو۔ بعض علماء نے فرمایا: بھلائی کی حالت سے معصیت کی طرف نہ لو، معنی ایک ہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقُلُوا لِلَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ اِنْ فِیْہَا قُوٰمٌ مَّا یُتَّبَعُوْنَ** یعنی بڑے بڑے جہنم والے، لیے لیے تھے دالے ہیں، یہ پہلے نذر چکا ہے۔ کہا جاتا ہے: نہ خلف جبار و نہ بنی موطیل کھجور۔ الجبار جو عظمت والا ہو، فقر اور ذلت سے محفوظ ہو۔ زم غ نے کہا: آدمیوں میں جبار اسے کہتے ہیں جو سرکش ہو جو لوگوں پر اپنے ارادہ کے مطابق جبر کرتا ہو۔ اس بنا پر اس کی اصل الاجبار سے ہو گی جس کا معنی مجبور کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے ارادہ کے مطابق دوسروں کو مجبور کرتا ہے اور وہ اس نے اسے مجبور کیا۔ بعض نے فرمایا: یہ جبر العظمیٰ سے مشتق ہے پس اس بنا پر جبار کی اصل اپنے امر کی اطاعت کرنے والا ہو گا پھر جبر اس شخص کے لیے استعمال ہونے لگا جو اپنے لیے نفع حاصل کرتا ہے خواہ حق کے ساتھ ہو یا باطل کے ساتھ ہو۔ بعض نے فرمایا: جبر العظمیٰ بھی اگر وہ معنی کی طرف راجع ہے۔ فراء نے کہا: میں نے فعال، داخل سے نہیں سنا مگر وہ حرفوں سے جبار، من العظمیٰ، حران من اذن۔ پھر کہا گیا یہ غایا عدا سے تھے۔ بعض نے فرمایا: یہ مصوبین اسما کی اولاد سے تھے اور یہ دوم سے تھے اور ان کے ساتھ عربی و منق تھا۔ اس کا تہ تین جزا تھیں سو: شیش ہاتھ تھا۔ یہ حضرت ابن عمر کا قول ہے۔ وہ اپنی کھوپڑی سے پارل میں سوراخ کرتا تھا اور اس سے پانی پیتا تھا اور وہ سندھ کی تہ سے چھل پکڑتا تھا اور سورج کے قریب کر کے اسے بھون بھون تھا اور پھر کھاتا تھا۔ طوفان نوح آیا تو وہ اس کے گھٹنے سے اتر پڑا تھا۔ اس کی عمر تین ہزار چھ سو سال تھی۔ اس نے جب اپنی بی بی چنان و کھیزی جو حضرت موسیٰ کا چاہے اسلام کے لشکر کی مقداد تھی تاکہ وہ ان پر مارے تو اللہ تعالیٰ نے ایک پرندہ بھیجا جس نے اس چنان کو کاٹ دیا وہ چنان اس کی گردن پر گر لی اور اسے گرا دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے جب کہ ان کا تہ اس ہاتھ تھا ان کا عصا اس ہاتھ تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اس ہاتھ اور بلند ہوئے مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام عروج کے نکلے تک پہنچے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اس کا تہ اور مقبول ہو گیا۔ بعض نے کہا: آپ کا عصا اس کے نکلے کے نیچے الی رنگ پر لگا تھا۔ مگر کہا: اس پر گویا اور وہ مصر کے دیارے نکل پر گرا، ایک سال لوگوں نے اسے بطور ملی استعمال کیا۔ اس منہم کو کھٹھ الفاظ کے ساتھ محمد بن اسحاق بطبری اور دیگر نے ذکر کیا ہے۔ کبھی نے کہا: عروج، ہاروت و ماروت کی اولاد سے تھا جب انہوں نے







ہوئے اس میں وہ جایز تھا جس کے پاس مال غنیمت پایا گیا تھا پہلے لوگ جب مال غنیمت حاصل کرتے تو انہوں سے ایک سفید آگ نازل ہوتی اور وہ مال غنیمت کو کھ جاتی یہ اس کی قبولیت کی دلیل ہوتی تھی اگر جس مال غنیمت میں خیانت ہوتی تھی تو آگ اس مال میں کوٹھ نہ لی تھی اور نہ سے اور وحشی آتے تھے اور وہ اسے کھاتے تھے پس آگ نازل ہوئی اور اس نے مال غنیمت کو کھ دیا۔ یوشع نے کہا: تم میں خیانت ہے۔ ہر قبیلہ میری بیعت کرے پس ہر قبیلہ نے اس کی بیعت کی، ان میں سے ایک شخص کا ہاتھ کن کے ہاتھ سے چٹ گیا۔ آپ نے فرمایا: میرے پاس خیانت کامل ہے اس نے گائے کے سر کی مقدار سونا لیا اور بھروسہ نزل ہوئی اور مال غنیمت کو کھ گیا وہ آگ کا بادی کی مثل سفید ہوتی تھی اس کی آواز ہوتی تھی جیسے درست کی آواز ہوتی ہے اور پرندے کے پر کی آواز ہوتی ہے، ورنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ اس جوان نے اس خیانت کرنے والے اور اس کے مال کو بھاریا اب اسے غورہ چڑکھا جاتا ہے وہاں (خیانت کرنے والے) کے کام سے بچنا ناگیا اس کا نام ہاجاز تھا۔

میں کہتا ہوں انہوں سے ہم سے پہلے خیانت کرنے والے کی سزا مستعار ہوتی ہے۔ ہر کی موت میں مال غنیمت کا حکم نذر دیا ہے۔ صحیح حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس میں اس نبی کا اسم اور مال غنیمت کا بیان نہیں ہے، حدیث میں ہے: عنہوں میں سے ایک نبی نے جنگ لڑی۔ اس حدیث کو مسلم نے حریج کیا ہے اس میں ہے فرمایا: "انہوں نے سلاطینا میں وہاں شہر کے قریب مصر کی نذر تک وقت پہنچا، اس کے قریب وقت تھا، اس نبی نے سورج کو فرمایا: تو مجھے کھ پاند ہے اور میں بھی پاند ہوں۔ اسے اللہ تعالیٰ سے تمھ پر روک لے، نبی سورج اس پر روک گیا کہ اتنی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں فتح عطا فرمائی۔ فرمایا: انہوں نے مال غنیمت جمع کیا تو آگ اسے کھانے کے لیے نڈائی اور آگ نے اسے کھانے سے نکال کر دیا اس کی نے فرمایا: تم میں خیانت ہے ہر قبیلہ سے ایک شخص میری بیعت کرے۔ انہوں نے بیعت کی۔ فرمایا: دو یا تین آدمیوں کا ہاتھ چٹ گیا۔ یوشع نے فرمایا: "تم میں خیانت ہے" (۱)۔ پیچھے کی طرح ذکر کیا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اہل اربعاء کے ساتھ جنگ کے وقت سورج کو روکنے اور سورج کو کھانے کے دن پچھلے عام فتح کے قریب ہونے، اس سے پہلے سورج کے غروب ہونے سے حضرت یوشع علیہ السلام نے اسے اس میں حکمت یہ تھی کہ ان پر سورج نہ دکھایا تو بھلائی و جد سے ان پر جنگ حرام ہو جائے گی۔ ان کے دشمن کو ان کی خبر ہو جائے گی کہ انہوں نے ان میں کھوار چلائی اور انہیں اسے کھینچ دیا۔ یہ حضرت یوشع علیہ السلام کی نبوت کی علامت تھی اس کے بعد کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خبر سے ان کی بات ثابت ہو چکی تھی۔ واللہ اعلم

حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس سے پہلے کسی امت کے لیے مال غنیمت حلال نہیں تھا" (۲)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہرے صفت اور بھروسہ پر ہرے لیے اسے حلال کر دیا۔ یہ اس شخص کے قول کا رد ہے جو کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے اذعننا من القلیبین کی دلیل میں کہتے ہیں کہ اس سے مراد مال غنیمت کو حلال کرنا اور ان سے نسخ اٹھانا ہے۔ ان ۱۰ سے جنہوں نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس میں فتنہ ہوئے تھے ان میں عمرو بن لہویان اور کی ہے وہ اس نے حضرت ہارون علیہ السلام کا بھی زائد کر لیا ہے، دونوں حضرات تھے میں کسی عباد کی طرف نکلے، حضرت ہارون علیہ السلام کا





دوسرا قول یہ ہے کہ وہ معنوی، آنکھوں کی، حجت کے ساتھ اس کو چھوڑا۔ یہ ہمارے حیلے نہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو نہیں پہچانا، انہوں نے ایک شخص کو دیکھا جو بغیر اجازت کے ان کے گھر میں داخل ہوا ہے وہ ان کی جان کا ارادہ کرتا ہے پس آپ نے اپنے شخص کا دفاع کیا اور اسے طمانچہ مارا اور اس کی آنکھ بھڑوادی ہر شخص کے ساتھ ایسی صورت و صنعت واجب ہے۔ یہ بجز قول ہے، کیونکہ آنکھ اور طمانچہ میں حقیقت ہے۔ یہ قول امام ابو بکر بن خزیمہ نے کہا مگر بن پر اعتراض کیا گیا اس قول کی بنا پر حودہ یت میں ہے۔ وہ یہ ہے کہ ملک الموت جب اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ کر گئے تو کہا یا رب اتوئے مجھے ایسے بندے کی طرف بھیجا ہے جو موت کو نہیں چاہتا (۱)۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں نہ پہچانا ہوتا تو ملک الموت کا قول چلتا نہ ہوگا۔ اس طرح دوسری روایت میں ہے مزارائیل علیہ السلام نے کہا تھا اپنے رب کے حکم کا جواب دو، یہ دلیل ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پہچانا تھا۔ واللہ اعلم۔

تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت جلد غصہ میں آنے والے تھے، جب وہ غصہ میں ہوتے تھے تو ان کی نوٹی سے دھواں نکلتا تھا اور ان کے بدن کے بال کھڑے ہو جاتے تھے۔ سرعت غضب کی وجہ سے انہوں نے ملک الموت کو طمانچہ مارا۔ ابن عربی نے کہا: یہ اس طرح ہے جس طرح تو نے لاشہ کیا، کیونکہ انبیاء کرام مصوم ہوتے ہیں اس سے کہ انہما وہاں سے حالت رضا اور غضب میں اس کی شکل واقع ہو۔ چوتھا قول یہ ہے اور یہ ان تمام اقوال سے صحیح ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پہچانا تھا کہ وہ ان کی روح قبض کرنے کے لیے آئے ہیں لیکن وہ پہنچنا کام کرنے والے کی طرح آئے تھے کہ بغیر تجویز کے انہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح قبض کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس وہ بہت خفیہ جس پر ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کا نام فرمایا ہے کہ "اللہ تعالیٰ کسی نبی کی روح قبض نہیں فرماتا حتیٰ کہ اسے اختیار دیتا ہے" (۲) جب مزارائیل علیہ السلام اس طریقہ سے ہٹ کر آئے جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام جانتے تھے تو انہوں نے فوت شخص اور اپنے جذبہ کی وجہ سے جلدی کی اور ادب سکھایا اور اسے طمانچہ مارا اور آنکھ بھڑوادی۔ یہ ملک الموت کی آزمائش تھی، کیونکہ انہوں نے صراحت اختیار کا ذکر نہیں کیا تھا اور اس کی صحت پر دلیل یہ ہے کہ جب ملک الموت دوبارہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے تو انہیں زندگی اور موت کے درمیان اختیار دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے موت کو اختیار کیا اور حکم الہی کو تسلیم کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے غیب کے ساتھ اعظم و اعظم ہے۔ یہ قول صحیح ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بارے میں کہا گیا ہے۔ مفسرین نے اس کے بارے میں قصص و اخبار لکھی ہیں جن کی صحت کے بارے میں اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ صحیح میں ان کا ذکر نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال تھی۔ روایت کیا جاتا ہے کہ حضرت یوشع علیہ السلام کو ان کے وصال کے بعد خواب میں دیکھا اور ان سے پوچھا: آپ نے موت کو کہا یا پناہ؟ انہوں نے کہا: ایسی بکری کی طرح جس کی کھال اتاری کی جو جب کہ وہ زندہ ہو۔ یہی صحیح ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا: "موت کے لیے غنیاں ہیں" (۳)۔ عیسا کہ ہم نے پہلی کتاب "اللہ کرا" میں بیان کیا ہے۔

وہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَلَّمَائِسَ عَلَى الْعُقُورِ النَّصِيحِينَ** ﴿۱۰﴾ آپ پریشان نہ ہوں۔ انہوں کا کوئی عزت و شان ہے۔ انہی بالوں میں بھی فکرمیں رہنا۔ شاعر نے کہا:

يَقُولُونَ لَا تَهْلِكْ أُنْجُو وَتَهْلِكْ

لوگ کہتے ہیں: فکرمیں رہ کر ہلاک نہ ہو اور پروا نہ دے۔

**وَأَنزِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَهُنَّ بِالْحَقِّ ۖ إِذْ قَرَأْتَ يَابُنَا قُتَيْبُ مِنْ أَحَدٍ مِّنَ أُمَّةٍ ۖ ثُمَّ يُثَبِّتُ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَوْتَهُمُ ۚ قَالَ لَا تُؤْمِنُكَ إِلَّا أَنَا يَتَّقِي اللَّهَ مِنَ النَّاصِيحِينَ** ﴿۱۱﴾

اور آپ پر جو سوائے انہیں خبر و وزیر زمان آدم کی ٹھیک ٹھیک جب دونوں نے قرآنی اور قول کی نئی نکتہ سے اور نہ قبول کی تھی (اسی دوروں سے) کہا: (اس دور سے) کہا: قسم ہے ا میں تمہیں قتل کر ڈالوں گا۔ (پہلے نے) کہا: (تو باوجود تاراشی ہوتا ہے) قبول فرماتا ہے اللہ تعالیٰ صرف پر میرا گار دے۔

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنزِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَهُنَّ** اور آیت کا نقل سے تعلق اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس بات پر متوجہ ہے کہ یہود کا ظلم کرنا اور ان کا مجبور اور موافق کو توڑنا اس قوم کے اپنے بھائی پر ظلم کی طرح ہے یعنی یہ ہے کہ اگر انہوں نے اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے ساتھ زیادتی کی ہے تو انہوں نے تجھ سے پہلے انہی کو توڑ دیا ہے قاتل نے ہاتھ پوتوں کیا تھا۔ شربت پرانا ہے انہیں یہ قصہ یاد دلایا اور یہ چاہا واقعہ ہے جو ان کی امانیت کی طرف سے ہے۔ اس میں اسلام کے مخالف کو خاموش کرنا ہے اور نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کو تسلیم دینا ہے۔ حضرت آدم کے ان بیٹوں کے بارے میں اختلاف ہے۔ ضمن بصری نے کہا: یہ حضرت آدم علیہ السلام کی مصلب سے نہ تھے۔ یہ دونوں بنی اسرائیل سے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے یہود کے حد کو ظاہر کرنے کے لیے مثال بیان فرمائی، ان دونوں کے درمیان جھگڑا تھا، پس ان دونوں نے دھرم بانیوں کیسے اور قرآنیوں صرف بنی اسرائیل میں تھیں۔ ابن علیہ نے کہا: یہ ہم ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بنی اسرائیل کا کوئی شخص ان کے کرنے کی صورت سے واقف نہ تھا حتیٰ کہ اس نے کوئے کی وقتہ کی (۱۶)۔ صحیح ہے کہ وہ دونوں حضرت آدم کی مصلب سے تھے۔ یہ جمہور مفسرین کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر وغیرہ نے یہی کہا ہے۔ یہ دونوں ہاتھ اور پاؤں تھے (۱۷)۔ قاتل کی قربانی سنس کی تصویر کا ٹھکانا تھا، کیونکہ وہ صاحب زور (صحیح بازی کرنے والا) تھا، اس نے اپنے کھیت سے ٹھکانا مال چننا تھا پھر اس میں ایک مہوہ پانی تو اسے بھی صاف کر کے کھ لیا اور ہاتھ کی قربانی میں نہ تھا، کیونکہ وہ جوڑ والا تھا۔ اس نے اپنی ہیزوں سے ایک مہوہ جانور لیا۔ **فَتَقَبَّلْ** اس سے بہت ہی طرف تھا کیا وہ بہت میں ۴۲ ہاتھ کی اس کے ساتھ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا قہر یاد کیا۔ یہ معین بن مریر وغیرہ کا قول ہے جب ہاتھ کی قربانی قبول کی گئی۔ کیونکہ وہ سوکن تھا تو قاتل نے حد کی بنا پر اسے کہا کیونکہ وہ کا فر تھا کیا تو زمین پر چلے گا جب کہ لوگ تجھے جہ سے اٹھل دیکھیں گے:

لَا تُلَاقُوا فِي حَيْثُ تَلَقَوْا كَرُودًا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس قربانی کا سبب یہ تھا کہ حضرت حواری علیہ السلام ہر مہینے میں ایک ذکر اور ایک سوئٹ جنم دیتی تھیں مگر حضرت شیث علیہ السلام اسکی پیہ اہو کے یہ بائبل کے عوض تھے جیسا کہ آگے آئے گا۔ اس کا نام یہ اللہ ہے، کیونکہ جو بیکل علیہ السلام نے حضرت حواری سے کہا جب انہوں نے اس کو ختم کیا۔ یہ حیرت کے لیے بائبل کا بدلہ ہے۔ اللہ ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال تھی جب حضرت شیث علیہ السلام کی پیدائش ہوئی تھی۔ حضرت آدم علیہ السلام ایک مہینے کے لڑکے کی دوسرے مہینے کی لڑکی سے شادی کرتے تھے۔ کسی کے لیے اس کی جڑواں بہن طلال بھی تھی تو بیکل سے رنجور اس کی خیر صورت بہن پیدا ہوئی جس کا نام علیہ السلام اور بائبل کے ساتھ بہن پیدا ہوئی وہ اسکی خوبصورت بیٹی تھی اس کا نام لیوذا تھا جب حضرت آدم علیہ السلام نے ہاشم اور اقصیٰ کا انکار کرنا چاہا تو بیکل نے کہا: میں اپنی بہن کا زیادتی وار ہوں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے تو بیکل کو ختم دیا تو اس نے عمر بن ناہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے منع کیا تو وہ نہ سنا۔ انہوں نے قربانی پر اتفاق کر لیا۔ یہ تفسیریں کی ایک جماعت کا قول ہے جن میں حضرت ابن مسعود بھی ہیں روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اس وقت حاضر تھے۔ واللہ اعلم۔

اس کے متعلق حضرت بھڑ ساہی سے روایت کیا گیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی بیٹی کا بیٹے سے نکاح نہیں کرتے تھے۔ اگر حضرت آدم علیہ السلام نے ایسا کیا ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے انکار نہ کرتے اور حضرت آدم علیہ السلام کا دین ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا اور انہیں بیخ فرمایا تو حضرت حواری علیہ السلام نے ایک لڑکی کو ختم دیا اس کا نام حاق رکھا اس نے بے حیائی کی یہ پہلی بے حیائی کرنے والی تھی، اللہ تعالیٰ نے اس پر ایک قلعہ کائنات کو مسلط کر دیا پھر حضرت آدم علیہ السلام کے ہاں حضرت حواری نے قلعہ کو ختم دیا پھر بائبل کو ختم دیا۔ جب بائبل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ایک سوئٹ جنم کو جس کے لیے ظاہر کیا جس کو جلا کر کھا جاتا تھا وہ انسانی شکل میں تھی، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی فرمائی کہ اس کا نکاح بائبل سے کر دے آپ نے اس کا نکاح بائبل سے کر دیا۔ جب بائبل باخ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف ایک انسانی شکل میں حریہ (حور) بھیجا اور اس کے لیے رحم پیدا کیا، اس کا نام بزلہ تھا جب بائبل نے اس کی طرف دیکھا تو وہ اس سے محبت کرنے لگا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف اسی فرمائی کہ بزلہ کا نکاح بائبل سے کر دے تو حضرت آدم علیہ السلام نے ایسا کر دیا۔ تو بیکل نے کہا: اے والد محترم! کہو میں اسچے بھائی سے بڑا نہیں ہوں؟ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: ہاں۔ بائبل نے کہا: میں اس کا زیادتی وار ہوں جو آپ اس کے ساتھ رہے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے کہا: اے بیٹا! اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کا علم دیا ہے۔ فضل اللہ کے دست قدرت میں ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ بائبل نے کہا: اللہ کی قسم! ایسا نہیں، لیکن آپ نے اسے مجھ پر ترجیح دی ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: ختم و لولہ قربانی دو جس کی قربانی تھیں، وہی وہ اس فضل کا زیادتی وار ہوگا۔

میں کہتا ہوں: حضرت بھڑ سے یہ قصہ صحیح نہیں ہے۔ اور وہ قول جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ایک مہینے کے لڑکے کا نکاح دوسرے مہینے کی لڑکی سے کرتے تھے، یہ درست ہے ہور اس پر بیکل یہ ارشاد ہے: نَتَا لَهَا فَانْثَرْنَا عَلَیْهَا

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَوَضَعَكُمْ فِي جَهَنَّمَ بَنَاتٍ لِيَتَذَكَّرُوا (النساء: 1)۔ اے لوگو! اللہ نے جس نے پیدا فرمایا تمہیں ایک جان سے اور پیدا فرمایا اسی سے جوڑاؤں کا اور پیدا دیئے ان عورتوں سے مردانہ تعدد اور جوڑیں (کتبتہ اور میں کہ یہ نفس کی مانند ہے پھر یہ مضمون ہر گھبراہٹ میں کہ اس کا بیان سورہ بقرہ میں کر چکا ہے۔

حضرت حواؑ نے میں عھواں سے چھ لہجوں جوڑے جنم دینے ان میں سے پہلا قابلِ قتل اور اس کی جڑ اس میں نہیں تھا یا تھی اور اس کا آخری سہ ماہیہ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی نسل میں برکت ڈالی تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام کا دھماکا ہوا تھا کہ ان کی وراثت ان کی اولاد کی چالیس ڈھنگ بننے کی تھی اور حضرت حضرت ابو مریمؑ نے کہا حضرت حواؑ نے بھی محمودی اور اس نے سب پانی کی بجائے کہ کھانسی کے ساتھ ہے۔ پانی کی کھانسی میں کے ساتھ جو اس کے پاس آیا اس جیسا قول نقل صحیح کا معنی ہے کہ جو ہر واقعہ کے لئے در نقل صحیح معدوم ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اہل کے قول میں اِنَّكَ تَقْتُلُ اللّٰهَ مِنَ الْمُتَقَلِّينَ (2) ہے اس سے پہلے کا مضمون اہل ہے کہ ان کا جب قتل ہے اس کا کہنا: قَتْلُكَ میں تجھے قتل کروں گا تو باتوں کے ساتھ کہ تو مجھے قتل کرنے کا جب کہ میں نے کوئی جرم نہیں کیا اور اللہ نے میری قربانی قبول کی۔ لہذا اس میں کون نہیں ہے میں نے ناشائستہ اختیار کیا اور میں واضح حق پر قائم اور اللہ تعالیٰ متقین کے قول پر (2) ہے (1) ان کا یہ کہنا کہ تو مجھے قتل کرے گا تو اس سے چھڑ ہے۔ اہل سنت والہا نے یہاں ہے جس نے شرک سے اجتناب کیا وہ دوسرے ہے اور اس کے حال میں اس کی نسبت یہی ہے اور قبول ہیں، ان کے لئے کہ میں سے اپنے دامن کے لیے بلند ہو جو حق جویت اور رحمت کے ساتھ قائم رہے۔ اللہ نے خیر دینے سے معصوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ پر رحمت کرتا اور قبول کرتا واجب نہیں۔ حضرت علیؓ ان عبارت نے کہا اس بات کے سختی کی قربانی نماز ہے (2)۔

میں کہتا ہوں یہ عبادات میں سے خاص نوع ہے۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا جس نے میرے دوست سے دشمنی کی میرا اس سے طمان جنگ ہے اور بلند کسی ایسی چیز سے میرا قرب حاصل نہیں کرے جتنا کہ فراموشی اور اس کے حاصل کرتا ہے اور میرا اللہ وافر کے ذریعے میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے جی کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کی قوت کا محبت ان پر ہوا ہوں جس سے وہ ملتا ہے اور میں اس کی قوت بشارت میں جاتا ہوں اس سے دور کرتا ہے اور میں اس کی قوت پر ہوا ہوں جس سے وہ دھڑکتا ہے اس کے پاؤں میں میری قوت آجاتی ہے جس سے وہ چلتا ہے، اگر وہ مجھ سے حائل کرے تو میں اسے ضرور مٹا دوں گا اور اگر وہ مجھ سے بڑا دھڑکتے گا تو میں اس کو ضرور بڑا دوں گا اور مجھے کسی چیز سے اتنا ترس نہیں ہوتا کہ میں اسے بڑا ہوں جتنا کہ میں اس کے شکر سے ترس رہتا ہوں ہے وہ دعوت کو اپنے لئے کرتا ہے اور میں اس کی باتوں کو اپنے لئے کرتا ہوں (2)۔

لَهُنَّ بَنَاتٌ اِنْ يَدَّكَ بِتَقْتُلُنِي مَا اَنَا بِبَاسٍ يَدِّي اِيَّاكَ لَا قَتْلُكَ اِنِّيْ اَخْلَعُ  
اللّٰهُ نَبِّ الْعَالَمِينَ اِنِّيْ اُرِيدُ اَنْ تَكُوْنُ اِيَّاكُنْ وَ اِيَّاكُنْ فَتَكُوْنُ مِنْ اَصْنَعِبِ

### اللّٰهُ يَرْفَعُ ذِكْرَكَ ۚ وَكَذٰلِكَ يَجْزِيُ الْمُؤْمِنِيْنَ

”تو اُن کو بڑھائے میری طرف اپنا ہاتھ تاک تو قل کرے مجھے (جب بھی) میں نہیں بدھانے والا اپنا ہاتھ تیری طرف تاک میں قل کروں تجھے میں تو ڈرتا ہوں اللہ سے جو کہ ہر سارے جہانوں کا۔ میں تو یہی چاہتا ہوں کہ تو اٹھ لے میرا منہ اور اپنا منہ تاک تو ہو جائے دوزخیوں سے اور یہی سزا ہے ظلم کرنے والوں کی۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَنُؤْتِيَنَّكَ اِيَّ يٰۤاِيْمٰنٍ جَنِيٍّ تُوَلِّوْا وُجُوْهُكُمْ لِلْحَيْۤاتِ الْاٰخِرَةِ ۚ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَسَيُجْزٰىهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ۔ (تو ہم تجھے ایسا ایمان عطا کریں گے جس سے تیرے دل کو بہتر بنائے گی۔ اور جو کفر کرنے والے ہیں ان کو ہم ان کے اعمال کے حساب سے سزا دیں گے)۔

و اذ نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! اگر کوئی مجھ پر میرے گھر میں داخل ہو اور میری طرف دو اپنا ہاتھ مجھے قل کرنے کے لیے جرح دے تو فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تو آدم کے بیٹوں میں بہتر بننے کی طرح ہو جا“۔ پھر یہ آیت تلاوت کی: لَنُؤْتِيَنَّكَ اِيَّ يٰۤاِيْمٰنٍ جَنِيٍّ۔ (2) مجاہد نے کہا: ان پر اس وقت فرض تھا کہ کوئی گواہ نہ سونے اور نہ روکنے کے واسطے قل کرنے کا راہ کرتا ہے (3)۔ عطاء نے فرمایا: یہ پھر تعبد جائز تھا۔ مگر ہمدانی شریعت میں بالاجماع وقاص جائز ہے۔ اس کے وجہ میں اختلاف ہے اور اصح اس کا وجہ ہے، کیونکہ اس میں برائی سے منع کرنا ہے۔ حشوہ میں ایک گروہ ہے جو اس کے لیے وقاص جائز قرار نہیں دیتے جس پر محدثین کا کیا ہے۔ انہوں نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے احتجاج کیا ہے اور علماء نے اس کو قند میں قفل کے خشک پر محمول کیا ہے اور شبہ کے وقت ہاتھ دکنے پر محمول کیا ہے جیسا کہ ہم نے اپنی کتاب ”تہذیب“ میں بیان کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر و ابو جہرہ نے کہا: انہیں قاتل سے زیادہ حاکم تھا لیکن وہ قاتل سے بجا رہا۔ ابن مہدی نے کہا: یہ اظہر قول ہے اس سے تائید ملتی ہے کہ قاتل محمول تھا کہ قاتل نہیں تھا، کیونکہ اگر وہ قاتل ہوتا تو قاتل اسے قل کرنے سے نہ بچتا۔ بچنے کی وجہ یہی ہے کہ بچنے والا کسی موجد کو قل کرنے سے اجتناب کرتا ہے اور وہ کسی پر راضی ہوتا ہے کہ وہ ظلم کرے تاکہ آخرت میں (ا) سے سزا ملے اور (ب) سے جزا ملے۔ حضرت عثمان نے یہی کہا تھا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں تیرے قل کا قصد نہیں کرتا بلکہ میں اپنے نفس کے دفاع کا قصد کرتا ہوں۔ اس بنا پر بعض علماء نے کہا: باطل ہو یا ہو قاتل قاتل آیا اور پھر سے اس کا سر کاٹ دیا جیسا کہ آج آئے گا: اور اوی کا عالم سے وقاص کرنا جائز ہے اگرچہ وہ دشمن کو دفاع میں قل بھی کرے۔

بعض علماء نے فرمایا: اگر تو میرے قل سے اجازت کرے گا تو میں تجھے بھی قل نہیں کروں گا۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے اگر تو ظن میری طرف ہاتھ بڑھائے گا تو میں ظلم کرنے والا نہیں، میں اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔

### مسئلہ نمبر 2۔

1۔ ابن ابی ذر کتاب المغن جلد 2 صفحہ 228۔ اجناس حدیث نمبر 3715۔ نیاہ اعران علی لاختر

3۔ ابن ابی ذر جلد 2 صفحہ 278

2۔ ابن ابی ذر کتاب المغن جلد 2 صفحہ 228۔ اجناس حدیث نمبر 3714۔ نیاہ اعران علی لاختر

میں پہنچنے کے قول ۱۵۱ النقی السلمان بسفینہما خالقاتیل والیقوتول لی اللہاء۔ جب دو مسلمان اپنی اپنی تلواروں کے ساتھ ایک دوسرے سے ملنے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہیں۔ کے معنی کی طرح ہے۔ عرض کی گئی: یا رسول اللہ! یہ قاتل (اس کے دوزخ میں ہونے کی کچھ آتی ہے) مقتول کے دوزخ میں ہونے کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا: ”تو ابھی تو اپنے ساتھی کو قتل کرنے کا حریص تھا“ (۱)۔ گویا باطل نے ارادہ کیا کہ میں تیرے قتل پر حریص نہیں ہوں مجھے کما وفاق ہو ۲۰ اگر میں تیرے قتل پر حریص ہوتا۔ میں چاہتا ہوں کہ تو اپنے مٹنا کے ساتھ میرا مٹنا بھی اٹھائے۔ بعض نے فرمایا: بھائیں کا مطلب ہے میرا اور مٹنا جو میرے ساتھ خاص ہے جس میں مجھ سے کوئی ہوگی۔ یعنی میرے مٹنا ہوں میں سے نیا جائے اور تیرے مجھ پر ظم کرنے کے سبب وہ مٹنا تجھ پر ڈالا جائے اور تو اپنے مٹنا کے ساتھ میرے مٹنا کو اٹھائے اس کی تائید یہی کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کرتا ہے ”قیامت کے روز ظالم اور مظلوم کو لایا جائے گا تو ظالم کی نیکیوں لی جائیں گی اور مظلوم کی نیکیوں میں اضافہ ہوگا حتیٰ کہ انصاف دیا جائے گا اگر اس کی نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کی برائیوں سے لے کر ظالم پر ڈال دی جائیں گی“۔ ”مسلم نے اس کا مفہوم تخریج کیا ہے۔ یہ پہلے گزرو چکا ہے۔ اس کی تائید وہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کرتا ہے: وَتَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُغْنَوْنَ (المکذوب: ۱۳) اور مرد اٹھا لیں گے اپنے بوجھ اور دوسرے کی بوجھ اپنے (مٹنا ہوں گے) بوجھوں کے ساتھ۔ یہ واضح ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں چاہتا ہوں کہ تو میرا اور اپنا مٹنا اٹھائے جیسے وہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالَّذِينَ فِي الْأَنْحَاضِ مُرَوِّعِينَ أَنْ قُتِلُوا فَلَهُمْ (النحل: ۱۵) اور کھڑے کر دیئے زمین میں اونچے کو نیچے پہناتا کر زمین ڈولتی نہ رہے تمہارے ساتھ۔

اور وہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ أَنْ تَشْكُرُوا (النساء: ۱۷۶) یعنی لے لے دو ایسی لاکھ بھاری کیے مٹا۔ میں کہتا ہوں: یہ ضعیف ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”کوئی شخص ظلماً قتل نہیں کیا جائے گا مگر اس کے خون کا بوجھ حضرت آدم کے پہلے بنے (قاتل) پر ہوگا، اگر کھڑا اس نے سب سے پہلے کسی کی سنت قائم کی تھی“ (۲)۔ اس سے ثابت ہوا کہ قتل کا ثمنہ حاصل ہے اسی وجہ سے اکبر علماء نے فرمایا: معنی یہ ہے کہ میرے قتل کا ثمنہ اور تیرا مٹنا جو تو نے میرے قتل سے پہلے کیا اس کے ساتھ تو لوٹے گا۔ ظلمی نے کہا: یہ اکثر مفسرین کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ استہکام ہے یعنی کیا میں ارادہ کرتا ہوں؟ یہ انکار کی جہت پر ہے جیسے وہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لِقَوْمٍ يُذَكَّرُونَ (الشعراء: ۲۲) یعنی و تِلْكَ نَصَبَةٌ یہ اس لیے ہے، کیونکہ قتل کا ارادہ مصیبت ہے۔ قحطی نے اس کو حکایت کیا ہے ابو الحسن ابن کیسان سے پوچھا گیا: سو من کیسے ارادہ کرتا ہے کہ اس کا بھائی مٹا ہو اور وہ دوزخ میں جائے تو ابو الحسن نے کہا: یہ ارادہ اس کی طرف قتل کے لیے اچھا بلا حائل کے بعد واقع ہوا۔ معنی یہ ہے کہ تو نے میری طرف مجھے قتل کرنے کے لیے اچھا بڑھایا۔ میں تجھے اس سے جواب کے ارادہ سے ضرور روکوں گا۔ ان سے کہا گیا: پھر اس نے ہاشمی و اشک کیسے کہا؟ اس کا کیا مٹنا تھا جب وہ قتل کیا گیا؟ تو ابو الحسن نے کہا: اس کے تمہیں جواب تھا (۱) تو اٹھائے میرے قتل کا ثمنہ اور نہ پئے مٹنا تو جس کی وجہ سے اس نے میری قربانی قبول نہیں کی۔ یہ قول عابد

سے مروی ہے (۱)۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ تو اٹھائے میرے قتل کا گناہ اور مجھ پر تجاوز کرنے کا گناہ، کیونکہ وہ تجاوز کرنے کی وجہ سے مکا کا رہا تھا اگرچہ اس نے (امی) قتل بھی نہ کیا تھا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اس کی طرف ہاتھ بڑھاتا تو سن پھر ہوتا جب وہ اس سے رک سٹو تو اس کا منہ اس کے مخالف کی طرف ہوتا، یہ تیرے اس قول کی شکل ہو گیا۔ السال بینہ وہیں زید یعنی مال دونوں کے درمیان ہے معنی یہ ہے کہ تو ہر رات نہ اٹھائے۔ یا کا معنی ہے وہ اپنی منزل کی طرف ہوتا۔ فیکافو بقتلہ بنی نضو (نہی غرانی: ۱۱۲) یعنی اولو نے۔ سورہ بقرہ میں اس پر تفسیراً مفسلوں نے روایت کی ہے۔  
شاعر نے کہا:

أَيُّ نَشْتَهِي عَنَّا مُبْلُوكٌ وَ نَشْتَهِي مَحَابِرَنَا لَا يَلُودُ الدُّفْدُ بِالذُّفْرِ

یعنی قصاص میں خون کے ساتھ خون نہیں لوٹتا۔

فَقَتَّلُونِ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ۔ یہ وہی ہے کہ وہ اس وقت دونوں مکلف تھے انکے دھرم اور دین لائق ہوا۔ ہاتل نے اپنے بھائی قاتل سے کہہ: فَتَّلُونِ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ اس سے استدلال کیا گیا ہے کہ قاتل کا فرما، کیونکہ أَصْحَابِ النَّارِ کا لفظ قرآن میں جہاں بھی واقع ہوا ہے کفار کے بارے میں واقع ہوا ہے۔ یہ قول یہاں مروود ہے اس بنا پر جو ہم نے اس آیت کی تاویل میں مفسرین سے ذکر کیا ہے۔ میں أَصْحَابِ النَّارِ کا معنی ہے تیرے دروغ میں ہونے کی مدت۔ واللہ اعلم۔

فَقَطَّعْتَ لَهُ نَفْسَهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَّلَهُ فَأَصْحَابُ مِنَ الْغَيْبِ ۖ

”یہی“ مانا بنا دیا اس کے لیے اس کے نفس نے اپنے بھائی کا قتل سو قتل کرو یا اسے اور ہو کیا سخت نقصان اٹھانے والا ہے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

مسئلہ نصیر۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَكَطَّعْتَ لَهُ نَفْسَهُ یعنی اس کے نفس نے اس پر قتل کا معاملہ آسان کرو یا نفس نے اسے تشکیک کی اور اپنے بھائی کو قتل کرنے کی صورت آسان بنادی۔ کہا جاتا ہے: اطام یعنی بطوم یعنی آسان کر دیا، اطامعت کی۔ طوعه فلان لہ۔ معنی اس نے اس کے لیے معاملہ آسان کر دیا۔ بروئی نے کہا: طومت و اطامعت کا ایک معنی ہے۔ کہا جاتا ہے: اطام لہ کذا، جب کوئی کسی کے پاس خوشی سے آئے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے طاعت سے طاعتہ نفسہ لہ قتل اخیہ۔ حرف جر کو بنا دیا اور قتل اخیہ منصوب ہو گیا۔ روایت ہے کہ وہ ناواقف تھا کہ وہ اپنے بھائی کو کیسے قتل کرے۔ انہیں ایک پرندہ یا کوئی ایسا جان لے کر آتا اور اس کا سر وہ پھروں کے درمیان کھل دیتا تاکہ قاتل اس کی اقتدار کرے تو قاتل نے بھی ایسا کیا۔ یہ اس طرح اور کچھ وغیرہ مانے کہا ہے۔

حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود نے کہا: قاتل نے اپنی کوسوا ہوا یا یا تو اس نے پھر کے ساتھ اس کا سر کھل دیا اور یہ سر کے پہاڑوں میں ہوا تھا یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ حاکم کے عتب میں ہوا۔ محمد بن





کے ہے (۱)۔ قشیری وغیرہ نے کہا: حضرت امین ہاں نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام نے شعر نہیں کہا۔ حضرت محمودؒ نے فرمایا: یہ تمام دنیا شعر سے نبی میں برابر ہیں، لیکن جب ہمیں نقل کیا گیا تو حضرت آدم علیہ السلام نے اس کا حشر کیا، وہ مرانی تھے، وہ مرتبہ بھی سریانی زبان میں ہے، حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت شیث علیہ السلام کو اس کی وصیت کی تھی فرمایا: تو میرا وصی ہے، مجھ سے یہ کلام محفوظ کر لے تاکہ وراثت ملتی رہے، پس یہ عرب بن گھنہ ان کے زمانہ تک محفوظ رہی پھر عرب نے اس کا عربی میں ترجمہ کیا اور اسے شعر بنایا (۲)۔

**مسئلہ نمبر 2۔** حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ سے منقل کے دن کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یہ خون کا دن ہے اس میں حضرت حوا کو حیض آیا اور اس میں ابن آدم نے اپنے بھائی کو قتل کیا" (۵۱)۔ صحیح مسلم وغیرہ سے حضرت عبداللہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کوئی نفس خدا کی قسم کو جاتا مگر اس کے خون کا جوہ حضرت آدم کے پہلے بیٹے پر ہوتا ہے، کیونکہ اس نے قتل کا آغاز کیا تھا" (۵۲)۔ یہ تعلیل پر نص ہے اس اعتبار سے ایسی ہر اس شخص کی مصیبت کا جو وہ ہوگا جس نے سجدہ کی نافرمانی کی، اسی طرح جس نے اللہ کے دین میں ایسی بدعت کا آغاز کیا جس کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جس نے اسلام میں کوئی ایسا کام شروع کیا اس کے لیے اس کا اجر ہوگا اور ان لوگوں کا اجر بھی ہوگا جو قیامت تک اس پر عمل کریں گے اور جس نے اسلام میں کوئی برا کام شروع کیا اس کے لیے اس کا عذاب ہوگا اور ان کا عذاب ہوگا جو قیامت تک اس کے مطابق عمل کریں گے" (۵۳) یہ خبر وشر میں نص ہے۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مجھے اپنی امت پر سب سے زیادہ خوف گرواؤ اور ان کا ہے“ (۱۴)۔ یہ تمام صریح ہے اور آیت کے معنی میں صحیح فہم ہے۔ یہ اس وقت تک ہے جب تک اس نصیحت سے وہ توبہ نہ کرے، کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام وہ پہلے تھے جنہوں نے اس چیز کے کھانے میں مخالفت کی جس سے منع کیا گیا تھا۔ اور ان پر ان لوگوں کا بوجھ ہوا کہ جو اس چیز کے کھانے پہنچنے میں تاخیر ماری کریں گے جس سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام نے اس سے توبہ کر لی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کی تھی، پس وہ ایسے ہو گئے جیسے جس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس نے بھول کر کھا یا تھا۔ سارا کچھ تو اسی طرح ہے۔ سو دفتر و دیگر احادیث کو رد کرنا اور محمولے والا ٹھیکہ لکھیں جو انور نے اس کا مواضعہ کیا تھا ہے۔

جسٹس 3۔ یہ آیت حاسد کی حالت کے بیان کو متضمن ہے حتیٰ کہ عہد نے اسے فوجی دہشت وارد کو اور مہربان فوج کو راہنہ دیتے ہوئے اور کرنے والے کو جاک کرنے پر ابھارا۔

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاخَذَ مِنْهُمُ الذُّخُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ** یعنی ان سے ہو گیا جس نے ٹھیکیدان کم کر دیا۔ ۱۶

1- انگریز راج: جو 180 قریب	2- حاکم اراکین: 243	3- کچھ مسلم: 3	4- انگریزوں کے خلاف بغاوت: 180 قریب
5- انگریزوں کے خلاف بغاوت: 278	6- انگریزوں کے خلاف بغاوت: 278	7- انگریزوں کے خلاف بغاوت: 278	8- انگریزوں کے خلاف بغاوت: 278

کی طرح ہوتا ہے سورج جو چرکی گھومتا ہے گریبوں میں اس پر آگ کا ٹھکانا ہوتا ہے اور سردیوں میں اس پر برف کا ٹھکانا ہوتا ہے (۱)۔ ابن مطیع نے کہا: اگر یہ صحیح ہے تو وہ اس گھائے سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: **فَأَصْحَابُ الْمَغِيبَاتِ** اپنے دشمن میں لیے ہوئے ہیں اور نہ خسران (گھانا) تو دنیا و آخرت کے خسران کو عام ہے (۲)۔

میں کہتا ہوں: شاید یہ عقوبت اسے اس قول پر ہو کہ وہ گنہگار تھا، کافر نہ تھا۔ تو معنی ہو گا وہ دنیا میں خسار دالھانے والوں میں سے تھا۔

**قَبَّحَ اللَّهُ عَزَابًا يَنْبَغُ فِي الْأَرْضِ لِيُؤَيِّدَهُ كَيْفَ يُؤَاهِيئُ سُوءَةً أَجْبُو ۖ قَالَ  
يُؤَيِّدُنِي أَعْمَزْتُ أَنْ أَلْتَوْنَ بِشَلِّ هَذَا الْعُرَابِ فَيُؤَاهِيئُ سُوءَةً أَأَعْمَى ۖ فَأَصْحَابُ مِنَ  
الْثَلْبِ وَفِي ۖ**

”مجربجھا اللہ نے ایک کو اکھڑا تھا زمین کو تاکہ دکھائے اسے کہ کس طرح چھپائے لاش اپنے بھائی کی، کہنے لگا: اے آنسوؤں! کیا حاصر، ہاں کہ ہوتا اس کو بے کی مانند تو چھپا رہا لاش اپنے بھائی کی، غرض وہ جو گھیا سخت بچھٹانے والوں سے۔“

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَبَّحَ اللَّهُ عَزَابًا يَنْبَغُ فِي الْأَرْضِ**۔ مجاہد نے کہا: اللہ تعالیٰ نے دو کو بے بیچے وہ آؤں میں لڑے حتیٰ کہ ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا پھر گڑھا کھود کر اسے دفن کر دیا (۳)۔ ابن آدم پہلا تھا جو قتل کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: کوئے نے زمین کو اپنی خوراک کے لیے کھودا تاکہ وہ ضرورت کے وقت تک اسے چھپائے رکھے، کیونکہ ایسا کر کوئے کی عادت ہے پس اس کہہ رہے ہیں قاتل اپنے بھائی کو پوشیدہ کرنے پر آگاہ ہو گیا۔ اور روایت ہے کہ قاتل نے جب ہاتل کو قتل کیا تو اسے ایک بوری میں رکھ دیا اور اسے سو سال اپنی گردن میں اٹھائے پھر تار (۴)۔ یہ مجاہد کا قول ہے۔

ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس نے اسے ایک سال اٹھائے رکھا۔ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ اس میں بد بو پیدا ہو گئی وہ نہیں جانتا تھا کہ وہ کیا کرے، یہاں تک کہ اس نے کوئے کی اقتدار کی جیسا کہ گڑ چکا ہے۔ خبر میں حضرت انس سے مروی ہے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی اولاد پر نہیں احسان فرمائے تین چیزوں کے بعد، روح نکلنے کے بعد اس میں بد بو کا واقع ہونا، اگر روح نکلنے کے بعد بد بو نہ ہوتی تو کوئی دوست کسی دوست کو دفن نہ کرتا اگر جسم میں کیڑے پیدا نہ ہوتے تو بارشاہ جسموں کو خزانہ کر لیتے اور یہ اتنا کہ لیے در اہم دوا خیر سے بخیر ہوتا اور بد بواپنے کے بعد موت کا احسان فرمایا، آدم روزِ حوا ہوتا ہے تو وہ اپنے آپ سے اکتا جاتا ہے اس کے اہل اس کی اولاد اور اس کے قرہی رشتہ دار اکتا جاتے ہیں، انہی موت اس کے لیے زیادہ

یہ وہ گاہات ہوتی ہے (۱) ایک قوم نے کہہ دیا کہ ہمیں قرآن کو یہ تھا لیکن اس نے اسے میدان میں غنیمت کرتے ہوئے چھوڑ دیا، پس اللہ تعالیٰ نے وہاں بھیجا، وہاں پہنچا، پانی ڈالنے کا تاکہ اسے دُش کرے اس وقت قریش نے کہا یہ تو لائقِ تعظیم و شرفِ اعلیٰ ہے، **وَبَقِيَ لَكُمْ الْفَرْغُ** اب قریش کے لیے ابھی **فَأَخْبَتُ مِنْهُ الْمُؤْمِنِينَ** جب اس نے بائبل کے بے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نرم و نوازی دیکھی کہ جتنے تعالیٰ نے اس کے لیے ایک کا معترف قرار دیا، پانی کی اس سے اسے چھپا دیا یہ شرمندگی تو پہلے کے طور پر نہ تھی، بعض صدمے فرمایا، وہ اس کے معذور ہوئے، یہ شرمندہ ہو اس کے قتل پر شرمندہ نہ ہوا اگرچہ وہ تو یہی کی شرمندہ ہو کر رہے، اس کا قیام وہ شرمندہ ہوا لیکن ہمیشہ کے لیے شرمندہ نہ ہوا۔

حضرت امین پاس نے فرمایا: اگر اس کی غرور سے قتل پر ہوئی تو یہ س کی عدم امت مسلمہ و توبہ دہنی نہ کہا جاتا ہے حضرت آدم اور حضرت حوہ بادل کی قبر پر گئے اور کئی دن تک وہیں پر رہتے رہے، پھر قرآن ایک پہاڑ کی چوٹی پر تھا اسے ایک بادل نے چنٹ مار کر پلچے کر دیا جس کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے، کہا جاتا ہے: حضرت آدم علیہ السلام نے تین دن کے غلام رہے کہ تو زمین سے نکل گئی، کہا جاتا ہے: تو قتل، بائبل کے قتل کے بعد وحشی بن گیا اور اس نے جنگل کو لازم پکڑ لیا۔ وہ صرف وحشی بنا کر رکھا تھا جب وہ کسی شخص پر غالب آتا تو اسے زور سے ضرب کا کاٹتی کہ وہ مر جاتا پھر اسے کھاتا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ضرب سے مارا ہوا جو نور بائبل کے وقت سے مر سقوار یہ پہلو نہیں تھ جہاں دیس میں سے آگ کی طرف چلا گیا۔

ابن عباس کا ورثہ ہے: **وَرَبُّنَا أَخْبَرَنَا أَنَّ هَؤُلَاءِ مِنْ أَهْلِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ** (ماہ ۲۹ سورہ ابراہیم)

انہیں جنوں میں سے کافروں کا سردار ہے اور وہ جس زمان میں اٹھا کا دوسرا ہے، ایسا کہ گے بیان سرور رحم نصیحت میں سے کائنات میں وہ تھی، بعض علماء نے فرمایا: اس وقت میں شرمندگی توبہ تھی۔ مگر سب کچھ بھڑکانا ہے اور پکڑنا ہے۔ کیت کا کافرا۔ یہ ہے کہ بائبل، اولاد آدم سے پہلا میرٹ ہے، اسی وجہ سے پھیلائے کا طریقہ کھلی تو اور اسی طریقہ طبری نے اس احاطہ سے روایت کیا ہے اور انہوں نے بعض اہل علم سے روایت کی ہے جو پہلے قوموں کی کتابوں میں ہے۔ اور یہ بحث کا معنی ہے مٹی، پتھر، لکڑی سے پیدا ہوا۔ (۱) اور اسی وجہ سے سورہ براءۃ کو انھوں نے بھی کہا ہے: یہ ہے، کیونکہ اس نے منفقین کی نقیض کی۔ اس سے خارج کا قیاس ہے:

لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيُضِلَّكُمْ وَتَكْفِرُوا بِمَا كُنْتُمْ تُبَدِّلُونَ

اگر آپ انہیں ہے: **لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيُضِلَّكُمْ وَتَكْفِرُوا بِمَا كُنْتُمْ تُبَدِّلُونَ**

شام نے کہا:

فَكَانَتْ كَعُكْرِ الشَّوْرِ قَامَتْ بِرَبِّهَا بِرِ مَذْبُوحَةٍ مَذْبُوحَةٍ

**مسئلہ نمبر ۱۰:** اللہ تعالیٰ نے کوئے کو حکمت کی نہ طریقہ بچاتا کہ اس آرم پھیانے کی کیفیت دیکھ لے۔ اللہ تعالیٰ کے رشا: **رَبُّهُ لَخَالِفٌ لِّقَوْلِهِمْ** (حسن) کا کہی معنی ہے کہ پھیانے میں کوئے کا بعض حقوق میں سنت باقی رہ گیا اور لوگوں پر



عائشہ سے یہ روایت کیا ہے۔ یہ درود شخص ابو طلحہ اور ابو عبیدہ اچھے ابو طلحہ لکھ جاتے تھے اور ابو عبیدہ شوق بناتے تھے (۱)۔ لکھ کا مطلب وہ شوق ہے جو قبر کی ایک طرف میں بنایا جاتا ہے، اگر زمین سخت ہو اس میں میت کو رکھا جاتا ہے، پھر اس پر کچی اینٹیں لگائی جاتی ہیں، پھر مٹی ڈالی جاتی ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص نے اپنی مرضی موت میں فرمایا: میرے لیے لکھ بنانا اور کچی اینٹیں لگانا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا (۲)۔ مسلم نے بھی یہ روایت کیا ہے۔ لیکن ماجہ وغیرہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "امارے لیے لکھ ہے اور درودوں کے لیے شوق ہے" (۳)۔

**مسئلہ نمبر 5۔** ابن جریر نے سید بن مسیب سے روایت کیا ہے فرمایا میں حضرت ابن عمر کے ساتھ ایک جنازہ میں آیا جب لکھ میں میت کو رکھا گیا تو حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: بسم اللہ وحی سبیل اللہ وحی ملۃ رسول اللہ ﷺ جب لکھ پر اینٹیں ڈال کر: خروں کریں تو کہا: اللهم اجرنا من الشیطان وحذرب القبر، اللهم جانا لارضعن جنیبھا وصعد روحنا ولقنا منک رجوعنا۔ میں نے کہا: اے ابن عمر کیا تم نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے یا تم نے یہ اپنی رائے سے کہا ہے؟ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: پھر تو میں اس قول پر قادر ہوں۔ لکھ میں نے یہ چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے (۴)۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی پھر میت کا قبر پر آئے اس کے سر کی جانب سے تین مرتبہ مٹی ڈالی (۵)۔ یہ ان آیت کے متعلق احکام تھے۔ یٰٰذَا یٰٰقُلُوبِ اِمْسَلْ جُنُودَکَ مِنْ بَیْنِ یَدَیْکَ وَبَیْنِ کَافِکَ مِنْ وَّرَآءِکَ سَبَّحْ لِلّٰہِ اِذَا قَامَ لِلَّہِ الْحَکَمُ سُبْحَٰنَہُ وَبِحَمْدِہٖ اِنَّہٗ یَہْدِیْکَ مَا تَشَآءُ اِنَّہٗ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ۔ میں نے اصل پر یا سے پڑھا ہے، پہاڑوں اصبح ہے، کیونکہ نماز میں یا کا حذف اکثر ہے۔ رب یکدر ہاکت کے وقت بولتے ہیں۔ یہ سب یہ کہ قول ہے۔ اسمعی نے کہا: وہیں کا معنی بعد ہے۔ حسن نے تہجیز جمع کے کمرہ کے ساتھ پڑھا ہے (۶)۔ محاسن نے کہا: یہ شاذ لغت ہے۔ کہا جاتا ہے عجزت المرأة جب عورت اپنا بچہ مصلّا حائض دے۔ عجزت عن الشئ عجزاً ومعجزاً ومعجزاً۔ واللہ اعلم

مِنْ اَجْلِ ذٰلِکَ کَتَبْنَا عَلٰی بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ اِنَّہٗ مِنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ اَوْ قَاتِلِی

الرَّحْمٰنِ فَکَاتِلْنَا اَنْفُسَ جَبِیْمًا وَّعَنْ اَحِبَّآہَا فَکَاتِلْنَا اَحِبَّآہَا اَنْفُسَ جَبِیْمًا وَلَقَدْ

جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَیِّنٰتِ کُمْ اِنْ کُنتُمْ اَوْفِیْہُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ لَیْ اِلَّا تَرْضٰی لِنُسْرِ لَہُمْ ۝۱۰

”اکی اوجہ ست (علم) لکھ دیا ہے ہم نے بنی اسرائیل پر کہ جس نے قتل کیا کسی انسان کو اسے قصاص کے اور زمین میں فساد برپا کرنے کے قہر کو دیا اس نے قتل کر دیا تمام انسانوں کو اور جس نے پہاڑ یا کسی جان کو تو گویا پہاڑ

1۔ ابن ابی داؤد، کتاب الجنائز، جلد 1، صفحہ 113، ایضاً جلد 2، صفحہ 1548، شعبہ الدر المنثور، جلد 1، صفحہ 311

2۔ مجمع فتاویٰ، کتاب الجنائز، جلد 1، صفحہ 311

3۔ ابن ابی داؤد، کتاب الجنائز، جلد 1، صفحہ 112، ایضاً جلد 2، صفحہ 1542، شعبہ الدر المنثور، جلد 1، صفحہ 311

4۔ ابن ابی داؤد، کتاب الجنائز، جلد 2، صفحہ 381

5۔ ابن ابی داؤد، جلد 1، صفحہ 113

6۔ ایضاً

اس نے تمام لوگوں کو اور یہ شک آئے ان کے پاس سے دے رسول روشن دلیلوں کے ساتھ چکر لگی بہت سے لوگ ان میں سے اس کے بعد بھی زمین میں زیادتیوں کرنے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ يَتْلُو قَاتِلُ كِلَا حَرْفٍ آتِئَةً وَجْهًا**۔ ترجمہ: اُن کی جہالت کی وجہ سے۔  
 کہا جاتا ہے: اجل الرجل علی اقلہ شرا، یا اجل اجلاً۔ جب کوئی زیادتی کرے مثلاً: اغتصب، یا سب، یا اغتصب، فتوت نے کہا:

وَأَجَلُ خِيَارٍ صَالِحٍ كُنْتُ يَتَنَفَّهٌ قَدْ اِجْتَبَا لِي عَجَلٌ لَنَا أَجَلُهُ

یعنی میں خیار سے کرنے والوں میں سے ہوں، بعض علماء نے فرمایا: میں ان پر زیادتی کرتے ہوں۔ صریح میں نے کہا:

أَجَلُ اللَّهِ قَدْ فَضَّلَكُمْ غَوْفٌ مِّنْ لَّحْنِكُمْ صُلْبٌ يُّهْلَا

اس کی اصل اجر ہے اسی سے الاجل مدت ہے، کیونکہ وہ وقت، جو ہے جس کی طرف پہلی مقدمہ پہنچتی جاتی ہے۔  
 الاجل نقیض للعاجل ہے یعنی مقدم امر اس کی حرف تکمیل کا ۴ ہے اسی سے اصل بھی عمر ہے، کیونکہ یہ وکثر ہے اس کی طرف جس کی طرف تکمیل کرتی ہے اسی سے الاجل پہنچتی ہے کیونکہ وہ ایک دوسرے کی طرف پہنچتی ہیں۔ یہ دہائی کا قول ہے یہ ان الاعتصام اور جعفر نے من اجل ذلک پڑھا ہے یعنی توں کے کسر اور جزو کے حذف کے ساتھ۔ یہ بھی ایک لغت ہے اصل من اجل ذلک ہے: جزو کسر دونوں کو دیا گیا ہے اور جزو کو حذف کیا گیا ہے۔ پھر بعض علماء نے فرمایا: یہ بھی جائز ہے کہ من اجل ذلک کا تعلق من الذی وصفہ کے ساتھ ہو اور وقت من اجل ذلک پر ہوا ہے یہ بھی جائز ہے کہ یہ بعد کے تعلق، ارادہ کہتا ہے اور من اجل کلام کا ارتداد ہے اور اس کی تکمیل من الذی وصفہ ہے۔ یہ آخر لوگوں کا نظریہ ہے یعنی اس کے سبب ہم نے فرض کیا۔ یعنی اسراہیل کو خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے، ان سے پہلے بھی اس میں تشریف لکھا تھا کہ کسی نفس کا قتل مسموع تھا، کیونکہ بنی اسرائیل پہنچی امت تھی جس پر کبھی ہونے لگا تھا کہ کسی نے کسی کو قتل کر دیا، ان سے پہلے مطلقاً توں تھا جس کی اسراہیل کی سرکشی اور غور پر یہی کی وجہ سے کتاب کے ساتھ حکم کو سخت کیا گیا۔

بعض تفسیر میں اس سے قتل نہ کیا ہو کہ وہ قتل کا مستحق ہو۔ اللہ تعالیٰ نے تمام شرائع میں قتل کو حرام کیا تھا مگر زمین و آسمان میں (۱) اور ان کے بعد کفر اختیار کرنا (۲) احسان کے بعد ناکرنا (۳) قتل کسی نفس کو قتل کرنا۔

اذا قتلوا یہاں فساد سے مراد شرک ہے۔ بعض نے فرمایا: اذا قتلوا فساد ہے۔ حسن نے وفساد پڑھا ہے نفس کے حذف کی قدر پر جس پر پہلی کام و ملامت کرتی ہے تقدیر عبارت ہے: اور محدث فساد توں پر ویسے یہ ارشاد ہے: **مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ** نفس کیونکہ یہ بہت بڑا فساد ہے۔ عام آراء نے فساد کے ساتھ پڑھا ہے بغیر فساد کے معنی پر ہے۔

فَكَفَّ قَاتِلُهَا عَنْهَا قَاتِلُهَا اس تشبیہ کی ترتیب میں منسریں کے اقوال میں اضطراب ہے، کیونکہ تمام لوگوں کو قتل کرنے کی سزا ایک قتل کی سزا سے زیادہ ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے کسی کی قتل

کیا یا عادل اس کو قتل کیا تو اس نے تمام لوگوں کو قتل کیا اور جس نے اس کو زندہ کیا ان کی ہڈیاں اُڑھرتی تھیں تو اس نے کہا تمام لوگوں کو زندہ کیا (۱)۔ ان سے یہ بھی مروی ہے کہ اس نے ایک شخص کو قتل کیا اور اس کی حرمت توڑا اور تمام لوگوں کو قتل کرنے والے کی مثل ہے اور جس نے ایک شخص کے قتل کو ترک کیا اور اس کی حرمت کی حفاظت کی اور اللہ کے خوف کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا اور اس کی مانند ہے جس نے تمام لوگوں کو زندہ کیا (۲)۔ حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ گویا مقتول کے پاس اس نے تمام لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک شخص کو زندہ کیا اور اسے ہلاکت سے بچایا تو اس نے بچائے گئے شخص کے نزدیک تمام لوگوں کو زندہ کیا (۳)۔ نیاہد نے کہا اس کا معنی ہے جس نے سوکن شخص کو جان بوجھ کر قتل کیا تھا تعالیٰ نے اس کی جزا جہنم بتائی ہے اور اس پر غضب کیا ہے اور اس پر لعنت کی ہے اور اس کے لیے جزا عذاب تیار کیا ہے (۴)۔ اگر وہ تمام لوگوں کو قتل کرتا تو اس پر زیادہ ہو گیا۔ اور جس نے قتل نہیں کیا اس سے تمام لوگ زندہ ہوئے۔ ابن زید نے کہا اس کا معنی ہے جس نے کسی شخص کو قتل کیا اس پر وہی قصاص لازم ہوتا ہے جو تمام لوگوں کو قتل کرنے والے پر لازم ہوتا ہے فرمایا: **وَمَنْ أَخْيَا قَتْلًا** جس نے اس کو معاف کر دیا جس کا قتل کرنا اس کے لیے واجب تھا یہ جس کا بھی قول ہے معنی قدرت کے عدم معاف کر دینا (۵)۔ **لَيْسَ مَلَأَ** نے فرمایا: جس نے کسی شخص کو قتل کیا تو تمام مسلمان اس کے قصم ہیں کیونکہ اس نے تمام کو ہلاک کیا اور جس نے اس کو زندہ کیا تو اس نے تمام لوگوں کو زندہ کیا۔ معنی تمام پر اس کا شکر واجب ہے۔ بعض نے فرمایا: ایک شخص کے قاتل کے گناہ اور تمام لوگوں کے قاتل کا گناہ بنایا اس کی مثال ہے کہ جو چاہے حکم دے۔ بعض نے فرمایا: یہ بنی اسرائیل کے سرحدی شخص ہے ان پر یہ حکم کرنے کے لیے ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: **يُؤَيِّدُ** کو کہا گیا ہے کہ یہ شخص تمام پر واقع ہے ایک شخص کی حرمت کو تار تار کرنے والا تمام لوگوں کی حرمت کو تار تار کرنے والا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ وہ شخص قسم اٹھا لیں کہ وہ درختوں کے پھولوں سے لقمہ نہیں کھائیں گے۔ پھر ان میں سے ایک درخت کے پھل سے کھالیا اور دوسرے نے دوسرے درخت کے پھل سے کھالیا تو وہ قسم توڑنے کے گناہ میں برابر ہیں (۶)۔ بعض نے فرمایا: جس نے ایک شخص کے قتل کو حلال سمجھا اس نے تمام کے قتل کو حلال سمجھا۔ یہ نکتہ اس نے شرع کا حکم کیا۔

**وَمَنْ أَخْيَا قَتْلًا** سمجھو کہ اس سے مراد ہلاکت ہے۔ اس سے مراد ہلاکت ہے۔ یہاں ہے **وَمَنْ أَخْيَا قَتْلًا** حقیقت میں انفرار کے معنی میں ہے۔ اور یہ کلمہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے ہے یہ ایذا خوردگی کے قول کی طرح ہے **وَأَنَا سَمِيْعٌ**۔ ترک کو ایذا فرمایا پھر بنی اسرائیل کے مشائخ اللہ تعالیٰ نے فرودی کہ ان کے پاس دسل برسات کے ساتھ آئے اور ان میں اکثر مد سے تباہ کرنے والے تھے۔ اللہ کے حکم کو چھوڑنے والے تھے۔

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْتَفُونَ فِي الْأَمْوَالِ فَسَادًا أَنْ

يُشْكُوا أَوْ يَصْلَحُوا أَوْ تَقْطَعُ أَيْوَانَهُمْ وَأَسْرَجُهُمْ فَبِئْسَ خَلَابٌ أَوْ يَسْكُورٌ مِنَ  
الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جزاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ  
ثَابَتُوا مِنْ قَبْلِهِ أَنْ يَضُرُّوهُمْ وَأَعْلَنَ لَهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝

”بدقسمت! ان لوگوں کی جو جنگ کرتے ہیں منہ سے اور اس کے رسول سے اور کشتی کرتے ہیں زمین میں قدم  
برپا کرنے کی یہ ہے کہ انہیں (جس جگہ کر) قتل کیا جائے یا سونے دیا جائے یا گائے جائیں ان کے مائید اور ان  
کے پاؤں مختلف طرفوں سے یا جل دین کر دینے جائیں یہ قرآن کے لیے، دوائی ہے دوا میں ”۔ ان کے یہ  
آخرت میں (ان سے بھی) بڑی جزا ہے مگر جنہوں نے وہ کر لی اس سے پہلے کہ تم کہو کہ لو اس (زراں اور مخالف  
کر دیا جائے گا) اور خوب جان لو کہ یہ فیض اللہ تعالیٰ بہت بڑھتے والا نہایت رحم فرماتے والا ہے۔“

ان میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اس آیت کے سب نزول میں ۱۱۰ کا اختلاف ہے۔ مسودہ کا نظریہ یہ ہے کہ کتب میں

مازل ہیں۔ انہوں نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ اور دو ذائقے ہیں حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ مکہ قبلہ یا مدینہ قبلہ  
کے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو انہیں مدینہ طیبہ کی روایت سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اونٹوں کے پاس  
جانے کا حکم دیا اور انہیں حکم دیا کہ وہ ان کے پیشاب اور ان کے دوا دھوئیں، دو چلے گئے، جب وہ واپس ہوئے تو انہوں نے  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو دیکھا اور انہیں دیکھا کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی خبر ان کے آغاز میں پہنچی۔  
آپ نے ان کے پیچھے آگئی تھیں ان ۱۲۰ ہجرت کے ساتھ ہی انہیں پکڑ کر لایا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق حکم دیا تو ان نے  
ہاتھ اور پاؤں کانٹے لگے اور ان کی آنکھوں میں اوبہ کی سلاخیں ڈالی تھیں اور پھر پلے پیٹے پر ڈالے گئے وہ اپنی خراب  
کرتے رہے لیکن انہیں پانی نہ دیا گیا۔ (۱) انقلاب نے کہا: یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے یورپی کی عقل اور ایمان ان کے جہد و  
کیا اور اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی (۱)۔ ایک روایت میں ہے ان کی آنکھوں میں مکمل نرم کر کے لگانے کا حکم دیا تو ان  
کی آنکھوں میں نرم سلاخیں لگائی گئیں اور ان کے ہاتھ اور پاؤں کانٹے لگائے اور انہیں (۱)۔ ایک روایت میں ہے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے پیروں کے نشان دیکھے وہ بے حسی رہیں انہیں لایا، اللہ تعالیٰ نے ان سے ہارے میں یہ  
مازل کیا: (۱) اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْلِمٌ لِّکَ اِنَّہٗ وَرَہْمَہٗ لَہٗ وَیَسْخَرُ فِی الْاَوْتَرِہٖ فَاَسْأَلُکَ الْاٰیۃ (۱۳)۔ آیت: روایت میں ہے  
حضرت انس نے فرمایا: میں نے ان میں سے ایک کو دیکھا جو یمن کی وجہ سے زمین چاٹ رہا تھا حتیٰ کہ وہ مرے (۱۴)۔  
بخاری میں ہے حضرت جریر بن عبد اللہ نے اپنی حدیث میں فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے ایک گروہ میں  
بھیجا حتیٰ کہ میں نے انہیں پایا جب کہ وہ اپنے شہر کے قریب پہنچ چکے تھے ہم انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے۔











وہ اس طرح ہو جائے گا گویا اب وہ قید کیا گیا ہے تو زمین سے جدا وطن کیا گیا ہے مگر اپنی قرار گاہ سے۔ انہوں نے بعض قیدیوں کے ان اشتعاہ سے حجت پکڑ لی ہے:

خرجنا من الدنيا ونحن من اغلبا فلما من الاموات فيها ولا الاخذنا  
13 جاءنا استخفافاً بوماً لنا حاجة فحببنا وقتلنا جاء ههنا من الدنيا

مکمل نے حکایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب پہلے انھیں حبس میں جیلوں میں قید کیا فرمایا: میں اسے قید رکھوں گا حتیٰ کہ میں اس سے قید بہن لوں اور میں انھیں ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف جلا وطن نہیں کروں گا کہ یہ انھیں اذیت دے گا (1)۔ تاہم یہ ہے کہ الانا غرض سے مراد وہی زمین ہے جس میں مصیبت نازل ہوئی ہے پہلے زمانہ میں بھی لوگ اس زمین سے اشتباہ کرتے تھے جس میں تکہہ ہوتے تھے۔ اسی سے حدیث ہے "جو شخص اپنے مینے کے ساتھ مقدس زمین کی طرف بھاگا"۔ امام کے لیے مناسب ہے کہ اگر کسی کو رب کا خوف ہو کہ وہ دوبارہ ڈاکر اور فساد کی طرف لوٹے گا تو وہ اسے اس شہر میں قید کر دے جس کی طرف جلا وطن کیا گیا ہے اگر یہ خوف نہیں ہے کہ وہ جنارت کی طرف لوٹے گا تو اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ ایسا مفید ہے کہ: یا امام ہلاک کا صریح مذہب ہے کہ اسے جلا وطن کیا جائے گا اور جہاں جلا وطن کیا جائے گا وہیں اسے قید کر دیا جائے گا۔ یا اغلب ہے اس کے بارے میں جس کا دوبارہ ڈاکر کرنے کا اندیشہ ہو۔ طبری نے اس قول کو ترجیح دی ہے اور یہ واضح ہے، کیونکہ جس زمین میں مصیبت نازل ہوئی ہے یہ آیت کی نص ہے اور خوف کی بنا پر اس کے بعد اسے قید کیا جائے گا اگر وہ قید کر لے اور اس کی حالت بہتر بھی جائے تو چھوڑ دیا جائے گا (2)۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اذِیْنُوا مِنْ الْاَنْفِیْ۔ نفی کا صحیح ہلاک کرنا ہے اس سے انبات اور نفی ہے، نفی کا معنی ناسخ کرنے کے ساتھ ہلاک کرنا ہے۔ ان سے التفاہ ہے جو ردی مال کے لیے بولا جاتا ہے اسی سے التفاس پائی کو کہتے ہیں جو ذوال سے نکل جاتا ہے۔

واثر ہے کہ:

کان منکبہ من الثغیر مَوَاقِعُ الظُّلْمِ عَنِ الظُّلْمِ

**مسئلہ نمبر 6۔** ابن عزیز مندو نے کہا: عذاب جو مال لے گا اس میں نصاب کا اعتبار نہیں ہوگا جس طرح چوری کرنے والے میں اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے۔ بعض علمائے نے فرمایا: اس نصاب میں (1/4) دربار کی رعایت رکھی جائے گی۔ ابن عربی نے کہا: امام شافعی اور اصحاب ائمہ نے فرمایا: ڈاکر کا ساتھ نہیں لایا جائے گا مگر جب وہ اتنا مال لے جس پر چور کے ساتھ کالے جاتے ہیں۔ امام مالک نے کہا: اس پر عذاب کے حکم کے ساتھ حکم لایا جائے گا۔ یہ صحیح قول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے پہنچنے کی زبان پر 1/4 دربار کی چوری میں قطع یہ مقرر فرمائی اور مزایہ میں کوئی چیز تھمیں نہیں فرمائی بلکہ عذاب کی جزا کا ذکر فرمایا جس سے اس بات کا تقاضا ہے کہ ایک دانہ پر بھی عذاب کی جزا مکمل ہے۔ یہ اصل پر اصل کا قیاس ہے اس میں اختلاف ہے۔



$$= \frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right) = \frac{1}{2} \frac{d^3}{dt^3}$$

**مسئلہ نمبر 10**۔ ایم کوٹ پر کوئی خفیہ ایجنسی اور ان سے وہ حد سنا لے کر کوئی جرمہ کے لیے ان پر تھمے۔ وہ آدمیوں کے حقوق کے لیے ہمارے ہمارے لیے ان سے نہیں لارہے ہم کا تھم میں ایسا ہی کا لارہے ان پر وہ ہوگا جو انہوں نے مال اور نون میں سے سنا لیا ہو۔ جنسوں کے ایسا کرنے کے لیے ہوگا۔ ان کے لیے طور پر بہ جائے، وہ جنس خفیہ ایجنسی کے ساتھ دوسرے جرموں کے لیے ہوتے ہیں، نام، کتب، نام، ٹانگی، ایڈوٹور اور صحابہ ان کے ساتھ رہے۔

ہو۔ اس ان کے پاس دفعہ وار لے لیا جائے گا اور جس کو رو بلا کر کھچے ہوں اس کی قیمت کی ضمانت دیں گے۔ کیونکہ یہ منصب ہے جس کی حکایت ان کے لیے جائز نہیں اور مال و ملک کو دیا جائے گا یا اپنے پاس رکھے گا حتیٰ کہ اس کا مالک نہ ہو۔ صاحبِ اوقاف بھی اس کی ایسا قسم لے گا کہ مال غلب نہیں لے گا نہ مال جو وہ چاہے اور نہ رو بلا کر۔ چونکہ کوہِ مطلب نہیں لیا جاتا تو یہاں پہلے ہی نے ولید بن مسلم کی روایت سے عام روایت کیا ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب سے یہی روایت ہے جو انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے۔ یہاں تھوڑا کھار ب تھوڑا کھار اس نے کچھ سے جانے سے پہلے کہ کوئی بھی تو آپ نے اس نے ہے سوال اور خون کے متعلق کی تحریر لکھی کہ مالِ اوقاف کو یہ منہ دے کہ ان کا مالک کے بارے میں اس مالک سے روایت مختلف ہے جب اس پر حدیثِ نعم کی جانے کی اور اس کے لیے مال نہ ہوا تو کیا جو اس کے لیے تھا اس کا بطور دین چھوڑا جائے گا یا ساقط ہو جائے گا جیسے پورے ماحول کو جاننا ہے۔ مسلمان اور کافر اس میں برابر ہیں۔

**عیدِ میلادِ نبویؐ 11** - بل مہکا چراغ ہے کہ حطین اس گھاٹی (داتا ہے جس پر) اک ان جا تا ہے۔ مگر چپ کھا فیض کا  
برہنہ بابا پڑا آب میں تیرتا ہے تو خونِ قلب کرنے رائے نے لیے بھارپ (دُک) کے اعرے کو کچھ نہیں ہے دول کے لیے  
مداف کرنے کو غرض نہیں، امام اس پر مدعا غم کرے گا۔ عدا۔ نے اس کو فتنہ کی عدو نے قائم مقام پہنایا ہے۔

میں کہتا ہوں ایسی روایتیں نہ حکام تھے ہم نے پڑے نہ وہ احکام منع کر دیے اور عجیب قواس جو اس آیت کی تفسیر میں  
 ہے نے شبہ کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ محمد نے یہ الٹا آیت میں حکم دیا ہے اور یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ایسی ہی کہ زبان پر یہ بات فرمادے کہ پھر کیا حکم دیا جائے گا اور ان کو کوڑے لگائے جائیں گے اور اس جہانِ کبریا میں ان کو مار دیا جائے گا اور وہ اپنی قوم کی تائید کے لیے کہ گروہ دشمنی شد و مسلک ہو گا اور حکام الی اُیست میں اس کے خلاف چریں گے اور شہر کے رہائے کے ساتھ لوگوں کو دوائے کار دلا کرے کہ کہ فریضہ پر غلبہ پائے یہ بہت بڑا ناکہ ہے اور اس نیکے سے بھی زیادہ شیعہ ہے۔ یہ وہ یستغون فی لائن ہن فساک کے معنی میں داخل ہے۔

**مسئلہ نمبر 13:** درج ذیل فرمایا: پھر سے انہی کی قسم اٹھائی جائے گی اگر وہ چوری سے باز رہے گا۔ ان کا ثواب کچھ نہ دیا جائے گا اور نہ ان کا ثواب لکھا جائے گا۔ ان کو نے چور اٹھائی کر دیا تو وہ پورا ثواب لے لے گا اور نہ ان کا ثواب لکھا جائے گا۔









## عَقُوْا رُءُوْسَكُمْ حِيْنَ تَدْعُوْنَ

”اور چوری کرنے والے اور چوری کرنے والی (کی سزا یہ ہے) کہ کانوں کے ہاتھ بدل دیجئے۔“ لے جو  
 انہوں نے کیا تو وہی کتاب سزا اللہ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ غالب ہے حکمت والا ہے۔

اس میں سنا جس مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّ الشَّارِیْ وَالشَّارِیَّةَ فَاَنْصَتُوْا اَلْیَہُمْ فَاَنْصَبَ اللہ تعالیٰ نے زمین میں  
 پوشش اور قنادی کے ذریعے امور الٰہیہ کا ذکر کیا تو چور کے حکم کا ذکر بطور حرام (جنگ) کے کیا میرا کہ اس کا بیان باب کے  
 درمیان ہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے مرد چور کا ذکر عورت چور کے ذکر سے پہلے کیا جب کہ زانیہ کا ذکر زانی سے پہلے کیا اس کا بیان  
 ”خبر میں“ ہے گا۔ زمانہ جاہلیت میں چور کا ہاتھ کاٹا گیا زمانہ جاہلیت میں جس نے چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا وہ ولید بن مغیرہ تھا۔  
 اللہ تعالیٰ نے اسلام میں بھی چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا مردوں میں سے اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چور کے ہاتھ  
 پہلے کاٹنے کا حکم دیا وہ خیزار بن عدی بن نوفل بن عبد مناف تھا اور عورتوں میں سے حضرت سہیلہ بنت عبد اللہ مسیحی جو بنی مخزوم  
 سے تھی۔ حضرت ابوبکرؓ نے بھی شخص کا ہاتھ کاٹا جس نے بار چوری کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ابن مرہ کا ہاتھ کاٹا جو عبد الرحمن بن  
 مرہ کا بھائی تھا۔ اس میں اختلاف نہیں۔ قیامت کا ظاہر ہر چور میں عام ہے۔ حالانکہ یہ اس طرح نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا: ”جو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر دینار کی چوٹائی میں یا اس سے زیادہ“ (1)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ  
 الشَّارِیْ وَالشَّارِیَّةُ قَتْلٌ سے مراد بعض چور ہیں جس چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر دینار کی چوٹائی میں یا دینار کی چوٹائی کی  
 قیمت میں۔ یہ حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضرت علیؓ کا قول ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ فرمایا: ”یہ  
 امام شافعیؒ، ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا: ”دینار کی چوٹائی یا تین درہم کی چور کی میں ہاتھ کاٹا جائے گا مگر  
 درہم چور کی کیے جو دینار کی چوٹائی کے برابر ہیں تو ان میں اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔“ امام میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر یہ  
 کہ وہ تین درہم کو پہنچ جائے خواہ ان کی قیمت کم ہو۔ زیادہ (2)۔ امام مالکؒ نے سونا، چاندی میں سے ہر ایک کو اصل بنایا  
 ہے اور سالانہ کی قیمت درہم سے لگائی ہے یہ ان کا مشہور قول ہے۔ امام احمد اور اسحاق نے کہا: اگر سو چور کی کیا تو دینار کی  
 چوٹائی کا نصف ہو گا اگر سونے، چاندی کے علاوہ کوئی چیز چور کی تو اس کی قیمت دینار کا چوٹائی یا تین درہم کے برابر ہوگی تو  
 نصف قیمت ہوگا۔ یہ امام مالکؒ کا دوسرا قول ہے۔ پہلے قول کی قیمت حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ ایک شخص نے ڈھان چوری  
 کی اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس لایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈھان کی قیمت لگانے کا حکم دیا اس کی قیمت تین درہم  
 سے لگائی گئی (3)۔ امام شافعیؒ نے حضرت عائشہؓ کی حدیث چوٹائی دینار میں اصل بنایا اور سالانہ کی قیمت لگائی اس کی طرف  
 لوٹا یا نہ کہ تین درہم کی طرف سونے کے پھٹے اور سستے سونے کی وجہ سے ابن عمرؓ کی حدیث کو بھونچا دیا کیونکہ اس ڈھان میں

سماع کا اختلاف دیکھا جس میں دوسرا حدیث بخاری نے ہاتھ کاٹا تھا۔ حضرت ابن عمر کہتے ہیں: میں درائم کی تھی (1)۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اسی درائم کی تھی (2)۔ حضرت انس کہتے ہیں: پانچ روایتیں تھیں (3) اور حضرت عائشہ کی حدیث: بنار کی چوتھائی میں صحیح ثابت ہے اس میں حضرت عائشہ سے مروی میں کوئی اختلاف نہیں ہے مگر بعض نے اسے معوقوف بنایا ہے اور جو علماء آپ کے قول پر اس کے حفظ و احداث کی وجہ سے عمل کو واجب سمجھتے ہیں وہ اس کو مرفوع کہتے ہیں۔

یابوہریرہ وغیرہ کا قول ہے اس پر اگر چودی شدہ ان کی قیست دینار کی چوتھائی کو پہنچ جائے گی تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہ اسحاق کا قول ہے۔ ابن دہاسلوں پر توقف کر اور یہ دونوں اس باب میں مستون ہیں اور جو کچھ ان کے ہاں ہے کہا گیا ہے اس میں سے یہ واضح ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے صاحبزادے نے کہا: چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر اس (4) درائم (5) میں دینار سے پانچواں حصہ کاٹا جائے گا جس کی مقدار کو پہنچ جائے گی اور ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر اس (6) درائم (7) میں دینار سے پانچواں حصہ کاٹا جائے گا جس کی حدیث ہے فرمایا: وہ ذہالی جس میں نئی نمرہ سن بنی ہوئے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا (8) اس کی قیست دینار درائم تھی۔

اس حدیث کو مروی بن شعیب نے اپنے باپ سے انہوں نے ان کے دادا سے روایت کیا ہے فرمایا: اس وقت درائم کی قیست دس درائم تھی۔ ان دونوں احادیث (6) کو اور قطعی وغیرہ نے خرخر کیا ہے۔ اس مسئلہ میں چوتھا قول بھی ہے سے دارقطنی نے حضرت عمر سے روایت کیا ہے فرمایا: ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر پانچ درائم میں (7)۔ یہ سیماں بن یزید ابن ابی لیلیٰ اور ابن شمرہ کا قول ہے حضرت انس بن مالک نے کہا: حضرت ابو بکر مزین نے ایک ذہالی میں ہاتھ کاٹا جس کی قیست پانچ درائم تھی۔ پانچوں قول یہ ہے کہ ہاتھ چار درائم پر اس سے زائد میں کاٹا جائے گا۔ یہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے۔

پہلا قول یہ ہے کہ ایک درہم اور اس سے اوپر میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہ عثمان بنی لہجی کا قول ہے۔ بطری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت مہدقہ بن زبیر نے ایک درہم میں ہاتھ کاٹا۔ ساتھ اس قول یہ ہے کہ آیت کے ظہر کے مطابق ہر اس چیز کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائے گا جس کی قیست ہوگی یہ خوارزم کا قول ہے۔ حسن بھری سے مروی ہے یہ ان سے مروی تین روایات میں سے ایک ہے۔ دوسری روایت اس طرح ہے جس طرح حضرت عمر سے مروی ہے۔ تیسری وہ ہے جس کو کوفہ نے حسن بھری سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نے قطع کر دیا کہ زید کے مہد میں کتے مال پر ہوگا بنار کی راستے دو درہمیں پر شوق ہوئی۔ یہ اقوال ایک دوسرے کے متقابل ہیں، لیکن وہ ہے جو ہم نے تمہارا سے لیے ذکر کیا ہے۔ اگر باجا جائے کہ بخاری اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چور پر لعنت کی ہے جو آٹھ درہم چوری کرتا ہے اور اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور

یہودی پرانی روایت میں ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔ ایک نئے ماٹھی کے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔  
 جواب یہ ہے۔ یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔

یہودیوں نے یہودیوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔  
 جواب یہ ہے۔ یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔

**مسئلہ نمبر 2:** یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔  
 جواب یہ ہے۔ یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔

**مسئلہ نمبر 3:** یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔  
 جواب یہ ہے۔ یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔

یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔  
 جواب یہ ہے۔ یہودیوں نے غریبوں کو کھانا کھانے کے لیے کھسکے اور پھر یہودی میں لکھا ہوا ہے کہ وہ ایک بار چلا گیا۔





[illegible]

دہلی مسجد جس نے مسجد کی چٹائی چوری کی اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اس کو بیس نے اس کا نام سے روایت کیا ہے کہ اگرچہ مسجد کا دارالازہد بھی ہو مگر انہوں نے اس کو خراب خیال کیا ہے اور روز سے سے چوری کرے تو بھی ہاتھ کاٹا جائے گا۔ ان کے نام سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر وہ اس کے وقت چٹائیوں چوری کی گئیں تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اگر اس نے رات کو دیر بھائی تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ جنہوں نے مروی ہے کہ اگر اس کی چٹائیوں ایک اور سے پرانی ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا اور نہ نہیں کاٹا جائے گا۔ اسٹی کے نام سے مسجد کی چٹائیوں چوری کرنے اور اس کی کندھ میں اور اس کے پتھر چوری کرنے میں ہاتھ کاٹا جائے گا جیسا کہ مگر اس کا دارالازہد چوری کی یا سب سے کفری چوری کی یا دھوکری چوری کی جو مکان کی کھوپڑیوں کو اٹھاتی ہے تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ شریف نے کتاب محمد میں کہا کہ مسجد کی چٹائیوں اور پتھر چوری کرنے سے قطعاً نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر 8۔ امام کا انتقال پہ پہنچ کر کے ہاتھ بچھائی ہوئی جائیں اور وہ ہر شخص نے اپنا حصہ یہاں چھائی ہوئی نے لیے  
جمع نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالَّذِينَ آمَنُوا قَدْ قُطِعَ عَنْهُمْ أَنْ يَنْتَهِجُوا فِي مَوَاطِنَ الَّتِي فِيهَا كُتِبَ لَهُمْ أَنْ يَذْكُرُوا**  
**الْقُدُسَ** اللہ تعالیٰ نے اس کے حرم کے لئے قضا کر دیں کیا اور امام شافعی نے فرمایا: **مَوَاطِنُ** وہاں جو لوگ دھک دھت ہوئے ہیں۔ چوں کہ  
کہے ہوئے مال کی قیمت دینی ہوگی اور وہاں پر قرض ہو گا وہاں پر قرض نہ ہو گا۔ یہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔  
یہ ہے حدیث عامہ۔ ملک اور من کے اصحاب تو انہوں سے فرمایا: **أَنْتُمْ مَالِ الْغَنَمِ** تم غنیمت ہو تو وہ وہاں سے نکالو اور انہاں ملک موطا  
ہے تو پھر اگر وہ غنم مال ہے تو قیمت دے گا اگر ملک دہست ہے تو قرض کی حیثیت ہے۔ پس اگر چاہیے نہیں لیا جائے گا کہ وہاں پر مال  
وہاں نہ ہوگا۔ امام مالک نے فرمایا ہے اس کی شکل یہاں دیتا ہے۔

تخلی ہو اسحاق نے فرمایا: بعض علماء نے فرمایا: قطع یہ کے ساتھ دوسری کی حیثیت سے اس کا بیچنا یہاں جائے گا تو وہ غلط خیال ہوگا یا غلط دست ہوگا۔ فرمایا: یہ بات سے غلط یہ کہ قول ہے اور اس کی حجت پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ یہ وہی ہیں جو دو مستحقوں کے لیے ہیں ایک دوسرے کو ساتھ نہیں کرتے گاہے دیت اور کدہ روچیں پھر فرقہ یہ میں بھی ملے کہتے ہوں۔ قاضی ابو الحسن نے کہا کہ یہ سونے کی طرح ہے کہ قول سے استدلال کیا گیا ہے: جب چہ پر حد تا مقرر کی جائے گی تو یہ ہر حدانیت نہ ہوگی اور 33۔ اس نے اسے اپنی کتاب میں اپنی حد میں ذکر کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: قاضی کے ساتھ چھوٹ کر نام بھی مقبوت ہے اور قطع یہ بھی مقبوت ہے اور وہ مقبوت نہیں منع نہیں۔ قاضی نے جواب دیا کہ اس پر اعتدال کیا ہے۔ منع قول یا مشرقی دہانے سے موافق نہیں کہ ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: چھوڑ دے اس کی جتنی دیکھے کہ جو اس نے چھوڑ کر کیا تو وہ وہ غلط خیال ہو یا غلط دست ہو تو وہ



اس کا ہاتھ کاٹا لیا ہوا نہ کہ: ”کیا نہ (1)“، اسی طرح جب ڈاکو ڈاکو اس کا بھی بیک حکم ہے۔ یا: اللہ تعالیٰ کی جو حد ہے وہ بندہ اس کے تحت شد و مان کو ساقط نہیں کرتی اور نہ ہی وہ حدیث جس سے ہمارے معاشرے استدلال کیا ہے۔ جب وہ تنگ دست ہوا اس میں کوئی شک کی بحث ہے اور بیک نظری کا قول ہے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس کو منائی اور وارفتگی نے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے روایت کیا ہے۔ الامیر نے فرمایا: یہ حدیث قوی نہیں اور اس کے ساتھ بحث قائم نہیں ہوتی۔ ابن عربی نے کہا: یہ حدیث باطل ہے۔ طبری نے کہا: یہ تباہی ہے کہ اس پر بلائے شد و مان کی جتنی نو، لیکن ہم نے اس میں اثر کی وجہ سے اس کو ترک کر دیا۔ ابو مرثیہ نے کہا: ضعیف اثر کی وجہ سے تباہی کا ترک کرنا جائز نہیں، کیونکہ ضعیف کسی حکم کو ثابت نہیں کرتا۔

**مسئلہ نمبر 9**۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ چور سے چور چوری کر لے تو اس کا ہاتھ کاٹ جائے گا یا نہیں؟ ہمارے علماء نے فرمایا: اس کا ہاتھ کاٹ جائے گا۔ اور سام ثاقبی نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ اس نے غیر مالک سے اور غیر حرز سے مال چوری کیا ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: مالک کی حرمت اس مال پر باقی ہے اس سے اس کی حرمت ختم نہیں ہوئی اور پھر کاٹنا (تکلیف) نہ ہونے کی طرح ہے جس طرح غاصب ہوتا ہے اگر اس سے اسے ماضی ماضی چوری کیا گیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اگر یہ کہہ جائے کہ اس کا حرز نہ ہونے کی طرح ہٹاؤ؟ ہم نہیں گے، حرز قائم ہے اور ملکیت قائم ہے اس میں ملکیت باطل نہ ہوئی، تاکہ وہ نہیں کہیں کہ حرز باطل کرو (2)۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ اگر سرقت مان میں ہوتی ہے ہاتھ کاٹ جائے گے بعد ہجر اور وہی چوری کرے تو اس میں عہد و امانت ہے؟ اکثر علماء کہتے ہیں: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: ہاتھ نہیں کاٹ جائے گا (3)۔ قرآن کا عموم اس پر ہاتھ کاٹنے کو ثابت کرتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کرتا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: قطع یہ سے پہلے چور خریدنے یا بیکنے کے ساتھ سرقت، مال کا مالک بن جائے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا**، جب قطع ایدیوں کا حکم ہے تو اسے کوئی چیز ساقط نہیں کرے گی۔

**مسئلہ نمبر 11**۔ سرحد علماء نے وائشاری کو قطع کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ وہی نے کہا: اس کا معنی ہے جو تاجر چور سرحد اور چور عورت کے شقاق قرض کر گیا ہے۔ بعض نے فرمایا: ان میں رفع ہتھوڑ کے اعتبار سے ہے اور **فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا** ہے۔ اس میں عین کا قصد نہیں ہے اگر عین کا قصد ہو تو نصب واجب ہوتا ہے تو کہتے ہیں: یہ زیادہ اضرہ بلکہ یہ حیرت اس قول کی حرمت ہے۔ من بعد فی غلطہ یہ وہی چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ زجاج نے کہا: یہ قول بخلاف ہے۔ اس کا نصب نہ ہوتا ہے بلکہ پڑھا گیا ہے۔ یہ ہے **اقطعوا الساری والسارقہ**، یہ یہودی کا مقام ہے، کیونکہ امر سے مراد قطع ایدی ہے۔ یہ وہی نے کہا: کام میں اس وجہ نصب ہے جیسے تو کہتا ہے: یہ زیادہ اضرہ۔ لیکن امام لوگ دینی پڑھتے ہیں۔ یہ وہی نے وائشاری کی نوع کو عین قطع کیا۔ حضرت ابن مسعود نے پڑھا: **السارقون والسارقات فاقطعوا ايديهم**۔ جماعت کی قیامت کو یہ قول تائید دیتا ہے۔ الساری والسارقہ راہیں کمرہ کے ساتھ دس روپیہ کا کام ہے اور دس روپیہ کا مصدر کے

نوع کے ساتھ ہے۔ یہ جبری کا قول ہے۔ اس حقائق میں آنکھوں سے دیکھتے ہی چپ کو نکلتا ہے، اسی سے استغرق السعداء ہے۔  
سابقہ الشجر ہے۔ اس میں نے کہا، مزبور، نے ایک مرد کی وہ ہے جو چپ ترتر کی طرف جاتے اس سے دو چپ انہی نے  
جوان کی اپنی نہیں ہے۔ اگر گناہ کے لئے اسے مختص، مستحب، منہج، محتصر بنے ہیں اور جو اس کا بائیں اور  
اور اس کے نوجوان صبیہ ہے۔

میں کہتے ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی، جگر کے اندر تین پتھر ہیں، پہلا جو اپنی فحاشی پر، دوسرا جو اپنے گناہ پر، تیسرا جو اپنے  
نہر کی کیے چوری کرتا ہے<sup>۱۵</sup>، دوسرا کو جو کھل نہیں کر سکا اور اس کو دوا خیر کے لئے نہیں پاتا۔ اس کو دوا ملتی ہے اور  
تیسرا چپ پاداش نہیں ہے، آپ شقائق فی حیثیت سے ہے، کیونکہ اس میں نابالغوں پر آنکھوں سے پورے نہیں آتے۔  
مسند نمبر ۱۲۱۲: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **لَا تَقْلُوبُوا**، متعدد معنی، جو صحیحہ کرنا اور اڑا کر لینا ہے۔ اور قطع کرنا، جو کچھ کھانے کا  
اصناف کے قطع ہونے سے ساتھ جو چور میں اور چوری شدہ چیز میں اور پوری کی جگہ میں اور چوری کی جگہ میں عزت پر<sup>۱۶</sup>  
ہیں۔ چور میں چائے اور صاف معطر میں، باغ میں، مال میں، چوری کی کی جگہ تک نہ ہوں اور اس کو اس پر اپنی عزت نہ ہو۔ گناہ  
کا ہاتھ نہیں کا کا جائے گا اور اس کے مالک کا مال پوری کرے، اسی طرح تانکہ کا ہاتھ نہیں کا جائے گا اور عام کاموں کے  
لے۔ ان میں کسی حال میں قطع پر نہیں ہے، کیونکہ کام اور اس کا مال مالک کے لئے ہے، اس کے لئے عام کو اس لئے ہے ہاتھ نہیں  
کا جائے گا، چونکہ اس نے اپنا مال لیا ہے اور عام کے قطع یہ ہاتھ اور اس کے ساتھ ہے اور خود شافی حضرت عمر ان کے یہ  
کے قول سے ہے۔

حضرت عمر نے کہا: تمہارے تمام لئے بھی، مال پوری کرنا ہے۔ اور قطع کے لغت میں اس میں سے روایت کیا ہے، اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو کئے والے عام پر قطع ہو نہیں سکتا جب وہ پوری کرے اور وہی پر قطع ہونے کو<sup>۱۷</sup> اور اس  
حدیث کو عبد بن مسعود کے علاوہ کسی نے مرفوع نہیں بیان کیا۔ صواب ہو ہے کہ یہ موقوف ہے۔ امتی و حد کے حضرت ابو زہرہ  
سے روایت کیا ہے، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب عام پوری کرے تو اس کو قطع دوا کر پڑھنا۔" ہم میں ہوا<sup>۱۸</sup>۔

یہ حدیث اگرچہ میں فی شیعہ سے مروی ہے انہوں نے کہا: "میں امام حسن نے بیان کیا، انہوں نے ابو حنیفہ سے روایت کیا  
انہوں نے عمر بن ابی سلمہ سے روایت کیا، انہوں نے اپنے باپ سے، انہوں نے حضرت ابو زہرہ سے روایت کیا، انہوں نے  
نے کہا: "میں جب وہی قطع کے بیان کیا، انہوں نے میں فانی ابن تیمیہ نے بیان کیا، انہوں نے یحییٰ بن عمر سے۔  
انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ ایک شخص کے تمام کے قصور۔ یہ پوری کی، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
میں جس نے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ نہ کاٹا۔ اور فرمایا: "مال اللہ عرق بعضہ بعضا (۱۴) اللہ کا ہے ہفتے کے  
بعض کی پوری کی۔" چاروں میں مفلس متروک ہے اور وہ مال کی لئے کہہ چکے اور محض پر قطع ہے نہیں۔ ذی الجہاد اور علی بن

و جب ہے جب وہاں کے ساتھ داخل ہو۔

اور چوری شدہ چیز میں چار اوصاف معتبر ہیں: نصاب اس پر گفتگو کر رہی ہے، وہ چیز کسی کی ملکیت ہو اور اس کا بیچنا ہر  
لوگ اس کا بیچنا کر سکتا ہو اور اس سے آدمی دل دار نہ ہوتا ہو جیسے شراب، خنزیر، ان میں بالاتفاق قطع یہ نہیں ہے مگر امام مالک  
اور ان فقہاء کے نزدیک جھوٹا اور آدمی چوری کو گنہگاروں میں قطع یہ ہوگی۔ بعض نے فرمایا: اس پر قطع یہ نہ ہوگی۔ یہی قول  
امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا ہے۔ کیونکہ وہ مال نہیں ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا: اور توڑا مال ہے جو رکابا ہوا مال کی وجہ سے  
نہیں کہ نہ جاتا بلکہ نفوس کے ساتھ اس کے نقصان کی وجہ سے کاٹا جاتا ہے اور قزاق کے ساتھ نفوس کا تعلق غلام سے زیادہ ہوتا  
ہے۔ اور وہاں چیزوں سے موتوں کا مالک سنا جاتا ہے اور اس کا بیچنا جائز نہ ہو جیسے کہ جس کے کھلنے کی اجازت دی گئی ہے  
اور قربانی کا گوشت اس میں اس القہر اور شراب میں اختلاف ہے۔

ابن القہر نے کہا: کتا چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اشیاء نے کہا: یہ اس کتے کے پاس سے جس سے جس  
کا دھنسا ہوا ہے۔ رہا دھنسا ہوا کتے کے دھنسنے کی اجازت ہے اس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے گا۔ فرمایا: جس نے قربانی کا گوشت  
چوری کیا یا اس کی کھل چوری کی اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اب کہ اس کی قیمت تین اہم و اہم صیب نے کہا: اشع نے کہا:  
اور ذرا سے۔ پھر قربانی چوری کی تو ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر ذرا سے بعد چوری کی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اگر وہ کسی چیز جو جس کی  
اس کا بیچنا اور اس کا بیچنا ہر شخص کے ساتھ ایسا معاملہ کیا تو جس کا استعمال ہر شخص جیسے ظہور اور غور۔ اگر کتہ وغیرہ امانت  
اور اس میں دیکھا جائے گا کہ اس کی صورت کے قدر اور اس کی صنعت کے چلے جانے کے بعد چار دینار قیمت باقی رہتی ہے  
یا اس سے زیادہ باقی رہتی ہے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہی حکم سونے اور چاندی کے برتنوں کا ہے جن کا استعمال ہر شخص اور  
ان کے توڑنے کا حکم دیا جاتا ہے ان میں جو سونا چاندی ہے اس کی قیمت لکھی جائے گی نہ کہ ان کی صنعت کی۔ اسی طرح  
سونے اور چاندی کی صلیب اور دھات پکت تیل کا حکم ہے اگر اس کی قیمت نہایت پر نصاب کو پہنچے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

تیسرا وصف یہ ہے کہ اس میں چوری کی ملکیت نہ ہو۔ مثلاً خیرا بنی دین شد و چیز کو چوری کرے یا جو اس نے اجرت پر طلب  
کی ہے اس کو چوری کر لیا اور اس میں شہر ملک ہو۔ ہمارے علماء کا شہر ملک کی رعایت میں اختلاف ہے جیسے عقیقہ مال  
قیمت سے چوری کرے یا بیت المال سے چوری کرے۔ کیونکہ اس میں اس کا حصہ ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روای ہے کہ ان کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے اس سے ایک خود چوری کو تھا تو آپ نے اس پر قطع یہ کا فیصلہ نہ فرمایا۔  
فرمایا: اس میں اس کا حصہ ہے۔ یہی مذہب ہے رعایت علماء بیت المال کے بارے میں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس پر قطع یہ  
ہے انہوں نے قیمت موت کے لحاظ سے حکم کا اعتبار کیا ہے۔ چوری شدہ چیز ایسی ہو جس کا چوری کرنا صحیح ہو جیسے غلام، بڑا  
گھوڑا، کیونکہ جس کا چوری کرنا صحیح نہیں جیسے نسیج غلام تو اس میں قطع یہ نہیں ہے۔

و جب جہاں سے چوری کی گئی ہو اس میں ایک وصف ستر ہے اور وہ مرد ہو اس چوری شدہ چیز کی مال کے لیے۔ اس میں  
بہر حال قول یہ ہے کہ مرد و چیز جس نے لیے مکان صرف ہو وہ مکان اس کے لیے 72 ہے۔ مرد و چیز جس کے ساتھ کاٹا ہے تو

اس کا فقدان کا حرز ہے۔ گھر، مکان، دکانیں اس چیز کے لیے حرز ہیں جو ان میں سے خواہ ان کے مالک حاضر ہوں یا نہ ہوں۔ اسی طرح بیت المال مسلمانوں کی جماعت کے لیے حرز ہے۔ چرہ اس میں کسی چیز کا منتفی نہیں ہوتا اگرچہ وہ چوری سے پہلے ان لوگوں سے ہے جسے وہ امام کے لیے دینا جائز ہے۔ ہر مسلمان کا حق عطیہ سے متعین ہوتا ہے، لہذا آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ نام کے لیے تمام مال کو صلہ کی وجہ اس سے ایک وجہ میں خرچ کرنا جائز ہے اور اسے لوگوں میں تقسیم کرنا ضروری نہیں ہوتا یا اس کے لیے جائز ہوتا ہے کہ وہ ایک شہر میں خرچ کرے اور دوسرے میں نہ کرے، ایک قوم کو نہ دے اور دوسری قوم کو دے۔ اس فقہی مسئلہ میں کہ یہ چرہ ان لوگوں میں سے ہے جن کا اس میں کوئی حق نہیں ہے، اسی صریح دلیل نیست بھی وہ حیثیتوں سے نہ نہیں۔ ہوتا تقسیم کے ساتھ متعین ہوتا ہے اور وہ ہے جو ہم نے بیت المال کے بارے میں ذکر کیا صرف لینے سے متعین ہو جاتا ہے جو جگہ میں ضرور ہوتا ہے، پس اس میں۔ بیت رکھی جائے گی جو اس نے چوری کی اگر اس نے اپنے حق سے زیادہ چوری کی تو اٹھ کا جائے گا اور نہ نہیں۔

**مسئلہ نمبر ۱۴:** جانوروں کی قطعی اس مال کے حرز ہیں جو ان پر مادہ کیا ہے اور دکانوں کے محض اس چیز کے لیے حرز ہیں جو ان میں رکھی گئی ہیں بیچنے کی جگہ میں اگرچہ وہاں دکان نہ بھی ہو، خواہ اس کے پاس اس کا مالک ہو یا نہ ہو، رات کو چوری کی گئی ہو یا دن کو۔ اسی طرح بازار میں بکریوں کے گھرنے کی جگہ خواہ وہ باندھی ہوئی ہو یا باندھی ہوئی نہ ہو، وہ نہ ہو اور نہ ہو اور نہ بڑوں میں محفوظ ہوتے ہیں خواہ ان کے مالک پاس ہوں یا نہ ہوں۔ اگر سواری مسجد کے دروازے یا بازار میں ہو تو وہ حرز نہ ہوئی مگر یہ کہ اس کے ساتھ محافظ ہوں۔ جس نے اپنے محض میں سواری کو باندھا یا جانوروں کے لیے کوئی نڈا بنایا تو وہ ان کے لیے حرز ہو گا اور کشتی میں جو کچھ ہے کشتی اس کے لیے حرز ہے خواہ جس درجہ ہو یا باندھی ہوئی ہو، اگر کشتی چوری کی گئی تو اس کا حکم جانور والا ہے، اگر وہ مکمل ہو تو حرز نہ (محفوظ) نہیں ہے، اگر اس کے مالک نے اسے کسی جگہ باندھا، اور اس کو اس میں گھرایا، اور اسے باندھا ہو تو وہ محفوظ ہے، اسی طرح اگر اس کے ساتھ کوئی ہے تو وہ کشتی جہاں بھی ہے محفوظ ہے جیسے جانور مسجد کے دروازے پر ہو اور اس کے ساتھ محافظ ہو مگر یہ کہ وہ کشتی کو اپنے سفر میں کسی جگہ اتاریں اور پھر اسے باندھیں تو وہ جگہ اس کے لیے حرز ہوگی اس کے ساتھ ملک ہو یا نہ ہو۔

**مسئلہ نمبر ۱۵:** اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ایک گھر میں رہنے والے لوگ جیسے ہوئی جس میں ہر شخص ملکہ اپنے کمرے میں رہتا ہے تو جو ان میں سے کسی کے کمرے سے چوری کرے گا جب وہ مال لے کر گھر کے محض میں آ جائے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اگرچہ وہ اسے لے کر اپنے کمرے میں داخل نہیں ہوا ہے اور نہ اس کے ساتھ ہوئی سے باہر نکلا ہے۔ اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ جو ہوئی کے محض سے کوئی چیز چوری کرے گا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اگرچہ وہ اپنے کمرے میں لے گیا ہو یا اسے ہوئی سے باہر لے گیا ہو، کیونکہ ہوئی کا محض تمام کے لیے بیع و شرا کے لیے مباح ہے مگر یہ کہ سواری اپنے مربط میں لے گیا ہو اس کے مشابہ اس محفوظ جگہ پر ہو تو اس کے چوری کرنے پر سزا ہوگی۔

**مسئلہ نمبر ۱۶:** والدین بیٹے کا مال چوری کر لیں تو ان کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”خویر مجاہد اہل حیر سے باپ کا ہے (۱۷) اور بنا اہل حیر کا اس چوری کرنے کا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ اس کے لیے اس میں کوئی عیب نہیں۔ جس جڑ نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہ قول ابن وہب اور اشہب کا ہے۔ کیونکہ چنانچہ باپ کے ہاتھ میں بڑھتا ہے۔ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ خلاصہ کا ہاتھ آقا کے ورنی اوج سے نہیں کاٹا جاتا جس باپ کے ہاتھ کو چوری کرنے سے بچنے کا ہاتھ نہ کاٹنا دلی ہے اور اور اس کے چوری کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور ابن القاسم نے کہا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اشہب نے کہا: کاٹا جائے گا۔ امام مالک کا قول اصح ہے۔ کیونکہ روایتیں باپ سے۔

امام مالک نے فرمایا: میرے نزدیک محبوب یہ ہے کہ باپ اور ورنی طرف سے ناکہ دارا کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور چ ان کا ہاتھ اسب نہیں ہوتا۔ ابن القاسم اور اشہب نے کہا: ان کے علاوہ روایت داروں کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ورنی انکار مٹا کر چھوٹی خنجر، دین وغیرہم میں سے کسی پر قطع یہ نہیں ہے۔ ثوری کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور حنفی نے کہا: ان میں سے جو چوری کرے گا اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور ثوری نے کہا: ہر چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا جس نے اتنی مقدار چوری کی جس کی وجہ سے ہاتھ کاٹا جاتا ہے مگر یہ کہ کوئی چیز پر جمع ہو جو گناہوں اور اس کی وجہ سے مجبور نہ کیا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 17۔** قرآن چوری کرنے والے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور مالک نے کہا: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا جب اس کی قیمت اتنی ہو کہ جس میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ ابن القاسم نے بھی یہی کہا ہے۔ نعمان نے کہا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا جو قرآن چوری کرے گا (23)۔ ابن القاسم نے کہا: قرآن چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور عیب نخرے کے بارے میں اختلاف ہے جو عیب سے پیسے بربت کو کاٹ کر نکال لیتا ہے۔ ایک جماعت نے کہا: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا جس نے عیب کے اندر سے یا میر سے کاٹا۔ یہ امام مالک، امام احمد، امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام محمد بن حسن اور حنفی نے فرمایا: اگر وہ دم تھیں (عیب کے ظاہر میں تھے پھر چور نے اس کو تین کو کاٹ کر انہیں چوری کر لیا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اگر تین کے اندر وہ دم تھے اس نے ہاتھ اندر داخل کر کے چوری کی تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

**مسئلہ نمبر 18۔** سفر میں قطع یہ کے بارے میں اختلاف ہے اور دار الحرب میں حدود قائم کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام احمد، ابن القاسم نے کہا: دار الحرب میں بھی حدود قائم کی جائیں گی۔ دار الحرب اور دارالسلام میں کوئی فرق نہیں۔ امام احمد نے کہا: جو لشکر کا میر ہے اگرچہ وہ کسی شہر کا میر نہیں ہے، قطع یہ کے علاوہ وہ ان کو اپنے لشکر میں قائم کرے گا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جب لشکر دار الحرب میں جنگ کر رہا ہو اور ان کا کوئی امیر ہو تو وہ اپنے لشکر میں حدود کو قائم نہیں کرے گا مگر یہ کہ مصر، شام، عراق یا اس سے مشابہ کسی مملکت کا امیر ہو تو وہ لشکر میں حدود قائم کرے گا۔ اور وہی اور اس کے ہر لشکر پر علماء نے حضرت جبارہ بن ابی امیہ کی حدیث سے سند اس کیا ہے کہ وہ یارہم بن امواعہ کے ساتھ سند میں تھے ایک چور کو لایا گیا جس کو قصہ کہا جاتا تھا اس نے غشی ہوئی چوری کی تھی اس نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے: ”جنگ میں ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے“



اسے ادا مٹی کر انہوں نے اسے نقل کر دیا (۱)۔ اور حضرت جابر کی حدیث سے حجت پکڑی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر مٹی ڈالنے کے لیے حکم دیا یا فرمایا: کہ اسے نقل کر دو۔ حضرت جابر نے کہا: ہم اسے لے کر چلے اور ہم نے اسے نقل کر دیا یا ہم نے اسے گھسیٹا اور اسے گھسیٹنے میں پیچیدگی ہوئی اور ہم نے اس پر پتھر چھینکے (۲)۔

ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے اور نسائی نے اسے نقل کیا ہے اور فردین نے یہ حدیث منکر ہے۔ ایک راوی قوی نہیں ہے اور میں اس باب میں کوئی شیخ حدیث نہیں جانتا۔ ابن المنذر نے کہا: حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے ہاتھ کے بعد ہاتھ اور پاؤں کے بعد پاؤں کاٹا۔ بعض نے فرمایا: دوسری وجہ یہاں پاؤں کاٹا جائے گا پھر اس کے بعد قطع نہیں ہے پھر اگر پیر کی کمرے کا قلعہ زبردستی جائے کی اور قید کیا جائے گا۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور زہری و امام ابن ابی سلیمان و امام احمد بن حنبل کا یہی قول ہے (۳)۔ زہری نے کہا: ہمیں سنت نہیں پہنچی مگر ہاتھ اور پاؤں کاٹنا۔ عطاء نے کہا: نہ اس دایاں ہاتھ کاٹ جائے گا اور نہ کوئی عضو نہیں کاٹا جائے گا۔ یہ ابن عربی نے ذکر کیا ہے۔ عمر بنیانہ عطاء کا قول منافیہ کرام نے اس سے پہلے اس کے خلاف کیا ہے (۴)۔

**مسئلہ نمبر ۲۱۔** میں من علماء کا اختلاف ہے کہ حاکم چہرہ کا دایاں ہاتھ کاٹنے کا حکم دے اور اس کا بائیں ہاتھ کاٹ دیا جائے۔ قتادہ نے کہا: اس پر حدیث صحیحہ کی جگہ کے لئے اور اس پر زیادتی نہیں کی جائے گی۔ اس مالک کا بھی یہی قول ہے جب کائے والا غلطی کرے اور اس کا دین ہاتھ کاٹ دے۔ اصحاب انرا بھی اعتقاد رکھتے ہیں۔ ابو ثور نے کہا: کائے والے پر ریت ہے۔ کیونکہ اس نے غلطی کی۔ اس کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے لیکن بائیں کی وجہ سے پھر اس کا دایاں ہاتھ کاٹنا مستحب ہے۔ ابن المنذر نے کہا: چہرہ کا بائیں ہاتھ کاٹنا دوسروں میں سے ایک سے خالی نہ ہو گیا تو کائے والا جان بوجھ کر بائیں ہاتھ کاٹ دے گا اس صورت میں اس پر تعصاں ہوگا یا خطارہ کاٹنے کا تو اس کی ریت کائے والے کی عاقبت (خاندان) پر ہوگی اور چہرہ کا دایاں ہاتھ کاٹنا واجب ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے ثابت کیا ہے اس کو کسی زیادتی کرنے والے کی زیادتی اور کسی قصا کرنے والے کی خطا کی وجہ سے رد نہیں کرنا درست نہیں۔ خودی نے کہا: جس سے دین میں ہاتھ میں تعصاں بیٹھا تھا وہی لے دیاں ہاتھ آگے نہرو یا اور اسے کائے والا نہرو یا اس کا دایاں ہاتھ بھی کاٹ جائے گا۔ ابن المنذر نے کہا: یہ صحیح ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: جب وہ ٹھیک ہو تو اس کا دایاں ہاتھ کاٹ جائے گا یا اس لیے ہے کہ اس نے خود ہتھاریاں ہاتھ صاف کیا ہے۔ اور کائے والے پر اصحاب امرائے کفاروں میں کوئی چیز واجب نہیں۔ اس مشفق نے قوس میں ذکر کیا ہے کہ کوئی چیز نہیں اس کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا جب وہ ٹھیک ہوگا۔ خودی نے کہا: کائے والے پر کوئی چیز نہیں اور چہرہ کا ہاتھ کاٹنا صحیح ہے وہ کافی ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۲۔** چہرہ کا ہاتھ کاٹ کر ان کے گلے میں نکالنے کے متعلق پوچھا گیا یہ سنت سے ہے؟ انہوں نے کہا:

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، جلد ۲، صفحہ ۲۴۹

۲۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، جلد ۲، صفحہ ۲۵۰

۳۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، جلد ۲، صفحہ ۲۵۱

۴۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، جلد ۲، صفحہ ۲۵۲





نے کہا: یہی تمہاری دلیل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے محمدؐ کی حد کا ذکر کیا تو فرمایا: **إِلَّا الَّذِي هُوَ نَافِلٌ مِّنْ كُلِّ مَعْدٍ**۔ اور اس پر چرکی حد کو معلوف کیا اور فرمایا: **فَنُفِصْنَا بَيْنَهُنَّ تَابَ مِنْهُنَّ الَّذِينَ تَابُوا وَأَسْلَمُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتُوبُونَ عَلَيْهِمْ**۔ اگر یہ حکم میں محمدؐ کی طرح ہو تو ان کے دو میان حکم مختلف نہ ہوتا (۱)۔

ابن عربی نے کہا: اسے مسخر شافیہ، بھان بھان دقتی حقیقہ اور حکم شرعیہ جن کو ہم مسائل کے خواص سے استنباط کرتے ہیں کیا تم نے ملاحظہ نہیں کیا کہ محمدؐ کو وہ ۲۰ ہے اپنے چھپار کے ساتھ تیار کرتا ہے، جس کو وہ نہانے کے لیے مام ٹھوڑے اور اذیت دوزانے کا تھانہ ہوتا ہے، اسے اس حالت پر اجازت ہے تو یہ کے ساتھ اس کی ۲۰ آئیے ساتھ کرے گا جس طرح کافر کے تمام گناہوں خلاف کیے جاتے ہیں اسے اسلام کی امانت دلائے کے لیے۔ رہ چور اور زانی و دواؤں مسلمانوں کے قتل میں ہوتے ہیں ماہر کے حکم کے تحت ہوتے ہیں کون ہے وہ جو ان سے وہ حکم ساتھ کرے جو ان پر ثابت ہو چکا ہے؟ یہ کہنا کیسے جائز ہے کہ عذاب پر تکیا کر لیا جائے گا یا ان کے دو میں منکست اور حالت جدا جدا ہے۔

اسے تفصیل کے گرد و تر جیسے لوگوں کے لیے یہ سب نہیں جب ثابت ہو گیا کہ حد تو یہ کے ساتھ ساتھ نہ جاتی ہے تو تو یہ مقبول ہے اور قطع یہ اس کا خلاف ہے۔

**وَ أَصْلَاحٌ لِّمَا كُنَّا جِيسَ** چوری سے توبہ کی اس طرح ہر گناہ سے توبہ کرے۔ بعض نے فرمایا: **أَسْلَمَ** کا مطلب ہے اس نے معصیت کو کلیۃً ترک کر دیا اور جس نے زمانہ کے ساتھ چوری و ترک کیا اور اضرانیت کے ساتھ یہودیت کو ترک کیا تو یہ توبہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کہ نسبت ہو تو اس کا معنی ہے مہندہ بندے کو توبہ کی ترغیب دیتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

**مِصْلَهُ نَصِيحُو 27**۔ کیا جانتا ہے: اللہ تعالیٰ نے الشاہدۃ سے پیسے اس آیت میں الشاہدۃ کا ذکر فرمایا ہے اور آیت زمانہ میں زمانہ کا غلط زانی سے پہلے ذکر کیا اس میں سخت کیا ہے؟ جواب یہ کہنا جائے گا جب مال کی محبت سروں پر نہ زیادہ غالب ہوتی ہے اور اللہ امداد دے تو کسی ثبوت کو تو اس پر غالب ہوتی ہے اسی وجہ سے دونوں جگہ اس انداز میں ذکر کیا۔ یہ ایک وجہ ہے عورت میں جس کا بیان سورۃ النور میں آئے گا کہ زانی سے پہلے اس کا ذکر کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے چوری کی حد قطع فرمائی تاکہ مال کو شر اور زانی کا حد نہ کہ قطع کر نہیں فرمایا، حالانکہ ہر مانی اس کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس کی توجہ اور وہ (۱) چور کے لیے اس کی مثل یا حد سوجہ ہے جو کاٹا گیا ہے اگر ایک کاٹا گیا ہے تو دوسرا اس کا بدلہ موجود ہے جب کہ زانی کے لیے اس کی مثل ذکر نہیں ہے جب وہ ۲۰ جانے کا تو اس کا بدلہ نہیں ہے (۲)۔ محمدؐ دو غیرہ کو روکنے کے لیے ہوتی ہے چوری میں ہاتھ کاٹنا ظاہر ہے اور ۲۰ میں اگر کاٹا نہیں ہے (۳)۔ اگر کے کٹنے میں نسل کا ابطال ہے اور قطع میں نسل کا ابطال نہیں ہے۔ اللہ علم۔

أَلَمْ تَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَلِّمُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ يُعْزِّزُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

”کیا تو نہیں جانتا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور شاہی و سنانوں کی زمین کی سزا دیا ہے جسے پہنچتا ہے اور بخش دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَقْنَطُوا أَنَّا لَنُفْلِتَنَّ لَكُمْ مِمَّا لَمْ تُبْطِلُوا مِنَ الْإِسْلَامِ**۔ یہ کنیہ کے ساتھ پہلا قول ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اور کسی کے درمیان قربت نہیں جو باقی محبت و کثرت کرے حتیٰ کہ کوئی یہ کہے: ہم اللہ کے لیے ہمارے اس کے محبوب ہیں حد ہر اس شخص پر قائم کی جائے گی جو حد کے موجب کا ارتکاب کرے گا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کی یہ شان ہے کہ جو چاہے عجز کرے اسی وجہ سے عذاب اور سزا قریب عذاب کے درمیان فرق کیا۔ اس آیت کی تفسیر پہلے کر رہی ہیں اور ان میں کام بھی تفصیلاً ہو چکی ہے اس اعداد کا کوئی قائل نہیں۔ اللہ الموفق۔ یہ آیت مرقعہ جو آیت مرقعہ کے متعلق تھی۔ واللہ اعلم۔

**يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَخْرُجَنَّ الَّذِينَ يَسَافِهُونَ فِي الْأَقْصَارِ مِنَ الَّذِينَ قَدْ لَبَّيْنَاكُمْ بِآثَارِهِمْ وَالْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلَئِنَّمَا لَكُمْ فِي الْأَلْبَانِ إِذْ ذُكِرْتُمْ فَتَسْمَعُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَبْعُثَ فِيهِمُ رَسُولًا لِيَكْلِمَهُمْ فِي خَلْقِ الْبَنَاتِ بِغَيْرِ وَثَاقٍ وَلَا تَلْمِزُنَّهُمْ وَلَا تَنَابُذُنَّ فِيهِمُ الرُّسُلَ تَلْمِزُنَهُمْ فِي حَدِيثِ رَبِّهِمْ فَهُمْ فِي سَبِيلٍ وَلَهُمْ فِي السَّيِّئَاتِ أَنْ يُظَاهِرُوا فِيهِمْ فَتُبْطِلُ الْبَنَاتِ**

**خُرُجُهُنَّ مِنَ الْاِحْزَانِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** ۝

”اے رسول! یہ تمہیں کہیں آپ کو دو جو چیز رفتہ رفتہ میں ان لوگوں سے کہیں گے کہ انہیں ایمان لائے (صرف) اپنے من سے مٹا کر انہیں ایمان لائے تھے ان کے دل اور ان لوگوں سے درجہ دہی ہیں جاسوسی کرنے والے ہیں جھوٹ بولنے کے لیے وہ جاسوس ہیں وہ بی قوم کے جو نہیں آتی آپ کے پاس بدل ایسے ہیں اللہ کی باتوں کو اس کے پیچھے موقوف سے کہتے ہیں اگر تمہیں دیا جائے یہ عمر و ان موت و نہ نہ نہ دیا جائے تمہیں یہ عمر و ان جو جس کو اور فرمایا اللہ تعالیٰ قدرت میں اس لیے کہ انہیں جانتے دیکھتے ان کے لیے نہ سے کیا چیز کی یہ وہی لوگ ہیں کہ نہیں ارادہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ پاک کرے ان کے دلوں کو ان کے لیے ایمان میں ثابت ہے اور ان کے لیے آخرت میں برا عذاب ہے۔“

اس میں آٹھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَخْرُجَنَّ** اس آیت کے حسب نزول میں تین اقوال ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ کنیہ کی طرف ہو رہی ہے کہ ہمارے پاس وہی ایک قرطبی نے تفسیری و نقل کر دیا۔ چنانچہ جب ان کی فریاد کا نقل کرتے تو وہ انہیں قصاص نہ دیتے بلکہ وہ انہیں اہل بیت تھے جیسا کہ آگے بیان آئے گا جس کو فیصلہ کنیہ کے ساتھ پہلے

کے پاس لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرطبی اور تفسیری کے درمیان برابری کا فیصلہ کیا، جو تفسیر کو یہ اچھا لگا اور انہوں نے اسے قبول نہ کیا (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ایوبیہ کے بارے میں نازل ہوئی جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے غی قرطی کی طرف بھیجا تو انہوں نے خیانت کی جب اس نے ان کی طرف ذرا کاٹھا رکھ دیا (۲)۔

بعض علماء نے فرمایا: یہ یہودی مرد عورت کے زنا اور رجم کے قصہ میں نازل ہوئی۔ یہ اس صحیح قول ہے۔ اس کو احمد حدیث امام مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا: حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: ”تم میرے پاس دو شخص اپنے میں سے پیش کرو جن کو یاد و علم والے ہوں“ تو وہ مصریہ کے بیٹوں کو لائے آپ نے ان سے اللہ کے واسطے سے سوال کیا: ”تم قورات میں ان کے امر کو کیسے پاتے ہو؟“ انہوں نے کہا: ہم قورات میں پاتے ہیں کہ جب چار آدمی گواہی دیں کہ انہوں نے اس کا ذکر اس کی فرج میں اس طرح دیکھا ہے جیسے مردہائی میں سرخ ہو رہا ہے تو انہیں رجم کیا جائے گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پھر تمہیں ان کو رجم کرنے سے کیا مانع ہے؟“ انہوں نے کہا: ہمارا سلطان چلا گیا ہے جس قسم قتل کو ناپسند کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہوں کو بلا دیا تو آئے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے اس کا ذکر اس کی فرج میں مردہائی میں سرخ کی طرح دیکھا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رجم کا حکم دیا (۳)۔

مقیمین کے علاوہ میں شیعی سے مروی ہے انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے فرمایا: اہل مذک میں سے ایک شخص نے زنا کیا، تو اہل مذک نے اسے عینہ کے یہودی کی طرف لکھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھو اگر وہ تمہیں کوڑوں کا حکم دے تو اسے قبول کر لو، اگر وہ تمہیں رجم کا حکم دے تو اسے قبول نہ کرو، انہوں نے مسئلہ پوچھا تو آپ نے انہیں مصریہ کو بلا دیا وہ ان کا عالم تھا اور وہ کا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کہا: ”تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں تم اپنی کتاب میں زنا کی حد کیسے پاتے ہو؟“ انہیں مصریہ نے کہا: چونکہ آپ نے اللہ کے واسطے سے سوال کیا ہے ہم قورات میں پاتے ہیں کہ وہ کھنڈنا ہے، گلے لٹکانا ہے، پوسہ پھاننا ہے، اگر چار آدمی گواہی دیں کہ انہوں نے اس کا ذکر اس کی فرج میں مردہائی میں سرخ کی طرح دیکھا ہے تو رجم واجب ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ ای طرح ہے صحیح مسلم میں حضرت زہرا، ابن حنابلہ سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک یہودی گزارا گیا اس کا منہ کالا کیا گیا تھا اور کوڑے لگائے گئے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلا فرمایا: ”اس کا تم زانی کی حد اپنی کتاب میں اس طرح پاتے ہو؟“ انہوں نے کہا: ہاں، پھر آپ نے ان کے ایک عالم کو بلا فرمایا: ”تم مجھ سے اللہ کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر قورات نازل کی کیا تم اپنی کتاب میں زانی کی حد اس طرح پاتے ہو؟“ اس نے کہا: نہیں اگر آپ نے مجھے اللہ کا واسطہ خدا یا ہوتا تو میں تجھے تبتاتا۔ ہم اس کی سزا رجم پاتے ہیں لیکن زنا ہمارے اشراف میں بہت زیادہ ہو گیا ہے۔ جب ہم کسی شریف کو پکارتے تھے تو چھوڑ دیتے تھے اور جب کسی کو در کو پکارتے تھے تو اس پر حد قائم کرتے تھے۔ ہم نے کہا: آؤ ہم ایک



تک حدیث کو چلایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تو رات کے مطابق فیصلہ کروں گا، انہی آپ نے جو تم کرنے کا حکم دیا (۱)۔

**مسئلہ نمبر 2:** ان روایات کا حاصل یہ ہے کہ یہودی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو رات کے مطابق فیصلہ کیا اور اس کو مسطور یا کے بیٹوں کی طرف منسوب کیا۔ آپ نے یہودی کی شہادت سنی اور اس کے مطابق فیصلہ کیا۔ اسلام، امتحان میں شرط نہیں۔ یہ چار مسائل ہیں: جب ذی لوگ نام کے پاس فیصلہ لے آئیں اگر انہوں نے کوئی علم نہ دیا تو کئی ہے یا غصب کیو ہے تو دو دن کے درمیان فیصلہ کرے گا اور انہیں اس علم و زبانتی سے منع کرے گا، اگر میں کوئی اعتقاد نہیں ہے۔ اگر ایسا مسئلہ ہو تو ان میں ان کے درمیان فیصلہ کرنے کا اختیار ہے اور فیصلہ کرنے کا بھی اختیار ہے۔ یہ امام مالک اور امام شافعی کا نظریہ ہے لیکن امام مالک ان سے وراثت کا کوئی کھتے ہیں اگر وہ فیصلہ کرے گا تو اسلام کے حکم کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ امام شافعی نے فرمایا: میں ان کا فیصلہ نہیں کرے گا۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: ہر حال میں ان کے درمیان فیصلہ کرے گا۔ یہی زہری، حاکم بن عبد العزیز، احمد کا قول ہے۔

حضرت نسیم کہاں سے مروی ہے یہی امام شافعی کا ایک قول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَنْتُمْ حُكْمُكُمْ بَيْنَكُمْ بِمَا أَتَوَلَّيْتُمْ کہ ان کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ کرو جو انہوں نے بنا لیا۔ اس کا مزید بیان آگے آئے گا۔ امام مالک نے اس ارشاد سے جہت پکڑی ہے اَلْأَنْفُ بِنَاؤُهَا وَأَنَّكُمْ بَيْنَكُمْ أَوْ أَنْتُمْ بَيْنَكُمْ۔ یہ تحریف میں نص ہے۔ اس لفظ سے فرمایا: جب ان کے بیٹے اور ان کے والد آئیں تو حاکم کو اختیار ہے، کیونکہ حکم کا نالہ کرنا، بیٹے کا حق ہے۔ اور مخالف کہتا ہے بیٹے کی طرف اللہ کی قسم ہے کہ جانے گا۔ ان عربی نے کہا: یہ قول اس سے ہے، کیونکہ دو مسلمان اگر آپسے درمیان کسی حکم بنا لیں تو اس کا فیصلہ نافذ ہوتا ہے، حاکم کی رضا کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ یہی کتابی اس کے کوئی حق ہیں۔ یعنی نے ان اقسام سے روایت کیا ہے اور اہل مدینہ ہوں بلکہ و اہل عرب ہوں۔ ان عربی نے کہا ہے: وہ جو یمنی نے ان اقسام سے روایت کیا ہے اور انہوں نے یہی روایت سے لے کر ہے جو طبری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ وہ ان کے والدے اہل خیبر، فدک سے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے والے تھے اور انہوں نے یہودی کا کام سہرا دیا اور انہوں نے یہودی کے بیٹے کی طرف بیٹے کی طرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے متعلق پوچھا۔ اگر وہ تمہیں بغیر ہم کے فیصلہ سنا لیں تو وہ قبول کر لو اور اگر وہ تمہیں راجح کا فیصلہ سنا لیں تو اس سے اجتناب کرو (2)۔ ان عربی نے کہا: اگر یہ صحیح ہو تو ان کا زانیوں کو لانا اور ان کا سوا کرنا، جہاد و ان ہوتا ہے اور انہوں نے ان کے متعلق اس کے متعلق آپ کو کہنے کا حکم ہوتا اور ان میں عدل کا حکم ہوتا ہے، یہی یمنی کی روایت ہے کہ کوئی جہاد نہیں ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سَتَقُولُونَ لَكَ لَنْبَدٍ سَتَقُولُونَ لَقَدْ هَرَبْنَا اشْعَرُنَا لَقَدْ هَرَبْنَا اشْعَرُنَا۔ (3) جاسوسی کرنے والے ہیں بھوت بولنے کے لیے اور جو سوت ہیں اور یہی قوم کے جو نہیں آتی آپ کے پاس۔

جب یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حکم بنا لیا تو آپ کا فیصلہ ان میں نافذ ہو گا ان کے لیے رجوع کی گنجائش نہیں رہی جو کسی کو ان میں حکم بنانا ہے تو یہ مسئلہ (4)۔

**مسئلہ نمبر 3۔** اس کی اصل یہ آیت ہے۔ انا ما نلک نے فرمایا: جب کوئی شخص کسی کو قسم نہ دے تو اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا اگر وہ قاضی کے پاس فیصلہ جائے گا تو وہ اسے قائم رکھے گا مگر یہ کہ وہ فیصلہ سزا میں قطع ہو (1)۔ محض نے کہا: اگر قاضی اسے درست دیکھے گا تو وہ اسے قائم رکھے گا (2)۔ ابن عربی نے کہا: یہ مومن اور ان حقوق میں ہوگا جو غالب کے ساتھ خاص ہیں رہی حد تو اس میں حکم کا فیصلہ نہ ہوگا مگر سلطان کا فیصلہ نافذ ہوگا مضابط یہ ہے کہ ہر وہ حق جس کے ساتھ وہ جھگڑے والے خاص ہیں اس میں حکم جائز ہے اور حکم کی اس میں حکیم نافذ ہوگی (3)۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ انہوں نے درمیان حکیم وہاں کا حق ہے حاکم کا حق نہیں ہے مگر حکیم کی اجازت و ولایت کے قاعدہ و حکم کرتا ہے اور یہ لوگوں کو لڑانے تک پہنچانے والا ہے اس طرح کہ مٹے جاتے ہیں کسی فاسل کا ہوا ضروری ہے۔ اضرغ نے وہاں کو قائم کرنے قسم دیا تاکہ جنگ کا قاعدہ ختم ہو جائے اور دلی سے تخفیف کرتے ہوئے حکیم میں اجازت دی گئی اور لوگوں کو مقدس لے جانے کی مشقت میں تخفیف کی خاطر حکیم کی اجازت دی گئی تاکہ دونوں مسئلے میں مکمل ہو جائیں اور نہ وہ حاصل ہو جائے۔

امام شافعی وغیرہ نے کہا: حکیم جائز ہے اور یہی فتویٰ ہے (4)۔ بعض علماء نے کہا: یہودیہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ ان کی کتاب کے حکم کو قائم کرنا تھا کیونکہ انہوں نے اس میں تحریف کی تھی اور اس کو چھپا دیا تھا اور ان پر عملی ترک کر دیا تھا۔ نبی آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا: اے اللہ! میں تیرے امر کو پسند کر کے اور کلام اللہ کے خلاف نہیں کر دو (بیود) اسے مردہ کر چکے تھے (5)۔ آپ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ مدینہ طیبہ تشریف لائے اسی وجہ سے آپ نے صورت کے جنس سے نوادات کے حکم کے متعلق پوچھا اور آپ نے اس سے قسم طلب کی۔ حدود میں کفار کے اقوال اور ان پر ان کی شہادت باجماع غیر مقبول ہے۔ لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر بطریق الازام فی فیصلہ کیا جس کا انہوں نے انکار نہیں ہوا تھا اور اس پر عمل چلائے۔ یہی کتاب ہے کہ حکم کے طریق کا حصول وہی کے ساتھ ہوا تھا اور اس پر عمل چلائے۔ یہ بھی احتیال ہے کہ حکم کے طریق کا حصول وہی کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے صورت یا کے جنس کی تصدیق آپ کے دل میں دلی دلی ہو یہ فیصلہ آپ نے ان کے قول پر نہ فرمایا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بیان فرمایا اور ہر جہ کی مشروعت کی خبر دی اس کا آغاز اس وقت سے ہے جس تو روات کا حکم جو آپ نے قائم فرمایا اس سے یہ ناکند ہوتا ہے اور آپ نے بیان فرمایا کہ یہ شریعت کا حکم ہے اور تو روات اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّا اَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ فِیْہِاْ هُدًى وَّ نُوْرًا لِّیُخْرِجَہُمُ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَیْ نُوْرٍ اَنْسَلَمُوْا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں سے تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ سے روایت کیا ہے "میں اس کے مطابق فیصلہ کروں گا جو روات میں ہے" (6)۔

**مسئلہ نمبر 4۔** جب ہر ملازمی کی شہادت کو رد کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ شہادت کا اہل نہیں اس کی شہادت نہ کافر کے مخالف قبول ہوگی اور نہ مسلمان کے مخالف مقبول ہوگی۔ اور باعین وغیرہ میں ایک جماعت نے ان کی شہادت قبول کی ہے جب کوئی

مسلمان گو، موجود نہ اس کا یوں سورہ کے آخر میں آئے گا۔ مگر کہا جائے کہ آپ ﷺ نے ان کی شہادت پر فیصلہ کیا تھا اور  
 راضیوں کو رحم کیا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ان پر نافذ ہوا جو آپ نے جانا کہ یہود اہل کفر کا حکم ہے اور ان پر اس کے مطابق  
 عمل کرنے کو لازم کیا جس کے مطابق بنی اسرائیل قتل کرتے تھے یہ ان پر رحمت کو لازم کرنے کے لیے تھا اور ان کی تعریف اور  
 تہلیل کے اعتبار کے لیے تھا آپ نافذ کرنے والے تھے ذکر فیصلہ کرنے والے تھے۔ یہ پہلی تاویل پر ہے اور چوتھا حال ذکر  
 کیا گیا ہے اس تاویل پر ہے اس صورت میں یہ اس واقعہ کے ساتھ خاص ہوگا، کیونکہ صدر اول میں کوئی ایسا نہیں ملتا جس  
 نے ان کی شہادت قبول کی ہو۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَا يَخْزُونَكَ نَافِعُ﴾ نے یہ کے ضم اور ذاک کے سرور کے ساتھ پڑھا ہے۔ اہل قراء  
 نے یہ کے ضم اور ذاک کے ضم کے ساتھ پڑھا ہے۔ الخزن اور الخزن مراد (خوفی) کی ضد ہے خزن الرجل فهو خزن وحسنه  
 اعزہ غیرہ مؤنثہ۔ اسی طرح الخسنة اور الخسنة ہے۔ معزونات کا پڑھا گیا ہے۔ یہ پڑھنے والے کو سورہ قریش کی نکتہ ہے  
 معزنتہ خیم کی نکتہ ہے دونوں میں پڑھا گیا ہے الخزن و خزن کا ایک ہی معنی ہے۔ آیت میں نبی کریم ﷺ کو تسلیم و تائید  
 یعنی کفر کی طرف ان کی جلدی سے پریشان نہ ہوں اللہ تعالیٰ نے ان کے خلاف تمہاری مدد دیکھو دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّمَا بَاقُوا لَكُمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ ان کے  
 دلوں میں یہ نہ نہیں ہے یہ کہ ان کی زبانیں ایمان کا قراء کر رہی ہیں۔ ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا هَذَا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ یہاں کلام مکمل ہے،  
 یہ قراء کیا فرمایا: ﴿سَخْنُونَ لِّلْكَذِبِ﴾ یعنی وہ جاسوسی کرنے والے ہیں اس کی شکل ہے طوفان علیکم بعض نے فرمایا: کلام کی  
 ابتدا میں ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا هَذَا﴾ ہے یعنی یہور میں ہے۔ یک قوم ہے جو جھوٹ سننے میں یعنی اپنے دوسرے کے جھوٹ کو قبول کرتے  
 ہیں یعنی قراءت میں جو تو خریف بیان کرتے ہیں اسے قبول کرتے ہیں۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے اے محمد ﷺ چاہو وہ آپ کا کلام سننے میں تاکا آپ پر جھوٹ بولیں۔ ان میں کچھ  
 ایسے لوگ تھے جو نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوتے تھے پھر عام لوگوں کے پاس آپ ﷺ پر جھوٹ بکھتے تھے۔ ان  
 کے ساتھ آپ کی توہین کرتے تھے۔ ﴿سَخْنُونَ لِّلْكَذِبِ﴾ الخبرین ﴿لَمْ يَكُنْ لَّكَ﴾ کا یہ معنی ہے منافقین میں ایسے لوگ تھے جو ایمان  
 کرتے تھے۔ فرماتے کہا: سامعین اور طوفان جاز ہے جیسے فرد: ﴿مَلْعُونُونَ إِنَّمَا لَكُمْ لِّلْكَذِبِ﴾ اور اسی طرح فرمایا: ﴿إِنَّ السَّخَنِينَ  
 لِيَجْشَدْنَ عَلَيْكُمُ﴾ (طور) پھر فرمایا ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ الخبرین۔

غیاث بن مینہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جاسوس کا اس آیت میں ذکر کیا ﴿سَخْنُونَ لِّلْكَذِبِ﴾ الخبرین ﴿لَمْ يَكُنْ لَّكَ﴾ (۱)  
 نبی کریم ﷺ نے ان سے عذر نہیں فرمایا، حالانکہ آپ کو ان کے مصدق علم تھا، کیونکہ اس وقت احکام پختہ نہیں ہوتے تھے  
 اور احکام نہ وقت حاصل نہ تھی جاسوسی کا حکم سورہ النہل میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر ۷۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يُخَذِّقُونَ الْكَلِيمَ﴾ میں بعض مواضع میں آپ سے کلام کو بکھنے کے بعد دوسری





وَمَنْ زَانٍ يَأْتِيَنَّ مَرْوَانَ لَمْ يَدُلْهُ مِنَ الصَّالِّ إِلَّا مُسْلِحًا أَوْ مُصَلِّيًا

اس طرح روایت ہے۔ اذ مختلف مرفوع ہے معنی پر معف کی بنا پر۔ کیونکہ لم بعد کھاتنی ہے لم سبق حلق (سوزنے والے) کو کہا جاتا ہے: "سعت یعنی اس نے اسے اسے کھینچا یا حرام مال کو سعت کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ لکیوں کا صفایا کر دیتا ہے اور ایسی چیزیں ختم کر دیتا ہے۔ فراموش کیا: اس کی اصل تکب الدعویٰ ہے کہا جاتا ہے: رجل مسحوت البعداء یعنی شمس کا وعدہ ہی نہ ہو۔ تو یاد و رشوت لینے والا ہے اور حرم کی وجہ سے حرام کھانے والا ہے جو اسے دیا جاتا ہے اس شخص کی مانند ہے جو حرم کی وجہ سے وہی نہیں رکھتا۔ حرام کو سعت کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ انسان کی مرآت کو ختم کر دیتا ہے۔

میں کہتا ہوں: اپنا قول اولیٰ ہے، کیونکہ دین کے جانے کے ساتھ مرآت بھی چلی جاتی ہے اس کی مرآت نہیں کاربہ نہیں۔ حضرت ابن مسعود وغیرہ نے کہا: "السعت سے مراد رشوت ہے (۱)۔ حضرت عمر بن خطاب نے کہا: "کم کی رشوت سعت سے ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہے فرمایا: "بروہ گوشت جو السعت سے پیدا ہوتا ہے آگ اس کی مستحق ہے۔ صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! "سعت" پر السعت کیا ہے؟ فرمایا: فیصد میں رشوت لینا (۲)۔ حضرت ابن مسعود نے مروی ہے فرمایا: "السعت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی کوئی حاجت پوری کرے، پھر وہ اسے جدیدے خود اسے قبول کرے۔ ابن خوزیمہ نے کہا: "السعت یہ ہے کہ: اسی اپنے مرآت کی وجہ سے مال نکالے۔ یہ اس طرح ہے کہ سلطان کی بارگاہ میں مرآت ہو، پھر کوئی انسان اس سے حاجت طلب کرے تو وہ اس کی حاجت پوری نہ کرے مگر رشوت لے کر۔ سلف صالحین کا کوئی اختلاف نہیں کہ کسی نے کوئی حاجت نہ کرنے کے لیے رشوت لینا جائز نہیں اس پر رشوت لینا حرام ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: جب حاکم رشوت لے گا تو وہ اس وقت مسرور ہو جائے گا اگر چاہے مسرور نہ ہو لہذا اسے رشوت لینے کے بعد اس کا فیصلہ بدل ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں اختلاف کرنا جائز نہیں ان شاء اللہ، کیونکہ رشوت لینا فسق ہے اور فسق کا فیصد جائز نہیں ہے۔ اللہ وسم۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر اللہ کی لعنت ہے" (۳)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مروی ہے فرمایا: سعت سے مراد رشوت ہے، کانن کی کٹائی اور فیصلہ پر مال لینا ہے (۴)۔ وہب بن منہ سے مروی ہے ان سے پوچھا کہ: کیا رشوت ہر چیز میں حرام ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں، رشوت دو یا چند دے کر جو اس لیے اسے تاکر تجھے اہل جائے جو تیری نہیں ہے یا تو اس حق کو دور کرنے کے لیے دے جو تجھ پر لازم ہے، لیکن جو رشوت تو اپنے دین، اپنے خولیا اور اپنے مال کو بچانے کے لیے دے وہ حرام نہیں۔ ابو الیاس سمرقندی نے کہا: ہر اسی پر عمل کرتے ہیں کہ کوئی خزانہ نہیں کہ وہی اپنے نفس اور اپنے مال کی حفاظت کے لیے دے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود سے یہ مروی ہے: "جو رشوت میں تھے انہوں نے اور رشوت دے اور فرمایا: گناہ رشوت لینے والے پر ہے نہ کہ دینے والے پر۔ مہدی نے کہا: جس نے تمام (پچھنے گا) (۱)۔ ان کی کٹائی کے ساتھ سعت کا ذکر کیا اس کا مطلب ہے کہ رشوت لینے والے کی مرآت کو ختم کر دینا ہے۔



ہے، یہ فرض، طلاق اور باقی تمام معاملات تو ان کے درمیان فیصلہ نہیں کیا جائے گا مگر ان کی باہمی رضامندی کے ساتھ۔  
 قاضی کو اختیار ہے کہ وہ ان کا فیصلہ نہ کرے اور انہیں ان کے حکام کی طرف لوٹا دے۔ اگر وہ ان کے درمیان فیصلہ نہ کرے گا تو  
 اسلام کے قانون کے مطابق فیصلہ کرے گا اور رہا مسلمانوں کے قانون پر انہیں مجبور کرنا جن کی وجہ سے انتشار پھیلنا ہو  
 جو رہے اور ان کے معاہدہ کے تحت نہیں ہے بلکہ فساد کو ان سے اور دوسرے لوگوں سے دور کرنا واجب ہے، کیونکہ اس میں  
 ان کے اسوئ اور خون کی حفاظت ہے، مثلاً یہ ان کے دین میں اس کی مباحثہ ہو لیکن اس سے دھارے درمیان انتشار پھیلنا  
 ہو۔ اسی وجہ سے ہم نے انہیں سرعام شراب پیچنے سے منع کیا اور نہ دوسری برائیوں کے انہار سے منع کیا تاکہ ان کے  
 ذریعے مسلمانوں کے بے وقوف لوگ خراب نہ ہوں۔ رہا وہ حکم جو ان کے دین کے متعلق ہے مثلاً طلاق، نفقہ وغیرہ ان پر لازم  
 نہیں کہ وہ ہمارے دین کی پیروی کریں ایسی صورت میں ان کے احکام کو نقصان دینا اور ان کی ملت کو جبریل کرنا ہے۔ لیکن  
 دین اور معاملات اس طرح نہیں ہیں، کیونکہ ان میں عقلم اور قطع فساد کی وجہ ہے۔ واللہ اعلم۔

آیت میں ایک دوسرا قول بھی ہے وہ جو حضرت عمر بن عبدالعزیز اور نخعی سے مروی ہے کہ کفر و تقییر اس ارشاد سے منسوخ  
 ہے: **وَإِنْ أَحْلَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِنَا أَنْزَلَ اللَّهُ حَاكِمًا** یہاں یہاں کہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے۔ یہ عطاء خرمسانی، امام ابو حنیفہ اور  
 ان کے اصحاب کا مذہب ہے، مگر یہ سے مروی ہے فرمایا: **قُلَانِ جَاءَ غُلَانٌ فَاحْلُمْتُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْوَضْتُمْ عَنْهُمْ** کو دوسری آیت ہے  
**إِنْ أَحْلَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِنَا أَنْزَلَ اللَّهُ** نے منسوخ کر دیا۔ مجاہد نے کہا: سورۃ المائدہ سے صرف دو آیتیں منسوخ تھیں۔ ایک یہ  
**فَاحْلُمْتُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْوَضْتُمْ عَنْهُمْ** اس کو **وَإِنْ أَحْلَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِنَا أَنْزَلَ اللَّهُ** نے منسوخ کر دیا اور دوسری یہ آیت **وَلَا تَحْكُمُوا بِمَا**  
**اللَّهُ** اس نے **وَلَا تَحْكُمُوا بِالْأَنْفُسِ كَيْفَ تَحْكُمُونَ** (توبہ: ۷۹) نے منسوخ کر دیا۔

نہرہ نے کہا: ملت مگر رنگی ہے کہ اہل کتاب اپنے حقوق اور سواہر میں اپنے ملائی طرف لوٹائے جائیں لیکن اگر  
 وہ اللہ کے فیصلہ میں رغبت کرتے ہوئے آئیں تو ان کے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ ہوگا۔ سرقندی نے کہا: یہ قول  
 امام ابو حنیفہ کے قول کے موافق ہے کہ ان کے درمیان فیصلہ نہیں کیا جائے گا جب تک وہ ہمارے فیصلہ پر راضی نہ ہوں۔  
 نحاس نے "المنہج والمسنوع" میں فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَإِنْ أَحْلَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِنَا أَنْزَلَ اللَّهُ** ہے کہ  
 کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو آغاز میں یہ حکم نازل ہوا، اس وقت یہ میں یہود بہت تھے۔ ان کی اصلاح انکو  
 میں قحی کر انہیں اپنے ملائی طرف لوٹا یا جائے جب اسلام طاہر ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَإِنْ أَحْلَمْتُمْ**  
**بَيْنَهُمْ بِنَا أَنْزَلَ اللَّهُ**۔ یہ حضرت ابن عباس، مجاہد، مکرہ اور زہری، حضرت عمر بن عبدالعزیز اور سدی کا قول ہے۔ یہ امام  
 متافعی کے قول سے صحیح لگتا ہے انہوں نے کتاب الجزیہ میں فرمایا: حاکم کوئی اختیار نہیں جب وہ اس کے پاس اپنا فیصلہ  
 آئیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَحَقُّ بَيْنَهُمْ أَنْ يَبْهَتْ بَيْنَهُمْ حَقُّهُ** (توبہ) یہاں تک کہ میں وہ جزیرہ  
 اپنے ساتھ سے اس حال میں کہ وہ مطلب ہوں۔

نحاس نے کہا: یہ انتہا جہات میں صحیح ترین ہے، کیونکہ جب **وَحَقُّ بَيْنَهُمْ** کا ارشاد کہ پستی ہو کہ ان پر مسلمان کے احکام

جاری ہوں گے تو واجب ہے کہ کبھی ان کے احکام کی طرف توجہ دیا جائے اور یہ واجب ہے تو ثابت منسوخ ہوئی۔ یہی امام ابو حنیفہ، امام زفر، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ جب اصل کتاب امام کے پاس فیصلہ لے آئیں تو اسے اسے اعراف میں کرنا جائز نہیں مگر امام ابو حنیفہ نے فرمایا: عورت اور اس کا خدو آئیں تو ان کے درمیان عدل سے فیصلہ کرے اگر صرف عورت آئے اور اس کا خدو نہ ہو تو ان کا فیصلہ نہیں کرے۔

باقی علماء نے کہا: فیصلہ کیا جائے گا۔ پس اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ ثابت منسوخ ہے جب کہ اس کے ساتھ ساتھ حجت میں اس کی توفیق اس میں ثابت ہے اگر حضرت امین عباس سے حدیث مروی نہ ہو تو بھارت بت ہوتا کہ یہ منسوخ ہے۔ کیونکہ علماء کا اجماع ہے کہ جب وہ امام کے پاس فیصلہ لے آئیں تو اس کے لیے ہے کہ وہ ان کے درمیان غور کرے۔ ان کے درمیان غور کرے اگر وہ ان کے درمیان کوئی فیصلہ کرنے والا پائے تو اس کے پاس بھیج دے ورنہ ان سے اعراف میں نہ کرے بعض علماء کے نزدیک وہ فرض و حرج ہوگا اور ایسا کام کرنے والا ہوگا جو اس کے لیے حلال اور حرج نہیں تھا۔ بخاری نے کہا: جنہوں نے کہا: یہ آیت منسوخ ہے ان کا ایک دوسرا قول بھی ہے۔ بعض نے کہا: امام یہ واجب ہے جب وہ اصل کتاب سے ایک کی حد دہش سے کسی حد کو جانے تو اسے قائل کرے۔ اگرچہ وہ اس کے پاس فیصلہ نہ لے آئیں۔ اس علماء نے ذی ان احکم بحکمہم ہذا اقول للہ سے حجت بکڑی ہے کہ احتمال رکھا ہے ایک یہ کہ آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں جب وہ آپ کے پاس فیصلہ لے آئیں۔ دوسرا اس یہ ہے کہ آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں اگرچہ وہ آپ کے پاس فیصلہ نہ لے آئیں۔ جب کہ آپ ان سے مسئلہ خود جان میں۔ انہوں نے کیا: ہم نے کتاب و سنت میں پایا ہے کہ ان پر حد قائم کی جائے گی اگرچہ وہ اسے پاس فیصلہ نہ لے آئیں۔ کتاب اللہ میں ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ تَوَدَّتْ جُلُودُكُمْ وَأَنفُسُكُمْ أَن تَبْذُلُوا** (النساء: 135) اے ایمان والو! یہ چاہو کہ اپنے جلد و جان و نفس کو قربان کر دے۔ اسے انھیں اللہ کے لیے۔

اور سنت میں حضرت ابراہیم عازب کی حدیث ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی گزرا جس کو کوزے لگانے تھے تھے اور منہ کالا کیا گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: "کیا تمہارے پاس زمانہ کرنے والے کی یہی حد ہے؟" انہوں نے کہا: ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان علماء میں سے ایک شخص کو بلا کر فرمایا: "میں تجھ سے اللہ کے واسطے سے سوال کرتا ہوں" یہ تم میں زمانہ کرنے والے کی یہی حد ہے؟ ان نے کہا: نہیں (۱)۔ یہ حدیث پہلے مرتب کی ہے۔

نحاس نے کہا: انہوں نے حجت بکڑی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کا فیصلہ فرمایا وہ ان کے پاس فیصلہ نہیں لے آئے تھے۔ اس حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ اگر کوئی کہے دانا یہ کہے کہ مالک بن مالک بن مہدیہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ یہودی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے۔ اس کو کہا جائے گا: امام مالک کی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ جنہوں نے زمانہ کیا تھا وہ فیصلہ پر راضی ہوئے تھے جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں درج کر دیا تھا۔ ابو عمر بن عبد البر نے کہا: جنہوں نے حدیث۔ اور ان کی حدیث سے حجت بکڑی ہے اگر وہ خود کرتے تو اس سے حجت نہ بکڑتے۔ کیونکہ حدیث میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ تَوَدَّتْ جُلُودُكُمْ وَأَنفُسُكُمْ أَن تَبْذُلُوا**

فَعَلَّمَ دَاوُدَ وَآدَمَ كُلَّهُمَا مَا شَاءَا مِنْهُمَا فَاخْلُصُوا مِنْهَا فَاكْثُرُوا فَاغْلُظْ رُحُوفَكُمْ عَلَيْهَا فَتَسْبِغُوا مِنْهَا زَكَاةَ أَنْفُسِكُمْ يَوْمَ تُخْرَجُونَ مِنْهَا وَتَوَدَّعُونَ فِيهَا وَإِنْ تُكَذِّبُوا فِيهَا إِنَّكُمْ تُجْزَوْنَ عَنْهَا يُجْزَوْنَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كُفْرُكُمْ إِنَّهُمْ يَخُصَّمُونَ فَاتَّخَذُوا مِنْ بَيْنِهِمْ حُجُوبًا وَإِنَّكُمْ مِنْهُمْ لَخُصَمَاءُ تَتَوَلَّوْنَ بَعْضُهُمْ أَمْرًا وَعَدُوًّا وَإِنِ اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِيَاءَ فَلَا مَفْزَاحَ لَهُمْ شَرِيحًا وَتَوَلَّوْا أَلْفَاظَ كَذِبٍ وَأَمَّا الْيَهُودُ الَّذِينَ ظَاهَرُوا فَهُمْ أَوْفَاقٌ وَآدَمُ نَبِيٌّ خَلَقَ فَكُنَّا لَهُ يَوْمَ تَوَلَّى وَكَانَ اللَّهُ مُبْصِرًا فَتَحْنَبُوا فَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِيَاءَ لَعَلَّهُمْ يُحْشَرُونَ وَإِنِ اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِيَاءَ فَلَا مَفْزَاحَ لَهُمْ شَرِيحًا وَتَوَلَّوْا أَلْفَاظَ كَذِبٍ وَأَمَّا الْيَهُودُ الَّذِينَ ظَاهَرُوا فَهُمْ أَوْفَاقٌ وَآدَمُ نَبِيٌّ خَلَقَ فَكُنَّا لَهُ يَوْمَ تَوَلَّى وَكَانَ اللَّهُ مُبْصِرًا فَتَحْنَبُوا فَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِيَاءَ لَعَلَّهُمْ يُحْشَرُونَ

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ۔ سنانی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: قرطہ اور نصیر دو قبائل تھے۔ نصیر قرطہ سے زیادہ معزز تھا۔ جب قرطہ کا کوئی شخص کسی نصیر کا کوئی شخص قتل کر دیتا تو اس کے بہنے سے قتل کیا جاتا اور جب کسی نصیر کا کوئی شخص کسی قرطہ کے کسی شخص کو قتل کر دیتا تو وہ وہی مجبوریت دیتا۔ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسری نصیر کے ایک شخص نے بنو قرطہ کا ایک شخص قتل کر دیا۔ انہوں نے کہہ دیا آری میں دوسرا کرم اسے قتل کر دیا۔ انہوں نے کہا: ہمارے درمیان اور تمہارے درمیان کئی کرم ہیں جو تمہارے درمیان میں تو یہ آیت نازل ہوئی: وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ۔ جس شخص کے بہنے نفس ہو گا اور یہ نازل ہوا (وَأَحْكُم بَيْنَهُم بِأَقْسَاطِ اللَّهِ وَتَلَوْنَهَا لِلنَّاسِ وَنُفِثُوا فِيهَا)۔

وَكَيْفَ يُحْشَرُونَكَ وَعَبْدُكُمُ التَّوْحِيدُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ لَكُمْ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مِنْ بَيْنِهِمْ فُلُكًا وَ  
مَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ

”اور کیسے منسلک بناتے ہیں آپ کو لو لاک ان کے پاس تو رات ہے اس میں اللہ کا حکم ہے مجروح و مجسم سے ہیں (اس سے) اس کے بعد بھی اور جس میں دو ایماندار“

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَيْفَ يُحْشَرُونَكَ وَعَبْدُكُمُ التَّوْحِيدُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ۔ جس نے فرمایا: اس سے مراد اور تم ہے۔ قرآن نے کہا: تمہارا ہے (۱) کہہ جا: یہ بھینچا حکم اللہ کا قول: اِلَالَتُ رَبِّكَ ہے کہ وہ منسوب نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے اہل علی نے کہا: ہاں! اگر یہ منسوب ہو تو تمہارے بعد اس پر اللہ حکم اللہ (یہ اللہ کا حکم ہے) کا اطلاق نہ ہو جیسا کہ شراب کی تحلیل یہ بخد کی قریم پر اللہ کا حکم ہو نہ کا اطلاق نہیں ہوگا۔ وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ یعنی تیرے حکم سے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اہل علی نے کہا: جس نے اللہ کے حکم کے بارے میں طلب کیا جب کہ وہ اس سے راضی نہ ہو تو وہ کافر ہے یہی یہودی کی حالت تھی۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْحِيدَ فِيهَا هَدًى وَأَنْتُمْ يَحْكُمُونَ بِهَا الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِمَنْ يَنْتَهِ  
فَأَذُوا وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْأَخْيَارُ يَنْتَهِ لَكُمْ بِهَا حُكْمُ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ  
شُهِدَاءَ ۚ فَلَا تَحْشَرُوا النَّاسَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ ۚ وَلَمْ يَكُنْ

## يَعْلَمُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٥﴾

”بے شک ہماری ہم نے تو رات، اس میں ہدایت اور نور ہے حکم دیتے رہے اس کے مطابق انبیاء و مرسلین (ہمارے) فرما رہے ہیں کہ وہ (اس کے مطابق حکم دیتے رہے) اللہ والے اور علماء اس واسطے کہ مخالفہ علم پر نہ گئے تھے اللہ کی کتاب کے اردو تھے اس پر گواہی پس نہ ڈا کر لوگوں سے اور ڈا کر مجھ سے اور نبی کا پیروی آئی تو کھڑی کی قیمت سے اور جو فیصلہ نہ کرے اس (کتاب) کے مطابق جسے نازل فرمایا اللہ نے تو وہی لوگ کافر ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّا أَلَيْنَا اللَّهُ رُسُلَهُ فَبِطَاغَةٍ يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ﴾ اور دیکھی اور تعریف کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق ہیں۔ ہڈی عس رفع میں ہے مبتدا کی حیثیت سے اور نون اس پر موقوف ہے۔ یَعْلَمُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ الْفِي تِلْكَ الْأَنْبِيَاءِ فَكَانُوا يَتَّبِعُونَ۔ بعض علماء نے فرمایا: الْفِي تِلْكَ الْأَنْبِيَاءِ سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کو حق کے نقطہ سے تعبیر کیا گیا ہے (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد ہر دینی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد تو رات کی اقامت کے ساتھ مبعوث کیا گیا تھا۔ یہود نے کہا: انبیاء کی دو تھے۔ نصاریٰ نے کہا: انبیاء نصاریٰ تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا بیٹھ کر بیان فرمایا۔ اُنْزِلُوا کا معنی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک انہوں نے تو رات کی تصدیق کی اور ان کے درمیان ہزار نبی تھے۔ کہا جاتا ہے: چار ہزار نبی تھے۔ کہا جاتا ہے: اس سے بھی زیادہ تھے۔ وہ تو رات میں جو احکام تھے اس کے مطابق فیصلے کرتے تھے۔ بعض نے فرمایا: اُنْزِلُوا کا معنی ہے انہوں نے اللہ کے امر کی اطاعت کی جس کے ساتھ وہ صحیحہ سمجھتے تھے۔ بعض نے فرمایا: وہ انبیاء اس کے مطابق فیصلے کرتے رہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر تھے۔ معنی ایک ہی ہے۔ اَلَّذِينَ تِلْكَ الْفَاوِزُ حَاوِلُوا بِحُلِّ اَلْاَمْرِ حَادُوا اَكْثَرَ مَعْنٰی میں ہے لام بھٹی غلی ہے بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس کے مطابق وہ انبیاء فیصلے کرتے رہے ہر فرما ہر وار تھے یہود کے حق میں تھے اور جو ان کے خلاف تھے۔ پس علیہہ حذف کیا گیا ہے۔ اَلَّذِينَ تِلْكَ اُنْزِلُوا یہاں مدح کے معنی میں نعت ہے جیسے بِسْمِ اللّٰهِ اَلْفَرَحُ خُصِنَ التَّزْجِیْعِ میں ہے۔

كَانُوا قَائِمِينَ انہوں نے کفر سے توبہ کی (۲)۔ بعض نے فرمایا: اس میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی ہم نے تو رات کو نازل کیا اس میں ہدایت اور نور ہے یہود کے لیے اس کے مطابق حکم دیتے رہے انبیاء اور اللہ والے اور علماء۔ یعنی اس کے مطابق اللہ والے فیصلے کرتے رہے یہ وہ لوگ تھے جو لوگوں کو اپنے علم کے ذریعے چلاتے تھے اور بڑے بڑے مسائل سے پہلے چھوٹے چھوٹے مسائل کے ساتھ ان کی تہت کرتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ تو مروی ہے۔ آل عمران میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔

ابوہریرہؓ نے کہا: اَلَّذِينَ تِلْكَ الْفَاوِزُ سے مراد علماء و حکماء اور اہل حق ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: اس سے مراد فقہاء و قضاة ہیں اور اللہ تعالیٰ آدمی کو کہتے ہیں۔ یہ التعمید سے مانجور ہے جس کا معنی التعمید ہے۔ فہم یحذرون التعلیم معنی وہ علم کو بیان کرتے ہیں۔ وہ اس کو حرجین کرتے ہیں وہو معجزی صدوہم اور وہ ان کے سینوں میں حرج ہے۔ علامہ نے کہا:

انقرضیوں، اعلیٰ سے بلند درجہ کو سے (1822ء) سے پراغ لام مہالہ کے لیے ہے۔ ہر ہری نے کہا: انجیو اور انجیو کا ایک  
مٹی ہے۔ بیوہ کے خد، اور سرہ کے ساتھ تو صبح کے واقعہ کی تیغ افعال کے وزن پر آتی ہے، مضمون کے وزن پر نہیں  
آتی۔ فرمے: جہاں سرہ کے ساتھ کہ تم کو کہتا ہے، ٹوٹی نے کہا: میں نے فرہ سے پوچھا: تم کو فریوں کہا جاتا ہے؟  
انہوں نے کہا: تم کو فریو اور جہاں کہہ رہا ہے، سرہ اور انجیو ہے۔ یعنی ماہ کی سیاہی ہے، مجرہ اور کو حذف کیا گیا جیسا کہ فرمایا:  
وَلَيْسَ الْفَرْيَا إِلَّا سَهْلٌ (82) انہی اہل نقیہ فرمایا: میں نے اسٹی سے پوچھا: انہوں نے فرمایا: سرہ سے ٹک ہے۔ جہ  
کو ہر ان کی تاثیر کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے: انہی اساتذہ عہد۔ انہی اس کے دانوں پر زاری یا سیاہی ہے۔ اور  
لہجہ کی بنا پر جہاں سے جس کے ساتھ ٹک لگتا ہے۔ کیونکہ کہ اس کے ساتھ دو تھیں کرتا ہے۔ ازہرید نے کہا: میرے نزدیک  
مبارک و جہاں ہے اس کا معنی ہے جو کام کی تحریر، علمی معرفت و حسین کو جانتا ہے۔ انہوں نے یہ تمام حمد میں اسی طرح خیال  
کرتے ہیں یعنی ان کے ساتھ۔ جہ جس کے ساتھ لکھا جاتا ہے، ہر اس کی جگہ اسعد ہے، حتیٰ وادۃ۔ میر کا معنی اثر ہے اور  
اس کی تیغ جہاں ہے۔ یہ بقول ہے۔ ہر ہری ہے۔

یہاں شیخ غفرلہ امین کتب خانہ مفتی اس کو محرومیت کی نگیات لکھا، انویائیوں اور الاحیاء کے متعلق ہے مولا فرمایا: علماء  
 اور عوام و فحشیر کے لئے، و کانوا علیہ شہود آخر حق و کتاب پر گواہ ہیں کہ وہ مکہ کی طرف سے ہے۔ حضرت ابن عباس سے  
 فرمایا: وہ نبی کریم پر غم پر گواہ ہیں کہ یہ قورات میں ہے (2)۔ فلا تفتقوا الخافض حق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے اظہار  
 میں و کفر سے شہر اور برے کے اظہار میں و الخافض، بلکہ اس کے چھپانے میں مجھ سے اس پر یہ جواب زیادہ کے علماء کے ہے  
 ہے اس میں یہ و انفس اافل ہے جس نے اسے اس کو چھپایا و رات نہایت کیا۔  
 ولا تشقوا بالحق شفا فیہ کلام حق تعالیٰ اور وہ ہے۔

[illegible]

نے ایسا فعل کیا جو کفار کے افعال کے مشابہ ہے۔ بعض علماء نے فرمایا جو اللہ نے تمام مانوس کیا اس کے مطابق فیصلہ کر دے کہ کافر ہے اور جس نے توحید کا فیصلہ کیا اور بعض شرائع کا فیصلہ نہ کیا تو وہ اس آیت میں داخل نہیں سمجھے جیسا کہ قبل ہے مگر شیعی نے کہا: یہ یہود کے ساتھ خاص ہے۔ بخانی نے اس کو مضبوط کیا مگر یہاں اس پر تین چیزیں دولت کرتی ہیں (۱) یہ وہ کچھ لفظ ہیں فلاذہا میں ذکر کیا گیا مگر یہ صریح وہ ہیں (۲) کلام کا سیاق اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ اس کے بعد وہ کتبنا عَلَیْہِمْ ہے یہ تفسیر باجماع یہودی کی طرف راجع ہے نیز یہود میں جنہوں نے رجم اور قصاص کا انکار کیا۔ اگر کوئی کہے (۱) یہ کلمہ صحت سے خارج ہے کہ وہ صحت سے خارج ہے مگر جب اس کی تفسیر پر کوئی دلیل واقع ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں اس صحتی الٰہی ہے اس کی نعم نے ارادہ نہ کیا کہ یہود وہ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے نازل شدہ کے مطابق فیصلہ نہ کیا یہ لوگ کافر ہیں یہ محمد ہے اس میں سے جو کچھ اس کے ہرے کہا گیا ہے۔

روایت کیا جاتا ہے کہ حضرت حفصہ سے ان آیات کے بارے میں پوچھا گیا: کیا یہ بنی اسرائیل کے بارے میں تھا؟ انہوں نے کہا: ہاں ان کے حق میں ہیں لیکن تم ان کے واسطے برابر چلو گے جس طرح ہوتا ہوتا ہوتے کے برابر ہوتا ہے۔ انہیں نے فرمایا: ان کفاروں کے لیے تعالٰی اللہ یہود کے لیے ہے اور ان کفاروں کے لیے ہے۔ یہ ابو بکر بن عمری کا اختیار ہے (۱) فرمایا: کیونکہ یہ آیات کا ظاہر ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، حضرت جابر بن عبد اللہ، ابن عمر، ابن عباس اور شعیب کا مختار قول ہے۔ حاکم وغیرہ نے کہا: مگر صرف ملت اسلامیہ (۲) سے انکار نہیں ہوتا بلکہ کفر کے مرتب ہیں مگر تفسیر ہوتا ہے مگر وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتا ہے جس کے پاس ہے اس بنا پر کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے جس کو وہ اس کو تہہ بن کر رہا ہے جو سب کفر ہے۔ اگر وہ غرض علی نفس اور معصیت کی بنا پر ایسا فیصلہ کرتا ہے تو وہ مگر اس کی مغفرت نہ دیتی ہے بلکہ سنت کی اصل پر ہے کہ مگر ان کی مغفرت ہے۔ فقیری نے کہا: خوارج کا مسک یہ ہے کہ جو رشوت لے اور اللہ کے حکم کے خلاف فیصلہ کرے وہ کافر ہے۔ یہ قول حسن اور سنی کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ حسن نے یہ بھی کہ: اللہ تعالیٰ نے کام سے تین مہر دیے ہیں (۱) وہ خواہش کی چیز دی نہیں کریں (۲) وہ لوگوں سے نہیں لیں (۳) اور اس سے لیں (۳) اللہ تعالیٰ کی آیات کے وضع نموداری ہی درست نہیں ہیں۔

وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ مِّنْهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنفَ بِالْأَنفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُودَ قَصَالًا ۖ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارًا ۚ  
لَهُۥ مَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۰﴾

اور ہم نے انہوں پر حکم یہود کے لیے تو دیا تھا کہ (یہ حکم) کہ جان کے بدلے جان، آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے ناک، کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور دھنوں کے لیے قصاص تو وہ شخص معاف کرے اور جو یہ معافی کفارہ بن جائے گی اس کے گناہوں کا اور جو فیصلہ کرے اس (مکتاب) کے مطابق



جیسے ہمارا اللہ نے قزوئی لوگ ظالم ہیں۔

اس آیت میں نہیں سائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ أَتَى النَّفْسَ وَالنَّفْسَ بِالْأَنْفُسِ** اللہ تعالیٰ نے جان فرمایا کہ اس نے تو رات میں نفسوں کے درمیان برابری کی ہے۔ لیکن یہود نے اس کی مخالفت کی اور گمراہ ہوئے۔ تفسیری کی دیت زیادہ کر دی تھی اور تفسیری کو قرطبی کے ہلے میں قس نہیں کیا جاتا تھا اور قرطبی و تفسیری کے بدلے نقل کیا جاتا ہے، جب اسلام آیا تو اس مسئلہ میں غور و نظر نے رسول اللہ ﷺ سے رجوع کیا آپ نے برابری کا حکم فرمایا۔ خود تفسیر نے کہا: آپ نے ہمارا مرتبہ کم کر دیا ہے تو یہ آیت نازی ہوئی۔

و کُتِبَ کا معنی ہے تم نے فرض کیا۔ یہ پہلے گزر چکا ہے ان کی شریعت میں تعاصم یا معافی تھی، ان میں دیت نہیں تھی جیسا کہ سورہ البقرہ میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور دوسرے علماء نے اس آیت کی بنا پر فرمایا کہ مسلمان کو ذی کے بدلے قتل کیا جائے گا، کیونکہ نفس کے بدلے نفس ہے (۱)۔ سورہ بقرہ میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا: کیا رسول اللہ ﷺ نے آپ کو کسی چیز کے ساتھ خاص کیا تھا؟ فرمایا: نہیں مگر جو اس میں ہے، انہوں نے اپنی لکوار کی بنیاد۔ ایک تحریر لکھی اس میں یہ تھا: سونہن کے خون برابر ہیں غیر مسلموں پر ان کا نسب ہے کسی مسلمان و کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا اور کسی ذی کو جس کے عہد میں قس نہیں کیا جائے گا (۲)۔ نیز یہ آیت یہود کے رد کے لیے ہے کہ وہ بتا رہے ہیں فرق کرنے سے وہ ایک قبیلہ ہے ایک شخص کے بدلے ایک شخص کو پکڑتے تھے اور دوسرے قبیلہ سے دو شخصوں کے بدلے ایک شخص کو پکڑتے تھے۔ شافعی علماء نے کہا: یہ ہم سے پہلے کی شریعت کی خبر ہے (۲) اور ہم سے پہلے کی شریعت ہمارے لیے شریعت نہیں۔ سورہ بقرہ میں ان کے رد میں اتنا کام گزر چکا ہے جو کمالی ہے وہاں مطالعہ کریں۔

چونکہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ أَتَى النَّفْسَ وَالنَّفْسَ بِالْأَنْفُسِ** یہ اہل تو رات پر فرض تھا وہ ایک ملت ہیں اور ان کے لیے اسی لوگ اس طرح نہیں تھے جس طرح مسلمانوں کے لیے ذی لوگ ہیں، کیونکہ ۲۔ یہ لینی اور قیمت ہے جو اللہ تعالیٰ نے سونہن کو عطا فرمائی اس مدت سے پہلے قس کسی کے لیے نہ تھا۔ پہلے برہمنی صرف اپنی قوم کی طرف مبعوث کیا جاتا تھا، نہیں اس نیت سے حکم کو نبی ہر انہیں برابرت کیا، کیونکہ ان کے خون برابر تھے۔ یہ ہم میں سے کسی کے قول کی طرح ہے کہ مسلمانوں کے برابر ہیں کہ نفس کے بدلے نفس ہے، کیونکہ وہ ایک صحن قوم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے: ان لوگوں میں عزم ہے کہ ان کے نفس کے بدلے نفس ہے، پس اس آیت کے حکم سے اہل قرآن پر یہ کہا ثابت ہوا ہے کہ ان کے لیے آپس میں معاملہ اس طرح ہوگا نفس کے بدلے نفس۔ قرآن میں کوئی ایسی دلیل نہیں ہے کہ ملت کے اختلاف کے باوجود نفس کے بدلے نفس ہوگا۔



لینے ہے اور یہی چیز کی طرف تعدی جائز نہیں جس طرح پاؤں سے ہاتھ کی طرف تعدی جائز نہیں اس میں کوئی شک نہیں۔

**مسئلہ نمبر 5۔** عطاء کا انصراف ہے کہ جب وہ دونوں خطا مضائقہ کی جائز نہیں کی تو اس میں کامل دیت ہوگی اور ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی (1) اور کاٹنے کی آنکھ جب پھوڑی جائے گی تو اس میں کامل دیت ہوگی (2) یہ حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مروی ہے یہی قول عبدالملک بن مروان، زہری، قتادہ، مالک، بیہق بن سعد، احمد اور اسحاق کا ہے۔ بعض نے فرمایا: نصف دیت ہوگی۔ یہ حضرت عبداللہ بن متقی، مسروق، یحییٰ سے مروی ہے۔ یہی قول ثوری، شافعی اور نعمان کا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ہم بھی یہی قول کرتے ہیں، کیونکہ حدیث میں ہے "وہو ان آنکھوں کو مضائقہ کرنے میں دیت ہے" (3)۔ معقول بھی اسی طرح ہے کیونکہ ایک آنکھ میں نصف دیت ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ ظاہر قیاس ہے لیکن عمار نے کہا: کاٹنے کی آنکھ کی منفعت ایک آنکھ کے ساتھ سلاست شخص کی منفعت کی طرح ہے جس میں اس پر دیت بھی اس کے مطابق ہو۔

**مسئلہ نمبر 6۔** کاٹنے کی آنکھ کے بارے میں اختلاف ہے جب اس کی سبب آنکھ پھوڑی گئی۔ حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی سے مروی ہے کہ اس پر تعاض نہیں اس پر دیت کامل ہے (4)۔ یہی قول عطاء، مسیح بن سبب اور امام احمد بن حنبل کا ہے۔ امام مالک نے کہا: اگر وہ چاہے تو تعاض لے اور اسے ادا کر دے اگر چاہے تو پوری دیت لے لے (کاٹنے کی آنکھ کی دیت)۔ یحییٰ نے کہا: اگر چاہے تو تعاض لے لے، اگر چاہے تو نصف دیت لے لے (5)۔ امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ثوری نے کہا: اس پر تعاض ہے۔ یہ حضرت علی سے بھی مروی ہے یہ حضرت مسروق، ابن عمر، ابن عباس، عقیل کا قول ہے۔ ابن المنذر اور ابن عربی نے اس کو اختیار کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَالْخَيْرَيْنِ جَالِئَيْنِ**۔ نبی کریم ﷺ نے دونوں آنکھوں میں دیت رکھی ہے اور ایک آنکھ میں نصف دیت رکھی ہے (6)۔ صحیح آنکھ والے اور کاٹنے کے درمیان تعاض دوسرے لوگوں کے مابین تعاض کی حیثیت پر ہوگا۔ امام احمد بن حنبل کا قول یہ ہے کہ اس سے تعاض میں بعض کے بدلے میں تمام آنکھ لیتا ہے اور یہ مساوات نہیں ہے اور ہر حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی سے اس کے بارے میں مروی ہے امام احمد نے اس سے استدلال کیا ہے اور امام مالک کا حسیب یہ ہے کہ اولاً جب حداد میں ہیں تو جس پر جزیہ کی گئی ہے اسے اختیار دیا جائے گا۔ ابن عربی نے کہا: قرآن کے موم کو لینا امانی ہے، کیونکہ یہ اللہ کے نزدیک زیادہ محفوظ قول ہے (7)۔

**مسئلہ نمبر 7۔** کاٹنے کی اس آنکھ کے بارے میں اختلاف ہے جس کے ساتھ وہ دیکھتا نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے کہ اس میں سودیہ دینا۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ اس میں آنکھ کی دیت کا تھا ہی ہے اسحاق نے بھی یہی کہا ہے۔ عمار نے کہا: اس میں نصف دیت ہے، مسروق، زہری، امام مالک، امام شافعی، ابو ثور، نعمان نے کہا: اس میں تاخیر کا فیصلہ ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ہم بھی یہی کہتے ہیں، کیونکہ جو کچھ ان کے بارے میں کہا گیا ہے وہ کم از کم ہے۔

**مسئلہ نمبر 8:** نذر کو ضائع کر دیا جب کہ آگے کے ذریعے باقی ہیں تو پوری دیت ہوگی اس میں ائٹش وائٹش برابر ہیں۔ ایک آنکھ کی نظر ضائع کرنے میں نصف دیت ہے۔ اس مسئلہ نے کہا: وہ بھتر ہے جو حضرت علی بن ابی طالب نے کہا ہے، انہوں نے حج آنکھ کو نہ جانچنے کا حکم دیا ایک شخص کو انڈا دیا وہ اسے لے کر گیا اور پیچھے دو رکن رہا حتیٰ کہ اس کی نظر کی انتہا ہوئی پھر آپ نے اس جگہ ایک خط کھینچنے کا حکم دیا پھر دوسری آنکھ کو نہ جانچنے کا حکم دیا اور حج آنکھ کو نہ گئی، ایک شخص کو انڈا دیا وہ اسے لے کر گیا، اسے دیکھ کر ابھی کہ اس کی نظر کی انتہا ہوگئی وہ اب بھی خط کھینچنے کا حکم دیا پھر دوسری جگہ اس کے ساتھ ایسا کیا گیا تو برابر پایا گیا۔ پس اس کی آنکھ میں سے جتنی نظر کم ہوگئی اتنی اتنا دوسرے کے مال سے یا (1)۔ یہ امام شافعی کے مذہب پر ہے یہ ہمارے مذہب کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 9:** اہل طم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ بعض آنکھ چھونے میں ہاتھ میں نہیں، کیونکہ اس کا پورا کرنا ممکن نہیں آنکھ میں قصاص کی کیفیت اس طرح ہوگی کہ شیشہ گر کر کہ جائے گا، پھر دوسری آنکھ پر روئی رکھی جائے گی، پھر وہ شیشہ اس آنکھ کے قریب رکھا جائے گا حتیٰ کہ اس کی ہتکی جا جائے۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کو مسند وہی اور اس رضی نے ذکر کیا ہے (2)۔ آنکھ کی ہتکی میں اختلاف ہے، حضرت زید بن ثابت نے کہا: اس میں چوتھی دیت ہے (3) یہ شعبی، مسن، قتادہ، ابو ہاشم ثوری، شافعی اور اصحاب ائمہ کے کا قول ہے۔ شعبی سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: اوپر والی پٹوں میں تہائی دیت ہے اور نیچے والی میں 2/3 (دو تہائی) دیت ہے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 10:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْاَنفُ بِالْاَنفِ** حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ناک کو جب اصل سے کاٹ دیا جائے تو دیت ہے“ (4)۔ ابن العزہ نے کہا: اس قول پر اہل علم کا اجماع ہے۔ ناک میں قصاص اس صورت میں ہے جب جنازہ نماز ہو تو تمام اعضا کی طرح قصاص ہوگا جیسا کہ کتاب اللہ کا ارشاد ہے۔ ناک توڑنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک و اسی کے کرنے میں قصاص کا نظریہ رکھتے ہیں اور خطا میں اجتہاد کا نظریہ رکھتے ہیں۔ ابن جریث نے روایت کیا ہے کہ ناک کے لیے دیت نہیں مگر خلی کہ وہ اسے اصل سے قسم کر دے۔ ابو اسحاق توسی نے کہا: یہ ثناء ہے، پہلا قول معروف ہے جب ہم معروف قول پر تفریع کریں۔ مگر بعض جہاں میں اس کے حساب سے دیت ہوگی۔ ابن العزہ نے کہا: ناک میں سے جو کاٹا جائے گا اس کے حساب سے دیت ہوگی۔ یہ حضرت عمر بن عبد العزیز اور شعبی سے مروی ہے اور بھی امام شافعی کا قول ہے۔

ابو ہریرہ نے کہا: ناک کی جہاں میں اختلاف ہے جب کاٹی جائے اور ناک اصل سے نہ کاٹے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد حنبل اور ان کے اصحاب نے کہا کہ اس میں مکمل دیت ہے پھر اگر اس سے بعد اس میں سے کوئی چیز کاٹی گئی تو اس میں قاضی کو قبضہ ہوگا۔ امام مالک نے فرمایا: ناک میں اس صورت میں دیت ہے جب کہ اس کی جہاں کاٹی جائے یہ ہتھی سے کم ہے۔ ابن القاسم نے کہا: جو ہتھی سے ہتھی کاٹی جائے یا ہتھی سے ناک اصل سے کاٹ دی جائے آنکھوں کے نیچے سے تو اس میں دیت

ہوگی جیسے مثلاً (ذکر کا خلاصہ) میں دیت ہے۔ ذکر کامل سے کائنات میں دیت ہے۔

**مسئلہ نمبر ۱۰:** ابن القاسم نے کہا: ناک چربی مٹی یا توڑی مٹی بھر دو بیڑی ضیک ہوگئی تو اس میں اجتماع ہے اس میں معلوم دیت نہیں ہے، اگر وہ بالکل صحیح لگ گئی تو اس میں کچھ نہیں۔ فرمایا: ناک میں کچھ نہیں ہے جب وہ چھید گئی، بھر دو صحیح ضیک لگ گئی تو وہ موصوفہ ذم کی طرح ہے اگر غلط ضیک ہوئی تو اس میں دیت ہوگی، کیونکہ اس میں سنت موجود ہے، ناک چھیدنے میں کوئی اثر نہیں۔ فرمایا: ناک علیحدہ ہڈی ہے اس میں موصوفہ نہیں ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا: اس میں جائید نہیں ہے۔ علماء کے نزدیک جائید علم اس میں ہوتا ہے جس میں حرف (خدا) ہو۔ اور العارن (ناک بینی) اس جگہ کو کہتے ہیں جو ناک میں سے نرم ہوتی ہے، اسی طرح ظلیل وغیرہ نے کہا۔ ابوہریرہ نے کہا: زردشت سے مراد جینی ہے اور رب سے مراد اس کی طرف ہے۔ بعض نے فرمایا: ارضیۃ، القویۃ اور اعرشیۃ ناک کی طرف کو کہتے ہیں اس پر امام مالک، امام شافعی اور کوئی علماء کا نظریہ ہے۔ اور سونگھنے کی قوت جب کم ہو جائے یا ختم ہو جائے تو قاضی کا فیصلہ ہوگا۔

**مسئلہ نمبر ۱۲:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْأُذُنُ بِالْأَلْفِ**۔ ہمارے علماء نے فرمایا: جس نے کسی کے دونوں کان کاٹ دیے تو اس پر قاضی کا فیصلہ ہوگا۔ دیت اس پر قوت سماعت مناع کرنے پر ہے اس کے نقصان میں اسی طرح تپاس کیا جائے گا جس طرح آنکھ میں تپاس کیا جاتا ہے۔ ایک کان کے مناع کرنے میں نصف دیت ہے اور اگر چہ صرف اسی کان سے سنا ہو، بخلاف کافی آنکھ کے اس میں کامل دیت ہے۔ اشوب نے کہا: اگر کان کا مسئلہ ہو تو اس کے متعلق اس سے پوچھا جائے گا تو دونوں کانوں سے جتنا سنا ہے اتنا ہی اگر ایک کان سے سنا ہے تو وہ میرے نزدیک آنکھ کی طرح ہے اگر سینے میں ٹنگ ہو تو مختلف جگہوں سے آواز دے کر تجربہ کیا جائے گا اس سے قیاس کیا جائے گا اگر برابر ہو یا قریب قریب ہوں تو اسے اتنا دیا جائے گا جتنا اس کی قوت سماعت کو ضائع کیا گیا اور اس پر اس سے قسم و گمانی جائے گی۔ اشوب نے کہا: درمیان درج کی قوت سماعت کا اندازہ لگایا جائے اگر آواز دیا جائے اور اس کا قول مختلف ہو تو اس کے لیے کچھ بھی نہ ہوگا۔ جیسی بن وینار نے کہا: جب اس کا قول مختلف ہوگا تو اس کے لیے کم از کم دیت ہوگی قسم سے ساتھ۔

**مسئلہ نمبر ۱۳:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**۔ ابن الزہری نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے دانت کا قصص لیا اور فرمایا: کتاب اللہ میں قصص (کاظم) ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث مروی ہے فرمایا: ”دانت میں بائیس دانت ہیں“ (۱)۔ ابن الزہری نے کہا: ہم ظاہر حدیث کے مطابق کہتے ہیں شاید انہوں کو انبیا، انصار یا ربا عیات راتوں پر کوئی غصیلت نہیں، کیونکہ تمام ظاہر حدیث میں داخل ہیں اکثر اہل علم کی نقل ہے۔ جنہوں نے ظاہر حدیث کو لیا انہوں نے کسی دانت کو دوسرے دانت پر کوئی غصیلت نہیں دی۔ ان علماء میں مرد بن زبیر، طاہر بن زبیر، زہری، مالک، امام

مالک، ثورانی، امام شافعی، امام احمد، اسحاق، نعمان اور ذہبی انہیں ہیں۔ یہ حضرت علی بن ابی طالب و حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ سے مروی ہے۔ اس میں دوسرا قول یہ ہے کہ ہم نے حضرت عمر بن خطاب سے اس کو روایت کیا انہوں نے سامنے والے راتوں میں پانچ فرسخ کا فیصلہ فرمایا یہ بھی دیکھا گیا اور ہر فرسخ کی قیمت اس دیکھا ہے اور دواڑوں میں ایک ایک اونٹ کا فیصلہ کیا۔ عطا کہتے ہیں دواڑوں، ربا میرت، مائیں میں پانچ پانچ اونٹ ہیں اور باقی میں دو اونٹ ہیں اور والے اور نیچے والے اونٹ برابر ہیں دواڑ میں برابر ہیں۔

ابو عمر نے کہا: سو حاکم امام مالک نے جو بھی ان حید نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے دواڑوں میں ایک ایک اونٹ کا فیصلہ کیا ہے تو اس کا مطلب ہے دواڑوں میں ہیں دواڑت بارہ ہیں۔ چار ٹائیں ہیں۔ چار ربا میرت ہیں۔ چار انباب ہیں۔ حضرت عمر کے قول پر دیت ان اونٹ ہوں گے۔ دواڑوں میں پانچ پانچ اونٹ ہیں دواڑوں میں ایک ایک اونٹ ہے۔ حضرت معاویہ کے قول پر دواڑوں میں دواڑوں میں پانچ پانچ اونٹ ہیں اس طرح دیت ایک سو ساٹھ اونٹ ہو جاتے گی۔ سعید بن مسیب کے قول پر دواڑوں میں دو اونٹ تھے یہ میں دواڑ میں ہیں ان کے لیے چالیس اونٹ، انہیں ان کے دواڑوں میں پانچ پانچ اونٹ ہیں۔ یہ ساٹھ اونٹ ہو جائیں گے یہ دواڑوں کا تھم ہے یہ اونٹوں سے کال دیت ہے۔ سار کے درمیان اختلاف دواڑوں میں ہے کہ دواڑوں میں ہے۔ ابو عمر نے کہا: صحابہ دواڑ میں سے علماء کا نفاذ دواڑوں کی دیت میں ہے۔ ایک دوسرے پر ان کی تفضیل بھی بہت زیادہ ہے۔

نہایت امام مالک، ابو نعیمہ اور ثورانی کے تفسیر کے ساتھ قائم ہے، چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "اونٹوں میں سے پانچ دانٹ کی دیت ہیں (۱) اور دواڑ بھی راتوں میں سے دانت ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انگلیاں برابر ہیں، دانت برابر ہیں، شہید اور دواڑ برابر ہیں، یہ اور یہ برابر ہیں" (۲)۔ یہ بھی ہے جسے ابو داور نے تخریج کیا ہے۔ اور اوکو نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہوں اور پاؤں کی انگلیوں کو برابر کیا (۳)۔ ابو عمر نے کہا: ان تمام پر فقہاء اور مسوئل علم کا تفسیر یہ ہے کہ دیت میں انگلیاں تمام برابر ہیں دیت میں تمام دانت برابر ہیں، ان میں سے کسی کو دوسرے پر فضیلت نہیں جیسا کہ عروہی حرم کی کتاب میں ہے۔ ثورانی نے ابو ہریرہ بن عابد سے روایت کیا ہے فرمایا: شریع کے پس دواڑ میں چھوٹے کرائے ایک نے اور سے کئے فقیہ کو مارا تھا اور دوسرے نے اس کی دواڑ پر مارا تھا شریع نے کہا: بیشیہ اور اس کا جہاں دواڑ اور اس کی منفعہ دانت کے بدلے دانت ہے۔ ابو عمر نے کہا: آج تمام مشرکوں میں اسی پر عمل ہے۔

**مسئلہ نمبر 14**۔ اگر کسی کو کسی نے دانت پر مارا اور وہ سیاہ ہو گیا تو اس میں پوری دیت ہوگی، یہ امام مالک، بیہقی، سعد کے نزدیک ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہی کہا ہے (۴)۔ حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا گیا ہے اور ابی سعید بن

۱۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، صفحہ 194۔ ابنا حدیث نمبر 2639، غیا، القرآن، جلد 1، صفحہ 128

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، جلد 2، صفحہ 271۔ ابنا حدیث نمبر 3952، غیا، القرآن، جلد 1، صفحہ 128

3۔ غیا، جلد 4، کتاب القرآن، جلد 1، صفحہ 628

4۔ غیا

مسیب ازہری، اسحق، ابن جریر اور شریح کا قول ہے۔ حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ اس میں دیت کا ٹکٹ 1/3 ہے (۱)۔ یہی قول احمد اور اسحاق کا ہے۔ امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: اس میں قاضی کا فیصلہ ہوگا۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک یہ خلاف ہے اس لیے اتفاق کی طرف رجوع کیا جائے گا، اگر اس کا سیاہ ہر کام کی صنعت کو بھی مناسبت کر چکا ہے اور صرف اس کی صورت بتی ہے جیسے شعل، تھوہر یا ہے اور ائمہ ہی آگے ہوئی ہے دیت کے وجہ سے اس کو ایک اضافی ٹکٹ بھی ضرور اس کی صنعت میں سے کچھ ہائی ہو یہ کل صنعت بتی ہو تو صنعت میں سے جتنی کمی ہوئی ہے حکومت اتنی مقدار رعایت کرے گی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو اس میں ٹکٹ دیت مروی ہے وہ مقدار سکہ کے اعتبار سے بیس تیس ہے (2)۔

**مسئلہ نمبر 15۔** بچے کے دانت اکھیرنے میں اعتکاف ہے جب کہ وہ دوا والے دانت گرنے سے پہلے ہو۔ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب الراسے کہتے ہیں: جب بچے کا دانت اکھیر جائے گا اور وہ پھر پیدا ہو جائے گا تو اکھیرنے والے پر کچھ نہ ہوگا مگر امام مالک اور امام شافعی نے کہا: جب وہ اس سے پہلے ہی میں گم پیدا ہو جو اس کے قریب والا ہو تو جتنا کم ہے اس کی مقدار اس سے ملتی وصول کی جائے گی۔ ایک جماعت نے کہا: اس میں کوئی فیصلہ کرے گا، یہی سب سے مروی ہے اور یہی نصاب کا قول ہے۔ ابن الزبیر نے کہا: اس وقت تک تاخیر کی جائے گی یہاں تک کہ اصل معرفت کہیں کر اب دانت نہیں اٹے گا، جب ایسا ہوگا تو اس میں دیت کی مکمل مقدار ہوگی جیسا کہ ظاہر حدیث ہے۔ اگر وہ اٹ آئے گا تو جتنی دیکھی گروی جائے گی۔ اکثر اہل علم فرماتے ہیں ایک سال تک تاخیر کی جائے گی۔ یہ حضرت علی، حضرت زید، حضرت عمر بن عبد العزیز، شریح النخعی، ابو جعفر، امام مالک، اصحاب الراسے سے مروی ہے۔ امام شافعی نے اس کے بچے کوئی مدت متعین نہیں کی۔

**مسئلہ نمبر 16۔** جب بڑے شخص کا دانت اکھیرا گیا، پھر اس کی دیت لی گئی، پھر وہ دانت اُٹ آیا تو امام مالک نے کہا: جو اس سے پہلے تھا وہ اب نہیں کیا جائے گا۔ کوئی اس نے کہا: جب دانت اُٹ گئے گا تو اسے دیت دافس کی جائے گی (3)۔ امام شافعی کے قول میں وہ جس کی جائے گی اور دافس پیمتر کی جائے گی، کیونکہ یہاں کاٹن مادہ جاری نہیں ہے اور مادہ کے ساتھ علم ثابت نہیں ہوتا یہ ہمارے علماء کا قول ہے۔ کوئیوں نے اس سے دلیل پکڑ لی ہے کہ اس کا محض اُٹ آیا ہے، نہیں دیت دافس کی جائے گی اس کی دافس پیمتر کے دانت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس پر اگر کسی دوسرے عہد نے جہایت کی عادت نہ دیکھی ہو چلا تھا تو اس میں دافس پیمتر ہوگی۔ ابن الزبیر نے کہا: اب اصح قول ہے، کیونکہ ان سے ہر ایک دانت کو اکھیرنے والا ہے اور یہی کہ ہم سب سے پہلے دانت میں پانچ اونٹوں کا فیصلہ فرمایا (4)۔

**مسئلہ نمبر 17۔** اگر کسی دلی کے کسی کا دانت اکھیرا گیا، پھر اس نے دانت والے کو دانت لوہا دیا، پھر وہ لگ گیا تو اس میں دافس نہ ہوگا۔ یہی قول ہے (5)۔ امام شافعی نے فرمایا: اس کے لیے دانت کو لوہا دینا جائز نہیں، کیونکہ وہ نہیں ہے۔ یہ ابن

1۔ اکام القرآن لابن جریر جلد 2 صفحہ 829

1۔ اسحاق ابن علی المالک دانت جلد 8 صفحہ 91

4۔ سنن ابن ابی کثیر کتاب الدیات صفحہ 194

3۔ اکام القرآن لابن جریر جلد 2 صفحہ 829

5۔ اکام القرآن لابن جریر جلد 2 صفحہ 829

مسیب اور عطا کا قول ہے۔ اگر وہ اس سے لوٹے اور اس نے اس کے ساتھ نہ تھیں، پھر جس تو وہ ہر نماز کا اعلان کرے جو اس نے اس کے ساتھ پڑھی تھی، کیونکہ وہ اذیت مرد اور تھا، اسی طرح اگر کسی کا کان کاٹا گیا پھر نبی کی حرارت کی وجہ سے دلوٹ کیا اور چٹ گیا۔ عطاء نے کہا: سلطان اسے اس کے اکھیرنے پر مجبور کرے، کیونکہ وہ مرد اور اس نے چٹایا ہے (۱)۔ ابن عربی نے کہا: یہ ظلم ہے، وہ شخص جائل رہا جس پر یحییٰ مہاکا اس کا دواہ اس صورت میں لوٹا جس حکم کے ساتھ لوٹنے کا موجب نہیں رہا، نہ کہ نجات و نفع کی وجہ سے تھی اور وہ متصل لوٹ گیا اور حکام شریعت و ایمان کے لیے صفات نہیں بلکہ یہ احکام ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قول کی طرف لوٹتے ہیں اور ان کے حلقے اس کے فیرونیے کی طرف ہوتے ہیں (۲)۔

میں کہتا ہوں: جو ابن عربی نے عطاء سے حکایت کی ہے وہ اس کے خلاف ہے، وہ ابن المنذر نے ان سے روایت کیا ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اس روایت میں اختلاف ہے جو قصاصاً اکیزا کیا پھر وہی جگہ لوٹا یا حکماً اور وہاں آیا۔ عطاء غسانی اور عطاء بن ابی ریان نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں۔ ثوری، احمد اور اسحاق نے کہا: اسے اکھیرا جائے گا، کیونکہ قصہ میں مسیب کے لیے ہوتا ہے۔ امام شافعی نے کہا: اس پر دواہ کا جائز نہیں، کیونکہ وہ وحشی ہے، سلطان اسے اکھیرنے پر مجبور کرے۔

**مسئلہ نمبر 18**۔ اگر اس کے لیے زائد اذیت ہو اور وہ اکھیرا گیا تو اس میں قاضی کا فیصلہ ہوگا، مثلاً، الامصار کا یہی قول ہے۔ حضرت زید بن ثابت نے کہا: اس میں اذیت کا ثبوت ہے۔ ابن عربی نے کہا: فقہاء میں اس کی کوئی دلیل نہیں، فیصلہ زاید عدل ہے (۳)۔ ابن المنذر نے کہا: جو حضرت زید سے روایت کیا گیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: اذیت سب اس کا بعض توڑا جائے گا تو مالک کو اس کے حساب سے دیا جائے گا (۴)۔ یہ امام مالک اور امام شافعی و حنفیہ کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: جو اللہ تعالیٰ نے بطور نص اعضا ذکر فرمائے وہ تو یہاں تک ختم ہو گئے اور ہونٹوں اور زبان کا ذکر نہیں فرمایا۔ **مسئلہ نمبر 19**۔ مجسور عطاء نے فرمایا: ہونٹوں میں دیت ہے اور ہر ایک ہونٹ میں نصف دیت ہے اور ہاتھ کو نیچے والے پر کوئی فضیلت نہیں۔ حضرت زید بن ثابت، عید بن مسیب اور زہری سے مروی ہے کہ اوپر والے ہونٹ میں ثلث (۱/3) دیت ہے اور نیچے والے ہونٹ میں 2/3 دیت ہے ابن المنذر نے کہا: میں پہلے قول کا قائل ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "ہونٹوں میں دیت ہے (۵)" نیز دونوں ہاتھوں میں دیت ہے اور ان کے منافع مختلف ہیں اور ہونٹوں میں سے جتنا کاٹا جائے گا اس کے حساب سے دیت ہوگی۔ رضی زبان تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "زبان میں دیت ہے (۶)" اس قول پر ابلی، عبد اللہ بن کوفہ، اصحاب حدیث اور اہل اہل بیت سے اس غلط فہمی کا اجماع ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر 20**۔ اس شخص کے بارے میں غلط فہمی کا اختلاف ہے جو کسی کی زبان پر جہالت کریم ہے اور اس کی زبان میں







السلطان ہے فرمایا یہ وہ ہے جس کے بارے میں حدیث ہے ایقظونی ابیضا بعد ما یجر البوصعة فرمے یہ وہ رقم ہے جس سے ہڈی بھی ظاہر ہو جاتی ہے۔ ابو سعید نے کہا: زخموں میں قصاص نہیں ہے مگر صرف موصو میں، کیونکہ اس کے علاوہ کے لیے کوئی حد نہیں ہے۔ دوسرے زخموں میں دیت ہے مگر اسی شے ہے جو ہڈی کو زور دیتا ہے پھر البوصعة ہے جس کو اللہ مومنین کو عطا کیا ہے یہ وہ ہے جو دماغ تک پہنچتا ہے۔ ابو سعید نے کہا: ایقظونی السلطان بعد ما جب زخم نہ لگے والا زخم لگے گا تو اس پر زخمی کے لیے زخم نہ لگنے کے وقت فیصلہ کیا جائے گا اور اس میں تاخیر نہیں کی جائے گی۔

اور فرمایا: اور ہمارے نزدیک تمام زخموں میں تاخیر کی جائے گی حتیٰ کہ اس کے انخام کو دیکھا جائے گا پھر اس وقت اس میں حکم لگا دیا جائے گا۔ ابو سعید نے کہا: اور ہمارے نزدیک تمام زخموں میں تاخیر کی جائے گی۔ میں اسٹیم نے بتایا انیسویں نے نصیحتیں سے روایت کیا فرمایا: حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا: موصو سے جو حکم زخم ہے وہ حدیث ہے اور اس میں صلیغ ہے (۶)۔ حسن بصری نے کہا: موصو سے کم میں قصاص نہیں ہے۔ امام۔ ک نے کہا: موصو سے کم میں یعنی مملیٰ و امیہ ہندو میں قصاص ہے اسی طرح نوخیز نے کہا: اور انیسویں نے صحیح کا اضافہ کیا ہے۔ یہ ابن الزناد نے حکایت کیا ہے۔ ابو سعید نے کہا: اللہ اعلم وہ زخم ہے جس سے خون نکلے۔ اور اس سے وہ جس سے خون نکلے۔

موصو سے کم میں قصاص نہیں۔ جو بری نے کہا: اور اس سے وہ زخم ہے جس سے خون نہیں بہتا۔ ہمارے علماء نے فرمایا: امیہ وہ ہے جس سے خون بہتا ہے موصو کے بعد قصاص نہیں ہے ہاشم ہڈی کے لیے ہے اور مصلک میں خاص اختلاف ہے۔ الامام ابو دماغ تک پہنچتا ہے۔ اس سے جو دماغ کے پردے کو چھاننے والا ہے اور مسم کے ہاشم زخم میں قصاص ہے مگر جو خوف ہو جسے دان، لیور کا زخم، ہاشمہ، نواس (سر کا زخم) تو وہی اللہ سم نے کہا: اس میں قصاص نہیں ہے، کیونکہ وہ ضروری طور پر مصلک ہو جاتا ہے۔ ہاشم نے کہا: اس میں قصاص ہے مگر یہ وہ مصلک نہ جائے جس میں قصاص نہیں ہے۔ رہے اطراف تو قیام جوڑوں میں قصاص ہے حمران میں سے جس سے نفس کے ضیاع کا خدشہ نہ۔ جوڑوں سے مراد ناک کی بینی کا بعض، کانوں کا بعض، بازو کا بعض، لچکوں کا بعض، ہونڈوں کا بعض ہے، کیونکہ یہ تقدیر کو قبول کرتے ہیں۔

زبان کے بارے میں اور باتیں ہیں۔ ہڈیوں کو زور دینے میں قصاص ہے مگر جو انسان کو قتل کرنے والی زبان جیسے سینہ، گردن، پیچھے، ران وغیرہ کی ہڈیاں۔ ہڈی کی ہڈی توڑنے میں قصاص ہے۔ ابو سعید بن محمد بن عمرو بن حزم نے اس شخص کی زبان توڑنے کا فیصلہ فرمایا جس نے کسی کی زبان توڑ دی تھی۔ عبد العزیز بن عبد اللہ بن خالد بن اسید نے مکہ میں اسی طرح کیا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ انہوں نے ایسا کیا تھا یہ امام مالک کا مذہب ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ فرمایا: علماء کے نزدیک اس پر اختلاف ہے اور ہمارے شیروں میں اس شخص کے بارے میں موصو یہ ہے جو کسی کو مارا ہے پھر ہاتھ سے اس کی ہڈی کو زور دیتا ہے تو اس سے قصاص نہ جائے گا۔

**مسئلہ نمبر ۲۵**۔ علماء نے فرمایا: سر میں زخم اور بدن میں زخم ہو جوتے ہیں ان میں اہل علم کا جراح ہے کہ موصو سے کم

میں بھی ہے جیسا کہ ابن المنذر نے ذکر کیا ہے اور اس جتنی میں اختلاف ہے۔ موصی سے جو حکم نامہ لیا وہ پانچ ہیں نہ دایمہ، دایمہ، ہائیمہ، متلاحمہ اور السہاق۔ امام مالک، امام شافعی، احمد اور اسحاق اور اسحبہ لارے نے کہا: دایمہ میں قاضی کا فیصلہ ہے اور ہائیمہ میں فیصلہ ہے اور متلاحمہ میں بھی فیصلہ ہے۔ عبد الرزاق نے حضرت زید بن ثابت سے روایت کیا ہے فرمایا: دایمہ میں اونٹ ہے، ہائیمہ میں دو اونٹ ہیں، متلاحمہ میں تین اونٹ ہیں، اسحاق میں چار اونٹ ہیں، موصی میں پانچ اونٹ ہیں، ہائیمہ میں دس اونٹ ہیں، مطلقہ میں پندرہ اونٹ ہیں، مامومہ میں دیت کا تہائی ہے اور جو شخص جو کسی کو دیتا ہے حتیٰ کہ اس کی محل ضائع ہو جائے تو اس میں پوری دیت ہے زیادہ اسے مارے حتیٰ کہ اس کے مالک سے آواز نکل جائے اور بت نہ سمجھ سکے تو اس میں پوری دیت ہوگی یا آٹھویں پانچویں میں دیت کا چوتھائی ہے اور یہستان کے مٹے میں چوتھائی دیت ہے (۱) ابن المنذر نے کہا: حضرت علی سے سخاوت (دو ذمہ بونڈی اور گوشت کے دو میانی بھل تک پہنچ جائے) میں زید کے قول کی مشابہت ہے۔

حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ان میں موصی کا نصف ہے۔ مسن بصری، عمر بن عبد العزیز اور فضلی نے کہا: اس میں فیصلہ ہوگا (۲) اسی طرح امام مالک، امام شافعی اور احمد نے کہا ہے۔ علامہ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ موصی میں پانچ اونٹ ہیں جیسا کہ عمر بن حزم کی حدیث میں ہے اس میں موصی میں پانچ اونٹ ہیں۔ اور ابلی تم کا اعلان ہے کہ موصی کو اور چارے میں ہوگا اور چارے کے موصی کو موصی پر فضیلت میں اختلاف ہے (۳)۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ دونوں برابر ہیں ان کے قول کے مطابق تابعین کی ایک جماعت نے کہا ہے اور میں امام شافعی اور اسحاق کا قول ہے۔ سعید بن مسیب سے چارے کے موصی کی سر کے موصی پر دو گنا دیت مروی ہے۔ احمد نے کہا: چارے کا موصی اس لائق ہے کہ اس میں زیادہ دیت رکھی جائے۔ امام مالک نے کہا: اللہ موعہ، المستقلہ اور الموضوہ صرف سر اور چارے میں ہوتے ہیں اور مامومہ خاص سر میں ہوتا ہے جب وہ داغ تک پہنچ جائے۔ فرمایا: موصی وہ ہوتا ہے جو سر کی کھوپڑی میں ہوتا ہے اور جو اس سے نیچے ہے وہ گردن سے ہے اور وہ موصی نہیں ہے۔ امام مالک نے کہا: ناک سر میں سے نہیں ہے اس میں موصی نہیں ہے اسی طرح نیچے جو ٹھوڑی پر ذمہ ہے اس میں موصی نہیں ہے۔ جو سر وہ چارے کے علاوہ موصی ہے اس میں اختلاف ہے۔ اشہب اور ابن القاسم نے کہا: جس کے موصی ہنقل، مامومہ میں اجتہاد ہے اس میں مخصوص جتنی نہیں ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ امام مالک، ابو ثوری، امام شافعی، احمد، اسحاق کا قول ہے اور ہم بھی کہتا سمجھتے ہیں۔ عطا فرمائی سے مروی ہے کہ موصی جب انسان کے جسم میں ہو تو اس میں بھی نہیں دیتا اور عمر نے کہا: امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا اتفاق ہے کہ جس نے کسی کو دیا مامومہ اور دو دھم یا تین مامومہ یا سوختا لگائے یا ایک ضرب میں اس سے زیادہ ذمہ لگائے اگر وہ چھت کر ایک ذمہ میں گئے ہوں تو ان تمام میں ایک کامل دیت ہوگی۔ راہلہ (ذمہ) اہل سے نزدیک اس میں دیت نہیں بلکہ فیصلہ ہے۔

ابن المنذر نے کہا: ہم نے سنی علماء کی سب میں ہائیمہ کا ذکر نہیں پایا بلکہ امام مالک نے اس شخص کے بارے میں کہا جس نے کسی کا ناک توڑ دیا اگر وہ خطا تھا تو اس میں اجتہاد ہے۔ مسن بصری نے کہا: ہائیمہ میں کوئی چیز مقرر نہیں۔ ابو ثور نے کہا: اگر ان

میں اختلاف ہو تو اس میں فیصلہ ہے۔ ابن المنذر نے کہا: نظر اس پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ اس میں نہ سنت ہے اور نہ اجماع۔  
 فاضل ابو الولید انہاجی نے کہا: اس میں وہی ہوگا جو مسند میں ہوتا ہے، اگر مسئلہ میں جائے تو پندرہ اونٹ ہیں، اگر ماسومہ میں  
 جائے تو تہائی دیت ہے، ہم نے اکثر علماء کو پایا اور ہمیں اہل علم کی رائے بھی وہی ملتی ہے جس میں دس اونٹ مقرر کرتے ہیں۔ ہم نے یہ  
 قول حضرت ذہب بن ثابت سے روایت کیا۔ یحییٰ قادو اور عبد اللہ بن الحسن اور امام شافعی کا قول ہے۔ ثوری اور اصحاب ادرائے نے  
 کہا: اس میں چار اور دہم ہے اور ان کی مراد دیت کا دواں ہے۔ رہا مسئلہ تو ابن المنذر نے کہا: نبی کریم ﷺ کے سے مروی ہے  
 فرمایا: مسئلہ میں پندرہ اونٹ ہیں (۱) اس قول پر علماء کا اجماع ہے۔ ابن المنذر نے کہا: اہل علم نے کہا: مسئلہ وہ ہے جس  
 سے بدایا مشغل ہو جاتی ہیں۔ امام مالک اور امام شافعی، احمد اور اصحاب ادرائے نے کہا۔ یحییٰ قادو اور ابن شبرمہ کا قول ہے کہ  
 معتقد میں قصاص نہیں ہے، ہم نے حضرت ابن زبیر سے روایت کیا۔ ان سے ثابت نہیں ہے۔ کہ انہوں نے معتقد کا قصاص لیا۔  
 ابن المنذر نے کہا: پہلا قول اولیٰ ہے، کیونکہ میں کسی ایک کو نہیں جانتا جو اس میں مخالفت کرے ہو۔ رہا ماسومہ تو ذہب ابن المنذر  
 نے کہا: نبی کریم ﷺ کے سے مروی ہے فرمایا: "ماسومہ میں دیت کا تہائی ہے" (۲)۔ اس پر علماء کا اجماع ہے سوائے کچھ کے  
 کسی کو نہیں جانتا جس نے اس میں مخالفت کی ہو۔ کچھ نے کہا: جب ماسومہ محمد انور اس میں دو تہائی دیت ہے، جب نفا ہو تو  
 اس میں ایک تہائی دیت ہے۔ یہ شاذ قول ہے۔ میں بھی پہلے قول کے مطابق کہتا ہوں: ماسومہ میں قصاص کے بارے میں  
 اختلاف ہے اکثر اہل علم نے فرمایا: اس میں قصاص نہیں ہے۔ حضرت ابن زبیر سے مروی ہے کہ انہوں نے ماسومہ کا قصاص لیا تو  
 لوگوں نے اس پر انکار کیا۔ عطاء نے کہا: ہم نے کوئی ایسا آدمی نہیں جانتا جس نے حضرت ابن زبیر سے پہلے قصاص لیا ہو۔ رہا  
 جائیدادوں میں دیت کا تہائی ہے جیسا کہ عمرو بن حزم کی حدیث ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں سوائے اس روایت کے جو کچھ  
 سے مروی ہے انہوں نے کہا: جب یہ محمد انور اس میں دو تہائی دیت ہے، اگر نفا ہو تو ایک تہائی دیت ہے۔ جائیداد ہے جو جرف  
 تک پہنچ جائے اگر چہ سوئی کے داخل ہونے جتنا ہو اگر دو جبتوں سے آ رہا ہو جائے تو وہ دو جائے ٹنڈیوں کے اس میں دو تہائی  
 دیت ہے۔ اشہب نے کہا: حضرت ابو بکر صدیق نے آ رہا ہو جانے کا نصف کی دیت، دو کا نصف کے برابر فرمائی۔ عطاء، امام  
 مالک، امام شافعی اور اصحاب ادرائے کہتے ہیں: جائیداد میں قصاص نہیں ہے۔ ابن المنذر نے کہا: میں بھی یہی کہتا ہوں۔

**مسئلہ نمبر 28** (طریچہ) اور اس کے مشابہ کے قصاص کے بارے میں اختلاف ہے۔ بخاری نے حضرت ابو بکر  
 حضرت علی حضرت ابن زبیر اور حضرت سید بن منقر بن رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے طریچہ کا قصاص لیا (۳)۔  
 حضرت عثمان بن عفان اور حضرت خالد بن ولید سے ای کی مثل مروی ہے۔ یہ شیخی اور زہلی حدیث کی جماعت کا قول ہے۔ یحییٰ نے کہا:  
 اگر طریچہ آٹھ میں ہو تو اس میں قصاص نہیں کیونکہ آٹھ کے ضیاع کا حدیشہ ہے اور سلطان اس کو سزا دے۔ اگر رخسار پر ہو تو اس  
 میں قصاص ہے۔ ایک طائفہ نے کہا: ضعیفی میں قصاص نہیں ہے۔ حسن اور زہلی سے یہ مروی ہے اور امام مالک، کو فیوں اور امام

شافعی کا یہی قول ہے۔ امام مالک نے اس میں بھت چڑھتے ہوئے کہا: مریض، کمزور، کاٹا بچہ فوری کے طہاंची کی طرح نہیں ہے۔  
 کالے غلام کو ایک عظیم شخص کی مثل نمازی نہیں ادا جانے کا مان میں وجہ دے، کیونکہ ہم لوگ بچہ کی مقدار سے ادا وقف ہیں۔

**مسئلہ نمبر 27**۔ کوزے مارنے کی وجہ سے قصاص میں اختلاف ہے۔ لیث اور مسن نے کہا: اس سے قصاص لیا جاتے گا اور تعدی کے لیے اس پر زیادہ بھی کیا جائے گا۔ ابن القاسم نے کہا: اس سے قصاص لیا جائے گا اور کو فیوں اور امام شافعی کے نزدیک قصاص نہیں لیا جائے گا مگر یہ کہ وہ اسے زخمی کر دے۔ امام شافعی نے فرمایا: اگر کوزے سے زخمی کر، پرتو اس میں فیصد ہو گا۔ ابن المنذر نے کہا: کوزے یا لٹھی یا پتھر میں سے جو کا اور دو عمدا تھا تو اس میں قصاص ہے۔ یہ اصحاب اہل بیت کی ایک جماعت کا قول ہے۔ بخاری میں ہے حضرت عمرؓ نے اور مارنے کی وجہ سے قصاص لیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تین کوزوں کی وجہ سے قصاص لیا شرع نے کوزے اور خوش (خراس) کی وجہ سے قصاص لیا (۱)۔

ابن بھان نے کہا: نبی کریم ﷺ نے اپنے گھر والوں کو وہابی پلانے کی حدیث اس کے لیے بھت ہے جس نے زہر تکلیف میں قصاص ہے اگرچہ زخمی نہ بھی ہو۔

**مسئلہ نمبر 28**۔ عورتوں کے زخموں کی دیت میں اختلاف ہے۔ مؤطا میں ہے امام مالک نے یحییٰ بن عبد سے انہوں نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں: مرد کی دیت کے تہائی تک تو عورت کی دیت برابر ہے، عورت کی اٹھلی مرد کی اٹھلی کی طرح ہے، اور اس کا دانت مرد کے دانت کی طرح ہے، اس کا منہ مرد کے منہ کی طرح ہے، اس کا سہلہ مرد کے سہلہ کی طرح ہے (2)۔ ابن کثیر نے کہا: امام مالک نے کہا: جب کوئی ایسی عورت پر کی جائے جو مرد کی دیت کی تہائی تک پہنچ جائے تو وہ مردوں دیت سے نصف ہوگی (3)۔ ابن المنذر نے کہا: ہم نے یہ قول حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت کیا ہے اور سعید بن مسیب، عمر بن عبد العزیز، حضرت عمرو بن العاص، زہری، قتادہ، ابن جریر، امام مالک، امام احمد بن حنبل، عبد الملک بن عبد الوہاب، ابن ابی شیبہ کی قول ہے۔ ایک جماعت نے کہا: عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے خواہ وہ زیادہ ہو یا کم ہو، ہم نے یہ قول حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت کیا ہے (4)۔ زہری، شافعی، ابو ثور، یحییٰ بن زہر، ابن ابی شیبہ کے شاگردوں نے بھی یہی کہا ہے انہوں نے یہ بیت چڑھی ہے کہ شہر دیت پر جب اصرار ہے تو قتل بھی اس کی مثل ہے، ہم بھی یہی کہتے ہیں۔

**مسئلہ نمبر 29**۔ غاصی عید و باب نے کہا ہر دھنوس جس میں صرف جمال ہے منقحت کوئی نہیں ہے توں میں فیصلہ ہو گا جیسے ہر دھنوس کے ہالوں کا ضائع کر دینا، مرد کے باطن کو ضائع کر دینا، مرد کے پستان وغیرہ اور فیصلہ کا طریقہ یہ ہو گا کہ جس پر جنایت کی گئی ہے اس کی قیمت لگائی جائے گی قیمت میں سے جتنی کم ہوگی وہ دیت کی جزا ہوگی خواہ وہ کہیں تک پہنچ جائے۔ یہ ابن المنذر نے اہل علم سے حکایت کیا ہے۔ فرمایا: اس میں اہل معرفت میں سے دو ثقہ آدمیوں کا قول لیوں کو جو دے

گئے۔ بعض علماء نے فرمایا: ایک ہادل شخص کا قول قبرں کیا جائے گا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

یہ زعموں اور عقائد کے تمام احکام تھے جو اس آیت کے معنی کے ضمن میں تھے مانتے کرنے والے کے لیے یہ کافی ہیں۔  
اللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق دینے والا ہے۔

**مسئلہ نمبر 30۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَفَتَعْتَبِرْتُمْ لِلَّذِي مَدَّ يَدَهُ فَنُفِخَ فِي سَاقِهِ نَارًا فَمِثْلًا بِهَا كَلْبًا تُغْتَمَقُ فِيهِ** یعنی جس نے قصاص کو معاف کر دیا تو وہ اس کے لیے کفارہ ہوگا یعنی معاف کرنے والے کے لیے (۱)۔ بعض علماء نے فرمایا: زخمی کرنے والے کے لیے کفارہ ہوگا اور اس سے آخرت میں جہنم کا سواغذ نہ ہوگا، کیونکہ وہ اس مقام پر گھڑا ہوگا کہ اس سے حق لیا جائے گا اور اس پر معاف کرنے والے کا اجر ہوگا۔ حضرت ابن عباس نے یہ دو قول ذکر کیے ہیں: پہلا قول اکثر صحابہ اور بعد والے نوگوں کا ہے۔ دوسرا قول حضرت ابن عباس اور عطاء سے مروی ہے اور ابراہیم علیہ السلام سے اس کے خلاف مروی ہے۔ پہلا قول اظہر ہے، کیونکہ ضمیر عائد مذکور کی طرف لوثی ہے اور وہ "من" ہے۔ حضرت ابو ذر و انہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے: "جس سلطان کو جسم میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے پھر وہ اسے معاف کر دیتا ہے؟ اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ایک گناہ معاف کر دیتا ہے" (۲)۔ ابن عمرؓ نے کہا: جو کہتا ہے جب مجھ پر (زخمی) زخمی کرنے والے کو معاف کر دے گا تو اللہ تعالیٰ اسے معاف کر دے گا اس پر کوئی دلیل قائم نہیں، پس اس کو کوئی معافی نہیں (۳)۔

وَقُلْنَا اَعْلٰى اَنْ اَرْسِلَ مِنْهُمْ بَعْثًا اَوْ مَرْيَمَ مَعْصِيَةً قَالًا يٰۤاٰتَيْنِ يٰۤاٰتَيْنِ مِنَ الشَّوْكَ مَرْيَمَ  
اٰتَيْنِ الْاِنْجِيلَ فِيْهِ هُدًى وَ نُوْرًا وَ مَعْصِيَةً قَالًا يٰۤاٰتَيْنِ يٰۤاٰتَيْنِ مِنَ الشَّوْكَ مَرْيَمَ وَ هٰذَا  
وَقَوْ وَظَلَّةٌ يٰۤاٰتَيْنِ يٰۤاٰتَيْنِ ۝ وَلِيَعْلَمَ اَهْلَ الْاِنْجِيلِ اَنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْهِمُ الْكِتٰبَ وَ لِيَعْلَمَ اَهْلُ الْاِنْجِيلِ  
اَنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْهِمُ الْكِتٰبَ ۝

"اور ہم نے بھیجے انجیل ان کے نقش قدم پر یعنی بن مریم کو تصدیق کرنے والا جو اس کے سامنے موجود تھا یعنی تورات اور ہم نے دی اسے انجیل اس میں ہدایت اور نور تھا اور تصدیق کرنے والی تھی جو اس سے پہلے تھائی تورات اور (یا انجیل) ہدایت اور نصیحت تھی پر ہر مجھ روں کے لیے۔ اور ضرور فیصلہ کیا کریں انجیل والے اس کے مطابق جو ازل فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس میں اور جو فیصلہ نہ کریں اس کے مطابق جسے اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے تو وہ لوگ کاسق ہیں۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقُلْنَا اَعْلٰى اَنْ اَرْسِلَ مِنْهُمْ بَعْثًا اَوْ مَرْيَمَ مَعْصِيَةً قَالًا يٰۤاٰتَيْنِ يٰۤاٰتَيْنِ مِنَ الشَّوْكَ مَرْيَمَ وَ هٰذَا** یعنی ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انبیاء کریم کے بھیجے  
مَعْصِيَةً قَالًا یٰۤاٰتَيْنِ تورات اور تورات کو انہوں نے حق دیکھا اور اس پر عمل کے (جو) کو دیکھا تھی کہ تاریخ آسمان۔





نی امت لیکن آزادنا چاہتا ہے تمہیں اس چیز میں جو اس نے دی ہے تم کو تو آگے بڑھنے کی کوشش کرو انہیں میں  
اللہ کی طرف سے دیا گیا ہے تم سب نے بھروسہ دیا کہ آگے بڑھنے کی کوشش میں تم بھڑک کر رہے ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاَنْذَرْنَا اِيْكَالِ الْكِتٰبِ** یہ خطاب محمد بن عبد اللہ کو ہے اور **الْكِتٰبِ** سے مراد قرآن ہے (1)۔ بالتحقیق  
سے مراد امر حق ہے۔ **مُحْصِنًا** کا ل ہے۔ **لِيَاْتِيَنَّ هٰذِهِمُ الْكِتٰبُ** یعنی جس کتاب سے۔ **مُحْصِنًا** علیہ یسئلی اس پر بلند۔  
یہ اس کی تاویل پر دلیل ہے جو کثرت ثواب میں تفصیل کا قول کرتا ہے یہاں کہ سورۃ فتح میں اشارہ مکرر چکا ہے۔ شرح ولایت  
میں ایکن حصہ کا یہی اختیار ہے۔ اور ہم نے یہ سب کچھ اپنی کتاب "شرح الامام الحسنی" میں ذکر کیا ہے۔ الحمد للہ۔  
تذکرے کہا: **المعین** کا معنی شہ (گواہ) ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی حفاظت کرنے والا ہے (2)۔ حسن نے کہا:  
اس کا معنی تصدیق کرنے والا ہے۔ اسی سے شاعر کا قول ہے:

بِإِنِّ الْكِتَابِ مُعِينٍ لِلْبَيْتِ وَالْحَقِّ يَرْفَعُهُ ذُو الْأَلْيَابِ

حضرت ابن عباس نے کہا: **مُحْصِنًا** علیہ یسئلی اس پر ایمان بنایا گیا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا: قرآن مجید کتب کا امین  
ہے۔ یہ حضرت ابن عباس اور حسن سے بھی مروی ہے۔ **المعین** الازہین۔ مبرر نے کہا: اس کی اصل معین ہے مگر کما  
سے بدل دیا گیا ہے جس طرح ارقم السام میں حرقت بولا جاتا ہے۔ یہ زبان اور ابول نے بھی کہا ہے۔ بعض نے فرمایا:  
عین، یعین، عینہ کا معنی ہے دو ایمان تھا۔ جو ہری نے کہا: اس کا معنی ہے غیر کو قبول سے اس کو دینا۔ اصل میں آمن فہو  
هو آمن (جو ہریوں کے ساتھ) پھر دو ہریوں کے اجتماع کو مانع کرنے کی وجہ سے دوسرے مگر کو یا سے بدلایا گیا ہے۔ پس یہ  
موصوفین میں تو ہے پھر پہلے مگر کو ہا سے بدلایا گیا جیسے فہوں نے کہا: **هٰذَا هِيَ السَّامُ** و اراقہ۔ کہا جاتا ہے: **معین** علیہ یسئلی  
یعین جب کوئی کسی شے کی حفاظت کرنے والا ہو فہو **معین** اور معین سے مروی ہے: **مجاہد** اور ابن مسعود نے **معین** علیہ یسئلی  
مگر کی فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہی ہے کہ: حضرت محمد بن عبد اللہ قرآن کے حفاظ ہیں (3)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاَعْلَمْتُمْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰنَا الْحِكْمَ** حکم کو واجب کرتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ **فَاَعْلَمْتُمْ** **يٰۤاَيُّهَا**  
**اَعْلَمْتُمْ** میں جو حقیر شخص اس کے لیے رکھا ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ واجب نہیں ہے معنی یہ ہے کہ ان کے درمیان فیصلہ کرنا  
اگر تم چاہو: کیونکہ ہم پر اہل کتاب کے درمیان فیصلہ کرنا واجب نہیں جب وہ ذی مذہب ہوں۔ اور اہل مذہب میں نزاع ہے اس میں  
کما مگر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے غلوں کے درمیان فیصلہ کرنا۔ یہ آپ پر واجب تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَكْفُرْ بِالَّذِيْ تَدْعُوْا اِلٰهًا** یعنی جو تمہارے پاس حق آچکا ہے اس پر ان کی خواہشات اور ان کے مراد  
نے طاعت کرنا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جو احکام بیان فرمائے ہیں ان کے مخالفین فیصلہ کرنے کو ترک نہ کرنا۔

**اَفْهَمَ** آفرین ہے ہر ایک کو اس کی جمع معنی نہیں بتائی جاتی۔ سورۃ بقرہ میں یہ ذکر چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو  
ان کی خواہشات کی بے ادبی سے منع فرمایا۔ اس شخص کے قول کے بظاہر پر دلیل ہے جو کہتا ہے: جو اہل کتاب کے شراب کو







سے اس قصص کے بارے میں چھانچا گیا کہ وہ اپنی بعض اولاد کو بعض پر ترجیح دیتا ہے تو وہ یہ آیت پڑھتے تھے: **أَفَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ يُؤْفِكُونَ**۔ عطاؤں کیسے تھے کسی کے لیے جائز نہیں کہ بعض اولاد کو بعض پر ترجیح دے، مگر وہ ویسا کرنے کا تو نافذ نہ ہوگا اور صبح ہوگا۔ اس کلام نے یہی کہا ہے۔ امام احمد بن حنبل سے اسی طرح مروی ہے۔

ثوری، ابن ابی بکر اور اسحاق نے اس کو مروی کہا ہے، اگر کوئی ایسا کرے گا تو اس کا فیصلہ نافذ ہوگا اور وہ نہیں کیا جائے گا۔ امام مالک، ثوری، ایبہ، امام شافعی اور اصحاب الروائے نے اس کی اجازت دی ہے اور انہوں نے حضرت ابو بکر صدیق کے فیصلے سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ کو دھرم سے زیادہ دیا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: **فادفعوا** (اس بیٹے سے) ایسے لے لے اور **فاشهدوا** (ہذا عہد میرے علاوہ کسی دوسرے کو گواہ بنا۔ سے استدلال کیا ہے اور یہی مسلک کے مقلد) نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بشیر کو جو فرمایا تھا اس سے استدلال کیا ہے آپ نے فرمایا تھا: "اُن سے عطاؤں میری اولاد ہے" اُن سے کہا: ہاں۔ فرمایا: "کیا تو نے سب کو اس طرح سب کیا ہے" اُن نے کہا: نہیں۔ فرمایا: "پھر مجھے گواہ بنا" میں نے عرض کیا: "ایک روایت میں ہے" میں گواہ نہیں بنا مگر صرف حق ہے۔" عطاء نے فرمایا: جو عظیم اور غیر حق ہو وہ باطل ہے جو جائز نہیں ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: "اُس پر میرے علاوہ کسی اور کو گواہ نہ" یہ شہادت کی اجازت نہیں ہے بلکہ اس سے زجر یا ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جود کہا ہے اور اس میں گواہ بننے سے اجتناب کیا ہے یہی مسلمانوں میں کسی کو اس پر گواہ بنانا بھی نہیں نہیں۔ رہا حضرت ابو بکر کا فیصلہ تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے معارض نہیں ہو سکتا شاید انہوں نے اپنی دوسری اولاد کو مصلیہ دیا ہو جو اس کے برابر ہو۔

اگر کہا جائے کہ اصل انسان کا اپنے باپ میں مطلقاً تصرف کرتا ہے تو اس کے جواب میں کہا جائے گا اصل کل اور مصلحت و انصاف اصل کے خلاف ہے ان کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہے جیسے عموم اور خصوص ہوتا ہے اصول میں ہے کہ کسٹ خاص پر عام کی بنیاد ہے، پھر یہ اس آخر باقی کا باعث ہوتا ہے جو بہت بڑا گناہ ہے اور یہ حرام ہے اور جو حرام تک لے جائے وہ منوع ہے، اسی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد کے درمیان بدل کرو"۔ "نہان نے کہا: میرے باپ نے رجوع کیا اور وہ صدقہ لگا دیا۔" اور صدقہ کو باپ بال شوق واپس نہیں کر سکتا اور طار جعہ کا ارشاد طارود کے معنی پر محمول ہے اور طبع میں گونا گونا ظاہر ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس پر عطاء امر نہیں ہے وہ اسے یعنی مردود اور منسوخ ہے" یہ ظاہر اور قوی ہے اور منوع میں واضح ترجیح ہے۔

**مسئلہ نمبر ۳۰**۔ ابن ابی بکر اور ثوری نے کہا: **أَفَتَعْلَمُونَ** کہ رفع یتقون کے معنی کی بنا پر ہے ضمیر کو حذف کیا گیا جس طرح ابوالخیر نے اپنے قول میں حذف کیا ہے:

لَا أَصْبَحُ إِلَّا الْعَبَّارُ تَذْخِرُ عَنْ دُنَا كَلِّهِ لَمْ أَفْهِمِ

کہہ کو رفع کے ساتھ روایت کیا گیا ہے فقہی روایات اس طرح برآگئی جائز ہے الحکم الجاہلیہ حکم پہلے ہوگا  
موصوف کو حذف کیا گیا۔



(آل عمران: 28) وہ منافق جو بتاتے ہیں کافروں کو (اپنا) دوست مسلمانوں کو بیچ کر۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا تَشْهَدُوا بَاطِلًا قَبْلَ دُؤْبَانِكُمْ (آل عمران: 118) اس پر کلام گزر رہی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے ایک دوسرے کے بعد راہ ہیں۔ دُؤْبَانُ لَكُمْ قَبْلَ دُؤْبَانِكُمْ یہ شرط اور جواب شرط ہیں، یعنی اس نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی جس طرح انہوں نے مخالفت کی اور اس سے دشمنی واجب ہے جس طرح ان سے دشمنی واجب ہے اس کے لیے آگ واجب ہے جس طرح ان کے لیے واجب ہے، پس وہ ان سے ہوا گیا۔

فَقَرَىٰ آلَ الْيَتِيمِ لِیُطْفُوهُم مَّرْضًا یُّسَیِّرُهُمْ فِیْهِمْ یَقُولُونَ مَتٰی هٰذَا  
 وَآیْرَۃٌ فَمَسَىٰ اللّٰهُ اَنْ یَّأْتِیَ بِالْفَتْحِ اَوْ اَمْرٍ فَرٰنَ یَّجْعَلُهُ فِیْهِمْ حُجُوًا عَلٰی مَا اَسْرَوْا فِیْ  
 اَنْفُسِهِمْ لَیْسَ یُؤْمِنُ ۚ وَیَقُولُ آلَ الْیَتِیْمِ اَمْشُوا اَهْلًاۤ اِلَی الْیَتِیْمِ اَنْتُمْۤ اِلَیْهِمْ جَهَنَّمُ  
 اَیْسًا یُؤْمِنُ ۚ اِنَّهُمْ لَمَعْلَمٌ ۭ حَاطَّتْ اَعْمَالُهُمْ فَاَصْبَحُوا خٰسِرِیْنَ ۝

"سراپ دیکھتے ہیں ان لوگوں کو جن کے دلوں میں (نفاق کا) مرض ہے کہ وہ دُرُود ذکر جاتے ہیں یہود نصاریٰ کی طرف، کہتے ہیں: ہم دُور تے ہیں کہ کہیں ہم پر کوئی گردش نہ آ جائے۔ وہ وقت اور نہیں جب اللہ تعالیٰ (جس میں) کویدے فتح کامل یا (ظاہر کردے) کا سہاٹی کی (کوئی) بات اپنی طرف سے تو پھر ہو جائیں گے اس پر جو انہیں نے چھپا رکھا تھا اپنے دلوں میں عدم۔ اور (اس وقت) کہیں گے ایمان والے کہ کیا کیا وہ لوگ ہیں جنہوں نے جس میں اٹھالی جس اللہ کی سخت سے سخت کردہ یقیناً تمہارے ساتھ ہیں؟ اُکارت کیے گئے ان کے اعمال اور ہو گئے وہ (سراسر) نقصان اٹھانے والے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَقَرَىٰ آلَ الْیَتِیْمِ لِیُطْفُوهُم مَّرْضًا مراد نفاق اور نفاق ہے۔ سورہ بقرہ میں یہ گزر چکا ہے اس سے مراد عبد اللہ بن ابی اور اس کے منافق ساتھی ہیں۔ یُسَیِّرُهُمْ فِیْهِمْ یعنی وہ ان کی محبت و سعادت میں جلدی کرتے ہیں۔ یَقُولُونَ مَتٰی هٰذَا وَآیْرَۃٌ فَمَسَىٰ اللّٰهُ اَنْ یَّأْتِیَ بِالْفَتْحِ کہتے ہیں: ہمیں اندیشہ ہے ہم پر کوئی گردش نہ آئے خواہ وہ فکوحی صورت میں آئے تو وہ یہود و نصاریٰ کو نازیں گے نہیں اور وہ ہم پر ہر بانی نہیں کریں گے یا انکی صورت ہو جائے کہ یہود مسلمانوں پر غالب آ جائیں تو حاملہ محمد بن عبد اللہ کے ہاتھ میں رہے گا نہیں، اس لیے ہم یہود سے دشت الفت رکھتے ہیں۔ یہ قول سنی کے زیادہ قریب ہے۔ یہ گویا یہ وارت تدور سے ہے یعنی ہمیں گردش زمان کا اندیشہ ہے اس پر یہ قول دلالت کرتا ہے: فَهَکَی اللّٰهُ اَنْ یَّأْتِیَ بِالْفَتْحِ۔  
 شارح نے کہا:

بَیْرَةُ مِنْكَ الْقُدْرَةُ الْمَعْدُورَةُ وَالْزَبَاتُ الدَّهْرُ اَنْ تَعْدُوا

یعنی گردش زمان ایک قوم سے دوسری قوم کی طرف پھر گئی۔ الفت کے معنی میں اختلاف ہے الفت کا معنی فیصلہ اور علم بھی ہے۔ یہ قادیانہ وغیرہ سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ کا فیصلہ یا تو فی قریبہ کے جنگ جو اس کو کٹ کر دیا گیا اس کی





”اے ایمان والو! جو پھر تمہارا تم سے اپنے دین سے (تو اس کی بد نصیبی) سو غریب لے آئے گا اللہ تعالیٰ ایک ایسی قوم محبت کرتا ہے اللہ ان سے اور وہ محبت کرتے ہیں اس سے جو نرم ہوں گے ایماہ اروس کے لیے، بہت سخت ہوں گے کافروں پر، جہاد کریں گے اللہ کی راہ میں اور نہ ڈریں گے کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے یہ کھلے اللہ کا فضل (ذکر کم) ہے نوازنا ہے اس سے جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑی کثرت اور رحمت والا سب کچھ جاننے والا ہے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَنْ يُؤْتِكُمْ ذَنْبًا فَذَنْبُكَ لَكُمْ** شرط اور جواب شرط **مَنْ** لے رہا ہے اہل عرب اور شام کی قرأت میں من یؤتیک ذنبا یعنی وہ والوں کے ساتھ ہے اور باقی قراء نے **مَنْ يُؤْتِكُمْ ذَنْبًا** لے رہا ہے۔ یہ قرآن اور نبی کریم ﷺ کے الفاظ میں سے ہے، کیونکہ اس نے ان کے ارشاد کی خبر دی اور یہ آپ کے عہد میں نہ تھا اور یہ غیب تھا۔ جو آپ نے خبر دی وہ مدت کے بعد ہوا تھا اور اہل رویت آپ ﷺ کے بعد ہوئے تھے۔ ابن اسحاق نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو عرب عہد ہوئے سوائے تین مساجد کے لوگوں کے۔ مسجد مدینہ، مسجد مکہ اور مسجد خثلی اور ان کی رویت دو قسم کی تھی، ایک قسم وہ تھی جنہوں نے پوری شریعت کو پیچھا کیا تھا اور اس سے نکل گئے تھے۔ دوسری قسم وہ تھی جنہوں نے زکوٰۃ کے وجوب کو تسلیم نہیں کیا تھا اور اس کے علاوہ اسلام کے احکام کا اعتراف کیا تھا، انہوں نے کہا: ہم نہ تو روزہ نہ کریں گے اور زکوٰۃ نہیں دیں گے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے جہاد کیا اور حضرت خالد بن ولید کو لشکر کے ساتھ اس کی سرکوبی کے لیے بھیجا پس انہوں نے ان سے قتال کیا اور انہیں قید کی بنایا جیسا کہ ان کی اخبار سے مشہور ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَقَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُؤْتِيهِمْ قُوَّةً يَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ بِالسَّلَاحِ** حسن اقتداء وغیرہ کا قول ہے۔ یہ حضرت ابو بکر اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ مدی نے کہا: یہ انصار کے بارے میں نازل ہوئی۔ بعض نے فرمایا: یہ ایسی قوم کی طرف اشارہ ہے جو اس وقت موجود نہیں تھی حضرت ابو بکر نے اہل رویت سے کہی قوم کے ساتھ مل کر جہاد کیا جو اس آیت کے نزول کے وقت موجود تھے اور وہ سن کے قبائل ہیں مکہ، یثرب، اور اشج۔ بعض علما نے فرمایا: یہ اشعریین کے بارے میں نازل ہوئی۔ یہ حدیث شریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو اس کے نحوڑے و سرابہ اشعریین کی کشتیاں ڈھکی اور سندری راستہ سے یمن کے قبائل آئے ان کے لیے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اسلام میں آزمائش تھی۔ عراق کی اکثر فتوحات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں پہلی قبائل کے ہاتھوں ہوئیں (۱)۔ جو اس آیت کے نزول میں کہہ گیا ہے یہ اس میں سے صحیح ہے۔ واللہ اعلم

حاکم ابو عبد اللہ نے مستدرک میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابوسنی اشعری کی طرف اشارہ فرمایا جب یہ آیت نازل ہوئی تو فرمایا یہ اس کی قوم ہے (۲)۔ قتیری نے کہا: ابولحسن کے قاصدین اس کی قوم سے

ہیں، کیونکہ ہر جگہ جہاں آدم کو معصی کے نبی کی طرف مضاف کیا گیا ہے اس سے مراد اس کے قسمیں ہیں۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوَلَيْكَ عَلَى النَّاسِ حِزْبٌ**۔ اَوَلَيْكَ آدم کی معصی کے اس طرح اُچھڑنا بھی مذمت ہے یعنی وہ مومنین سے نرمی کا راز دگرتے ہیں۔ دایۃ ذوالنور جوۃ سرانی سے مطہر بنایا گیا ہو۔ اللہ عزوجل میں سے کسی شے کا اخلاص نہیں اور وہ کافروں پر بڑے سخت ہیں اور ان سے قسمی رکھتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ آدمی جس کے لیے اس صحت میں جس صحت باپ، بیٹے کے لیے ہوتا ہے اور سردار، غلام کے لیے ہوتا ہے وہ کفار پر اس طرح شدید ہیں جیسے خیر اپنے بچے کے لیے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَبَشْرًا مِّنْكُمْ عَلَى النَّاسِ حِزْبًا** (النور: 29)

یہ بھی جائز ہے کہ اَوَلَيْكَ کی نصب حال کی بنا پر ہو یعنی یہ عیبہ وہ یعنی عیبہ اللہ تعالیٰ خدا تعالیٰ اس سے پہلے نہ کہ اپنے ہر سے محبت کرنا اور بندوں کا اللہ سے محبت کرنے کا معنی مکرر دیکھا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **يُخَافُ هَذَا** کی تفسیر اللہ اور معصی کی جگہ میں ہے۔ وَلَا يَخَافُونَ لَوْ كُنَّا كُذِبًا یعنی وہ منافقین کے برعکس ہیں جو گردش زمانہ سے ڈرتے ہیں۔ اس سے حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کی امامت کے ثبوت پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ ان حضرات نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں جہاد کیا۔ سناپ کے بعد مرتدین سے قتال کیا جس معلوم ہوا کہ جن میں یہ صفات ہوں وہ اللہ کے ولی ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت عام ہے ہر اس شخص کو شامل ہے جو حقیقت تک کفار سے جہاد کرے گا۔ واللہ اعلم

**وَلَيْتَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤَيِّدُ بَعْضَ أَشْيَاءِ بَشَرٍ** یعنی: **وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** یعنی: سب فعل و اسے اپنی مخلوق کی استعدادوں کو جاننے والا ہے۔

**إِنَّمَا يُؤَيِّدُكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُبَيِّتُونَ لِلضُّلَّةِ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ مُكْمَلُونَ**

”تمہارا مددگار تو صرف اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول (ﷺ) ہے اور ایمان والے ہیں جو صحیح نماز گزار کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیا کرتے ہیں اور (ہر حال میں) یاد دہانہ باطنی میں بھلنے والے ہیں۔“  
اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّمَا يُؤَيِّدُكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ** حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے کہ تمہاری قیادت کرے اور تمہارے ہمیں چھوڑ دیا ہے اور تمہوں نے تمہیں اٹھائیں ہیں کہ وہ تمہارے ساتھ ہم مجلس نہیں ہوں گے۔ اور ہم دور رہنے کی وجہ سے آپ کے اصحاب سے بھی مجلس نہیں کر سکتے تو یہ بہت بڑا نالہ ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے سلام سے کہا: ہم اللہ تعالیٰ اس کے رسول اور مومنین کے مددگار رہنے پر راضی ہیں (۱)۔ **وَالَّذِينَ يُبَيِّتُونَ لِلضُّلَّةِ** شامل ہے۔ انجی حضرت عمر بن علی بن مسعود بن علی بن ابی طالب سے **وَالَّذِينَ يُبَيِّتُونَ** کا معنی پوچھا تو یہ فرمایا: اس سے مراد حضرت علی

رضی اللہ عنہ میں، افرانہ یعنی بھی مومن میں سے ہیں۔ یہ قول دلیل ہے کہ یہ تمام مومنین کے لیے ہے۔

نہاس نے کہا: یہ واضح قول ہے، کیونکہ الذین جمع کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: یہ حضرت ابو بکر کے بارے میں ہزل ہوئی۔ دوسری روایت میں ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہزل ہوئی، یہ باہر اور سنی کا قول ہے اس قول پر برا بھلا نہ کیا ہے اَلَّذِينَ يُتَّقُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ ۝۲۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** یہ واقعہ اس طرح ہے کہ ایک سائل نے مسجد نبوی میں سوال کیا تو اسے کسی نے کوئی چیز عطیہ نہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نماز میں رکوع میں تھے اور آپ کے دائیں ہاتھ میں انگلی تھی آپ نے ہاتھ سے سائل کی طرف اشارہ کیا حتیٰ کہ اس نے دو انگلی لے لی۔ اَلْکَیَا طَرِیْنِ لَیْ۔ یہ دلیل ہے کہ مکمل قلب سے نماز باطل نہیں ہوتی، کیونکہ رکوع میں انگلی کا صدقہ کرنا یہ نماز میں غلطی نہیں کیا اور اس سے حضرت علی کی نماز باطل نہ ہوئی اور یُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ یہ دلائل کرتا ہے کہ نقلی صدقہ کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رکوع میں انگلی کو صدقہ کیا یہ اس ارشاد کی شکل ہے وَمَا اَنْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرْبِدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ غَاوِلَتْ عَنْكُمْ اَنْتُمْ لَمُتُّوْنَ ۝۱ (الروم) فرض اور نفل ایک لغم میں ہیں پس زکوٰۃ کا اسم فرض اور نفل کو شامل ہے جیسے صدقہ کا اسم، نماز کا اسم فرض اور نفل کو شامل ہے۔

میں کہتا ہوں اس جگہ زکوٰۃ سے مراد انگوٹھی صدقہ کرنا ہے اور انگوٹھی صدقہ کرنے پر زکوٰۃ کے لفظ کا اصل اس میں بعد ہے کیونکہ زکوٰۃ کا لفظ شخص ہے زکوٰۃ کے ساتھ جو فرض ہے اس کا بیان سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے اس سے پہلے یُتَّقُونَ الصَّلَاةَ بھی ہے جو قرینہ ہے کہ اس سے مراد یہاں زکوٰۃ ہے۔ یُتَّقُونَ الصَّلَاةَ کا معنی ہے وہ نماز کو اپنے حقوق کے ساتھ ان کے اوقات میں ادا کرتے ہیں۔ یہاں مراد فرض نماز ہے۔ پھر فرمایا: وَهُمْ لَا يَكُونُونَ یعنی نفل ادا کرنے میں۔ بعض نے فرمایا: رکوع کا طبعہ و ذکر شرف کے اظہار کے لیے ہے۔ بعض نے فرمایا: مومنین اس آیت کے نزول کے وقت ایسی حالت میں تھے کہ بعض نماز کو مکمل کرنے والے تھے اور بعض رکوع میں تھے۔ ابن خوزیمہ نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: یُتَّقُونَ الصَّلَاةَ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ نماز میں تھوڑے سے مکمل کے جواز کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے اور یہ حدیث کے طور پر ذکر ہے حدیث کے باب میں کم از کم یہ ہے کہ وہ صابح ہو (۶۷)۔ روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سائل کو دعا فرمایا جب کہ آپ نماز میں تھے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ نفل نماز ہو اور یہ فرض نماز میں مکروہ ہو۔ یہ بھی احوالی ہے کہ حدیث دونوں حالتوں کے اعتبار پر متوجہ ہو گیا اس کا وصف بیان کیا گیا ہے جو نماز اور زکوٰۃ کے احکام کا اعتقاد رکھتا ہے پس نماز کو رکوع سے تعبیر فرمایا اور ابوب کے اعتقاد کو فعل سے تعبیر فرمایا جیسے نو کہتا ہے: السَّلَامُ هُمُ الصَّالِحُونَ تو یہ ارادہ نہیں کرتا کہ اس حال میں وہ نماز پڑھ رہے تھے حدیث حالت نماز کو متوجہ نہیں بلکہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو یہ فعل کرتا ہے اور اس کا اعتقاد رکھتا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِّنْ رَّسُوْلِهِ وَاٰیٰتٍ مِّنْ اٰمَنُوْا اَقْرٰنٍ جُزْءًا مِّمَّا اَشْرَوْا هُمْ اَصْلُوْهُنَّ ۝۱

”اور (یاد رکھو) جس نے اللہ کو ڈرا، اللہ کو اور اس کے رسول کریم کو اور ایمان والوں کو (تو وہ اللہ کے گروہ سے



ہیں کہی دے انہیں اور جس کو دوست نہ نے سے منع کیا گیا ہے وہ یہود و مشرکین ہیں اور دونوں قرأت میں ہر کے ساتھ ہیں ہر دو اور صلب سے موصوف ہیں۔ عی نے کیا انصاف پر جماعت کا اتوق نہ ہو تو میں جزا اختیار کرتا کیونکہ اگر وہ صلب میں معنی میں تفسیر اور محض علیہ سے قرب میں یہ قوی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے مشرکین و منافقین کو دعا کرنے نہ تو اس کی دلیل یہ ہے اَلْمُتَّكِلُ عَلَى مَسْتَهْزِئٍ لَوْ رَجَعَ (بخاری: 14) اور مشرکین قرآن مجید میں لیکن دعا کا الفاظ صلب طور پر مشرکین کے لیے بولا جاتا ہے اس لیے اس کتاب کا ذکر کاروں سے بچھ دیکھو۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ ان خیرہ و مستہ کے کہنا یہ آیات اس ارشاد لا تَشْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَلَا لِلْأَنْعَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِهَا كَثُورًا بَعْضُهُمْ يَتَّبِعُونَ آيَاتَهُمْ وَيَتَّبِعُونَ آيَاتَ الْكَافِرِينَ (دعا دعا) وہ آیتوں میں ایک دوسرے کے دوست ہیں اور لا تَشْجُدُوا بِمَا كَانَ مِنَ دُونِ اللَّهِ (آب عمران: 118) نہ بناؤ پندرتہ ذرا غیروں کو۔

میں اپنے دشمن میں مشرکین کی تہذیب والی کی حد و غیرہ کو شامل ہے۔ حضرت جابر نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اللہ کی طرف نکلے گا اور وہ کیا ترویج کی ایک قوم آئی اور نہ ہم آپ کے پاس چلیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہم اپنے عدو میں مشرکین سے وعدہ حاصل نہیں کرتے۔" یہ وعدہ عثمانی میں سے صحیح ہے۔ نام ابو حنیفہ نے مشرکین کے خلاف یورو سے مدد لینے کو مسلم فوس کے لیے مقرر فرمایا ہے اور کتاب اللہ اس کے خلاف پرہیزگاری کرتی ہے نیز حدیث میں بھی ایسا موجود ہے۔ واللہ اعلم (۱)

وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَجِبُوا لَهُمْ وَآذِنُ لَهُمْ قَوْلًا يَذْكُرُونَ ﴿۱﴾

"جب تم بلاتے ہو نماز کی آیت (یعنی آذان) دے دو اور کہتے ہو (تو وہ آذان کے بارے میں کہتے نا نہیں) اس لیے کہ وہ اللہ کی قوم میں ہیں انہیں سمجھتے۔"

اس میں بارہ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱**۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ (نماز کے لیے کھڑے ہو تو یہ کہتے: وہ کھڑے ہو گئے کھڑے نہ ہوئے) وہ جیتے تھے جب مسلمان رکوع اور سجدہ کرتے تھے وہ آذان کے بارے میں کہتے نا نہیں نے یہ دعوت جاری ہے ہم نے تشریف دہنوں میں انہی چیز نہیں سنی یہ میرے لیے قتلہ کے چنے کی طرح چھنا کہاں سے آیا ہے یہ کتنی قبیح آواز ہے اور یہ معاملہ انتہا برا ہے (2)۔ بعض علماء نے کہا: جب سوزن نماز کے لیے آذان دیتا تھا تو وہ آواز میں ہتے تھے اور بطور استہجاء اثر دے کرتے تھے اور مسلم فوس کو بے وقوف اور بے عمل قرار دیتے تھے اور لوگوں کو اس سے نفرت دلانے تھے اور نماز کی طرف بلانے والے سے دور کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ نہ مذکور کی طرف دعوت دینے والے کو نماز کے ساتھ استہجاء اور مذاق کرنے والے کی طرح دیکھتے تھے کیونکہ وہ نماز کی قدر و عزت سے واقف تھے پس یہ آیت، نزل ہوئی اور یہ ارشاد نازل ہوا اِنْ مِّنْ اَحْسَنُ قَوْلًا مِّنْ ذَا الَّذِي نَدَعُوا فِعْلًا (م احمد: 33)



























سے علماء کو بھیجے۔ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران میں یہ مضمون گزرا چکا ہے۔ سفیان بن عیینہ نے روایت کیا ہے فرمایا سفیان بن عیینہ نے سحر سے روایت کیا ہے فرمایا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ ایک فرشتہ کو ایک شجر کے برابر کر کے رکھ دیا اس نے عرض کیا: یہ وہی ہے جس میں فلاں عابد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اس سے ہلاکت کا وقت گزر گیا کیونکہ وہ ہمیشہ اللہ کی مکمل خلاف ورزی کرتا رہا اس کے بچے سے کارٹھ بگنی بھی نہیں بدلتا تھا۔ صبح نزدیکی میں ہے کہ لوگ جب ظالم کو دیکھیں اور اس کے ہاتھوں کو نہ پکڑیں تو قریب ہے اللہ تعالیٰ تمام کو سزا دے جو اس کے پاس ہوں (۱)۔ السنۃ بمعنی العمل ہے مگر یہ جوہر کا تعلق نہ کرتا ہے۔ کماج تا ہے سبب حنیف جب اس کا کام اچھا کیا ہو۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا وَمَا قَالُوا بِلَ يَدُهُ  
مَبْسُوتَةٌ سَيُفْقَرُ ثَمَّ وَأَكْبَرُ كَذَّبُوا كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ الشَّيْءِ  
شَيْئًا وَلَا كُفَرُوا وَأَقْبَلْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْفَدُوا  
نَارًا لِلْعَذَابِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝

”کہا یہودیوں نے کہ اللہ کا ہاتھ پھنسا ہوا ہے پکڑے جائیں گے ان کے ہاتھ اور پھنکا۔ جو ان پر لڑا تھا اس (گستاخانہ) قول کے پکڑنے سے انہوں نے انہیں پھنکے ہوئے ہیں فرما کر تا ہے جیسے چاہتا ہے اور ضرور بڑھا دے گا انہیں ان میں سے جو زل یا کیا آپ کی طرف آپ کے رب سے سرخی اور انکار میں اور ہم نے ذل دی ہے ان میں دشمنی اور بغض روز قیامت تک جب کبھی وہ بھڑکاتے ہیں آگ لڑائی کی بھڑکوت ہے اسے اللہ تعالیٰ اور یہ کوشش کرتے ہیں زمین میں فساد برپا کرنے کی اور اللہ تعالیٰ ہمیں پسند کرے فسادوں کو“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ مگر اسے کہا: یہ جملہ میں من عدا ورا (عدو اللہ) اور اس نے مامیوں نے کہا تھا ان کے بہت سے سوال تھے جب انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کیا تو ان کا مال ہم ہو گیا انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ بخش ہے اس کا ہاتھ ہمیں عطا کرنے سے باز رہا ہوا ہے۔ یہ آیت ان کے بعض لوگوں کو غامض ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جو ایک قوم نے یہ کہا اور باقی قوموں نے اس کا انکار نہ کیا تو وہ تمام برابر ہو گئے گویا سب نے یہ کہا: (2)۔ حسن نے کہا اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہمیں عذاب (یعنی سے روکا گیا ہے۔ بعض نے فرمایا: جب انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر و فاقہ و مال کی قلت میں دیکھا اور انہوں نے حق و الٰہی کی حقارت سے انہیں فخر و خاصا (بقرہ: 245) کا اثر و سلا اور انہوں نے دیکھا کہ حضرت محمد کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دیات میں مدد طلب کرتے ہیں تو انہوں نے کہا: محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا الغنی ہے۔ کبھی انہوں نے کہا: بیکار ہے۔ ان کے قول میں اللہ مَغْلُولٌ کا یہی معنی ہے یہ بھروسہ نہیں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ يَدًا مَغْلُولَةً وَلَا يَنْفَعُكَ (اسراء: 29)







و مسرت پیدا کرتے اور وہ مٹوا دیتا رہتا رہے۔ فرق اور تحت کا ذکر دنیا کے ہوئے ان پر کھولے جائیں گے ان میں مبالغہ کے اظہار کے لیے ہے۔ اس آیت کی مثال وَمَنْ يَشِقِ اللَّهُ يَشِقْ لَهُ مَعْرُوفُ جَالِي وَيَزُوْفُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَنْتَسِبُ (طلحی) اور ہوا (خوش بخت) اور نہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ سے بناوٹ ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے نجات کا راستہ اور اسے (دوبار سے) رزق دیتا ہے جہاں سے اس کو مان بھی نہیں ہوتا۔

وَأَنْتُمْ شَقِيحُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكُمُ الْفُتُورُ (انہیں) اگر وہ ثابت قدم رہیں رادقی پر تو ہم انہیں ہیراب کر رہے ہیں پالی ہے۔

وَيَوْمَ لَا غَلِيظٌ لَّنَا نُنْزِلُ السَّمَاءَ سَاقِطَةً ذَاتُ فَجُورٍ (انہیں) اگر ستریں والے ایمان لاتے اور کفر کی اقدیہ کرتے تو ضرور ہم کھول دیتے ہیں ان کی برکتیں آسمان کی اور زمین کی۔

اللہ تعالیٰ نے تقویٰ اور رزق کے اسباب میں سے بنا دیا ہے جیسا کہ ان آیات میں ہے اور مزید گامدہ بناس شخص کے لیے جس نے شکر ادا کیا۔ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (ابراہیم: 7) اگر تم شکر ادا کرو گے تو میں تمہیں مزید دوں گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ ان میں سے بعض اعتدال پسند ہیں وہ ان میں سے ایمان لانے والے ہیں جیسے نباش، سخاں اور محمد بن سنان۔ یہ اعتدال پسند تھے انہوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت محمد کے بارے میں صرف دیکھا ہے جو ان کی شان کے لائق ہیں۔ بعض علماء نے کہا: اقتصاد سے مراد وہ قوم ہی ہے جو ایمان نہیں لائے تھے لیکن وہ وفایت دینے والے اور استہزا کرنے والے نہ تھے۔ واللہ اعلم۔

الاقتصاد سے مراد کس میں اعتدال ہے۔ یہ القصد سے ہے القصد کا معنی ہے کسی چیز کو کرنا تو کہتا ہے: قصدتہ وقصدت لہ، وقصدت لہ اس کا معنی ہے میں نے اس کا قصد کیا۔ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (۱) جلی بہت برا ہے جو انہوں نے کیا ہے انہوں نے رسول کو چھلایا، کتب میں تحریف کی اور حرام کھایا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَّا يَأْتِكِ مِنَ الرَّسُولِ بِدَلِيلٍ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَّا يَأْتِكِ مِنَ الرَّسُولِ بِدَلِيلٍ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَّا يَأْتِكِ مِنَ الرَّسُولِ بِدَلِيلٍ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ

”اے رسول! پہنچا دینا جو تمہارا رب آپ کی طرف آپ کے پروردگار کی جانب سے اور اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو نہیں پہنچایا آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام اور اللہ تعالیٰ کے آگے آپ کو لوگوں (کے شر) سے یقیناً اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دینا کافروں کی قوم“۔

اس میں دو مسئلے ہیں۔

مصلحتہ نصیرۃ ۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ یعنی پہنچا دینا جو تمہارا رب آپ کی طرف آپ کے پروردگار کی جانب سے اور اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو نہیں پہنچایا آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام اور اللہ تعالیٰ کے آگے آپ کو لوگوں (کے شر) سے یقیناً اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دینا کافروں کی قوم“۔

تخلیج کے اظہار کا حکم دیا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو آگاہ کیا کہ وہ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا (۱)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہلے شخص تھے جنہوں نے اپنے اسلام کو ظاہر کیا اور فرمایا: ہم اللہ تعالیٰ کی سرعام شہادت نہیں کریں گے، اس کے بارے میں یہ نازل ہوا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَهُوَ اشْتَعَلَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** (۱۱۸: النحل) اسے نبی کریمؐ کا کافی ہے آپ کو اللہ تعالیٰ اور جو آپ کے فرمانبردار ہیں مومنوں سے۔

یہ آیت ان کے قول کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ نبی کریمؐ سب سے پہلے اپنے دین کے امر میں سے کوئی چیز تفتیش چھپی ہے۔ یہ آیت ان کے قول کے بطلان پر دلالت کر رہی ہے اور یہ انہیں لوگہ لگا رہا۔ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ آپؐ پہنچنے والے امر دین میں سے کوئی چیز کسی سے مخفی نہیں تھی، کیونکہ بدعت کا معنی ہے جو آپؐ کی طرف اتارا گیا ہے اس تمام کو طے ہوا پہنچا نہ۔ اگر یہ نہ ہوتا تو **إِنْ لَمْ تَقْعَلْ فَمَنْ تَبَذَّلْتَ مِنْ أَهْلِكَ** میں کوئی ٹاکہ نہ ہوتا۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے حضرت زینب بنت جحش کے معاملہ کے بارے میں جو کچھ آپؐ کی طرف تار کیا گیا ہے اس کی تبلیغ کرو۔ صحیح قول مومن کا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اس کا معنی ہے اس تمام کو چھپا نہیں جو آپؐ میں سے وہ چھپا نہیں کے تو آپؐ نے نہیں پہنچایا اللہ کا پیغام۔ یہ نبی کریمؐ سب سے پہلے جو تعلیم دی گئی ہے اور آپؐ کی امت کے اہل علم حضرات کی تادیب ہے کہ وہ امر شریعت میں سے کچھ نہ چھپائیں۔ اللہ تعالیٰ کو پہلے ہی معصوم تھا کہ نبی کریمؐ سب سے پہلے نبی میں سے کچھ نہیں چھپائیں گے۔

صحیح مسلم میں سرسوقی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: جو تجھے یہ بیان کرے کہ حضرت محمدؐ سب سے پہلے نبی نے وہی میں سے کوئی چیز چھپائی تو اس نے جھوٹ بولا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً وَبُحْبُوحًا**۔ اللہ تعالیٰ رسولؐ کو احسان کی (۲)

**مسئلہ نمبر ۲**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاللَّهُ تَجَسَّسَكُمْ مِنَ النَّاسِ** یہ نبی کریمؐ سب سے پہلے نبی کی عفت کی دلیل ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود خبر دی کہ آپؐ معصوم ہیں، جس کو اللہ تعالیٰ نے عصمت کی عنایت دی، وہیں یہ جائز نہیں کہ اس نے کوئی ایسی چیز ترک کی جو اس کا نہیں اللہ تعالیٰ نے قسم دیا ہو۔ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ نبی کریمؐ سب سے پہلے جو ایک درخت کے نیچے تشریف فرما تھے، ایک امراہی آیا اس نے اپنی کھاد مونت لی اور نبی کریمؐ سب سے پہلے نبی سے کہنے لگا: تجھے مجھ سے کون بچائے گا؟ آپؐ سب سے پہلے نبی نے کہا: "اللہ"۔ امراہی کا ہاتھ کاٹنے والا اور جو اس کے ہاتھ سے گر پڑی، اس نے اپنا سر درخت پر بٹا دیا کہ اس کا مارا نہ بکھر گیا۔ یہ مبدوی نے ذکر کیا ہے۔ قاضی عیاضؒ نے کتاب الخفا میں یہ ذکر کیا ہے فرمایا: یہ واقعہ صحیح میں روایت کیا گیا ہے۔ غورث بن عمارؒ تھا جس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تھا، نبی کریمؐ سب سے پہلے نبی نے اس کو معاف کر دیا تھا، پھر وہ اپنی قوم کی طرف لوٹ کر آیا اور کہا: میں تمہارے پاس ایک ایسے شخص سے دو آراء ہوں جو تم لوگوں سے بڑھ کر ہے۔ اس سورت میں اس معنی میں کلام **لَوْ أَنِّي شِئْتُ لَفُكِّرُوا إِلَيْكُمْ** (المائدہ: ۶۱) کے قول کے تحت تفسیراً ذکر ہو چکی ہے اور سورۃ النساء میں بھی ملاء خوف کے ذکر میں۔

صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد کی طرف ایک فردوس میں شرکت کی جس میں رسول اللہ ﷺ نے ایسی دواؤں میں پایا جس میں بہت زیادہ کائناتوں والے درخت تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک درخت کے نیچے اترے اور اپنی تلوار اس کی ٹھکی سے لٹکا دی فرمایا: ٹوٹ دواؤں میں بکھر گئے تاکہ سایہ حاصل کریں۔ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ایک شخص میرے پاس آیا جب کہ میں سویا ہوا تھا اس نے کھوار کڑی میں بیدار ہوا تو دھیرے دھیرے کھڑا ہوا میں نے محسوس کیا مگر وہ تلوار سوتے ہوئے تھا۔" اس نے مجھے کہا: تجھے مجھ سے کون بچائے گا؟ فرمایا: میں نے کہا: "اللہ" فرمایا: "اس نے کھوار نہ میرے ذہن کی ویسے ہے وہ شخص جو بیٹھا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے اس پر کچھ تعرض نہ فرمایا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جب اللہ نے مجھے رسالت کے ساتھ مبعوث فرمایا تو میں کچھ جنگ دل ہوا اور میں جو ساتھ کر لوگوں میں سے کچھ میری تکذیب کریں گے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ اُرْسِلُكُمْ فِی الْاَرْضِ لَیْکُمْ فِیْہَا حٰیٰۃٌ مِّمَّۃٌ مِّنْ اَمْرِیْ"۔ حضرت ابو طالب پر روزِ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نبی باختم کے چند لوگ بھیجے تھے جو آپ کی حفاظت کرتے تھے جن کی یہ آیت نازل ہوئی: "وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ اُرْسِلُکُمْ فِی الْاَرْضِ لَیْکُمْ فِیْہَا حٰیٰۃٌ مِّمَّۃٌ مِّنْ اَمْرِیْ"۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اے میرے بچا اللہ نے مجھے جن و انس کی اذیت سے محفوظ فرمایا ہے، مجھے ان حفاظت کرنے والوں کی ضرورت نہیں۔ میں کہتا ہوں یہ اس بات کا قفا تھا کرتا ہے کہ یہ کھٹاوا یہ آیت کی ہے، جب کہ ایسا نہیں ہے پہلے گزر چکا ہے کہ بلا جہاں یہ سورہ نازل ہوئی ہے۔ اور اس سورہ کے نازل ہونے پر پہلے وہ حدیث ہے جو مسلم نے صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ آئے تو ایک رات جاگتے رہے اور فرمایا: "کاش میرے اصحاب میں سے کوئی ایک صابن شخص اس رات کو میری حفاظت کرتا۔" حضرت عائشہ نے فرمایا: اسی انکا میں ہم نے تمھارا کی آواز سنی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "کون ہے؟" اس نے کہا: حضرت سعد بن ابی وقاص۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا: "تم کیسے آئے؟" اس نے کہا: میرے دل میں آپ کے صدق عرف واقع ہوا میں اس لیے آیا ہوں تاکہ آپ کی حفاظت کروں۔ آپ ﷺ نے اس کے لیے دعا فرمائی اور سوت گئے۔

صحیح کے علاوہ میں ہے حضرت عائشہ نے فرمایا: ہم اسی اثنا میں تھے کہ تمھارا کی آواز سنی گئی۔ آپ ﷺ نے پوچھا: "یہ کون ہے؟" انہوں نے کہا: سعد اور عبداللہ نام آپ کی حفاظت کرنے کے لیے آئے ہیں حتیٰ کہ میں نے آپ ﷺ کے فرارنے کی آواز سنی۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ نے چڑے کے تہ سے اچاسر و ہر نکالا اور فرمایا: "اے لوگو! اب اس چمے جو اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت فرمائی ہے۔"

اہل مدینہ نے یہ سلامتی یعنی چمے بڑھا ہے۔ اور ابو عمرو اور ابی نوؤ نے یہ سنہ واحد بڑھا ہے۔ یہاں سے کہا: دونوں قرأتیں بہتر ہیں اور صحیح زیادہ واضح ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ پر تھوڑی تھوڑی دوا نازل ہوئی تھی پھر آپ اسے جان کرتے تھے وافر اور کثرت پر دلالت کرتا ہے یہ صدور کی طرح ہے اور صدور کا اکثر کلام میں اور مشیر نہیں بنایا جاتا۔ کیونکہ وہ اپنے لٹکائے ساتھ اپنی تلوار پر دلالت کرتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِنْ تَحَدَّثْتُمْ اِلَیْہِمْ فَاَنْصِتْ لَہُمْ" (ابراہیم: 34) اور

اگر تم کتاب پہ ہوا ہفتہ کی ایک نموش کو تو قرآن کا شمار نہیں کر سکتے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ یعنی اللہ تعالیٰ کافروں کی راہنمائی نہیں فرماتا۔ یہ مجھے مژر چکا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: آپ تبلیغ کریں، مدعی ہدایت نہ دو، ہمارے ذمہ ہے۔ اس کی مثال یہ ہے قاضی انشورینی (الادب اللغی)۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُفَيْمُوا أَلْسِنَتَكُمْ وَالْإِنجِيلَ وَ مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُم مِّنْ شَيْءٍ ۚ وَلَٰكُمُ يَدُنْ كَثِيرُوا مِنْهُمْ مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُم مِّنْ شَيْءٍ طَلْحَاكَو ۖ لَكُمُ ۖ فَلَا تَأْخُذْ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝

”آپ فرمائیے اہل کتاب! میں جو تم کسی چیز پر (ہدایت سے) یہاں تک کہ (عمل سے) قائم کرو تو رات اور انجیل کو اور جو اتارا کیا تمہاری طرف تمہارے رب کی جانب سے اور ضرور بڑھادے گا اکثر وہاں میں سے جو انزل کیا گیا آپ کی طرف آپ کے رب کی جانب سے سرخشی اور انکار میں، ایسے آپ نہ افسوس کریں قوم کفار پر۔“

اس میں تین مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہودی ایک جرعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا: کیا آپ تسلیم نہیں کرتے کہ تو رات اللہ کی طرف سے حق ہے۔ آپ صریحاً فرمائیے: ”کیوں نہیں؟“ یہود نے کہا: ہم اس تو رات پر ایمان لاتے ہیں اور اس کے علاوہ کائنات پر تو جیسے کہ وہی ہے۔ یہ کہتا ہے کہ وہی تم دین میں سے کسی چیز پر نہیں جانتی کہ ان دونوں کتابوں میں ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور ان پر عمل کرو۔ ابوطی نے کہا: یہ بھی جائز ہے کہ یہ حکم تو رات و انجیل کے نسخ سے پہلے ہو۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَٰكُمُ يَدُنْ كَثِيرُوا مِنْهُمْ مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُم مِّنْ شَيْءٍ طَلْحَاكَو ۖ لَكُمُ ۖ فَلَا تَأْخُذْ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ (یعنی ان سے غروغ میں مد سے بخوار کرتا ہے اس نے مد سے تہجد کرکھ اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَكُمُ ۖ فَلَا تَأْخُذْ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ (یعنی ان سے غروغ میں مد سے بخوار کرتا ہے۔)

**مسئلہ نمبر 3۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَا تَأْخُذْ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ (یعنی آپ ان کافروں پر افسوس نہ کریں۔ اسی باتس اسی کا معنی ہے فلسفین ہونا۔ شاعر نے کہا:

وَالْغُلْبَةُ مَبْنِيَّةٌ مِّنْ قَوْلِ الْأَخِي ۖ فَرَطُ لَمْ يَسْأَلْ عَنْ كَيْفِ الْغُلْبَةِ بَدِ بِدِينِ ۖ

یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطمینان اور تسلی دینے کے لیے مطلق فلسفین ہونے سے کہی نہیں ہے، کیونکہ انسان اس پر قادر نہیں ہوتا بلکہ یہ تسلی دینا ہے اور ذہن کی وجہ سے قہر میں سے کہی ہے۔ یہ منہج سرور اہل عمران کے آخر میں امتیاز کر چکا ہے۔

إِنَّ الْأَبْلِيَّ أَسْوَأُ الْآبِيَّةِ هَادُوا وَالضَّالُّونَ وَالنَّاصِرِينَ ۚ إِنَّ أَهْلَ الْقُرْآنِ يَكُونُونَ ۚ



”بے شک جزو ایک ایمان مانے اور جو بیوی ہے اور صالحی اور نصرانی جو بھی (ان میں سے ایمان لایا) غلط ہے اور روز قیامت پر اور نیک عمل کیے تو کیوں خوف ہے ان پر اور نہ وہ غفلتیں ہوں گے۔“

اس آیت پر پہلے کلام کر رہی تھی ہے انعام کی ضرورت نہیں۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ، خَالِدُونَ فِي مَعْصِيَةٍ، یہ کسی اور شخص کا قول ہے۔  
 انہیں نے کہا: میں نے زحان کو یہ کہتے سنا، اس کے سامنے غفلت اور کسی کا قول ذکر کیا گیا تھا یہ وہ چیزوں سے غلط ہے ایک یہ کہ ضمیر مرفوع پر عطف قبیح ہوتا ہے حتیٰ کہ یہ ضمیر کی تاکید لگائی جائے۔ دوسری یہ کہ معطوف و معطوف علیہ کا شریک ہوتا ہے معنی یہ ہو جائے گا کہ ساتین یہودیت میں داخل ہیں اور یہ محال ہے۔ لہٰذا نے کہا: الصّٰہُونَ میں رفع جائز ہے، کیونکہ ان ضعیفہ مل ہے یہ صرف اسم میں فعل کرتا ہے خبر میں فعل نہیں کرتا اور الذین میں یہاں اعراب واضح نہیں ہے بلکہ ایک بہت پر اتوں امر جاری ہیں۔ پس ساتین یہ رفع اصل کلام کی طرف رجوع کے اعتبار سے جو کر ہے۔ زحان نے کہا: جس میں اعراب ظاہر ہوتا ہے اور جس میں اعراب ظاہر نہیں ہوتا ان کی جبت ایک ہے۔ غلیل اور سیویہ نے کہا: رفع و تقدیم و تاخیر پر محسوس ہے تقدیر یوں ہوگی: اَنَ الَّذِیْنَ آمَنُوا وَالَّذِیْنَ هَادُوا اَمِنْ بَاطِلِهِمْ وَالَّذِیْنَ هَادُوا اَمِنْ بَاطِلِهِمْ وَالَّذِیْنَ هَادُوا اَمِنْ بَاطِلِهِمْ وَالَّذِیْنَ هَادُوا اَمِنْ بَاطِلِهِمْ  
 دلائل یہ عزتوں و الصّٰہُونَ اسی طرح تصدیق ہے۔ سیویہ نے اس کی مثال اس شعر سے دی ہے:

وَلَا فَالْمُؤْمِنِينَ اَنَّا وَاتَمَّ بِفُتَاهِ مَا يَبْقِيَانِ لِي شِقَاقِ

منالہ پر بھی نے کہا:

فَمِنْ يَكُ اَمْسٍ بِالْمَدِينَةِ يَخْلُفُهُ فَنَالِي وَفِيهِ بَهَا لَقَرِيْبُ

بعض علماء نے فرمایا: ان محفل نعم ہے الصّٰہُونَ مبتدا کی حیثیت سے مرفوع ہے اور خبر محذوف ہے، کیونکہ امر اس پر دلالت کر رہا ہے بلکہ اس تقدیر پر عطف کلام کے مکمل ہونے اور اسم اور خبر کے مکمل ہونے کے بعد ہوگا۔ قیس نے قیات کہا:

بَنَى الْغَوَاظِلُ فِي الضَّمَا م يَنْسَنُ وَالْمُؤْمِنَةُ

يَنْسَنُ شَيْئٌ قَدْ غَلَكَ وَ قَدْ كَبَّرَتْ فَعَلَتْ اِنَّ

غفلت نے کہا: اللہ بھی نعم ہے اور اس کے آخر میں حاکم کے لیے ہے۔

لَقَدْ اَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآءَ اَن يَّزِلُوا اَنَّهُمْ رُسُلًا فَاَنصَرَفُوا

رُسُلًا بَنِي إِسْرَآءَ اَن يَّزِلُوا اَنَّهُمْ رُسُلًا فَاَنصَرَفُوا

”بے شک ہم نے بنی اسرائیل سے عہد کیا کہ ان کی طرف رسول بھیجا آئے ان کے پاس کوئی رسول روحم کے کرے یا نہ کہ ان کے انہوں نے تو (انہی) کے ایک گروہ کو انہوں نے جھٹلایا اور ایک گروہ کو قتل کر دیا۔“



اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **صَلُّوا اِلَیَّ بِدَعَائِیْ**۔ صلوٰۃ حق سُنَّے سے میرے ہو گئے، کیونکہ جو انہوں نے دُعا اور انہوں نے سُنَّے سے نکل کر اٹھایا۔ **لَقَدْ نَابَ اللّٰهُ عَنْهُمْ** اس کام میں انصار ہے یعنی ان پر آزمائش واقع ہوئی تو انہوں نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی ان سے قلم کُود کر دیا حضرت محمد ﷺ کو بسوٹ فرما کر نظر رحمت فرمائی آپ ﷺ نے انہیں بتایا کہ اللہ دن پر نظر کر فرمائے گا اگر وہ ایمان لے آئے۔ یہ ثابت **لَقَدْ نَابَ اللّٰهُ عَنْهُمْ** کا بیان ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان پر نظر رحمت فرمائے گا اگر وہ ایمان لے آئیں گے اور تصدیق کریں گے یہ مطلب نہیں کہ انہوں نے حقیقۃً توبہ کی۔ **لَقَدْ غَفَاوْاْ صَلُّوا اِلَیَّ وَنَهَمْ** یعنی حضرت محمد ﷺ کے متعلق ان کے لیے حق واضح ہونے کے بعد بہت سے لوگ اندھے اور بے ہوش ہو گئے۔

کشیڑ کا رفع و اوقع سے دل ہونے کی بنا پر ہے۔ انھیں سعید نے کہا: جیسے تو کہتا ہے: **وَدِیْتُ قَوْمًا ثَلَاثِیْمًا** اُرتو جانتے تو بہتہ مضربان لے یعنی العی و العی کثیر منہم۔ اُرتو چاہے تو نقد پر یوں کرے: **العی و العی منہم** کثیر۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ ان فرگوں کی لغت پر ہے تو کہتے ہیں: **تَكُونُ الْبِرَاقِیْتُ**۔ اس بنا پر شاعر نے کہا:

وَلٰكِنْ دِيَاغٌ نَبَوًى وَتَمَّهٖ بَخْوَازٍ يَغْفِرُنَ الشَّيْطَ قَارِبَهُ

(اس شعر میں قارِبہ نازل ہے پھر بھی یغفرن جمع موت کا صیغہ ذکر ہوا ہے)

اسی طرح ہے **وَاَكْثَرُ الشَّيْخُوۡی اَلْبَنۡیۡنِ عَلَمُوۡا** (انہیں راقی) وہ غیر قرآن میں کثیرا پر نصب بھی جائز ہے یہ بخذوف مصدق کی صفت ہوگا۔

لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِیۡنَ قَالُوۡا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيۡحُ ابْنُ مَرْیَمَ ۚ وَ قَالَ السَّیۡطٰنُ یٰۤاٰدَمُ اۡسۡرِ اٰوۡیِلَ اَعْبُدِ اللّٰهَ رَبَّیَّ وَ رَبَّکُمۡ ۚ اِنَّکَ مِنْ یَّشۡرِکٍ بِاللّٰهِ فَقَدِ خَوَّهٖ اللّٰهُ عَلَیْکَ الْجَنَّةَ وَ مَا لَکُمۡ مِنَ النَّاسِ ۙ وَ مَا لِلظَّالِمِیۡنَ مِنْ اَنْصَارٍ ۝۱۰

”یہ تنگ کافر ہو گئے، جنہوں نے (یہ) کہا کہ اللہ مسیح ابن مریم ہی تو ہے، حالانکہ کہا تھا تو مسیح نے اسے اپنی امرا کیل اہمادت کروا دی تھی جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے۔ یقیناً جو بھی شریک بنائے گا اللہ کے ساتھ تو حرام کر دی ہے اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت اور اس کا نجات آگ ہے اور نہیں عالموں کا کوئی مددگار۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِیۡنَ قَالُوۡا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيۡحُ ابْنُ مَرْیَمَ**۔ یہ بھی یہ فرقہ کا قول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک قطعی حجت کے ساتھ ان کا رد کیا جس کا وہ خود اقرار کرتے تھے فرمایا: مسیح نے خود کہا: **اے بنی اسرائیل! اہمادت کرو اللہ کی جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے یعنی جب مسیح علیہ السلام خود کہتے ہیں: یا رب! یا اللہ! تو وہ کیسے اپنی ذات کو پکار رہے ہیں اور کیسے اپنی ذات سے سوال کر رہے ہیں یہ محال ہے۔ اِنَّکَ مِنْ یَّشۡرِکٍ بِاللّٰهِ** بعض سہار نے فرمایا: یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے۔ الاشبہان کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کے سوا ہونے کا عقیدہ رکھنا۔ سورۃ آل عمران میں السیدہ کے اشتقاق کے بارے میں کام مژدگی ہے اعداء کی ضرورت نہیں۔





قُلْ يَا هَٰؤُلَاءِ الْكٰثِبِ لَا تَقْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ ۚ ذٰلِكُمْ اَكْثَرُ الَّذِيْنَ ضَلُّوا عَنْ سَرِّ اٰیِ الشَّيْطٰنِ ۝

”آپ فرمائیے: اے اہل کتاب! اندھ سے بڑھ جائے دین میں ناحق اور نہجی وہی کرو اس قوم کی خواہشوں کی جو گمراہ ہو چکی ہے پہلے سے اور گمراہ کر چکے ہیں بہت سے لوگوں کو اور جھٹکتے ہیں اور راست سے“۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ يَا هَٰؤُلَاءِ الْكٰثِبِ لَا تَقْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ۔ یعنی اس طرح حد سے تجاوز نہ کرو جس طرح یہود و نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کیا کیا۔ یہود کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ظلم اور افتراء یہ تھا کہ انہوں نے کہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیخ نکاح گئے پیدا ہوئے ہیں اور نصاریٰ کا ظلم یہ تھا کہ انہوں نے کہا: نہ والا ہے۔ انھوں کا معنی حد سے تجاوز نہ کرنا ہے سو وہ نہا۔ جس اس کا بیان گمراہ چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَهْوَاءَ قَوْمٍ ۚ ذٰلِكُمْ اَكْثَرُ الَّذِيْنَ ضَلُّوا عَنْ سَرِّ اٰیِ الشَّيْطٰنِ ۝۔ یہ لفظ گمراہ چکا ہے انھوں نے یہ کہہ کر اس لیے دیا جا ۲ ہے، کیونکہ ہدیٰ (غیر خواہش) انسان کو اٹک میں گمراہی ہے۔ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ مجاہد اور حسن نے کہا: اس سے مراد یہود ہیں۔ ذٰلِكُمْ اَكْثَرُ یعنی قوموں میں سے اکثر کو گمراہ کیا۔ ذٰلِكُمْ اَكْثَرُ یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے راستہ سے جھٹکتے ہیں۔ ضَلُّوا کا تکرار اس معنی پر ہے کہ وہ اس سے پہلے بھی گمراہ ہوئے اور بعد میں بھی گمراہ ہوئے۔ مردان کے اسلاف ہیں جنہوں نے گمراہی کا نذر دیا اور اس پر عمل کیا اور انہوں نے اپنی یہود و نصاریٰ کے دوسرا۔

لَیْسَ الْاِلٰهَیْنِ جُفْرًا وَّ اٰمِنْ یٰنِیْ ۚ اَسْرَآءَ یٰلِیٰ عَلٰی لِسَانِ دَاوُدَ وَ عِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ ؕ ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا وَّ کَانُوْا یَعْتَدُوْنَ ۝

”لعلت کے گئے دو جنہوں نے کفر کیا یعنی امر و نکر سے دلاؤ کی زبان پر اور عیسیٰ پسر مریم کی زبان پر یہ بوجہ اس کے کہ وہ انفرہانی کیا کرتے اور یاد تیاں کیا کرتے تھے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَیْسَ الْاِلٰهَیْنِ جُفْرًا ۚ۔

اس میں ایک مسلک ہے وہ یہ ہے کہ کافروں پر لعلت کرنا جائز ہے اگرچہ وہ ایمان کی اولاد سے ہوں، کیونکہ نسب کا شرف ان کے حق میں لعلت کے اطلاق کو مانع نہیں۔ علی لسان دَاوُدَ وَ عِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ کا معنی یہ ہے کہ وہ زبور اور انجیل میں لعلت کیے گئے، کیونکہ زبور حضرت داؤد علیہ السلام کی زبان تھی اور انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان تھی۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کتابوں میں ان پر لعلت کی۔ ان دونوں کا اشتقاق گمراہ چکا ہے۔ مجاہد اور قتادہ وغیرہ نے کہا: لَعْنَتُہُمْ کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں بندوں اور خلائق میں مسخ کر دیا۔ ابو مالک نے کہا: جو حضرت داؤد علیہ السلام کی زبان پر لعلت کیے گئے تھے وہ بندہ کی عمل میں مسخ کیے گئے تھے اور جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان پر لعلت کیے گئے تھے وہ خیر کی عمل میں مسخ کیے گئے تھے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جو حضرت داؤد علیہ السلام کی زبان پر لعلت کیے گئے تھے وہ اصحاب بہت تھے اور جو حضرت

مسیح علیہ السلام کی زبان پر لعنت ہے گئے تھے وہ دکاندار کا اس کے خزانے کے جدا دکاندار کرنے والے تھے، اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ان کے سلف و خلف پر لعنت کی گئی ہے جنہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا، کیونکہ حضرت داؤد اور حضرت یحییٰ علیہما السلام انہوں نے انہیں بتایا تھا کہ یہ آخرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے والے ہیں۔

پس جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا اس پر ان دونوں نے لعنت کی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ذَٰلِكَ بِمَا نَصَّبُوا ذُلُكَ** مبتدا ہونے کی وجہ سے نکل رہا ہے یعنی یہ لعنت ان کی نافرمانیوں کی وجہ سے ہے، یہ بھی جائز ہے کہ ذلالت سے پہلے مبتدا نکال دیا ہو کہ یہ بھی جائز ہے کہ یہ کس نسب میں ہو یعنی ان کی نافرمانیوں اور زیادتیوں کی بنا پر ہم نے ان کے ساتھ ایسا کیا۔

**كَانُوا لَا يَتَنَبَّأُونَ عَنْ فَتْنِكَ فَعَذَابُكُمْ أَشَدُّ لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝**

”انہیں منع کیا کرتے تھے ایک دوسرے کو اس برائی سے جو وہ کرتے تھے بہت برا تھا جو وہ کیا کرتے تھے۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كَانُوا لَا يَتَنَبَّأُونَ** یعنی ایک دوسرے کو منع نہیں کرتے تھے۔ **لَئِنْ يَفْعَلُونَ** منع کرنے کو ترک کرنے کی مذمت کی گئی ہے اسی طرح اس کی بھی مذمت ہے جس نے ان جیسا نہیں کیا۔ اور داؤد نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب سے پہلے نبی اسرائیل کی ہے، دینی کا آغاز اس طرح ہوا کہ ایک شخص پہلی مرتبہ کسی بدکار سے ملے تو اسے نجات دے فلاں اللہ سے ڈرنا جو توکر رہے اسے پھیرنا کہ وہ تیرے لیے مثال نہیں، پھر دوسرے دن اسے ملتا تو اسے سی۔“ صحیح ذکر اس کے ساتھ کھانے پینے، دینی مسائل، کتاب انہوں نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل آئیں میں نمراد بنائے، پھر یہ آیت پڑھی **لَئِنْ يَفْعَلْ لَئِنْ يَفْعَلْ** گھبراؤ، یہ پھر لے لیا، اللہ کی قسم، ہم بھی کچھ دوسرے کو منع کر دے، برائی سے منع کر دے، ظالم کا ہاتھ پکڑ لو گے اور سے حق کی طرف لوٹاؤ گے اور سے حق و باطل پرانہ کرنا گئے اور اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں کو آئیں میں نکرا دے گا اور پھر تم پر بھی ایسی پھینکا دیو گی جو پہلے تمہاری اپنی ہی تھی ۱۱۴۔

اس حدیث کو تفسیر کرنے کی روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۲۔** ابن عباس نے کہا ۱۲۱/۱ اس پر اجماع ہے کہ برائی سے منع کرنا ان کے لیے فرض ہے جو اس کی طاقت رکھتا ہو اور اسے اپنے اوپر اور مسلمانوں پر ضرر کا خوف نہ ہو اگر اسے خوف ہو تو وہ اسے دل سے ہر جائے اور اس برائی کرنے والے سے نکل دے، اگر نکل نہ سکے تو اسے کہنا کہ برائی سے منع کرنے والے کے لیے خود مصیبت سے طاقت ہو یا شرکاء نہ ہوں بلکہ ان ایک دوسرے کو منع کریں۔ بعض علماء و مفسرین نے کہا: جو شراب پیتے ہیں وہ ایک دوسرے کو منع کریں۔ انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے جنہوں نے کہا: کیونکہ **كَانُوا لَا يَتَنَبَّأُونَ عَنْ فَتْنِكَ فَعَذَابُكُمْ أَشَدُّ لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** کا قول فعل میں ان کے ساتھ ایک بات نہ آج ہے اور انہیں منع نہ کرنے کے ترکہ پر ان کی مذمت کی آیت میں دلیل ہے کہ انہوں نے اسے ساتھ جتنا منع





### وَرُفِعَتْ أَعْيُنُهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ۚ

نصرہ دار نہیں لگے آپ سب لوگوں سے زیادہ اٹھتی رکھنے والے مسیحیوں سے یہود کو اور مشرکوں کو اور پانچ گیسے آپ سب سے زیادہ قریب دوقی میں ایمان والوں سے انہیں جنہوں نے کہا کہ ہم خداؤں ہیں یہ اس لیے کہ ان میں عام اور درویش ہیں اور غرور نہیں کرتے۔

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَجِدُنَّ أَشَدَّ أَلْسِنَ عَدَاؤَ قَالَتُنَّ مَن مِّنْ أَصْلَابِ الْيَهُودِ ۚ یہ عام عام قسم ہے اور انوں کا اصل ہوا حال اور متعلق کے درمیان فرق کرنے کے لیے۔ یہ ظلیل اور پیچیدہ کے قول کے مطابق ہے۔ خدا کو آقا پر نصب بیان کے لیے ہے۔ اسی خدائے متعالیٰ کہ اَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُنَّ الْيَهُودُ قَالُوا لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا قُرْآنًا تَنْصُرُ لِي ۚ یہ آیت نباشی اور اس کے اصحاب کے بارے میں نازل ہوئی، جب مسلمان پہلی ہجرت میں ان کے پاس آئے، مہینہ کہ سیرت ابن اسحاق وغیرہ میں مشہور ہے، مشرکین کے خوف اور کفر کی وجہ سے یہ بہت سے افراد ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی تو وہ آپ کے پاس پہنچے پر قہر نہ ہوئے ان کے درمیان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جنگ حاحی ہو گئی جب جنگ بد ہوئی اور خدا تعالیٰ نے کفار کے سردار و ساقی کیا تو کفار قریش نے کہا: تمہارا بدلہ حبشہ کی زمین سے لیس گئے، پس نبی کی طرف انہوں نے تحائف اور دوسرے قسم دیا کہ ہمیں اور مسلمان دیدے جو اس کے پاس ہیں پس تم انہیں ان کے بدلے میں قریش کے ہاتھ چھوڑ دے افراد جنگ بد میں قتل کیے گئے ہیں کفار قریش نے عمرو بن العاص اور عبد اللہ بن ابی اسد کو نباشی کی طرف بدیا دے کر بھیجے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ساقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن اسد کو بھیجا اور اسے نبی کی طرف نکلا دے کر بھیجا عمرو بن اسد صحری نباشی کے پاس آیا تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط پڑھا پھر نبی نے حضرت امیر بن ابی طالب اور صاحب جبرین کو بلا دیا اور انہوں اور درویشوں کو بلا دیا پھر انہیں جمع کیا پھر حضرت جعفر کو کہا کہ ان پر قرآن پڑھو حضرت امیر بن ابی طالب نے سورہ ہریر پڑھی، اچلی وہاں سے ہوئے تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے، ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: فَتَجِدُنَّ أَفَرَأَيْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُنَّ الْيَهُودُ قَالُوا لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا قُرْآنًا تَنْصُرُ لِي ۚ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَبِيَّكُمْ وَرَفَعَتْ أَعْيُنُهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ۚ وَ إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ لِمَ لَمْ يَأْتِيَنَّكُمْ نَبِيُّ رَبِّكُمْ قَالُوا لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا قُرْآنًا تَنْصُرُ لِي ۚ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَبِيَّكُمْ وَرَفَعَتْ أَعْيُنُهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ۚ وَ إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ لِمَ لَمْ يَأْتِيَنَّكُمْ نَبِيُّ رَبِّكُمْ قَالُوا لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا قُرْآنًا تَنْصُرُ لِي ۚ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَبِيَّكُمْ وَرَفَعَتْ أَعْيُنُهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ۚ







کہتے ہیں کیا وجہ ہے کہ میری ان باتوں کو انہیں نہ مانیں؟ انہیں ہم نے ان کو ترک کر دیا ہے۔ ان میں حال واقعی ہو چکا ہے۔ وَتَكْفُرُ أَنْ تَمُنَا وَلَمَّا تَرَيْنَا مَعَهُ الْقَوَارِئِ فَشَرَحْنَا بِهَا ۖ وَخَبَّرْتُكُمْ مِمَّا صَبَّحُوا بِهَا فِي الْمَمَاتِ ۚ اس کی اصل یہ ارشاد ہے: اَنْ اَلَا تَرَوْا كَيْفَ تَقُولُ الْفٰسِقُوْنَ ﴿١٠﴾ (الانبیاء) اس سے مراد بھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہے، اس کا ہم میں اصرار ہے، مگر نصیحت ان پر غفلت اور غیبت علماء کے فرمان اس کی نفی ہے، جیسے کوئی شخص صحیح ہوتا ہے تو کہتا ہے: کنت فیس لقن الامیر یصلی منہ من لقی ۛ۔

”سب سے بھی مختلف اور کبھی غیر مختلف ہوتا ہے، کبر جاتا ہے، اطمینان بہ طبع اور عداوت و عداوت بہ طبع یہ مختلف ہے۔“

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ يَا قَوْمِ اجْتَنِبُوا ثَغْرِي ۖ إِنَّ ثَغْرِي خُلُودٌ لِّبَنِي آدَمَ ۚ وَذَلِكُمْ جَزَاءُ

الْمُتَكَبِّرِينَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ۚ

”تو معاف کر، اے انہیں اللہ تعالیٰ بعض اس قول کے باغات، دونوں ہیں اس کے نیچے ہمیں دو بیٹے رہیں گے ان میں اور میں کو دوسرے کوئی کرنے والوں کا درجنوں نے کھلایا اور جتنا دھرتی آجوں کو تو بعض دوزخی ہیں۔“

لہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ قَالَ اللَّهُ يَا قَوْمِ اجْتَنِبُوا ثَغْرِي ۚ ان کے ایمان کے اعضاء اور ان کے فاسقوں کی کھلی ہوئی نسل ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کے سوا کوئی اور نبی، یا اور ان کے طمع (امیر) کو نہایت کیا، ان کی طرح جس نے ایمان کو نہ سمجھا اور اس کے نہیں سمجھا، لیکن اس کا ثواب نہ ملے گا، فرمایا: وَالَّذِينَ كَفَرُوا اس سے مراد زبور، انبیاء اور شریکین ہیں۔ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ۚ (النجم) سے مراد انہی آگ ہے جس کا جلا نہ ملتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اجتمع فلان النار جب اس کا جلا نہ ملے، دوزخ کی آگ کو جو نہ ملے۔ ۱۲۔ کیا انہی اس کی پست ممت ہوئی ہے، جسے کوئی کہا جاتا ہے۔ شارح نے کہا:

والصراط لا یبقی سبب سبب الشقیل والیراع

۱۳۔ انہی انصاف لی انصاف والفرس الوقار

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْزُوا خِطَابَ مَا آتَاكُمُ اللَّهُ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ

الْمُعْتَذِرِينَ ۚ

”اے ایمان والو! حرام نہ کرنا کہو جو وہ آجائیں حال فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اور تم سے بڑھ کر کوئی اللہ تعالیٰ نہیں دے گا۔ تمہارا خدا سے حق دار نہ رہے، والوں کو!“

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** ہماری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا کہ وہ فرماتے ہیں کہ آیت ایک شخص کے سبب نازل ہوئی جو کہ کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! جب میں گوشت کھاتا ہوں تو میری شہوت ابھرتی ہے، لیکن میں نے گوشت اپنے دوست

حرام کرنے سے، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ہدایت کے



بزرگوار ہیں وہ کھائے اور دینا سے کنارہ کش ہو جائے، پھر اس نے کہا: اگر میں نبی کریم ﷺ کے پاس جاؤں اور آپ کے سامنے اس پروگرام کا ذکر کروں، تو آپ مجھے اس کی اجازت دیں تو میں ایسا کروں گا اور میں ایسا نہیں کروں گا۔ وہ آپ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کی: اے اللہ کے نبی! میں ایک غار سے گزرا جس میں میری خوراک کے لیے پانی اور بڑی ہیں تھیں، میں میرے دل میں خیال آیا کہ میں اس میں رہوں اور دنیا سے قطع تعلقی کر لوں۔ نبی کریم ﷺ نے اسے فرمایا: "میں نہ بیہودیت کے ساتھ مبعوث کیا گیا ہوں اور نہ نصرانیت کے ساتھ مبعوث کیا گیا ہوں میں تو خدا تعالیٰ کی شریعت منہیہ کے ساتھ مبعوث کیا گیا ہوں، قسم ہے اسی ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، اللہ کے راستہ میں صبح کے وقت لکھنا یا شام کے وقت لکھنا یا بیویا یا بیٹا ہے، پھر ہے اور کسی کا جہاد کی صف میں کھڑا ہونا ساٹھ سال کی نماز سے بہتر ہے۔"

**حصہ چہارم**۔ ہمارے علماء نے اس آیت اور اس کے مشابہ آیات اور احادیث جو اس مفہوم میں وارد ہیں ان کے بارے میں فرمایا: یہ غالی صوفیہ اور باطل متصوفین کا رد کرتی ہیں، کیونکہ ان میں سے ہر گروہ شریعت کے راستہ سے ہٹ گیا اور حق سے دور ہو گیا۔ بھری نے کہا: کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ کسی چیز کو حرام کرے جو اللہ نے حلال کی ہے اپنے سونے بندوں کے لیے، خواہ وہ کوئی کھانے کی چیز ہو یا پہننے کی چیز ہو یا نکاح میں سے، واجب کہ اسے اپنے نفس پر اس کے حلال کرنے کے ساتھ ساتھ اور مشقت کا اندیشہ نہ ہو۔ اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے حضرت عثمان بن عفان پر حملہ کا انکار فرمایا، نہیں ثابت ہوا کہ کسی حلال چیز کو حرام کرنے میں کوئی نفیلت نہیں ہے اور فضل اور غفل اس میں ہے جس کے کرنے کی طرف اس نے بندوں کو بلایا ہے اور جس پر رسول اللہ ﷺ نے عمل کیا تھا اور امت کے لیے جس کام کو سنت بنایا تھا اور جس طریقہ پر امت راشدین نے اتباع کی تھی، کیونکہ بہتر ہدایت نبی کریم ﷺ کی ہدایت ہے۔ جب اس طرح معاملہ ہے تو ان لوگوں کی خطا ظاہر ہوگئی جنہوں نے روٹی کے لباس پر ان اور باجوں کے لباس کو ترجیح دی جب کہ وہ دوسرے حلال لباس کے استعمال پر قادر ہو اور جس نے سخت کھائے کو ترجیح دی اور گوشت وغیرہ کو ترک کر دیا اس خوف سے کہ عورتوں کی حاجت مانتی نہ ہو۔

اگر کوئی گمان کرنے والا یہ گمان کرے کہ خیر اور نفیلت اس میں ہے جو عوام کی گھٹو کے علاوہ ہے، کیونکہ سونا لباس پہننے اور سخت کھانا کھانے میں نفس پر مشقت ہے اور جو رقم فی جائے گی وہ غریبوں پر تقسیم ہو جائے گی تو یہ اس کا گمان غلط ہے، کیونکہ انسان کے لیے بہتر وہ ہے جس میں انسان کے نفس کی علاج ہو اور جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حاجت پر معاونت ہو اور جسم پر کوئی بیز روی کھنوس سے زیادہ نقصان دہ نہیں ہے، کیونکہ یہ عقل کو خراب کر دیتے ہیں اور فتنہ کو کمزور کرتے ہیں جو طاعت الہیہ کا سبب بنتی ہے۔

حضرت حسن بھری کے پاس کوئی شخص آیا اور کہا کہ میرا ایک پڑوسی ہے جو قالوہ نہیں کھاتا، حضرت انس نے فرمایا: "کیوں؟" اس نے کہا: وہ کہتا ہے وہ اس کا شکر ادا نہیں کر سکتا۔ حسن نے کہا: کیا وہ لکھنے والی چیز ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ حضرت حسن بھری نے کہا: ہر پڑوسی جاہل ہے، کیونکہ اس پر غصہ سے پانی کی نعمت قالوہ کی نعمت سے زیادہ ہے۔ ابن عمرؓ نے کہا: ہمارے علماء نے فرمایا: یہ اس صورت میں ہے جب دین کے معاملات درست ہوں اور مالی خراب نہ ہو، لیکن جب دین کے





خدا سب مختلف ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ نفس کو شہوات کی ابتلا سے روکنا بھتر ہے تاکہ وہ انسان کا مطمح ہر دم کے اور اس کے عباد کو روک دے۔ آسان یہ کہے، کیونکہ جب وہ نفس کو اس کی مراد عطا کرے گا تو بہت زیادہ شہوات میں چلنے والا ہو گا اور شہوات کا مطمح ہو گا۔ حکایت ہے کہ ایک حاذم پھلوں کے گارے سے غرے تو نفس نے اس کی خواہش کی، ابی حازم نے نفس کو کہا: تیرے والد کی قبر بہشت ہے۔ بعض افسر سے عداوت کی گئی، نفس کو لذات پر قدرت دینا اولیٰ ہے، کیونکہ اس کے ارادہ کو پسنے کے ساتھ نیک اور بدستی سے بعض عداوت فرماتا، تو سہ اولیٰ ہے۔

یونکہ کبھی غصے کی خواہش پوری نہ کرتا اور کبھی پوری نہ کرنا دونوں اصول کو جمع کرنا ہے اور یہ بغیر کسی عیب کے نصف ہے۔  
امتداد اور رزاق کا معنی سورۃ بقرہ میں ستر چکا ہے۔ الحمد للہ

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفِثْنِ فِي آيَاتِكُمْ وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ۖ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَوْ كِتَابُكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ ۚ إِذَا تَعَمَّدُوا رَأْسَهُمْ فَفَنٌّ لَّهُمْ يُبَدِّلُ قَسِيمَ بَاسِمٍ ۚ ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ آيَاتِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٠﴾

”باز پرس کرے گا تم سے غصہ خونی تمہاری فتنوں فتنوں پر لیکن باز پرس کرے گا تم سے ان قسموں پر جن کو تم پناہ کر چکے ہو تو اس (کے توڑنے) کا کفار دین ہے کہ کھلایا جائے اسی مسکنین کو درمیانی قسم کا کھانا ہو تم کھاتے ہو اپنے کھانوں کو یا کیزے پیسے جو کہیں انہیں یہ آوار کیا جائے غلام اور جو نہ پائے (ان میں سے کوئی چیز) تو وہ روزے رکھے جن دن ایسے گذر رہے ہیں تمہاری قسموں کا جب تو قسم اٹھاؤ اور مخالفت کی کرو اپنی قسموں کی اسی طرح قبول کر بیان فرما ۲۵ سے غصہ خونی تمہارے سے دینی آیتیں تاکہ تم غلط نہ ادا کرو۔“

اس میں سنا لیں مسائل اور:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَتْلُو عَلَيْكُمْ لِنُحْيِيَكُمْ الْغِيثَ وَلِنُزِيلَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُبُوحٍ غُلُوْغٍ فِيْهِ لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا عَذُوْهُ﴾ (اللہ کا سخی میں ایسا کہ ہے (۱)۔ ایسا جمع ہے یحییٰ (جس کا سخی ہے قسم) بعض عباد نے فرمایا: یحییٰ ابن آدم سے فیصل کے وزن پر ہے اس سے مراد دیوتہ ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے یحییٰ سے اس کے تعبیر فرمایا، کیونکہ یہ حقوق کی حفاظت کرتی ہے۔ یحییٰ کا لفظ مذکر مونث استعمال ہوتا ہے اس کی جمع ایمان اور ایمان آتی ہے زبیر نے کہا:

فَتَخَيَّرَ لِمَنْ أَرَادَ مِنْ جَنَاحِ وَجْهِكَ.

**مسئلہ نمبر ۲۲:** اس آیت کے نزول کے سبب میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اس کے نزول کا سبب دو لوگ ہیں جنہوں نے کھانے، پینے اور پہننے اور کھانے سے طہاں چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا، انہوں نے اس پر قسمیں کھائی تھیں۔ یہ آیت نازل ہوئی: **لَا تَحْزَنْ قَوْلُ اللَّهِ كَلِمَةً** تو انہوں نے کہا: ہم اپنی قسموں کو کھاکر کریں، تو یہ





اس پر کفارہ نہیں مگر جب نکر کرے۔ اس کا وہ حدیث رد کرتی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: "اللہ کی قسم! اس میں شہادۃ قسم نہیں اٹھاؤں گا۔ پھر اس کے علاوہ کام کو بہتر دیکھوں گا مگر میں وہ کام کروں گا جو بہتر ہوگا اور میں قسم کا کفارہ دے دوں گا۔" اس حدیث میں قسم کے کفارہ کے وجہ کا ذکر فرمایا جس میں نکر اور نہیں ہے۔ ابو حبیہ نے کہا: تشدید بار بار قسم اٹھانے کا خلاف کرتی ہے۔ میں امن میں نہیں ہوں کہ جو اس قرأت کے ساتھ پڑھے اس پر ایک قسم میں کفارہ لازم نہ ہوتی کہ وہ نکر کر لے۔ یہ قول اجماع کے خلاف ہے۔ تابع نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر جب مذکورہ قسم کے علاوہ بھی قسم توڑے تو دس سائیکین کو لکھنا کھاتے اور جب قسم کو مذکور کرتے تو غلام آزاد کرتے، کسی نے تابع سے پوچھا: قسم کو مذکور کرنے کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے فرمایا: کسی چیز پر بار بار قسم اٹھانا۔

**مسئلہ نمبر 5:** یحییٰ بن یوسف میں اختلاف ہے کیا یہ مستندہ ہے یا نہیں؟ جمہور علماء کے نزدیک یہ جہت فریب اور ترکی قسم ہے یہ مستندہ نہیں ہوتی اور نہ اس پر کفارہ ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: یہ یحییٰ مستندہ ہے، کیونکہ یہ دل کا فعل ہے خیر کے ساتھ مستندہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسم کے ساتھ مشتمل ہے اور اس میں کفارہ ہے۔ صحیح پہلا قول ہے۔ ابن المنذر نے کہا: یہ امام مالک بن انس اور ان کے تعین میں ملا، کا قول ہے، یہی امام ابو زریعی اور اہل شام میں سے ان کے ہمنوا علماء کا قول ہے یہی قول ثوری اور اہل عراق کا ہے۔ یہی قول امام احمد، اسحاق، ابو ثور اور ابو حبیہ، اصحاب اہل حدیث اور اہل کوفہ میں سے اہل اہل رائے کا ہے۔ حضرت ابو بکر نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد من حلف علی بیعت فرای شیءاً علیہا غلبۃ فی اللہ وہ خیر دلیکفر عن بیعتہ (۱) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: فقیل ھن بیعتھن ویاقی اللہ وہ خیر۔ دلالت کرتا ہے کہ کفارہ اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو کسی فعل کی مستحب میں کرنے کی قسم اٹھاتا ہے، پھر اسے نہیں کرتا ہے یا کسی فعل کے نہ کرنے کی قسم اٹھاتا ہے، پھر وہ اسے کر دیتا ہے۔ مسئلہ میں دوسرا قول بھی ہے وہ یہ ہے کہ وہ کفارہ دے گا اگرچہ وہ گناہگار ہوگا اگر اس نے جان بوجھ کر جھوٹی قسم اٹھائی ہوگی۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ حضرت ابو بکر نے کہا: ہم کوئی خیر نہیں جانتے ہیں جو اس قول پر دلالت کرتی ہو اور کتاب و سنت پہلے قول پر دلالت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰہَ عُرْشًا لَا تَتَذَكَّرُ لَکُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا لَوْ کُنتُمْ تَعْلَمُوْنَ (بقرہ: 224)

حضرت ابن عباس نے فرمایا: وہ شخص جو قسم اٹھاتا ہے کہ وہ ازبندہ اروں سے صلہ رحمی نہیں کرے گا تو اللہ تعالیٰ نے کفارہ میں اس کے لیے نیک کی سبلی پیدا فرمائی اور اسے حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کو نیکی نہ کرنے کا سبب نہ بنائے اور اپنی قسم کا کفارہ دے دے لاجہاں پر دلالت کرتی ہیں کہ وہ جس کے ساتھ انسان کسی کا حرام مال لیتا ہے تو یہ قسم کے کفارہ سے زیادہ گناہ ہے۔ ابن عمر نے کہا: قسم کی دو قسمیں ہیں: انعام اور مستندہ۔ غالب طور پر لوگوں میں قسموں میں یہی ہوتی ہیں اس کے علاوہ کو چھوڑ (خواء) وہ قسمیں بھی ہوں، کیونکہ اس پر کفارہ نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: امام بخاری نے حضرت محمد بن عمرو سے روایت کیا ہے فرمایا: ایک امراہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا





مقرر قسم توڑ دی تو اس پر عمار ہوگا۔ حسن نے کہا: اذ حق قسم نہیں ہے اور اس پر کدو بھی نہیں ہے۔ یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے جو رازکی نے ان سے حکایت کیا ہے۔ اسی طرح عہد اللہ و میثاقہ و امامتہ قسم نہیں ہے۔ امام صاحب کے بعض اصحاب نے یہاں یہ قسم ہے۔ انہی طرح ہے۔ ای طرح جب کہا: وہ عہد اللہ تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قسم نہ ہو گی۔ امام ابو یوسف کا قول اس سے مختلف ہے انہوں نے کہا: یہ قسم ہے۔ ابن عربی نے کہا: امام صاحب نے یہ قول اس لیے فرمایا: کیونکہ علم ظہر معلوم کے معنی میں ہوتا ہے اور وہ کھٹ ہے جس کی وہ قسم نہ ہوگی اور وہ اس سے غافل رہے کہ قدرت بخشنی مقدر ہوگی استعمال ہوتی ہے ہر جواب جو وہ مقدر کے بارے میں کہیں گے وہی ہمارا مقصد کے بارے میں جواب ہوگا۔

ان کے لئے نہ کہ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وایم الله ان کان لخیبھا لالامہ و الله کی قسم وہ عمارت کا حق دور تھا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید اور ان کے بیٹے حضرت اسامہ کے واقعو میں فرمایا تھا۔ حضرت اکیس سال فرماتے تھے: ایہ اللہ ہی مخرج حضرت ابن عمر نے فرمایا: اسحاق نے کہا: جب ایم اللہ سے مراد قسم لے کا تو ارادہ اور دل کی عقد کے ساتھ قسم ہوگی۔

**موضوع نمبر 10:** قرآن کی قسم اٹھانے میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن مسعود نے کہا: ہر ایک کے عوض اس قسم ہو گی۔ حسن بصری اور ابن المبارک کا یہی قول ہے، امام احمد نے فرمایا: میں کوئی ایسی دلیل نہیں جانتا جس کا رد کرے۔ ابو حنیفہ نے کہا: یہ ایک قسم ہوگی۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: اس پر کفار نہیں ہے۔ قتادہ قرآن کے ساتھ قسم اٹھاتے تھے۔ احمد اور اسحاق نے کہا: بھلا اس کو پسند نہیں کرتے۔

**مسئلہ نمبر 1:** اللہ تعالیٰ کی ذات اس کے اسما اور صفات کے علاوہ قسم منقذہ ہوگی، امام احمد بن حنبل نے فرمایا: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اٹھائی تو قسم منقذہ ہو جائے گی، کیونکہ اس نے ایسی ذات کی قسم اٹھائی کہ ایمان کی تکمیل ان کو تعلیم کرنے کے ساتھ ہوتی ہے اس پر عار و لازم ہوگا جس طرح اگر اللہ کی قسم اٹھائی تو کفار و کافرانہ لازم ہوتا۔ اس کو دو حدیث رد کرتی ہے جو صحیحین وغیرہ میں ثابت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم منقذہ نہیں ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن خطاب کو ایک قافلہ میں پایہ و نسب کو حضرت عمر اپنے باپ کی قسم اٹھادے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آواز دہی ”خبردار اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے آباء کی قسم نہیں اٹھانے سے منع کرتا ہے جس اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے“ (1)۔ یہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس کے اسما اور اس کی صفات کے علاوہ ہر چیز کی قسم نہ اٹھانے میں صریح جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور اس کو مزید ابوداؤد اور نسائی وغیرہ میں روایت حدیث کرتی ہے کہ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اپنے آباء، اولیٰ امہات اور نساء کی قسم نہ اٹھاؤ اور قسم نہ اٹھاؤ مگر اللہ کی اور اللہ کی قسم نہ اٹھاؤ مگر جب تم بچے ہو“ (2)۔ پھر اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اٹھا کر ابراہیم کی قسم تو وہ بھی جتہ ہے اس پر کفار و فاسقین و کفار و فاسقین یہاں بھی اس نے ایسی ذات کی قسم اٹھی جن کے ساتھ ایمان مکمل ہوتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 12۔** احمد نے روایت کی ہے اور یہ افطاسم کے ہیں۔ حضرت ابوجہر روت سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے تم میں سے قسم اٹھائی اور اس نے اس کی قسم اٹھائی تو وہ قاتلہ اللہ (یعنی دوبارہ کفر پڑھے) اور جس نے اپنے ساتھی کو کھنڈ آؤ میں تمہارے ساتھ جو کھیتا ہوں تو اسے پاپ ہے کہ وہ صدقہ کرے۔" نسائی نے حضرت مسند بن سعد بن ابیہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم کسی مولہ کا ذکر کر رہے تھے جب کہ میرا زمانہ جہالت قریب تھا میں نے اسے و عزری کی قسم اٹھائی۔ مجھے کسی سخائی نے کہا: تو نے بہت برا کیا ہے۔

ایک روایت میں ہے "تو نے جھوٹ کہا ہے۔" میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس واقعہ کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم کہو لا الہ الا اللہ وعدہ لا شریک لہ لہ سلف ولہ العبد وہو بعض کل شیء قدیر اور میں مرتبہ کہی یا نہیں جانب محکوم دے اور اللہ تعالیٰ سے شیطان کی بیاد مانگ اور پھر کہی میرا کیا کہا۔" علامہ نے فرمایا: جس نے ایہ کلمہ کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد کلمہ پڑھنے کا حکم اس لفظ کے کفارہ کے لیے اور غفلت سے تذکیر کے لیے اور نکتہ کی حقیقت کے لیے دیا تھا۔ اس کا ذکر خصوصی طور پر کیا کیونکہ یہ اکثر لوگوں کی زبانوں پر چڑی ہوتا تھا۔ ان کے دوسرے بتوں نے ناموس کا بھی یہ حکم ہے کیونکہ ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اسی طرح جس نے اپنے ساتھی کو کہا: تو میں تمہارے ساتھ ہوں جو کھیلوں گا تو اس کو کھنڈ کرنا چاہیے۔ اس کے بارے میں اس طرح کی قسمیں اس طرح لائے گئے ہیں کہ ان کو چاہیے کہ ان کی عادتوں سے بچیں اور یہ غلط ذریعہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 13۔** امام بوخاری نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو ہوتا ہے۔ یہ یوں ہے یا فقہانی ہے یا مسام سے بری ہے یا نبی سے بری ہے یا قرآن سے بری ہے یا ان کے منہ کے ساتھ ترک کیا اللہ تعالیٰ سے کفر کیا تو یہ قسم ہے اس میں کفارہ لازم ہے اور جب اس نے کلمہ لا الہ الا اللہ والصلوة والسلام والکعبۃ اکرہ قسم کے بیٹے کہہ تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوتا اور ان کی دلیل دارقطنی کی روایت ہے جو انہوں نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ ان کی مراد اور اس نے ارادہ کیا کہ وہ ان کے اور ان کی بیوی کے درمیان جدائی ڈال دے ان نے کہا: وہ ایک دن یہودیہ ہوئی ایک دن نصرانیہ ہوئی اس کا ہر مملکت آزاد ہے اس کا جو مال ہے وہ اللہ کے راستہ میں ہے اور اس پر اللہ کے کفر کی طرف چل کر جاتا ہے اور اس نے ان کے درمیان جدائی نہیں کی۔ اس نے یہ مسئلہ حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت امیر عمر حضرت ابن عباس حضرت ام سلمہ سے جو چھ تو انہوں نے اسے کہا: تو ہمارے دوست کی مثل ہو۔ چنانچہ انہوں نے اسے قسم کا کفارہ دینے اور انہیں اپنی حالت پر چھوڑ دینے کو کہا۔ انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمایا: میری ماں نے کہا: میں تمہارے اور تمہاری بیوی کے درمیان جدائی کرناؤں گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کلمہ کے لیے ہے۔ وہ ایک دن یہودیہ ایک دن نصرانیہ ایک دن مجوس ہے۔ مگر میں تیرے اور تیری بیوی کے درمیان جدائی نہ کرؤں۔

حضرت عائشہ نے فرمایا: میں ام المؤمنین ام سلمہ کی طرف گیا۔ میں نے کہا: میری ماں چاہتی ہے کہ وہ میرے اور میری بیوی کے درمیان جدائی ڈال دے۔ حضرت ام سلمہ نے کہا: تو اپنی ماں کے پاس جا اور اسے کہہ کہ یہ تیرے لیے حال نہیں۔





کا اختلاف ہے کہ جب وہ اپنے نفس میں مخلوف علیہ کی تخصیص کی استثنا کرے۔ ہمارے بعض اصحاب نے کہا: اس کا استثنا کرنا صحیح ہے جب مخلوف لفظ عام ہو۔ بعض نے فرمایا: استثنا صحیح نہیں ہے حتیٰ کہ مخلوف اس کو کہیں لے۔ بعض نے فرمایا: جب استثنا کے ساتھ زبان اور ہونٹوں کو حرکت دے تو صحیح ہے اگرچہ مخلوف (جس کے لیے قسم افغانی) نہ بھی ہے۔ ابن خوزیمہ نے استثنا کا یہ نام لے کر کہا: دل میں اس کی استثنا صحیح ہے۔ کیونکہ قسموں کا اعتبار بیٹوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ ہم نے کہا: یہ صحیح ہے حتیٰ کہ وہ استثنا کے ساتھ اپنی زبان اور ہونٹوں کو حرکت دے، کیونکہ جس نے زبان اور ہونٹوں کو حرکت نہ دی تو وہ دکھانے والا نہ ہو گا۔ استثنا کلام سے شمار ہوتی ہے جو کلام کے ساتھ واقع ہوتی ہے۔ ہم نے کہا: یہ کسی حال میں صحیح نہیں، کیونکہ یہ مخلوف لفظ عام ہے۔ چاہے اس کے مطابق واقع ہوتی ہے جو اس کے لیے حاکم پر کرتا ہے جب قسم مخالف کے لیے اختیار پر نہ ہو بلکہ وہ اس سے حاصل کی گئی ہو تو وہ سبب ہے کہ اس کے لیے اس میں حکم نہ ہو۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ایک سال کے بعد بھی قسم کا استثنا پایا جائے گا۔ ابو العالیہ اور حسن نے اس میں ان کی متابعت کی ہے اور انہوں نے اس قول کے ساتھ حجت قائم کی ہے وہ انہوں نے لایا: **لَا يَنْفَعُونَ مِمَّا افْتَدَوْا بِهَا** (المائدہ: 68) کیونکہ اس کے سال بعد **لَا يَنْفَعُونَ** (المائدہ: 70) ہوا تھا۔ مابہر حال کہا: جس نے دوسرا سال بعد (ابن شامہ) کہا: تو بھی جائز ہو گا۔ سعید بن جبیر نے کہا: اگر چار مہینے بعد استثنا کی تو جائز ہوتی۔ طاہر نے کہا: وہ استثنا کر سکتا ہے جب تک مجلس میں ہے۔ قتادہ نے کہا: اگر کھڑے ہوئے یا کلام کرنے سے پہلے استثنا (ابن شامہ) کر دے تو استثنا شمار ہوگی۔ امام احمد بن حنبل اور اسحاق نے کہا: جب تک اس معاملہ میں ہے استثنا (ابن شامہ) کر سکتا ہے۔ حلف نے کہا: اس کے لیے انہی کا دودھ دینے کی مقدار ہے۔

**حصہ نمبر 17۔** ابن عربی نے کہا: حضرت ابن عباس نے جس آیت سے حجت پکڑی ہے وہ درست نہیں، کیونکہ وہ علم الہی میں اور لوح محفوظ میں دونوں آیتیں متعلق ہیں اس کے نزول میں تاخیر علم الہی کی حکمت کے پیش نظر ہے لیکن اس پر ایک مرد فرار حریک ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ قسم افغانی نے والا جب کہے: **فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ** (مائدہ: 108) تو حقیقت میں داخل ہوئی اس نے اپنی پہلی قسم میں ابن شامہ، **فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ** (مائدہ: 108) میں کہا اور دوسری قسم میں **فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ** (مائدہ: 108) میں کہا اس کی بات نکالی جو اس استثنا کے مناسب تھی جو قسم افغانی سے خواہ وہ صحت پر یا کوئی سبب ہو کسی کی مصیبت ہو اس نے مخلوف (جس کے لیے قسم افغانی) کے ذریعہ وجہ سے استثنا کو ظاہر نہ کیا تو یہ اس کو کما حقہ دے گا اور دونوں قسمیں اس پر مستند نہ ہوں گی حقائق میں بھی یہ ہو جب تک کہ دلیل موجود نہ ہو اگر دلیل موجود ہو تو اس کی استثنا کا دعویٰ قبول نہ ہو گا۔ یہ اس کو مفید ہو گا جب وہ دعویٰ لینے کے لیے آئے گا۔

میں کہتا ہوں: استثنا کی وجہ اللہ تعالیٰ نے پہلی آیت میں ظاہر فرمائی اور دوسری میں مخفی رکھی، اسی طرح جب قسم افغانی نے والا بھی جب حلف کی بنا پر قسم افغانی سے استثنا کو مخفی کرے۔ واللہ اعلم۔

ابن عربی نے کہا: ابو الفضل مراغی عین الاسلام (بعد از اس) پڑھا تھا اور اس کے خطوط اس کے شہر سے اس کی طرف آتے تھے تو وہ انہیں صندوق میں رکھتا تھا اور ان میں سے کوئی ایک بھی نہیں پڑھا تھا اس خوف سے کہ ان میں کوئی ایسی بات نہ ہو جو اسے پریشان کر دے اور اسے علم کے حصول سے روک دے جب پانچ سال گزر گئے تو اس نے طلب علم کی غرض پوری

کر لی اور اس نے وہی کا اور وہ کیا، اس نے اپنی سواری کو تیار کیا تو اس نے وہ اپنے خطوط نکالے اور انہیں پڑھا ان میں وہ  
 پتھر نکلا تھا کہ اگر کوئی انہیں ان کے پیچھے کے بعد پڑھتا تو اس کے لیے ہم کا ایک حرف بھی پڑھنا ممکن نہ ہوتا۔ فضل نے ہند کی  
 موم کی اور سواری پر اپنا سامان باندھا اور فرما ان کہہ راستہ سے ضلہ کے باپ کی طرف نکل پڑے، کہہ کر اے وہ نے سواری  
 چھوٹی وہ ایک خب ز (انسانی) کے پاس کھڑے ہوئے اس سے سامان سرفرید رہے تھے وہ اس کے ساتھ ہاتھیں کر رہے تھے  
 انہوں نے اسے ایک دوسرے پہنالی کر یہ کہتے ہوئے تاکہ پتا تو نے عالم یعنی دافط کو یہ کہتے ہوئے ٹھک تاکہ حضرت ابن  
 عباس استنا کو یہ ذکر اور اپنے تھے اگرچہ سال بعد بھی ہو میں نے اس کی بات سنی تو میں سوچنے لگا گیا اگر یہ صحیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ  
 حضرت ابوب مایہ السلام کو خلیفہ بنانا ضرور ہوتا نہ تھکتا (ص: 44) زفر، ۱۰۲۔ یہ کہنے سے کہ ان کی چیز اٹھ  
 تھی کہ تو ان شاء اللہ کہہ دے جب اس نے اسے یہ کہتے ہوئے سنا تو اس نے کہا: اس شہر کے نامائوں کی علمی کیفیت یہ تھی اس  
 مرتبہ ہم نے انہیں مرقع سے نکالا تھا، میں کبھی یہ نہیں کروں گا کہ اے والے کے پیچھے چلا اسے کہہ دے یا اور وہاں ہی  
 غصہ ز باحتی کر فوٹ ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 18۔** استنا میں اللہ کو اٹھا دینی ہے یہ اللہ کی طرف سے نعمت ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں اور وہ تم  
 جو فیہ اللہ میں ہوں اس کی استنا میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے کہا: ہر شخص میں استنا واقع ہوتی ہے جیسے طلاق،  
 طلاق وغیرہ۔ ابو ہریرہ نے کہا: جس پر عہد کا اجتماع ہے وہ حق ہے استنا کا ذکر میں نے اللہ میں ہے اس کے علاوہ میں نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 19۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَكَفَّارَةٌ لِّكُمْ قَسَمُوا تَزْنِي سے پہلے کہ وہ: میں نے عہد کا انکشاف ہے کہ یہ جائز  
 ہے یا نہیں؟ اس اجتماع کے بعد کہ کفارہ سے پہلے قسم تو زنا سباج، حسن ہے۔ یہ عہد کے نزدیک اونی ہے۔ عہد کے ضمن قول  
 میں: (۱) مطلقاً جائز ہے یہ جو وہ صحابہ، مسہور عہد کا مذہب ہے اور امام مالک کا مشہور مذہب بھی ہے۔ امام ابو حنیفہ ان کے  
 اصحاب نے کہا: کسی مشہور سے جائز نہیں۔ یہ اشہب کی روایت امام مالک سے ہے۔ جواز کی وجہ کا حجت حضرت ابو موسیٰ  
 اشعری کی روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ کی قسم ان شاء اللہ میں کسی کام پر قسم اٹھاؤں گا پھر اس کے علاوہ  
 کوئی بیعت کام نہ لکھوں گا تو میں اپنی قسم کا کفارہ دوں گا اور وہ کام کروں گا جو بیعت ہو گا (۱۶) اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا  
 ہے اور سننی کی جہت سے اس طرح ہے کہ قسم کفارہ کا سبب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَئِنْ كَلَّمْتُمْ نَارًا بَلْتُمْ أَتَيْنَكُمْ مِنْهَا نَارًا فَكُلُوا مِنْهَا  
 یہاں کفارہ کو قسم کی طرف مضاف کیا اور معانی اسباب کی طرف مضاف کیے جاتے ہیں نیز کفارہ قسم چوری کرنے کا بدل  
 سے خواہ تو نے سے پہلے کفارہ دیا جائے اور مسیح کی دلیل مسلم کی روایت ہے جو حضرت عدی بن حاتم سے مروی ہے فرمادے:  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ: "جس نے کسی کام پر قسم اٹھائی پھر اس نے اس کے علاوہ اس سے بکتر کا سو رکھا تو  
 وہ دکر سے جو بہتر ہے" لہذا میں نے یہ زائد کر لیا ہے کہ "وہ قسم کا کفارہ دے" اور معنی کی جہت سے اس طرح ہے کہ کفارہ عہد  
 کو اٹھانے کے لیے ہے جب تک اس نے قسم توڑی نہیں تو وہ کوئی چیز سے ہی نہیں جس کو اٹھایا جائے، اس لیے کفارہ پہلے اور

کرنے میں کوئی غلطی نہیں ہو رہا، اَلَا خَلَقْتُمْ کَا سَمْعِی ہے جب تم قسم لیا، اور پھر قسم تو زود نیز ہر عبادت جو وہ چاہے پہلے ادا کی جائے دو گنج نہیں ہوتی جیسا کہ غمازیں اور دوسری عبادات ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: قسم کا کفار کو کھانا کھانے، انعام آزاد کرنے اور کپڑے پہنانے کے ساتھ جائز ہے اور روزے کے ساتھ جائز نہیں، کیونکہ بدن کامل وقت سے پہلے مقدم نہیں کیا جاتا اس کے علاوہ میں کفار کو خدمت کرنا جائز ہے۔ یہ تیسرا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 20۔** اللہ تعالیٰ نے کفار میں تین چیزوں کا ذکر کیا ہے ان میں اختیار دیا گیا ہے ان کی عدم وجہ دہی کے وقت روزے کا ذکر فرمایا کھانے سے آغاز فرمایا، کیونکہ وہ چیز کے شہروں میں انھیں تھا، کیونکہ اس کی حاجت زیادہ تھی اور لوگوں میں سیرابی بہت کم تھی۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ قسم کا کھانا، کھجور پر ہے۔ ابن عربی نے فرمایا: جو میرے نزدیک ہے وہ یہ ہے کہ یہ حالت کے اعتبار سے ہے اگر تو امتیاز کو محسوس کرے تو کھانا افضل ہے، کیونکہ جب تو غلام آزاد کرے گا تو ان کی حاجت پوری نہیں کرے گا اور میاں بویں محتاج کا اضافی کرنے کا، اسی طرح اس کے بعد جاں ہے جو اس سے شصت ہے جب اللہ تعالیٰ نے حاجت کو ایک نو مقدمہ میں سے آغاز کیا۔

**مسئلہ نمبر 21۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْغُلَامُ عَشْرٌ وَفَسْلٌ كَيْفَ، ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک مساکین کو اس چیز کا مالک بنانا ضروری ہے جو ان کے لیے کافی جائے اور ان کے دوائے بُرے سے حتیٰ کہ دوا مالک ہو جائیں اور اس میں تعریف کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَوْ لَوْ يَتَعَمَّ وَلَا يُلْقِمُ (احزاب: 14)، دو کھانا ہے، کھانا نہیں جائے، اور حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے 11 روئے کو 116 حصہ دیا، کیونکہ یہ کفارہ کی ایک قسم ہے جس میں جو نہیں کر تم ملک۔ اس کی مثل السکسہ ہے امام ابو حنیفہ نے کہا: اگر انھیں مع و شام کھانے تو بہتر ہے۔ ہمارے طبقہ میں سے ابن جبرین کا یہ بیان قول ہے، ابن جبرین نے کہا: کھانے میں قدرت دے دینا کھانا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَوْ يَطْعَمُونَ اَلْغُلَامُ عَلٰی خَتَمٍ وَفَسْلٌ كَيْفَ (المدثر) کسی اعتبار سے کھانے و اس آیت میں داخل ہے۔

**مسئلہ نمبر 22۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مِمَّنْ اَوْ سَطَا اَمَّا تَطْعَمُونَ اَوْ يَطْعَمُونَ سورۃ بقرہ میں یہ ذکر چکا ہے کہ انوسط معنی اہل اور بہتر ہے یہاں یہ دو مرتبوں کے درمیان ایک مرجع ہے اور دونوں اطراف کے درمیان اعتدال ہے اس سے حدیث ہے خود الامور اوسطها بہتر اور درمیان ہے۔ ابن ماجہ نے روایت کی ہے محمد بن یحییٰ نے ہمیں بتایا انہوں نے کہا میں مہاجرین بن سعدی نے بتایا انہوں نے کہا میں مغلیان بن سینہ نے کہا انہوں نے سلیمان بن ابی خنیس سے روایت کیا انہوں نے سعید بن جبیر سے روایت کیا انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا فرمایا: ایک شخص اپنے اہل کو خوراک دیتا ہے اس میں دعوت ہوتی ہے اور ایک شخص اپنے اہل کو خوراک دیتا ہے اس میں شہادت ہوتی ہے تو یہ آیت: مِمَّنْ اَوْ سَطَا اَمَّا تَطْعَمُونَ اَوْ يَطْعَمُونَ اہل بیت کے لیے ہے کہ یہاں وسط سے مراد وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے یعنی وہ چیز جو دو چیزوں کے درمیان ہوتی ہے۔

**مسئلہ نمبر 23۔** امام مالک کے نزدیک اس مسکینوں میں سے ہر ایک کے لیے کھانے میں دو ہوگا اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر کے رہے ساتھ ہو یہی قول امام شافعی اور اہل مدینہ کا ہے۔ سلیمان بن یحییٰ نے کہا: میں نے لوگوں کو پایا کہ دو جب شہر کا

کفار اور بچے تھے تو کدیم کا ایک خدام حضرت کے ساتھ دیتے تھے اور وہ اس کو ان کی طرف سے کافی سمجھتے تھے۔ یہ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت زید بن ثابت کا قول ہے۔ عطاء بن ابی رباح نے بھی یہی کہا ہے، قسم کے علاوہ کفار، یہ تو اس میں اختلاف ہے۔ ابن القاسم نے کہا: ہرچہ کہ کافی ہے۔ ابن المنذر نے کہا: ابن وہب نے مصر میں ایک دواور ایک نصف کا فتویٰ دیا۔ اور اشہب نے ایک دواور ثلث 1/3 کا فتویٰ دیا فرمایا: ایک دواور یک ثلث 1/3 صحیح و شام میں شہر یوں کی درمیانی خود کہ تھی۔ امام ابوحنیفہ نے کہا: کدیم کا نصف صراغ اسے اور مجبور اور جو کا ایک صراغ اسے انہوں نے یہ حضرت عبداللہ بن جابر بن صغیر عن ابیہ کے سلسلہ سے مروی حدیث کی بنا پر کہہ ہے۔ صغیر نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے لیے کھڑے ہوئے تو آپ نے صدقہ فطر میں ایک صراغ مجبور یا ایک صراغ جو ہر فرد کی طرف سے یا دو شخصوں کو ایک صراغ اسے کا حکم فرمایا، میان اور ابن المبارک نے اسی قول کو لیا ہے۔ حضرت علی، حضرت عمر اور حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ بیچیم سے کہی یہی مروی ہے۔

سید بن مسیب کا کہنا کہ قوس ہے اور یہ آخر فتحنا و عراق کا قول ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عباس نے یہ روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صراغ مجبور کا کفار دیا اور انہوں کو بھی اس کا حکم دیا اور جو یہ نہ پائے وہ نصف صراغ منہم دے ابیہ ان شاء اللہ تعالیٰ اخیلکم اس حدیث کو ابن ماجہ نے اپنی ضمن میں روایت کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 4 فر 1** یہ کہ وہ کسی نفی اور ایسے قرہبی رشتہ دار کو دینا جائز نہیں جس کا نفقہ لازم ہوتا ہے مگر رشتہ دار ایسے افراد سے ہو جس کا نفقہ لازم نہیں ہوتا۔ امام مالک نے فرمایا: مجھے تو اسے کھانا بھی اچھا نہیں لگتا لیکن اگر وہ ایسا کرے اور اپنے والد فقیر، زکوٰۃ جائز ہوگا اگر ایسے نفی کو کھانا جس کی غزا کا اسے علم نہ تھا تو "مدونہ" اور دوسری کتب میں ہے کہ جائز نہیں ہوگا "مدونہ" الاسد "میں ہے جائز ہوگا۔ (۱)

**مسئلہ نمبر 25** انسان دو چیز کفارہ میں دے جو خود کھاتا ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہاں علاوہ ایک جماعت سے لغزش ہوئی انہوں نے کہا: جب وہ نفی جو کھاتا ہو اور لوگ کدیم کھاتے ہوں تو وہ ایسی چیز کہ وہ میں دے جو لوگ کھاتے ہیں۔ یہ کھانا ہو، نیز کہ جب کفارہ دینے والا اپنے لیے صرف جو کہ طاقت رکھتا ہے تو اسے دوسرے کے لیے کسی اور چیز کا مکلف نہیں کہا جائے گا۔

نیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صاعاً من طعام، صاعاً من شعیر و دونوں کا صلحہ ذکر فرمایا تاکہ ہر شخص وہ نکالے جو خود کھاتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

**مسئلہ نمبر 26** امام مالک نے فرمایا: اگر دو مسکینوں کو صبح و شام کھانا کھایا تو اس کے لیے جائز ہوگا۔ امام شافعی نے فرمایا: انہیں کھانا کھانا جائز نہیں، کیونکہ وہ کھانے میں مختلف ہوتے ہیں بلکہ ایک مسکین کو ایک دوسرے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک وقت کہ اس مسکین کو کھانا کھانا کافی نہیں یعنی صرف صبح کا کھانا کھانا اور شام کا کھانا کھانا یا صرف شام کا کھانا اور صبح کا کھانا بلکہ انہیں صبح و شام کھانا کھائے۔ ابوہریرہ نے کہا: یہ امر فتویٰ کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر 27۔** ابن حبیب نے کہا: صرف روٹی کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ سالن بھی دیا جائے گا خواہ وہ ترقیوں کا تیل ہو یا کھک (جو کاپانی) ہو یا کالغ (سالن) ہو یا کوئی بھی سالن ہو جو میسر ہو۔ اس عربی نے کہا: یہ زیادتی ہے میں اسے واجب نہیں جانتا، میں اس کے لیے مستحب ہے کہ روٹی کے ساتھ چینی، ہاں اور گوشہ ہو، ہر اس کی کھانے کے لیے سالن کی تقسیم ہر نو اس کی کوئی دلیل نہیں، کیونکہ فقہ اس کو حاکمین نہیں۔

میں کہتا ہوں، آیت کا زول وسطا میں ہے جبروتی اور نزہتوں یا سرکہ کا تھا خا کرتی ہے اور جو چیز اس کے مفہوم میں جو چیز، کلک (جو کا پانی) کو بطور جیسا کہ ابن حبیب نے کہا تھا: واہلہ اطم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مہاجرین سائلین سرکہ ہے“ حسن بصری نے کہا: اگر وہ مساکین کو روٹی اور گوشت کھائے یا روٹی اور زیتون ایک مرتبہ ایک دن میں کھلائے حتیٰ کہ وہ دوسرے ہر خاص کو کافی ہے۔ ابن جریر، حاکم بن زید اور کھول کا قول ہے کہ حضرت انس بن مالک سے بھی مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 28۔** ہمارے نزدیک سارا کفارہ ایک مسکین کو دینا جائز نہیں امام شافعی کا یہی قول ہے (۶) اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب ایک فقیر کو یکبارگی حرام کفارہ دینے کو منع کرتے ہیں اور اس میں اختلاف کرتے ہیں کہ دو تمام کفارہ ایک دن میں کئی مرتبہ ایک فقیر کو دے، بعض نے اس کی اجازت دی جب فعل متعدد ہو تو دوسرے فعل میں یہ کہنا چھوٹے کفارے سے منع نہ کیا جائے جس کو پہلے دیا گیا ہے، کیونکہ مسکین کا اسم اس کو بھی شامل ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: اس کو کئی ایام میں دینا جائز ہے اگر ایام متعدد ہوں گے تو وہ کئی مساکین کے قائم مقام ہوگا۔ (2)

**مسئلہ نمبر 31۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَوْ كَسُوْهُمُ** یہ کاف کے کسر اور ضم کے ساتھ پڑھا گیا ہے یہ دونوں لغتیں ہیں جیسے اسود اور انسود۔ سعید بن جبیر اور محمد بن اسمعیل نے اَوْ کُتِبُوْهُم پڑھا ہے یعنی کما سود اھلک۔ انکسود مردوں کے تھی جس ایک کپڑا ہے جو پورے جسم کو ڈھانچے والا ہوا اور غریبوں کے حق میں وہ کم از کم جس میں ان کی نماز جائز ہو اور وہ لغتیں اور روایت ہے کہ یہی حکم جوئے افراد کا ہے۔ ابن القاسم نے "المعنیۃ" میں کہا: چھوٹی بچی کو بڑا کپڑا پہنایا جائے گا اور جوئے بچے کو بڑا کپڑا پہنایا جائے گا کھانے پر قیاس کے اعتبار سے۔

امام شافعی، امام ابو حنیفہ شوری اور اذرائی نے کہا: کسود کا اطلاق جس پر کم از کم واقع ہوتا ہے وہ ایک کپڑا ہے۔ ابو الفرج نے امام مالک سے روایت کیا ہے اور یحییٰ اور ابیہم لکھی اور سفیر کا قول ہے کہ جو تمام بدن کو ڈھانچے لے اس بنا پر کہ نماز اس سے نہیں ہو کر نہیں (۶)۔ حضرت سلمان و عتیر سے مروی ہے انہوں نے کہا: بھتر کپڑا جاتھلیا ہے۔ طبری نے سند کے ساتھ اس کو ذکر کیا ہے۔ عہم بن حنیہ نے کہا: امام کافی ہے جس سے سر لپیٹا جاتا ہے (2)۔ یہ ثوری کا قول ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہ کہنے پر مجھے زیادہ حیرت دلاتی ہے کہ جائز نہیں ہے کہ وہ کپڑا جو گرمی اور سردی کی لذت سے بچائے جیسا کہ اس پر لکھا ہے جو اس کی ہلک مٹا دے۔ میں بھی یہی کہتا ہوں، وہی ایک چادر تو اس سے نہیں جانتا اللہ تعالیٰ میرے لیے اور تمہارے لیے اپنی مدد سے معرفت کے دروازے کھول دے۔

میں کہتا ہوں: ایک قوم نے متعارف لباس کی رعایت رکھی ہے۔ بعض نے فرمایا: ایک کپڑا جائز نہیں مگر جب بڑا کپڑا ہو جس کے تحت ہر جسم لپٹ جائے جیسے کھیل اور بڑی چادر۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: قسم کے کفارہ میں ہر مسکین کے لیے کپڑا اور آزاد ہے یا ایک کپڑا اور دو یا تین یا قبایا مکمل ہے۔ حضرت ابو موسیٰ و اشعری سے مروی ہے کہ انہوں نے قلم دیا کہ ہر مسکین کو دو دو کپڑے پہنانے جائیں۔ حسن اور ابن سیرین نے بھی یہی کہا۔ یہ ابن عربی کا مختار معنی ہے۔ وفہ اعلم

**مسئلہ نمبر 32۔** طعام اور لباس کی قیمت دینا جائز نہیں، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: قیمت دینا جائز ہے۔ وہ فرماتے ہیں: زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے تو پھر کفارہ میں کیسا ہوگا؟ ابن عربی نے کہا: اس کا عیادی مقصد حاجت کا پورا کرنا ہے اور ضرورت کا ختم کرنا ہے پس اس میں قیمت جائز ہے۔ ہم کہتے ہیں: اگر تم ضرورت کو پورا کرنے کی طرف دیکھتے ہو تو عبادت کہاں ہے اور ایمان عطا پر نفس قرآنی کہاں ہے اور ایک نور سے دوسری نور کی طرف بیان کا انتقال کہاں جائے گا؟۔

**مسئلہ نمبر 33۔** لباس کسی زنی یا غلام کو دینا جائز نہیں، امام ابو حنیفہ نے فرمایا: زنی اور غلام کو دینا جائز ہے، کیونکہ وہ مسکین ہے۔ مسکنت کا لفظ اسے شامل ہے اور آیت کا عموم اس پر مشتمل ہے۔ ہم نے کہا: یہ خاص ہے کہ مال کا مخصوص حصہ مسکینوں کو دینا واجب ہے پس اسے کافر کو دینا جائز نہیں، اس کی اصل زکوٰۃ ہے جب کہ احشاش ہے کہ مرثیہ کو لباس دینا جائز نہیں کسی مرد یا عورت کے ساتھ مرثیہ خاص ہو یا وہی اصل زنی کے بارے میں عادی دلیل ہے اور غلام مسکین نہیں ہے، کیونکہ وہ





**مسئلہ نمبر 37۔** اس کفارہ میں اختلاف ہے جب قسم اٹھانے والا فوت ہو جاتا ہے۔ امام شافعی اور ابو ثور نے کہا: قسموں کے کفارے اصل مال سے نکالے جائیں گے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: یہ قسم کا کفارہ ٹکٹ سے نکالنا جائز ہوگا۔ اسی طرح امام مالک نے کہا ہے کہ اگر اس نے اس کے لیے وصیت کی ہو۔

**مسئلہ نمبر 38۔** جس نے قسم اٹھائی جب کہ وہ خوشحال تھا اس نے کفارہ ادا نہیں کیا حتیٰ کہ ٹک دست ہو گیا یا قسم توڑ دے جب کہ وہ تنگ دست ہو جس میں نے جو کفارہ ادا نہ کیا حتیٰ کہ وہ خوشحال ہو گیا یا اس نے قسم توڑی جب کہ وہ غلام تھا تو پھر دو کفارہ نہیں دے گا حتیٰ کہ آزاد ہو جائے پس اس تمام صورت حال میں کفارہ دینے کے وقت کا اعتبار ہوگا نہ کہ قسم توڑنے کے وقت کا اعتبار ہوگا۔

**مسئلہ نمبر 39۔** مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ کی قسم باتم میں سے کسی کا اپنے گھر والوں کے متعلق قسم پر قائم رہنا اللہ کی بارگاہ میں کفارہ دینے سے زیادہ گناہ ہے جو کفارہ اللہ نے فرض کیا ہے۔“ اندراج ابن الیون کا مطلب ہے اس کے متعلق پر قائم رہنا اگرچہ اس کی وجہ سے حرج اور مشقت لازم آتی ہو اور اس نے اس کو چھوڑ دیا جس میں فوری مشقت تھی یا سفر مشقت تھی اگر کوئی ایسی صورت ہو تو قسم کا توڑنا اور کفارہ دینا لازم ہے۔ و قسم کو ملت نہ بنائے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ﴿لَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِّمَا تَكْفُلُونَ﴾ (بقرہ: 224) کی تفسیر میں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جو کسی کام پر قسم اٹھائے پھر اس کے علاوہ کو اس سے بہتر دیکھے تو اسے قسم کا کفارہ دینا چاہیے اور اسے وہ کام کرنا چاہیے جو بہتر ہے یعنی جس میں خیر زیادہ ہے۔“

**مسئلہ نمبر 40۔** مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قسم میں اعتبار قسم کھانے والے کی نیت کا ہوگا۔“ علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے جس پر قسم واجب ہو کسی حق کی وجہ سے جو اس پر واجب ہے اور اس نے قسم اٹھائی جب کہ اس کی نیت کوئی دوسری ہو تو اس کو اس کی نیت کا کفارہ دینا ہے۔ اگر اس کی وجہ سے اس قسم کے گناہ سے خارج نہ ہوگا۔ دوسری حدیث میں اس کا مفہوم موجود ہے ﴿يُؤْتِيكَ مِنْ مَّا يَصْطَقُ عَلَيْهِ صَاعِدَةٌ تَبْهَرُ﴾ قسم اس کے مطابق ہوگی جس پر تہجد اور قسم تصدیق کرے گا۔

روایت ہے یصدق بہ صاعِدَةٌ تَبْهَرُ قسم تیری تصدیق کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ امام مالک نے کہا: جس نے اپنے طالب کے لیے اس حق میں قسم اٹھائی جو اس کے لیے اس پر تھا اور اپنی قسم میں اشتباہ کی یا اس نے عہدی زبان یا بہتان کو حرکت دی یا اس کے ساتھ کلام کی تو یہ اشتباہ مفید نہ ہوگی۔ کیونکہ خوف لڑکی نیت کا اعتبار ہوگا ہے کیونکہ قسم اس کا حق ہے۔ قسم اس کے مطابق واقع ہوگی جس کے لیے حاکم نے اسے نہ کہ قسم اٹھانے والے کے اختیار پر ہوگی، کیونکہ اس سے تو قسم طلب کی گئی ہے یہ امام مالک کے مذہب کا ماحصل ہے۔

**مسئلہ نمبر 41۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَنْ يَنْفَعَكَ يَوْمًا قَوْلُكَ مَا تَعْلَمُ﴾ یعنی ان چیزوں میں سے کوئی چیز اس کی حکمت میں نہ ہو یعنی کھانا کھانا، یا لباس پہنانا یا طعام آزمانا نہ ہو تو روزے رکھے۔ اور نہ ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں: یا تو اس کا مال

غائب ہو یا باطل نہ ہو۔ ایک صورت یہ ہے کہ اس کا مال اس کے اپنے شریکوں نہ ہو اگر وہ اپنا شخص پائے اور اسے اور روزگار پر پھر بھی روزگار نہ پائے اور شراپا شخص نہ پائے تو پھر اس میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر اپنے شریک مال پہنچنے کا وقت نہ کرے۔ اس عربی نے کہا یہ اس پر لازم نہیں بلکہ وہ اس کے ساتھ کفارہ دے۔ کیونکہ اس کے مال پر وہ سب سے ہوتا ہو چکا ہے اور عدم کی شرط محقق ہو چکی ہے اس حکم کو مستثنیٰ کرنے کی کوئی وجہ نہیں جس دوران میں چچوں نے غریبی کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ نُنْفِثُ نَسْمَ یٰحْیٰی بَعْضَ عِلْمَیْہِ فَرَوٰہِ فَمِنْ حَسْبِکَ مَا یُورِثُکَ فَاٰتٰی۔ اور انہیں اس نے جو تھوڑا دینا شخص ہے ان سے تھوڑے ہی دنوں کو پائے والا نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا جس کے پاس ایک دن اور ایک رات کی خوراک ہو اور اس کے پاس زاد مال نہ ہو نہ کھائے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے اور بخاری نے اس کو اختیار کیا ہے۔ یہی امام مالک اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔ ابن القاسم نے مروی ہے کہ جس کے پاس ایک دن کے علف سے زاد مال ہو روزانہ کھے۔ ابن القاسم نے ابن جریر کی کتاب میں کہا: اگر تم کو روزانہ علف کے لیے ایک دن کی خوراک سے زیادہ ہو تو رکھا: علف سے کھو کر خوف ہو یا وہ بیسے شہر میں ہو یا اس پر بھری ہوئی ہو۔ اور ابو سعید نے فرمایا: جب اس کے پاس خراب نہ ہو تو وہ پائے والا نہیں۔ اور اور اعلیٰ نے کہا: جب اس کے پاس ایک دن اور ایک رات کی خوراک ہو تو روزانہ سے کھانا کھائے۔ ابو سعید نے کہا: جب اس کے پاس اپنے اور اپنے علف کے لیے ایک دن کی خوراک ہو اور اتنا کچھ بھی ہو جو اس کی کفایت نہ کرے ہو۔ پھر اس کے بعد دو کفارہ دینے کی عہدہ رکھا کہ: ہو تو روزانہ سے کھائے یا ایک دن کا

ہے۔ ابن القاسم نے کہا: ابو سعید کا قول بہتر ہے۔

**مسئلہ نمبر 42۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَصْحَابُ ثَلَاثَةِ اَیَّامٍ۔ معرب: ابن سسوی نے تفسیرات میں پڑھا ہے۔ اس کے ساتھ صفت کو متعین کیا گیا۔ یعنی ابو سعید و ثوری کا قول ہے اور امام شافعی کا ایک قول ہے۔ مزنی نے کفارہ شمار کیا اس کرتے ہوئے اور حضرت عبداللہ کی قرأت کا اشتہار کرتے ہوئے اس کو اختیار کیا ہے۔ امام مالک، ابو سعید و ثوری نے دوسرے قول میں فرمایا کہ طہ و طہ و طہ و طہ روزانہ رکھنا جائز ہے۔ کیونکہ شایع صفت ہے اور یہ صفت نہیں ہوتی شریک کے ساتھ یا منصوص پر یا قیاس کے ساتھ جب کہ یہ دونوں صورتیں معدوم ہیں۔

**مسئلہ نمبر 43۔** جس نے روزے کے دنوں میں کسی روز بھول کر روزہ افطار کر لیا۔ امام مالک نے فرمایا اس پر قضاء لازم ہوگی امام شافعی نے فرمایا۔ اس پر کوئی قضا نہیں جس صرن اس کی وضاحت حوزہ قزوین و زادوں کی بحث میں کر رہی ہے۔

**مسئلہ نمبر 44۔** کیا کفارہ جس پر اللہ تعالیٰ نے اس کو فرض کیا ہے بالذاتی آزاد مسلمان پر لازم ہے اور غلام شمشیر آزاد تو نہیں اس پر واجب ہوتا ہے اس میں ملکہ کا اختلاف ہے۔ سفیان ثوری، امام شافعی اور اصحاب اربو نے کہتے ہیں کہ اس پر صرف روزہ ہے اس کے علاوہ کچھ نہ کہیں۔ اس میں امام مالک کا قول مختلف ہے۔ ابن قاسم نے اس سے وکالت کیا ہے فرمایا: غلام کسی کو آزاد کرنے کے ساتھ کفارہ نہیں دے گا۔ کیونکہ اس کے لیے والا نہیں ہے لیکن ابو سعید نے ساتھ کفارہ دے گا اگر اس

کے مالک نے اسے اجازت دی ہو۔ درست یہ ہے کہ روز روز رکھے۔

ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر دو کھانا کھائے یا لباس پہنائے اپنے آقا کی اجازت سے تو وہ واج نہیں، ہر پیرے دل میں اس کے متعلق شک ہے۔

**مسئلہ نمبر 45۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِي كَفَّارَةٌ لِّكَافِرِينَ كَيْفَ يُكَفِّرُ عَنْهُمْ سُدًّا** یعنی تمہاری قسموں کو ڈھانچا ہے۔ کفارت الشی کا مطلب ہے کسی چیز کو ڈھانچ دینا، جیسا کہ پہلے لکھ چکا ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ منہ کی قسم اٹھانے میں یہ کفارہ ہے۔ بعض تابعین کا خیال ہے کہ قسم کا کفارہ اس کی نیکی کے کرنے پر بھی ہے جس کو اس نے چھوڑنے کی قسم اٹھائی تھی۔ ابن ماجہ نے اپنی سنن میں عنوان "بأمر ما ہے من قال کفارہ تھا تو کفارہ اس کے تحت حدیث امام بن مسعود حدیث عبد اللہ بن نبیرہ سے حدیث ابن ابی مرجم عن عروہ عن عائشہ کے سلسلے سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا: "جس نے قسم اٹھائی یا ایسی بات میں قسم اٹھائی جو مناسب نہ تھی تو اس کا قسم پورا کر دے یہ ہے کہ وہ اس قسم کو پورا نہ کرے" (1)۔ عمر ابن شیبہ میں ایہ عن جہد سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جس نے کسی کام پر قسم اٹھائی پورا نہ اس کے ساتھ کام کو بہتر دیکھتے تو وہ قسم کو ترک کر دے اور اس کا ترک اس کا کفارہ ہے" (2)۔

میں کہتا ہوں اس کی تائید حضرت ابوہریرہؓ کے والد سے ہوتی ہے جب انہوں نے قسم اٹھائی کہ وہ کھانا نہیں کھائیں گے اور ان کی بیوی نے قسم اٹھائی کہ وہ کھانا نہیں کھائے گی حتیٰ کہ وہ کھانا کھا لیں اور بہانوں نے بھی قسم اٹھائی کہ وہ کھانا نہیں کھائیں گے حتیٰ کہ حضرت ابوہریرہؓ کھانا کھائیں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا: یہ کھانا نہ کھانے کی قسم اٹھا، شیطان کی طرف سے تھا پھر انہوں نے کہا: مخلوق پر اور کھانا پھر صبر مانوں نے بھی کھایا۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے روایت کر کے فرمایا: جب صحیح حضرت ابوہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ کو اپنے پیچھے تو عرض کی: یا رسول اللہ انہوں نے اپنی قسم پوری کی اور میں نے قسم توڑ دی۔ فرمایا: حضرت ابوہریرہؓ نے آپ کو خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "تو ان سب سے سزا یاد انگلی کرنے والا اور جہاننی کرنے والا ہے"۔ روایتی نے فرمایا: مجھے کفارہ سے متعلق خبر نہیں چلنی۔

**مسئلہ نمبر 46۔** منہ کی قسم کے علاوہ میں کفارہ کے بارے علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جس نے اپنے ماں و پدر کو کرنے کی قسم اٹھائی تو وہ تہائی نسا صدقہ کرے۔ امام شافعی نے فرمایا: اس پر قسم کا کفارہ ہے یہی قول اسحاق اور ابوہریرہؓ کا ہے۔ حضرت عمر، حضرت عائشہؓ، جہد، ہر سے مروی ہے۔ شعی، مطا اور طاؤس نے کہا: اس پر کوئی چیز نہیں ہے، سوا کہ کسی طرف چلنے کی قسم اٹھا تو وہ نسا مالک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک کسی پر اس کو پورا کرنا لازم ہے۔ امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور ابوہریرہؓ کے نزدیک اسے قسم کا کفارہ کافی ہے۔ ابن مسیب اور قاسم بن محمد نے کہا: اس پر کچھ نہیں ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: یہ طیب اور دوسرے شہروں کے اکثر علماء کی طرف چل کر جانے کی قسم پر اللہ کی قسم کے کفارہ کی مثل کفارہ

1۔ سنن ابن ماجہ، ج 4، ص 171، حدیث کفارہ تھا تو کفارہ نمبر 2100، دنیا، القرآن و احادیث

2۔ سنن ابی داؤد، ج 1، ص 2849، ایضاً سنن ابی داؤد، ص 171، حدیث کفارہ تھا تو کفارہ نمبر 2101، دنیا، القرآن و احادیث

کرتے ہیں یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، اُنکی ہجرت کا قول ہے۔ ایں قاسم نے اپنے عہد الصغر کو بھی قوی دیا تھا اس نے قوی کیا کہ یہ ایت نبی صعد کا قول ہے۔ ایں ائمہ مسند شہور قول یہ ہے کہ ان کے نزدیک کوئی طرف میں نہ جانے کی قدر میں کھانا نہیں ہے مگر اس پر جو غلطی برقرار ہو۔ نبی امام باقر کا قول ہے۔

میں نے غلام آزاد کو کہنے کی کھینچا تھا۔ وہ اب تو اس پر کسی کا توہان کہہ رہے ہیں تو آزاد کو کہنے کی ضرورت نہیں رہا۔ ایک اور شرفی خیر کا قول ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ۔ "میں نے اس کو آزاد کر دیا۔ اس نے میری سبک دوشی بن گئی۔" یہاں تک کہ اس نے میری سبک دوشی بن گئی۔" یہاں تک کہ اس نے میری سبک دوشی بن گئی۔

**مسئلہ نمبر 47۔** اے توئی وارث ہے: **وَأَخَذُوا مِمَّا تَرَكَتُمْ** یعنی جب تم تمہاری دولتوں کو نکالو جو تمہاری املا سے ہے اس میں سے اور  
 کے اپنی تسوں کی ضمانت کرو۔ بعض علماء نے فرمایا: تمہارے گناہ کے ساتھ تمہاری ضمانت کو دیکھا۔ جب تم تمہاری تسوں  
 میں سے ہر ایک طرف سے نکالنا شروع کروں گے۔ **أَخَذُوا مِمَّا تَرَكَتُمْ** اور تمہاری تسوں میں سے ہر ایک طرف سے نکالنا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَآءَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَإِذَا قُلْتُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَصُومُوا فَمَا هُمْ بِصَائِمِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ ۝ وَإِذَا قُلْتُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَنْفِقُوا مِنْ أَصْلَابِهِمْ فَاصْلُوبُوا أَنفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ذَكِيمٌ ۝ وَإِذَا قُلْتُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَنْفِقُوا مِنْ أَصْلَابِهِمْ فَاصْلُوبُوا أَنفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ذَكِيمٌ ۝ وَإِذَا قُلْتُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَنْفِقُوا مِنْ أَصْلَابِهِمْ فَاصْلُوبُوا أَنفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ذَكِيمٌ ۝

”اے ایمان والو! شراب اور جو ادرت اور برے کے تیرے سب ناپاکت میں بیخیاں تھیں وہ ہستایاں ہیں سو بچو ان سے تاکہ تم فلاں پا جاؤ کچن کو چاہتا ہے شیطانی کڑواں کے تہہ رات میں میں ہوا تو وہ انہیں شراب اور جوئے کے کڑوہ پید اور رنگ کے تمہیں دلائی تہہ اور نوازے تو باہم بڑا آئے والے حوالہ ایسا حق کہ وہ حق اور اہل حق کو رسوا کریم تھی اور کھلا رہے اور آخر تم نے مرگورہائی کی تو توبہ جان لو کہ تبار سے رسوا کی طرف توبہ نہیں پہنچا رہے کھس کر (خدا رکھو)۔“

اس میں مزید مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1** - اے تعالیٰ کا رہنا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا كِتَابَ اللَّهِ جَهْلًا** اے تم لوگو! تم اس کتاب کو جس کی تم کو پڑھنے کی تعلیم نہیں دی گئی، نہ پڑھو اور عداوت کے ساتھ نہ پڑھو، بلکہ جاہلیت میں نہ پڑھو۔ اہل علم اور اہل حق کے لئے یہ کتاب ہے۔ اے اہل ایمان! اس کتاب کو جو تم کو پڑھنے کی تعلیم دی گئی ہے، اس کی تعلیم حاصل کرنا اور اس کی بات کو جاننا اور اس کی بات کو جاننے والے سے اس کی بات پڑھنا۔

اور اس طرح کی پیہود چیزیں جو آج کل جاہل لوگ کرتے ہیں وہ ہنرمند (شراب) بھی تک یہ حرام نہیں کی گئی اس کی مکمل برکت جنگ احد کے واقعہ کے بعد تیس سال مازل ہوئی اور جنگ احد ہجرت کے تیسرے سال شوال میں ہوئی۔ اس کا اشتقاق پیسے کو رکھنا ہے رہا نسب (جونا) سورہ بقرہ میں اس کا ذکر کرنا گناہ چکا ہے اور بالانصاب تو بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد بت ہیں۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد اور اور شطرنج کا کھیل ہے اس کو بیان سورہ نوری آیت 32 میں قَدْ أَفْلَحْنَا وَافْلَحْنَا عَلَى الْكُفَّارِ کے تحت آئے گا۔

دہانڈا لڑکا اس سے مراد تیرہ سال کے بارے میں پہلی سورت میں گزر چکا ہے۔ کہا جاتا ہے: بیت اللہ شریف میں خدام اور جنوں کے خدام کے پاس تیرہ تھے کوئی شخص آتا جب وہ کسی کام کا ارادہ کرتا تو اس سے کوئی تیرہ نکالتا اگر اس پر لکھا ہوتا: اوصیٰ بنی (میرے رب نے مجھے حکم دیا) تو وہ کام کو چلا جاتا خواہ اسے پسند ہوتا یا نہ پسند ہوتا۔

**مسئلہ نمبر 2۔** شراب کی حرمت بتدریج ہوئی اور بہت سے واقعات کے ساتھ ہوئی، کیونکہ لوگ شراب کے بہت حریص تھے اور سب سے پہلے شراب کے متعلق یہ نازل ہوا: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا خُذُوا زِيْنَتَكُمْ كُلُوْا وَشَرُّوْا حَسَنًا وَلَا يَسْرِ عَلَيْكُمْ اَلْبَسَاسِ (بقرہ: 219) یعنی اس کی تجارت میں مداخلت نہ کرو۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور انہوں نے کہا: بس میں بڑا لگن و ہے اس کی ہمیں ضرورت نہیں اور بعض لوگوں نے اس کو ترک نہ کیا انہوں نے کہا: ہم اس کی خلعت لیتے ہیں اور اس کا ثناء چھوڑتے ہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی: لَا تَقْرُبُوا الشَّرَابَ وَ اَلْتُمُّ سُلْكِي (النساء: 43) بعض لوگوں نے پھر اس کو چھوڑ دیا اور کہا: ہمیں اس کی حاجت نہیں، جو ہمیں نماز سے غافل کر دے اور بعض نے نماز کے دوعات کے بارے میں شراب کی جتنی کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلْبَسُوا لِبَاسَكُمْ وَ اَلْبَسُوا لِبَاسَكُمْ حَسَنًا۔

پس لوگوں پر یہ مطلقہ حرام ہو گئی تھی کہ بعض نے کہا: واللہ تعالیٰ نے شراب سے زیادہ کسی چیز کو مشیت سے حرام نہیں فرمایا۔ اب ہم نے کیا ہے؟ حضرت عمر بن خطاب کے سبب نازل ہوئی انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شراب کے محبوب ذکر کیے اور شراب کی وجہ سے لوگوں پر گنہگار نازل ہوئی تھی اللہ تعالیٰ سے انہوں نے اس کی حرمت کی، مالاگئی النعم بغيرك في استغريان شاعيا۔ اے اللہ! شراب کے بارے میں ہمارے لیے شافی بیان فرما تو یہ آیات نازل ہوئیں۔ حضرت عمر نے کہا: اَتَتَّبِعُنَا وَ اَتَتَّبِعُنَا اَمْرًا وَ كُنْ مِمَّنْ يَتَّبِعُنَا اَمْرًا وَ كُنْ مِمَّنْ يَتَّبِعُنَا اَمْرًا وَ كُنْ مِمَّنْ يَتَّبِعُنَا اَمْرًا۔

نور اؤڈ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلْبَسُوا لِبَاسَكُمْ وَ اَلْبَسُوا لِبَاسَكُمْ حَسَنًا (النساء: 43) اس آیت کو سورہ نساء کی آیت اَلْبَسُوا لِبَاسَكُمْ وَ اَلْبَسُوا لِبَاسَكُمْ حَسَنًا نے منسوخ کر دیا (2)۔ اور صحیح مسلم میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے فرمایا: میرے مطلق قرآنی آیات نازل ہوئیں۔ اس میں فرمایا: میں انصار کے ایک گروہ کے پاس آیا، انہوں نے کہا: ادھر آدمی مجھے کھانا کھا رہا ہے اور شراب پلہ میں ہے۔ یہ شراب کے حرام ہونے سے

1۔ حلی، دار الکتاب الاسلامیہ، ص 276 نمبر 3768، منہاج القرآن، ج 1، ص 10، سورہ النساء، ص 276

2۔ حلی، دار الکتاب الاسلامیہ، ص 276 نمبر 3768، منہاج القرآن، ج 1، ص 10، سورہ النساء، ص 276

پسے کی بات ہے۔ فرمایا: میں ان کے پاس ایک بار بھی آیا ہوں ایک اونٹ کا بھون ہوا سر تھا اور شراب کا لٹکا تھا۔ فرمایا: میں نے ان کے ساتھ کھایا، پیا۔ فرمایا: میں نے ان کے پاس انھارا اور مہاجرین کا ذکر کیا۔ میں نے کہا: مہاجرین، انصار سے بغض ہیں۔ فرمایا: ایک شخص نے اونٹ کے جڑے اٹھائے اور مجھے اس کے ساتھ مارا، میں میرا کانک زخمی ہو گیا۔ ایک روایت میں ہے: اس نے ناک چیر دیا اور سہو کا ناک چیرا ہوا تھا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور سارا واقعہ عرض کیا۔ اللہ تعالیٰ نے میرے بارے میں یہی شراب کے بارے میں ان کا ذکر کیا۔ یہ ارشاد نازل ہوا: **إِنَّمَا الْغَنِيُّ وَالْأَخْطَابُ وَالْأَزْلَامُ يَخْضُّونَ بَيْنَ عَيْنَيْكَ الْفُطْيَانُ فَأَيُّكُمْ يُؤْتَىٰ**۔

**مسئلہ نمبر 3**۔ یہ روایت روایت کرتی ہیں کہ شراب پینا اس وقت مباح معصوم اور معزوتہ خاندان پر ہوا کرنا کیا اور نہ اسے بدلنا کیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اسے قائم رکھا اس میں کوئی فتوہ نہیں ہے اس پر سورۃ النساء کی آیت روايت کرتی ہے: **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَآئِهِمْ أَهْلٌ** (النساء: 43) جیسا کہ پہلے گزارش ہے کیا ان کے لئے اسے اقدار کا جینا سہرا تھا جو زندگی تھی؟ حضرت مزہ کا واقعہ اس میں ظاہر ہے جب انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی باتوں کی تھوکتیں جی رہی تھیں اور ان کی کہانیں کات دی گئیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا آپ حضرت مزہ نے اس آئے۔ حضرت مزہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسا کلام صادر ہوا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مترجم و توفیق اور اکرام کے خلاف تھا جو بیکار ہے کہ حضرت مزہ کی شخصیت ہماری نگاہ میں تھی اور شراب پینے کی وجہ سے وہ اپنی وجہ سے ردا کی فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جان گئے کہ وہ دشمنی میں دست ہیں، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مزہ پر انکار کیا اور ان پر سختی کی۔ انہوں نے حالت نشہ میں اور ان کے بعد بلکہ آپ اپنے پاؤں کوئے اور پتھر نکل آئے۔ جب حضرت مزہ نے کہا: تم میرے باپ کے خادم ہو۔ یہ اس کے خلاف ہے جو مصونیوں نے کہا ہے اور ہوانوں نے بیان کیا ہے، کیونکہ انہوں نے کہا: ہر شریعت میں نشہ ورا تھا۔ کیا کہ شراعت بندوں کے مصالح ہوتی ہیں نہ کہ مضامند ہوتی ہیں اور مصالح کی اصل عقل ہے جیسا کہ مضامند کی اصل عقل کا ضائع ہونا ہے پس ہر وہ چیز جو عقل کو ضائع کر دے یا اس میں تشویش پیدا کر دے اس سے متنا و اجب ہے شریعہ کہ حضرت مزہ کی حدیث کو اس پر محسوس کیا کہ انہوں نے اس کے پینے سے نشہ کا قصد نہیں کیا تھا لیکن وہ بے ہوش ہو کر پیتے تھے اور ان کے سامنے پر غالب آگئی۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 4**۔ جہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** (البقرہ: 18) میں فرمایا: تم میں سے ہر مرد اور عورت، جب کہ جو اور راجح پانچ نکاح اور غلقت کو جس کہ جاتا ہے لوجہ اس کے ساتھ جو تو اس کا معنی عذاب ہے اور اس کو کسی معنی غلقت ہے اور اس جس کا غلقت دونوں کے لیے استعساف ہوتا ہے (1)۔ **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَآئِهِمْ أَهْلٌ** یعنی شیطان کے اہلکار نے اور عین کرنے کی وجہ سے۔ بعض نے فرمایا: وہ ان امور کے آغاز پر تو غلو عمل کرتا ہے حتیٰ کہ پھر وہ ان میں شیطان کی اقتدار کرتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ** (النساء: 43) میں سے روایت ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے ان امور سے اور رہنے کا حکم

و یا ہے اور اس کے صیغہ سے ذکر فرمایا نیز احادیث کی تفصیل اور اجماع مستحکم ہیں اس کی حرمت پر موجود ہے کسی تحریم کی وجہ سے اعتناء ثابت ہوا اس کے ساتھ شراب حرام کی گئی۔ علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ سورہ ناکہ شراب کی حرمت کے ساتھ نازل ہوئی۔ یہ حدیث طیبہ میں سب سے آخر میں نازل ہوئی تحریم سورہ رجن اور نعم الغنم میں نازل ہوئی۔

فقہنا احدث (الانعام: ۱۴۵) اور دوسری آیات میں وہ خبر کے انداز میں نازل ہوئی جب کہ شراب کی حرمت نئی اور زجر کے انداز میں نازل ہوئی یہ سو کہ تحریم ہے۔ حضرت ابن عباس نے روایت کیا ہے فرمایا: جب شراب کی تحریم نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسرے کے پاس گئے اور کہا کہ شراب حرام کر دی گئی ہے اور شرک کے برابر کی گئی ہے جتنی باتوں کے لیے نزع کے ساتھ طایفہ اور وہ شرک ہے لہذا لَعْنَتُكُمْ تَلْعِيْنُ ﴿۱﴾ کو مطلق کیا مطلق کو امر کے ساتھ مطلق کیا یہ وجہ کی تاکید پر دلیل ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶:** شراب کی تحریم اور شرع کے اس اوصاف سمجھنے اور اس پر رخص کا اطلاق کرنے اور اس سے اعتناء کا امر دینے سے منہور ہوا ہے اس کی نجاست کا حکم سمجھا ہے اور اس میں منہور ہوا کی وجہ الیٹ بن سعد اور حنفی امام شافعی اور بعض مجددی علماء و فردی علماء متاخرین نے مخالفت کی ہے۔ یہ علماء کہتے ہیں شراب پاک ہے۔ حرمت صرف اس کا پینا ہے۔ سعید بن مسروق نے اس کی نجاست پر یہ حدیث کی گئیوں میں اس کے بہائے جانے پر استدلال کیا ہے۔ فرماتے ہیں: اگر یہ پاک ہوئی تو صحابہ کرام اسے گلیوں میں نہ جاتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سے منع فرماتے جس طرح کہ راستوں میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام نے ایسا اس لیے کیا تھا، کیونکہ ان کے لیے جہانے اور کوئی نہیں تھے جن میں وہ شراب کو بہاتے، کیونکہ ان کے عام حالات ایسے ہی تھے کہ ان کی لیز نہیں گھروں میں نہ تھیں، حضرت عائشہ نے فرمایا وہ گھروں میں لیز نہیں بنا، ناہند کرتے تھے اور اس شراب کو دینے سے باہر لے جانے میں کلفت اور مشقت تھی نیز اس سے عمر پر فورا عمل سے خارجہ آتی اور اس سے بچنا ممکن ہی تھا، کیونکہ یہ حدیث کے راستے وسیع تھے اور شراب بھی اتنی زیادہ تھی کہ منہور بن جاتی اور ہر سے رات و شہر لٹتی بلکہ وہ تو زنی بیگموں پر بھی جس سے بھاگ سکتی تھی۔ نیز اس میں اس کو بہانے کی شہرت کا نہ بھی موجود تھا کہ شراب کی حرمت ہی کے تلف کرنے کے ساتھ بھیل جائے اور اس سے نفع حاصل نہ کیا جائے اور دل اس پر موافقت نہیں۔ واللہ اعلم

اگر یہ کہا جائے کہ تنجیس (پاک فراموش) ہے اور اس میں کوئی نص نہیں ہے اور کوئی چیز کے حرام ہونے سے پہلے اس کا نص (پاک) ہوا لازماً نہیں آتا، شرع میں بہت سی حرام چیزیں ایسی ہیں جو نص نہیں ہیں۔ ہم کسی کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے شراب کی نجاست پر اداست کرتا ہے، کیونکہ کلفت میں رخص کا معنی نجاست ہے مگر اگر ہم یہ احترام کریں کہ ہم کوئی حکم نہ کریں مگر جن میں کوئی نص یا میں تو شریعت متعلیٰ ہو جائے گی، کیونکہ شریعت میں نص میں کم ہیں، جس پیشاب یا پانہ نہ خون اور دھیرہ کی نجاست پر کوئی نص موجود ہے؟ یہ ظاہر و محوات اور قیاس ہیں مزید سورۃ الحج میں اس متعلیٰ کی

وضاحت آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَاَجْتَنِبُوا** یہ مطلق اجتنب پر دلالت کرتا ہے کہ کسی اعتبار سے بھی اس سے نفع نہ اٹھایا جائے نہ پیے نہ پیجے کا نہ سرکہ بنانے کا نہ علاج کا نہ کوئی اور۔ اس پر احادیث و روایات کرتی ہیں، مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سفیکہ و شراب کا قہقہہ دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: ”کیا تجھے مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حرام نہیں کیا ہے؟“ اس نے کہا: ”نہیں“ حضرت ابن عباس نے فرمایا: پھر اس نے ایک شخص سے سرگوشی کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: ”تو نے اس سے کیا سرگوشی کی ہے؟“ اس نے کہا: میں نے اسے پیچے کا حکم دیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس ذات نے اس کا پیچا حرام کیا ہے اس نے اس کا پیچنا بھی حرام کیا ہے۔“ فرمایا: اس نے اجازت کھول دیا حتیٰ کہ ساری شراب نکلی گئی (۱) یہ ہمارے بیان پر دلیل ہے، کیونکہ اگر اس میں کوئی جائز صنعت ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بیان فرما دیتے جیسا کہ مرداد کہہ کر کے بارے فرمایا، ہم نے اس کی کھال کیوں نہیں اتار لی اور پھر اسے اجازت کیوں نہیں کیا اور پھر اس سے نفع کیوں نہیں اٹھایا؟ (2)

**مسئلہ نمبر 8۔** خمر اور شراب کی بیج کی طرح ہر مسلمانوں کا اجتماع ہے اس میں غلاظت اور تمام نجاسات اور ان تمام چیزوں کی بیج کی جہت پر دلیل ہے جن کا کھانا مصل نہیں ہے اسی وجہ سے۔ واللہ اعلم۔ نام مالک کے نزدیک جو پکڑا کا گڑ، پختا کر ہو۔ اور اتنی القاسم نے اس میں رخصت دی ہے، کیونکہ اس میں صنعت ہے تو اس وہ ہے جو امام مالک نے کہا ہے، یہی امام شافعی کا مذہب ہے یہ حدیث اس کی صحت پر شاہد ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** جہود لغواء کا خیال ہے کہ کسی کے لیے شراب کو سرکہ بنانا جائز نہیں اگر سرکہ بنانا جائز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شخص کو مشیکرہ کا نہ کھرنے نہ دیتے، تاکہ اس میں جو کچھ ہے نکل نہ جائے، کیونکہ سرکہ مال ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماں کو ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے اور کوئی بھی یہ نہیں کہتا کہ جس نے کسی مسلمان کی شراب ضائع کر دی تو اس نے اس کو ضائع کر دیا۔

حضرت عثمان بن ابی العاص نے قہیری شراب بہاؤ کی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسے سرکہ بنانے کی اجازت طلب کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہیں“۔ آپ نے سرکہ بنانے سے منع فرمایا۔ اہل حدیث اور اہل الرائے کی ایسے جہالت کی یہی رائے ہے اور حنوف میں سعید کا میلان بھی اسی طرف ہے، دوسرے علماء نے کہا: شراب کو سرکہ بنانے میں کوئی حرج نہیں انسان کے عمل سے جو سرکہ بن گئی اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ یہی ثوری، داؤد، ابی ایوب، ابن سعد اور کوئیوں کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اگر شراب میں کشتوری اور کھڑائی گئی پھر دوسری ہی بن گیا اور شراب کی حالت سے بدل گئی تو جڑ ہے۔

امام محمد بن حسن نے امام ابو حنیفہ کی ”اکثری“ میں کافقت کی ہے فرمایا: ہر سرکہ میں تہہ لیں کیے بغیر اس سے علاج بھی نہیں کیا جائے گا۔ ابو عمر نے کہا: عوامیوں نے شراب کو سرکہ بنانے میں حضرت ابو برداء کے قول سے محبت بکری ہے وہ قول ابو اریس



خوالی عن ابی الدرداء کے واسطے سے مروی ہے اور وہ قوی نہیں ہے۔ حضرت ابو الدرداء شراب کا مربی کھاتے تھے وہ کہتے تھے: سورج اور نمک نے اس کی باطنی کی ہے۔ حضرت عمر بن خطاب اور حضرت عثمان بن ابی العاص نے شراب کو سرکہ بنانے کے مسئلہ میں ان کی مخالفت کی ہے اور سخت کے ہوتے ہوئے کسی کی رائے میں جھٹ نہیں ہے۔ (وبالذہن التواضع)

یہ بھی احتیاج ہے کہ سرکہ بنانے سے پہلے ابتدا و انتہا میں جو جب اس کی تحریم مازل ہوئی تھی تاکہ اسے بیٹھ روکے نہ رکھیں۔ کیونکہ اس کے پینے کا نہ قریب تھا اس سے قطعی طور پر ان کے ارادہ میں عادت کو قسم نہ تھا جب صورت حال اس طرح ہے تو اس کو سرکہ بنانے کے متعلق غبی میں اور اس کو پھانے کے حکم میں یہ نہ تھا کہ اس کا کھانا منوع ہے جب سرکہ بن جائے۔ اشیاء نے امام، مک سے روایت کیا ہے فرمایا: جب نصرانی شراب کو سرکہ بنادے تو اس کو کھنے میں کوئی حرج نہیں، اسی طرح ہے اگر مسلمان اسے سرکہ بنادے اور وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے۔ اس روایت کو ابن عبدالحکم نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔ صحیح ہے جو امام مالک نے ابن القاسم اور ابن وہب کی روایت میں ذکر کیا ہے کہ کسی مسلمان کے لیے شراب سے طہار کرنا صحیح نہیں حتیٰ کہ وہ اسے سرکہ بنادے اور اسے پینا بھی جائز نہیں بلکہ وہ اسے اظہل دے۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ امام مالک اور ابن القاسم کا قول مختلف نہیں کہ جب شراب خود بخود سرکہ بن جائے تو اس کا کھانا حلال ہے مگر حضرت عمر بن خطاب، عیسیٰ، ابن شہاب اور ام شافعی کا ایک قول ہے۔ یہ اگر کفر فہاء کے مذہب کا ماحصل ہے۔ **مسئلہ نمبر 11**۔ ابن خوزیمہ نے ذکر کیا ہے کہ شراب کی ملکیت ہوگی اور انہوں نے اس کو اس طرف لوٹایا ہے کہ اس سے ٹھکے بچنے کے بعد نہ کر دیا جائے گا اور اس سے آگے بھائی جائے گی۔ یہ نقل امام مالک سے معروف نہیں بلکہ یہ نو اس کے قول پر ہے جس کو پاک خیال رہا ہے، اگر اس کی ملکیت جائز ہوتی تو یہی کہ میں غفلت میں اس کو پھانے کا حکم نہ دیتے و نیز ملکیت نقل کی ایک صورت ہے اور اس کو پھانے کے ساتھ وہ قطع باطن ہو گیا۔

**مسئلہ نمبر 12**۔ یہ آیت دلیل ہے کہ زہر اور شراب بطور جو کھینا یا جو کے بغیر کھلنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب شراب کو حرام کر دیا تو اس معنی کی تردید جو اس میں تھا فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَسْكِرَاتُ الْكَلِيمَةُ كَبُورٍ عَظِيمٍ الشَّيْطَانُ أَنَّىٰ يُؤْتِيكُمُ الْغَنَاءَ فَإِنَّهُ يُفْسِدُ بَيْنَكُمْ دِينَكُمْ وَأَنَّكُمْ عَلَيْهِ تَابِعُونَ فَمَنْ تَابَعَ الشَّيْطَانَ فَأِنَّ اللَّهَ يَبْذُلْهُنَّ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ اور ہر وہ کھیل جس کا قلیل کھلے کی طرف دعوت دے اور وہ کھینے والوں کے درمیان عداوت اور بغض کو پیدا کرے اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے روکے وہ شراب پینے کی طرح ہے اور اس کی شل حرام ہونا ثابت کیا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ شراب پینا خوشی کا باعث بنا ہے انسان اس کے ساتھ نماز پڑھ دے نہیں ہوتا جب کہ زہر اور شراب میں یہ معنی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام میں شراب اور جوئے کو منع کیا ہے اور دونوں کا یہ صنف بیان کیا ہے کہ یہ دونوں لوگوں کے درمیان عداوت اور بغض پیدا کرتے ہیں اور اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتے ہیں۔ یہ معلوم ہے کہ شراب اگر نشہ دیتی ہے تو حرام نہیں دینا پھر اللہ کے نزدیک ان میں افتراق نہیں ہے جو قرآن میں ان کے درمیان برابری سے مانع ہو۔ کیونکہ دونوں معالی کے اعتقاد سے مشرک ہیں نیز شراب کا قلیل، نشہ نہیں دیتا جس طرح زہر اور شراب کا کھیل خوشی دینا پھر بھی شراب کا قلیل، نشہ کی طرح حرام ہے کوئی انکار نہیں کیا جا کہ زہر اور شراب کی طرح شراب کی طرح حرام ہیں اگرچہ نوش نہیں



**مسئلہ نمبر 17**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاحَ نَبِيِّكُمْ** تاکہ یہ ہے اور عہد میں شدت ہے اور عہد کی پیروی ہے، اسکی عہد سے روکنا ہے۔ **وَأَطِيعُوا** پر عطف اچھا ہے، کیونکہ پہلی کلام میں **أَطِيعُوا** کے معنی کی تاکہ یہ ہے اور تاکہ کے لیے **أَطِيعُوا** کو ذکر رسول میں کر رکھا ہے اور ثالث سے ذرا یا ہے اور آخرت کے عذاب کی دھمکی دی ہے۔ فرمایا: اگر تم نے مخالفت کی **أَتَيْنَا عَلَى رَسُولِنَا آلِ الْاَنْبِيَاءِ** یعنی ہمارے ذمہ تو اس تحریم کا پانچواں ہے اور رسول پر افعال خیر یا شر کا انجام بیان کرنا ہے۔ (۱)

**لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ قَلِيلٌ اِذَا مَا اشْتَرَوْا بِمَالِهِمْ**  
**عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اشْتَرَوْا اَمْ نُوَلِّهِمْ اَشْيَاءَ اَوْ اَحْسَنُوا** **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَحَنِّنِينَ**

”انہیں ان لوگوں پر جو ایمان لائے اور نیک عمل کیے کوئی گناہ جو (اس عہد سے پہلے) وہ کھائی چکے جب کہ وہ پہلے بھی ذرتے تھے اور ایمان رکھتے تھے اور نیک عمل کیا کرتے تھے، پھر (ان احکام کے بعد بھی) ذرتے ہیں اور (جو امترا) اس پر ایمان رکھتے ہیں پھر بھی ذرتے ہیں اور اچھے کام کرتے ہیں اور اللہ محبت کرتا ہے اچھے کام کرنے والوں سے۔“

اس میں نو مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1**۔ حضرت ابن عباس، حضرت براء بن عازب اور حضرت انس بن مالک نے کہا: جب شراب کی تحریم نازل ہوئی تو بعض صحابہ نے کہا: جو لوگ ہمارے غم سے ہو چکے ہیں جب کہ وہ شراب پیتے تھے اور جو نے کابل کھاتے تھے ان کا کیا ہوگا؟ تو یہ آیت نازل ہوئی (۱)۔ امام بخاری نے حضرت انس سے روایت کیا ہے فرمایا: میں ابو طلحہ کے گھر میں لوگوں کو شراب پلا رہا تھا تو شراب کی حرمت کا حکم نازل ہوا آپ ﷺ نے نماز کرنے والے کو روک دیا کہ تم دیا۔ ابو طلحہ نے کہا: باہر نکلو اور دیکھو کہ یہ آواز کسی ہے؟ فرمایا: میں نکلا تو میں نے کہا: یہ منادی ندا کر رہا ہے کہ شراب حرام ہو گئی ہے۔ ابو طلحہ نے کہا: تم جاؤ اور اس شراب کو بہا دو، اس وقت شراب الفصح (وہ شراب جو کوئی سمجھو سے بنائی جاتی ہے) تھی، فرمایا: شراب دینے کی کیوں میں بہہ رہی تھی۔ بعض لوگوں نے کہا: ایک قوم شہید ہو گئی جب کہ ان کے بیٹوں میں شراب تھی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ اِذَا**

**مسئلہ نمبر 2**۔ یہ آیت اور پھر حدیث ان کے اس سوال کی حل ہے جو انہوں نے پہلے قلم پر مرنے والوں کے متعلق کیا تھا تو یہ آیت نازل ہوئی: **وَمَا كَانَ اللَّهُ مُضِلِّمًا لِلْعَالَمِينَ** (نقلہ: 143) (3) جو شخص کوئی ایسا کام کرے جو اس کے لیے مباح ہو حتیٰ کہ وہ اسی فعل کو کرتے ہوئے مرنے والے ہو تو اس پر کوئی گرفت اور گناہ نہیں اور نہ کوئی سواغذہ اور خدمت ہے، نہ اجر ہے، نہ عذاب، کیونکہ مباح شرع کی نسبت سے دونوں طرفوں میں برابر ہوتا ہے اس بنا پر مناسب ہے کہ خوف نہ کیا جائے اور جو مر چکا ہے اس کی حالت کے بارے میں سوال نہ کیا جائے جب کہ شراب اس کے پیٹ میں تھی جب کہ وہ مباح تھی۔ اور جس





پہنچے سے بچو اور اس کی تحریک پر ایمان لے لو۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ ان کا تقویٰ اور ایمان ہمیشہ اور دائمی ہے۔ تیسرا یہ کہ احسان کے معنی پر تقویٰ ہے۔

(۲) دوسرا قول یہ ہے کہ انہوں نے شراب کی حرمت سے پہلے دوسری حرمت سے تقویٰ اختیار کر لی مگر اس کی تحریم کے بعد اس کے پینے سے تقویٰ اختیار نہ کیا پھر باقی اعمال میں بھی تقویٰ اختیار کیا اور اہل بیت کو بہت مدد دی۔

(۳) تیسرا قول یہ ہے کہ وہ شرک سے بچے اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور معنی یہ کہ وہ کبار سے بچے اور ایمان کو زیادہ کیا اور تیسرا معنی یہ کہ پھر دو صفات سے بچے اور ان کی کامرکی۔ محمد بن جریر نے کہا: پہلے تقویٰ سے مراد اللہ تعالیٰ کے حکم و قول کرنا اور اس کی تصدیق کرنا اور اس کو دین سمجھ کر اس پر عمل کرنا، دوسرے تقویٰ سے مراد قصد حق پر ثابت و قائم رہنا۔ تیسرے تقویٰ سے مراد احسان کے ساتھ تقویٰ اختیار کرنا اور نوافل کے ساتھ قرب حاصل کرنا۔

**مسئلہ نمبر ۸**۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَمَّا اتَّفَعُوا اَوْ اَمْسَلُوا وَاللّٰهُ يُجِبُ الْغَيْبَاتِ** یہ وصل ہے کہ متعلق محسن، اس متعلق محسن سے افضل ہے جو اس صانع کرنا ہے اور اس کی فضیلت احسان کے اجر کے ساتھ ہے۔

**مسئلہ نمبر ۹**۔ اس آیت کی حضرت قدس سرہ مطہرون نے تاویل کی جو صحابہ کرام میں سے تھے جنہوں نے اپنے بھائی حضرت عیسیٰ اور حضرت عبداللہ کے ساتھ حبشہ کے علاقہ کی طرف ہجرت کی تھی، پھر مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی تھی، جنگ بدر میں شرکت کی تھی اور حضرت عمر بن خطاب کے سسر تھے۔ حضرت عبداللہ اور حضرت خنسلہ کے اسول تھے۔ حضرت عمر بن خطاب نے انہیں عمر بن کاویٰ بتایا تھا پھر جارد کی شہادت پر انہیں معزول کر دیا تھا، جارد وہ شخص کا سردار تھا۔ انہوں نے حضرت قعدان کے خلاف شراب پینے کی گواہی دی تھی۔ دارقطنی نے روایت کیا ہے فرمایا انہیں ابو الحسن ملی بن محمد مصری نے بتایا انہوں نے کہا ہمیں یحییٰ بن ایوب علاف نے بتایا انہوں نے کہا مجھے سعید بن عقیل نے بتایا انہوں نے کہا مجھے سعید بن سلمان نے بتایا انہوں نے کہا مجھے ثور بن زید نے بتایا انہوں نے مکرر سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ شراب پینے والوں کو محمد رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھوں، جوتوں اور لاشیوں کے ساتھ ارا جا تا تھا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا، پھر حضرت ابو بکر جلیل نے ان کے دربار میں یہ لوگ زیادہ تھے حضرت ابو بکر نہیں چاہیں کہ ان سے لگاتے تھے حتیٰ کہ وفات ہو گئے ان کے بعد حضرت عمر جلیل نے ان کو چاہیں کہ ان سے لگاتے تھے حتیٰ کہ عمر جلیل ان میں سے ایک شخص کو لایا تو جس نے شراب پی لی تھی حضرت عمر نے اسے کوڑے لگائے کہ تم ریاضہ اس شخص نے کیا تو مجھے کیوں کوڑے لگاتا ہے میرے اور تم سے درمیان کتاب اللہ ہے؟ حضرت عمر نے کہا: کون سی کتاب اللہ میں ہے کہ میں تجھے کوڑے نہ لگاؤں؟ اس نے کہا: اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں: **فَبَشِّرْهُم بِذُنُوبِهِمْ وَنُصْلِهِمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** اور میں ایمان لانے والے اور نیک عمل کرنے والوں سے ہوں پھر جنہوں نے تقویٰ اختیار کیا اور دین لانے سے بچے تقویٰ اختیار کرے اور اچھے اعمال کیے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ بدر، احد، خندق اور دوسری تمام جنگوں میں حاضر ہوا۔ حضرت عمر نے کہا: کیا تم اس کا رو نہیں کرتے جو یہ کہہ رہا ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیات ان لوگوں کے بارے میں آئیں جو گمراہ تھے اور یہ

لوگوں پر رحمت ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا لِمَنْ يَدْعُو اللَّهَ كَمَا دَعَا**۔ انہوں میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے اسے شراب پینے سے منع کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تم نے سچ کہا ہے تم کو کچھ بتاؤ؟ حضرت علیؓ پیڑ سے فرمایا: جب شراب پیے گا تو نشہ میں ہوگا جب نشہ میں ہوگا تو فریادیں کیے گا جب فریادیں کیے گا تو فریادہ سے کا درجہ، الزام لگانے والے پر اسی کوڑے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے اسے کوڑے لگانے کا حکم دیا تو اسے کوڑے لگائے گئے (۱)۔

حیدر نے ابو بکرؓ برتولی سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے فرمایا: جب ہارور میں سے آیا تو کہا: اے امیر المؤمنین! قدس میں مصلحوں نے نشہ دینے والی شراب پی ہے میں جب اللہ کے حق میں سے کوئی دیکھوں تو مجھ پر حق ہے کہ میں وہ تم تک پہنچاؤں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: جو تم کہہ رہے ہو اس پر گواہوں ہیں؟ انہوں نے کہا: حضرت ابو ہریرہؓ۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو بلایا اور پوچھا: اے ابو ہریرہؓ کیسے گواہی دینے ہو؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: میں نے اسے شراب پیتے ہوئے نہیں دیکھا وہ میں نے اسے نشہ میں سے کرتے ہوئے نہ دیکھا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تم شہادت میں مگر ہے، پھر حضرت عمرؓ نے قدامت کو خدا تعالیٰ کے حق میں تھے اسے حاضر ہونے کا حکم دیا جب قدامت آیا تو جلد و بندہ میں تھا۔ حضرت عمرؓ نے جلد سے بات کی فرمایا: میں پر کتاب اللہ کا حکم کر۔ حضرت عمرؓ نے جلد سے کہا: تو گواہ ہے یا قسم ہے۔ جلد نے کہا: میں گواہ ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تو نے گواہی ادا کر دی پھر اس نے حضرت عمرؓ سے کہا: میں تجھے اللہ کا واسطہ بنا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: تو اپنی زبان کو سنبھال ورنہ میں تجھے سخت سزا دوں گا۔ جلد نے کہا: اللہ کی قسم! یہ حق نہیں ہے کہ تیرے سچا کا بیٹا شراب پئے اور تو مجھے اذیت دے۔ حضرت عمرؓ نے اسے دھمکایا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: جو بیٹھے ہوئے تھے اے امیر المؤمنین اتر تجھے ہماری گواہی پر شک ہے تو ان مصلحوں کی بیوی و بیوی کی بیوی سے پوچھو حضرت عمرؓ نے ہند کو بلایا اور اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر پوچھا: بندہ نے اپنے نادر کے خلاف شہادت دی۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اے قدامت میں تجھے کوڑے لگائے گا۔ قدامت نے کہا: اللہ کی قسم! اگر میں نے شراب پی ہے جیسا کہ وہ کہتے ہیں تو اسے عمر بھر مجھے تم مجھے کوڑے نہیں لگا سکتے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: کیوں؟ اس نے کہا: کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ**۔

حضرت عمرؓ نے کہا: اے قدامت! تو نے قلعہ تاول کی ہے جب تو اللہ سے ڈرتا ہے تو اس سے احتساب کر جس کو اللہ سے ڈرتا ہے وہ ہے، پھر حضرت عمرؓ کو قدامت کی طرف متوجہ ہونے اور کہا: تم قدامت کے کوڑوں میں کیوں رائے رکھتے ہو؟ قوم نے کہا: امام اخیال ہے تم اسے کوڑے نہ لگاؤ جب تک وہ مر نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ اس کو کوڑے لگانے سے خاصوں کو روکے، پھر انیس دن تک اپنے ساتھیوں سے کہا: تم ہماری قدامت کے کوڑوں کے بارے میں کیوں رائے رکھتے ہو؟ قوم نے کہا: ہم نہیں دیکھتے کہ تم اسے کوڑے لگاؤ جب تک وہ مر نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اللہ کی قسم! اس کا اللہ تعالیٰ سے کوڑے کے تحت ملاقات کرنا مجھے جس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں اللہ سے ملوں جب کہ وہ میری گردن میں ہو؟ اللہ کی قسم! میں اسے کوڑے لگانا تم میرے پاس کوڑا لے آؤ، ان کا قطعاً مسلم

ایک چھوٹا سا نرم بکڑا لایا۔ یہ حضرت عمرؓ نے اسے بکڑا اس پر ہاتھ بھرا پھر اسلم سے کہا: میں نے تجھے میری قوم کی بری عادتوں پر پایا ہے، تم میرے پاس کوئی لہو کوڑا یا پھر اسلم ایک کھل کوڑا لایا، حضرت عمرؓ نے قدام کوڑے لگانے کا حکم دیا، قدام حضرت عمرؓ پر مارا، جو لہو اسے مقام پر اتارے اور وہاں سو گئے جب حضرت عمرؓ اٹھے تو کہا: قدام کوڑے سے پاس جلدی ہو، ہاؤ اور اسے میرے پاس لے آؤ اللہ کی قسم! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے پاس کوئی آیا اور کہا: قدام سے صبح کرو و نہما، دہائی ہے جب لوگ قدام کے پاس آئے تو اس نے آنے سے انکار کیا حضرت عمرؓ نے قدام کو بھیج کر لائے کا حکم دیا، حضرت عمرؓ نے اس سے کلام کی اور اس کے لیے استغفار کیا یہ اس کی پہلی سبقت تھی۔

ابوب اسحاق ابی حنیفہ نے کہا: اہل بدر میں سے ان کے علاوہ کسی کو شراب کی وجہ سے حد نہیں ملی۔ اس عربی نے کہا: یہ آیت کی تاویل پر تیری راہنمائی کرتا ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے دارقطنی میں روایت کیا گیا ہے: اور حضرت عمرؓ نے ہر قاتل کی حدیث میں جو کچھ ذکر کیا گیا ہے اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ سچی ہے۔ اس نے اس کو سوچ کیا کہ اگر جو شراب پیتا اور دوسرے کو کام میں مانگے تو شراب تو پھر شراب پر کسی کو حد نہ لگائی جائے۔ یہ غلط تاویل ہے قدام پر بخنی رضی اللہ عنہوں نے اس کو پہچان لیا جن کو اللہ نے توفیق دی جیسے حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ میں یہ وجہ۔ شاعر نے کہا:

وَأَنْ حَرَامًا لَا فَرَىٰ أَمْدَهْرَ بَالِيَا عَلَىٰ شُخُوهِ إِذَا بَلَكَيْتَ عَوْنَهُ

حضرت علیؓ بیڑی سے مروی ہے کہ شام میں ایک قوم نے شراب پی اور انہوں نے کہا: ہمارے لیے یہ حلال ہے اور انہوں نے اس آیت کی تاویل کی، حضرت علیؓ اور حضرت عمرؓ نے اجماع کیا کہ ان سے تو یہ طلب کی جائے مگر وہ تو یہ کہیں تو فوجی ورنہ وائٹ کہے جو کہیں۔ اکیلیطبر کی نے یہ ذکر کیا ہے۔

لَا يُفِيهَا إِلَّا مَنْ اٰمَنُوا لَئِنْ لَّمْ يَكْفُرُوا لَكُمْ اِنَّهُ يَشْتَرِي بِشِقْوَةِ الصَّيْدِ سَالَةً يُؤْيِيكُمْ وَبِرَّ مَا حَكَّمَهُ

لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يُّخَافُہٗ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنْ اَعْتَدٰی بَعْدَ ذٰلِكَ فَنُفِخَ فِي الصُّورِ ۗ اَلَيْسَ ۙ

”اے ایمان والو! ضرور آزمائے گا تمہیں اللہ تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ شکار سے پہنچے کہ جس تک تمہارے ہاتھ اور تمہارے بازو نہ ہو کہ پہچان کر اے اللہ تعالیٰ اس کی جو ذرا ہے اس سے بہت دیکھے نہیں جو شخص حد سے بڑھے گا اس (تحمیل) کے بعد تو اس کے لیے دروازہ کھلا ہے۔“

اس میں آٹھ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَئِنْ لَّمْ يَكْفُرُوا لَكُمْ اِنَّهُ يَشْتَرِي بِشِقْوَةِ الصَّيْدِ سَالَةً يُؤْيِيكُمْ وَبِرَّ مَا حَكَّمَهُ۔ عرب عامہ کی معیشت کے ذرائع میں سے ایک تھا اور یہ تمام کے ذرائع نام تھا اور استعمال تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اس کے شتلاق حرام اور حرم کے ساتھ آزمایا جس طرح بنی اسرائیل کو بنفہ کدن کے کام میں حد سے تجاوز نہ کرنے میں آزمایا تھا اور یہ بھی









میں اس کا اطلاق کرتا ہے (۱۶) الضیف کا لفظ یہاں عام ہے برائی اور بکری شکار کو شاق تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد آیا: وَنَحْنُ نَقُوتُهُمْ صِيْفًا مَلَقَتْهُمُ عُزْرَتُهُمْ خُزًا مِّنْ دِيَارِهِمْ وَشَاقَّ لِلثَّكَلِ مُغَالَتُهُمْ وَأَسَدُهُمْ حِرَالُ غُلَامِهِمْ (۱۷) اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 6:** غفل کے شکار میں سے دونوں کے نکلنے اور ان کی قصص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے فرمایا ہر دو چیز دونوں میں سے حملہ نہیں کرتی مثلاً بلی، لکڑی اور کچھ اور اس جیسے دوسرے جانوروں کو حرم نہیں کرتے بلکہ اگر قتل کرے گا تو نہ یہ دے گا۔ فرمایا: بھو نے بھیڑے میرے خیال میں ان کو بھی حرم قتل نہ کرے۔ اگر نہیں قتل کرے گا تو نہ یہ دے گا یہ کہ ان کی مثل ہیں اور جو چیزیں انسان پر نابھود پر حملہ آور ہوتی ہیں ان کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں مثلاً شیر، بھڑیا، چیتا وغیرہ اسی طرح سانپوں، بچھوؤں، چوہوں، کھوکھوں اور مینگوں کو مارنے میں کوئی حرج نہیں۔ امام مالک نے کہا: چاہے قتل میں حل حرم میں انہیں قتل نہ جائے گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فوائس کہا اور اس کے افعال کو بیان کیا۔ کیونکہ قاتل نفس کے لیے قاتل کا وزن ہے اور چھوٹے جانوروں کا قتل نہیں ہوتا کتے کا قتل کا وصف بیان کیا اور چھوٹے کتے کا کٹنے نہیں ہوتا۔ اس کے تحت داخل نہ ہوں گے۔ قاضی اسماعیل نے کہا: کاتنے والے کتے کا نقصان لوگوں پر زیادہ ہوتا ہے۔ فرمایا: ان میں سے سانپ اور بچھو ہیں کیونکہ ان سے بھی ڈرایا جاتا ہے اسی طرح بلی اور کراہ لوگوں کے ہاتھوں سے گوشت چک لیتے ہیں۔ ان سے کہا: بچھو قتل کرنے کا حکم دیکھو وہ زہر والا ہے اور بچہ کو مارنے کا حکم دیا۔ کیونکہ وہ ٹکٹیز اور جوتا کاٹ دیتا ہے جو مسافر کو زائد ہوتے ہیں اور کتے کو مارنے کا حکم دیا۔ کیونکہ وہ اذتوں کی پیٹھ پر بیٹھتا ہے اور ان کا گوشت کاٹ لیتا ہے۔ امام مالک سے سوائے یہ کہ انہوں نے فرمایا: کتے اور بچھو کی قتل نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ وہ نقصان پہنچائیں۔

قاضی اسماعیل نے کہا: بھو میں اختلاف ہے بعض نے اسے سانپ اور بچھو کے ساتھ مشابہت دی ہے۔ فرمایا: اگر بھو کا ابتدا حملہ کرے گا تو پلوگوں پر سانپ اور بچھو سے بھی زیادہ سخت ہوتا لیکن اس کی طبع میں حملہ کرنا نہیں ہے جیسا کہ سانپ اور بچھو میں ہے۔ بھو جب اذیت دی جائے تو وہ سخت لڑتی ہے۔ فرمایا: اگر بھو کسی کے سامنے آئے اور وہ اسے اور گردے تو اس کے قتل میں اس پر مکہ نہ ہوگا۔ حضرت عمر بن خطاب سے بھو کے قتل کی اباحت ثابت ہے۔ امام مالک نے کہا: بھو کے قاتل کو کوئی چیز کھانی چاہیے۔ اسی طرح امام مالک نے اس شخص کے بارے کہا جس نے کیڑا دیکھی اور چھوٹی وغیرہ کو مارا۔ اصحاب الراس نے کہا: ان تمام کے قاتل پر کوئی چیز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: حرم دونوں میں سے کسی کو قتل نہ کرے سوائے کاتنے والے کتے اور بھیڑے کتے کو اور اس پر پہلے حملہ کریں یہ ان پر حرم کرے اگر ان کے علاوہ کسی دوسرے کو قتل کرے گا تو نہ یہ دے گا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اگر کتے اور بھیڑے کتے علاوہ کسی دوسرے سے حرم پر حملہ کیا اور اس نے اسے قتل کر دیا تو اس پر کوئی چیز نہ ہوگی اور فرمایا: سانپ، بچھو، کوسے اور جیل کے قتل میں اس پر کچھ نہیں ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا موقف ہے۔ اصحاب کا قول ہے مگر امام ابو حنیفہ کا قول مختلف ہے یہی قول اور امی شری اور حسن مجہور نے اس پر بحث یہ پیش کی ہے کہ یہی کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخصوص جانوروں کو حرم کے

لیے قتل کرنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ وہ نقصان پہنچتے ہیں۔ پس اس پر زیادتی کی کوئی وجہ نہیں مگر یہ کہ علماء کسی چیز پر جمع ہو جائیں اور اس کے متعلق میں داخل کر دیں۔

میں کہتا ہوں: تعجب ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر کہ وہ مکمل کی عت کی وجہ پر گنہگار پرستی کو مکمل کرتے ہیں اور دونوں کو علت فاسق اور فاسق کی وجہ سے کچھ پر محمول نہیں کرتے جیسا کہ امام، کتب اور فہام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے: امام زفر بن ہذیل نے کہا: حرم صرف بھیڑیے کو قتل کرے اور جس نے احرام کی حالت میں کسی اور دودے کو قتل کیا تو اس پر فدیہ ہے۔ خود وہ حملہ کی ابتدا کرے یا نہ کرے، کیونکہ وہ بے زبان ہے۔ پس اس کا قتل رائیگاں ہے، یہ حدیث کا رد اور اس کی مخالفت ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: بروہ چیز جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا اسے قتل کرنے کی حرم کو اجازت ہے اور اس میں بھونکا اور جزا دیکر ہر برس تیس سو اسی کے جو بھیڑیے اور بچہ اور سیاں پتہ ہوتا ہے۔ فرمایا: بڑی چیز کی اور چھوٹی بھیڑی اور دو چیزیں جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان میں کوئی کفارہ نہیں ہے، کیونکہ یہ شکار میں سے نہیں ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَحْزَنُوا** **عَلَيْكُمْ ضُلَيْلُ الَّذِينَ قَاتَلُوا بِأَيْدِيكُمْ**۔ یہ دلیل ہے کہ العبد سے مراد وہ ہے جو احرام سے پہلے ان پر طاس تھا اور احرام کی وجہ سے ان پر حرام کیا گیا یہ تمام ان سے مترقی اور مروج نے ذکر فرمائی ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ جن کا فدیہ یہ کیوں دیا جاتا ہے، حالانکہ وہ ذیت دینی ہے اور مکمل کی نہیں جاتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ فدیہ نہیں دیا جاتا مگر اس پر جس پر فدیہ دیا گیا ہے، ہلی، ناخن اور ان چیزوں کا پہننا جن کا پہننا اس کے لیے ہائیکسیا تھا چونکہ جن کے جھٹکنے میں اپنی ذات سے اذیت کو دور کروا رہا ہے جب کہ وہ اس کے سر اور داڑھی میں تھی تو کیا اس نے اپنے بالوں کی تکلیف کو دور کیا۔ جب وہ کھیر دیتی ہے تو قتل کی جاتی ہے، حالانکہ وہ اذیت نہیں دیتی ابوثور کا قول اس باب میں امام شافعی کے قول کی طرح ہے۔ یہ ابو ثور نے کہا ہے۔

**مسئلہ نمبر ۷:** اگر حدیث نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جانوروں میں پانچ ایسے ہیں حرم پر ان کے قتل کرنے میں کوئی گناہ نہیں، کوا، چیل، بچھو، چڑا اور کائے والا کتا" (۱)۔ یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔ نبی احمد اور اسحاق نے کہا ہے مسلم میں حضرت عائشہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: "پانچ فواسق ہیں ان کو قتل حرم میں قتل کیا جائے گا سب، ابق کو، چوہا، کائے والا کتا اور چیل"۔ اہل علم کی ایک جماعت کا یہی قول ہے فرماتے ہیں: کہ اس میں سے سرف ابق کو مارا جائے گا کیونکہ یہ معلق کی تفسیر ہے۔ اور ابو داؤد کی کتاب میں حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ کوئے کو مقررہ سے اور سے قتل نہ کرے (۲)۔ یہ حدیث بھی ایک قول ہے۔ بسیر، ملا، کا قول حضرت ابن عمر کی حدیث کے مطابق ہے۔ ابو داؤد اور ترمذی میں المسموم العادی (ملا کرنے والا) درندہ یا یہ علت پر تسمیہ ہے۔

**مسئلہ نمبر ۸:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَحْزَنُوا** **عَلَيْكُمْ ضُلَيْلُ الَّذِينَ قَاتَلُوا بِأَيْدِيكُمْ**۔ یہ مردوں اور عورتوں اور آزاد، غلام سب کو شامل ہے۔ کہا جاتا









ہے کہ انا اگر ملک میں تیری عزت کرتا ہوں۔ اس کی مثل یہ ارشاد بھی ہے: اَوْ قَتَلَ كَانَ تَسِيئًا كَافًا حَبِيئَةً وَجَسَدًا لَّهُ نَوَاسِ  
يَسْتَوِي بِهِ فِي النَّفَاسِ كُنْتُ مَشْفُوعًا فِي الْكَلْبِ (ابن اتمام: 122) اس کی تفسیر یہ ہے کہ من مطلقاً اور اس کی یہ بھی ظہیر  
ہے لیس گلیہ شہزاد (انشوری: 11) یعنی لیس کھوشی پر تقدیر کا خدا کرتی ہے جزا مثل کے علاوہ ہے۔ کیونکہ کوئی چیز اپنی  
ذات کی طرف متغای نہیں ہوتی۔ اب علی نے کہا: اس پر مقتول کی جزا ہے نہ کہ مقتول کی مثل کی جزا ہے اضافت مثل کی جزا کا  
موجب ہے نہ کہ مقتول کی جزا کا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے جیسا کہ آئے گا اور قولہ: وَنِ الْتَغِيمِ دونوں قرأتوں پر جزا کی  
صفت ہے۔ حسن نے من النظم پر حا ہے یعنی بین کے سکون کے ساتھ یہ بھی ایک صفت ہے۔ عبد الرحمن نے فجزا اور من اور  
توین کے ساتھ پر حا ہے اور مثل کو نصب کے ساتھ پر حا ہے۔ ابو اللیخ نے کہا: مثل، نفس جزا کے ساتھ منصوب ہے حتیٰ یہ  
ہے ان چیزیں مثل ملتزم۔ اور حضرت ابن مسعود اور انش فجزا وہ مثل، پر حا ہے یعنی حا کو کابر کرنے کے ساتھ۔ یہ  
قول ہے کہ وہ فلاں کی طرف نصیر لے کر یا شکار کی قاتل کی طرف۔

**مسئلہ نمبر 13۔** جزا شکار کو قتل کرنے کے ساتھ ہوتی ہے صرف بڑے سے نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے۔ "وَلَا تَقْتُلُوا" میں ہے جس نے کوئی پرندہ شکار کیا پھر اس کے پراکھڑے بھرے قید کر دیا حتیٰ کہ اس کے نئے پراگ آئے  
اور وہ اڑ گیا تو فرمایا: اس پر کوئی جزا نہیں۔ فرمایا: اسی طرح اگر شکار کا ہتھ پاپاؤں یا کوئی اور عضو کاٹ دیا اور اس کا غصہ مچھ  
سلامت ہے وہ شکار کے ساتھ لائق ہو گیا تو اس پر کوئی جزا نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس پر اتنی مقدار میں جزا ہے جو اس نے  
اس میں کسی کی اثر وہ چلا کر اور معصوم نہ ہو اس نے کیا کیا تو اس پر جزا ہے، اگر وہ اپنا جان بچا کر گیا اور شکار کے ساتھ لائق نہ ہوا یا اس  
نے اسے گمراہ اور چھوڑ دیا تو اس پر کمال جزا ہے۔

**مسئلہ نمبر 14۔** جن جانوروں کی جزا دی جاتی ہے وہ دو قسم کے ہیں: ایک چوپائے اور دوسرے پرندے۔ چوپائوں  
کی جزا ان کی مثل کے ساتھ دی جاتی ہے جو خلقت اور صورت میں ان کی مثل ہوتے ہیں مثلاً شتر مرغ کی جزا اونٹ کے  
ساتھ۔ وحشی گندھے اور گائے کی جزا گائے کے ساتھ۔ ہرن کی جزا بکری کے ساتھ۔ یہی امام شافعی کا قول ہے اور امام مالک  
کے نزدیک کم از کم جزا ہیرا دی ہے وہ قربانی کا جانور ہے جیسے بھیڑ میں سے جذرا (جو چھ ماہ سے زائد ہو) اور باقی جانوروں  
سے علی (دند) ہو اور میں کی جزا ہدی تک نہ پہنچے تو اس میں کھانا کھانا یا روزے رکھنا ہے، غرام قسم کے کبوتروں میں ان کی  
قیمت ہے سو اے مکہ کے کبوتر کے۔ مکہ کے کبوتر میں مری ہے، اس میں یہ سلف کی دیوی نہیں ہے۔ جزا یا عاقبت مری اور تمام  
ملوک والے پرندے کبوتر کے قسم میں ہیں۔ ابن عبد الوہاب نے امام مالک سے حکایت کیا ہے کہ مکہ کے کبوتر میں اور اس کے چچوں  
میں ایک بکری ہے فرمایا: اسی طرح حرم کے کبوتروں کا حکم ہے۔ فرمایا: اصل کے کبوتر میں دو آدمیوں کا فیصلہ ہے۔ امام ابو حنیفہ  
نے فرمایا: مثل کا اعتبار قیمت میں ہو گا نہ کہ خلقت میں، شکار کی قیمت درہم میں اس جگہ کے مطابق لگائی جائے گی جہاں اس  
سے قتل کیا ہے یا قریبی جگہ کا اعتبار ہو گا اگر ایسی جگہ قتل کیا ہو جہاں وہ شکار نہ لگا جاتا ہو پھر اس قیمت سے چاہے تو ہدی خریدنے  
یا اس کے ساتھ کھانا خریدنے سے اور سائیکین کو کھلانے اور مسکین کو نصف صاع گندم دے یا ایک صاع جو دے یا ایک صاع گندم

وے (۱)۔ اور امام شافعی جانوروں میں سے مٹل کو نظریہ رکھتے ہیں، بجز امثال کی قیمت لگاتے ہیں جس طرح کہ کتب کی کئی چیزوں میں مٹل کی قیمت لگائی جاتی ہے۔ مٹل کی قیمت لی جائے کہ جسے کسی شے کی قیمت ہوتی ہے، چونکہ واجب میں مٹل کی اصل ہے۔ یہ واضح ہے اور غرضت کی قرأت کا یہ ہوتی ہے **فَخَرَّ قَوْوُ مِثْلُ**۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ترک خلقت کے طریق سے غیر صحیح ہوتا، شرم مرغ میں اونٹ ہو گا، مٹل گدھے میں گائے ہوگی، بون میں بکری ہوگی، اللہ تعالیٰ نے اس کو رد۔ دل غصہ سے موقوف نہ کیا جو اس کا فیصلہ کریں گے، کیونکہ یہ معلوم ہے اور اس میں غور و فکر کی ضرورت نہیں، بدل اور غور و فکر کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب حالت مٹل ہو اور اس پر نظر مضطرب ہو اور اس پر ہر دلی دلیل اللہ تعالیٰ کا شمار ہے: **فَخَرَّ قَوْوُ مِثْلُ** خدا **مِثْلُ** من الغنم یاں مٹل کا ہر شے مٹل کی سوری کا قضا کرتی ہے نہ کہ سنی کا، بجز فرمایا: **وَمِنْ النَّعَمِ الْمِثْلُ** کی جنس گریبان ہو، چہ فرمایا: **يَنْتَعِمُ بِهِمْ ذَوَا الْعَدَلِ مِنْكُمْ** یہ غنیمہ، مٹل من الغنم کی طرف راجع ہے، کیونکہ اس کے سوا کسی چیز کا ذکر نہیں جس غنیمہ میں کی طرف راجع ہے، بجز فرمایا: **فَخَرَّ قَوْوُ مِثْلُ** غنیمہ میں ہر شے مٹل ہوتی ہے، نہ کہ غنیمہ جانور کی غنیمہ ہو۔ دوسری قیمت تو اس کا وزن ہو، مقصود نہیں بلکہ اور غنیمہ آیت میں اس کے لیے ذکر بھی نہیں ہے، اسکی جوتہ نے ذکر کیا اور صحیح ہے اور ٹھیک۔

اور ان کا تو اس طرح معجز ہو تو وہ قابل غنیموں پر موقوف نہ کیا ہو جس کا جواب یہ ہے کہ وہ مال یا آدمیوں کا قید و بند شکار سے مجبور اور بڑا ہوئے نہ خود دھرم کے لیے واجب ہے اور اس کی غنیمہ نہیں ہے اس کا فیصلہ ای چیز سے جس کی غنیمہ ہے اور اس پر قطع نہیں ہے اس کو اس کے ساتھ واقعی کرنا ہے جس میں قطع واقع ہے (اور محققان کا فیصلہ اس کے بارے میں ہے)

**مسئلہ نمبر 15**۔ جس نے مکہ سے احرام باندھا اور بترال کے پھون پہ اپنے فکر کا رد اور ذبح نہ کر دیا، بجز وہ سرکے تو اس پر ہر شے ایک بکری ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جھوٹے شکار میں بھی ایسی ہے جو بڑے شکار میں ہے۔ یہ مٹل کا قول ہے۔ امام مالک کے نزدیک بکری کے چھوٹے بچے کے ساتھ کسی چیز کا ذبح نہیں واجب ہے۔ امام مالک نے فرمایا: یہ سنی طریق اس میں جھوٹ اور جرایز ہیں۔ امام مالک کے نزدیک گوہ میں اور مٹل جو ہے میں اس کی قیمت کا حکم ہے۔ اصل حدیث میں سے کچھ چھوٹے شکار میں امام مالک کی مخالفت کرتے ہیں اور جہاں اور می (دندہ) میں بھی مخالفت کرتے ہیں اور امام حضرت ابن عمر کے قول کے مطابق کہتے ہیں: خرگوش میں بکری کا بچہ ہے جو ہے میں ذرا (بکری کا بچہ) سے اونچا ہے امام مالک نے اس وقت موقوف روایت کیا ہے۔ ابو حنیفہ نے حضرت جابر سے سنوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: ”جب بھرم بھوک لڑنے کرے تو اس میں میٹل ہے اور جان میں بکری ہے اور خرگوش میں بکری کا بچہ ہے اور مٹل جو ہے میں معلوم ہے“ فرمایا: بھرم وہ بکری کے بچے کو کہتے ہیں جو چھوٹا ہو، اور دوسرے طریق میں ہے میں نے ابو حنیفہ سے سنا چھا بھرو دیا ہے؟ انہوں نے کہا: جس کا دودھ چھڑا گیا ہو اور دودھ کا ہوس کو اور غنیمہ نے نقل کیا ہے (۱2)۔

امام شافعی نے فرمایا: شرم مرغ میں اونٹ ہے اور اس کے بچے میں اونٹ کا بچہ ہے اور دوسری شے جس میں گائے ہے اور اونٹ گدھے کے بچے میں میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خلقت میں مشیت کا فیصلہ فرمایا ہے، چھوٹا، بڑا، مستعد، نوسے میں جس







نہیں۔ ان دو بے نے کہا: اہام، ملک نے کہا: سب سے بہتر جو میں نے اس غنم کے بارے میں سنا جو کفار کو قتل کرتے ہیں پھر اس میں اس پر فیصلہ کیا جاتا ہے اس شکار کی قیمت لگائی جانے لگی جو اس نے شکار کیا، پھر دیکھ جائے گا کہ کھانے سے اس کی قیمتی قیمت بنتی ہے ہر مسکین کو ایک مد کھلایا جائے گا یا ہر مد کی قبلہ ایک دن روزہ رکھے گا۔ ان تقاسم نے اس کے متعلق کہا: اگر شکار کی قیمت دو اہام سے لگائی جائے پھر اس کی قیمت طعام سے لگائی جائے تو یہ جائز ہے۔ درست یہنا قول ہے۔ مگر وہ ان عبد الکلم نے اس کی مثل کہا ہے۔ انہوں نے کہا: ان تین چیزوں میں اس کو اختیار ہے بوجھ اس کے اسے جائز ہو گا یا حرام۔ غنم خوشحال ہو یا تنگ دست ہو یہی قول عطاء اور مسرور فقہاء کا ہے۔ کیونکہ ”والتخیر کے لیے آیت ہے۔“ اہام نہ ملک نے فرمایا ہر چیز جو کفار سے اس سے کتاب غنہ میں ”اوا“ کے، تھے یہ اس میں حرام کرنے والے کو اختیار ہے جو کہ ہم نے اسے پسند ہوا کر رکھا۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: جب عرم ہرن یا اس جیسی کوئی چیز قتل کرے گا تو اس پر تکبیر پڑھ کر پانی بہا کر دے۔ اگر مردہ ہو تو پانی نہ پائے تو پھر چھ مساکین کو کھانا کھلائے، پھر اگر اس کو نہ پائے تو اس پر تین درہم کے روزے سے چار اُترائے۔ ہونٹ یا کسی جیسا جانور قتل کیا تو اس پر گائے ہوئی اگر وہ گائے نہ پائے تو تیس مسکین کو کھانا کھلائے اگر وہ بھی نہ پائے تو تیس دن کے روزے رکھے۔ اگر شتر مرغ یا گدھا قتل کیا تو اس پر بدن ہو گا اگر وہ بدن نہ پائے تو تیس مساکین کو کھانا کھلائے اگر بدن نہ پائے تو تیس روزے رکھے۔ اور طعام ایک مد ہو گا۔ ان کے سیر ہونے کے لیے ہے۔ یہ بیان تفسیر قرطبی اور متادینی سر کا قول ہے۔ عطاء نے فرمایا: اُو گھانا، قحطانہ اس صورت میں ہے اگر وہ بدن نہ پائے۔ پھر نے حضرت ابن عباس سے حکایت کیا ہے فرمایا: جب عرم شکار کرے اور اس پر جزا کا فیصلہ کیا گیا ہو اگر وہ جزا پائے تو اسے ذبح کرے اور اسے صوفی کرے اگر اس کے پاس جزا نہ ہو تو اس کی جزا اور اہام کے ساتھ لگائی جائے گی، پھر وہاں ایک اذہ و گندم سے لگا یا جائے گا۔ پھر یہ نصف صاع کی جگہ ایک دن روزہ رکھے گا۔ فرمایا: طعام سے مراد روزوں کے امر کو واضح کرنا ہے جو طعام نہ پائے اور اس کی جزا پائے گا۔ سعدی سے یہی روایت کیا گیا ہے (۱۶)۔ ظاہر آیت کے ساتھ اس قول پر اعتراض کیا گیا ہے، کیونکہ یہ اس سے ملکہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 26**۔ عطاء نے اس وقت میں اختلاف کیا ہے جس میں تلف کی گئی چیز کا اعتبار کیا جائے گا۔ ایک قوم نے کہا: جس دن اس نے تلف کیا ہوگا، بعض عطاء نے فرمایا: فیصلہ کے دن کا اعتبار ہوگا۔ بعض نے کہا: اختلاف کے دن سے فیصلہ کے دن تک جو قیمت زیادہ ہوگی وہ لازم ہوگی۔ ابن عربی نے کہا: ہمارے عطاء کا یہی ان کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے، صحیح یہ ہے کہ اختلاف کے دن والی قیمت لازم ہوگی اس پر دلیل یہ ہے کہ یہ موقع تھا جب تلف کرنے والے نے اسے نظر کر دیا تو اس کی شکل اس کا دیکھا اور ان لازم تھا اور وہ عدم کے وقت میں ہے (2)۔

**مسئلہ نمبر 27**۔ یہی مدی تو اس میں اختلاف نہیں کہ وہ تک میں دے، کیونکہ غنہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَغْلِيْ يٰۤاَيُّهَا الْمَلِكُ تَرَامَا کہا: کھانا تو اس میں اہام مالک کا قول مختلف ہے کیا وہ تک میں دو گجہیں اس سے ہر کم کیا ہے ”وہ تک میں“ ہوگا یا اہام شفی کا قول ہے۔ عطاء نے کہا: ہر خون یا کھانے سے ہر تک میں ہوگا اور وہ وہاں چاہے رکھے۔ یہ اہام مالک کا قول روزوں کے متعلق ہے



انہی موعود میں وہ لکھا جائے گا جس کو کھانے کے بعد تکلیف ہو اور طعام و پینل جب وہ لکھا جائے گی تو۔ اسی سے ہے

عقبۃ شیخ کالربیل بلندہ

اس کے ساتھ اپنے تمام حالات کو تحریر کیا۔

**مسئلہ نمبر 30۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **عَفَا اللَّهُ عَنْكَ مَلِكٌ يُحْيِي بَنَاتٍ تَحْتَ طَلٍ ۚ وَكَانَ بَنَاتٍ لِلَّهِ تَعَالَىٰ** نے معاف کر دیا یہ عطا میں اپنی زوجہ اور ان کے ساتھ ایک جماعت کو تو ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے کفارہ کے نزول سے پہلے جو کچھ حکم کر دیا وہ معاف کر دیا۔ ورنہ غلطی یعنی جس نے عقی کے بعد پھر ایسا کیا۔ **فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ مِنْهُمُ الْغَنَاءَ** اس سے کہہ رہا ہے کہ ساتھ ہونے لگا۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے آخرت میں اس کا انتقام لے گا اگر وہ اسے حل سمجھتے ہوئے نہ رہے گا اور ظاہر حکم میں وہ کہہ رہا ہے گا (۱)۔ غرض کہ اس میں سیدہ بن امیہ نے کہا: اس پر پہلی مرتبہ وہ حکم لکھا جائے گا جب وہ دوبارہ شکار کرے گا تو اس پر حکم نہیں لکھا جائے گا اسے سہا جائے گا۔ تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تجھے اسے انتقام لے گا یعنی تیرا انتقام کہہ رہا ہے۔ یہ جیسا کہ جھوٹی قسم کا اکثر علماء کے نزدیک گناہ نہیں ہے، کیونکہ اس کا گناہ بہت بڑا ہے اور ایک گناہ کہہ رہا ہے۔ کے ساتھ غریب سے بچے ہیں۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی بیٹی پر کوزے مارے جو میں تھی کہ وہ مر جائے۔ زید بن ابی اسلمی سے مروی ہے کہ ایک شخص نے شکار کیا جب کہ وہ محرم تھا پس اس نے تہجد کیا پھر اس نے شکار کیا تو اللہ تعالیٰ نے آسمان سے آگ نازل کی جس نے اس کو جلا دیا (۲)۔ اس امت کے لیے عبرت ہے اور وہ سے بڑھنے والوں کو نصیحت سے روکنا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ عَزَّزْنَا فِي دِينِهِمُ وَوَافَقْنَا فِي عَصَاهُمْ ۚ وَأَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَنَّانَ ۚ فَمَن ذَا الَّذِي يَرْفَعُ كَلِمَتهٖ فَوْقَ كَلِمَتِي أَوْ يَتْلُو كَلِمَتي ۖ وَلَئِن يَرَوْهُ كَوْنِي رَدًّا ۖ وَوَعَدُ اللَّهِ عِندَهُ لَا يَخْلُفُ ۚ أُولَٰئِكَ يُسَمُّوْنَ كَذِبًا**۔

**أَوْ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمُ ۚ وَلَئِن يَرَوْهُ كَوْنِي رَدًّا ۖ وَوَعَدُ اللَّهِ عِندَهُ لَا يَخْلُفُ ۚ أُولَٰئِكَ يُسَمُّوْنَ كَذِبًا**

”حلال کیا گیا ہے تمہارے لیے وہ اپنی شکار اور اس کا کھانا کھا دیا تم اور دوسرے کا ظلم اور تم کو کیا گیا ہے تم پر نفی کا شکار جب تک تم اس پر اصرار نہ کرے ہو اور اگر نہ رہے ہو اللہ سے جس کے پاس تم اسے کیے جاؤ گے۔“

اس میں تیرے مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوْ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمُ ۚ وَلَئِن يَرَوْهُ كَوْنِي رَدًّا ۖ وَوَعَدُ اللَّهِ عِندَهُ لَا يَخْلُفُ ۚ أُولَٰئِكَ يُسَمُّوْنَ كَذِبًا**۔ یہ حکم درمیانی شکار کو حلال کرنے کا ہے اس سے مراد مجاہدین کا شکار ہے یہاں بھی اس میں معنی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف معاف نہ کیا گیا ہے کیونکہ وہ اس کے سبب سے ہے۔ انہما کے متعلق گفتگو سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ **مَنَاصِقُ** اس کی بنا پر منصب ہے یعنی مستمتع بہ مناصق۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ عَزَّزْنَا فِي دِينِهِمُ وَوَافَقْنَا فِي عَصَاهُمْ ۚ وَأَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَنَّانَ ۚ فَمَن ذَا الَّذِي يَرْفَعُ كَلِمَتهٖ فَوْقَ كَلِمَتِي أَوْ يَتْلُو كَلِمَتي ۖ وَلَئِن يَرَوْهُ كَوْنِي رَدًّا ۖ وَوَعَدُ اللَّهِ عِندَهُ لَا يَخْلُفُ ۚ أُولَٰئِكَ يُسَمُّوْنَ كَذِبًا**۔







نہیں کھایا جاتا جیسے خنزیر، کتا وغیرہ اور صحیح ان تمام چیزوں کا کھانا ہے، کیونکہ انہوں نے خنزیر کے کھانے کے حوالہ پر نص کا حکم کی ہے اور وہ خشکی میں اس کے مشابہ ہے جس کو نہیں کھایا جاتا۔ اور ان کے نزدیک مگر کچھ فرش (مسند دی جانور ہے اور نص میں یہ بھی مسند دی جانور ہے) نہیں کھائے جائیں گے اور ہر وہ چیز جس کی کچکیاں (بڑے دانت) ہوں وہ نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ہر وہی کاب (کچکیاں والا) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن علیہ نے کہا: ان انواع میں جو پانی سے باہر نہیں نکلتی ہیں دو یقیناً سب لہجہ (دریائی شکار) سے ہیں اس پر امام مالک نے سینک کے بارے میں "الدودہ" میں جو فرمایا اس کا جواب مل گیا، کیونکہ انہوں نے فرمایا: میں نے کب دروئی شکار میں سے ہے۔ وہ طائفتی الی ربارع سے اس کے خلاف مروی ہے، جہاں نے ذکر کیا ہے وہ حیوان کی اکثر زندگی کا اعتبار کرتے ہیں ان سے این انا کے متعلق پوچھا گیا کیا وہ خشکی کا شکار ہے یا دریائی شکار ہے؟ انہوں نے کہا: جہاں وہ زیادہ رہتا ہے وہاں جگہ کا شکار ہے اور جہاں وہ بچے رہتا ہے اس جگہ کا ہے یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، درست یہ ہے کہ ابن مالک خشکی کا شکار ہے وہ پرتا ہے اور دانہ کھاتا ہے (۱)۔ ابن عربی نے کہا: وہ حیران جو پانی اور خشکی دونوں جگہ رہتا ہے اس میں صحیح یہ ہے کہ اس کو نہ کھایا جائے کیونکہ اس میں دلیل تکلیل اور دلیل تحریم متعارض ہیں پس احتیاطاً تحریم کی دلیل غالب ہوتی ہے۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 5:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا يَأْكُلُوا مِمَّا قُتِلَ فِيهِ النَّفْسُ الْكَافِرَةُ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے صرف مہم اور مسافر ہیں جیسا کہ الامید کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اس کی تکلیف کو کھایا جب کہ وہ مسافر تھے اور نبی کریم ﷺ نے بھی کھایا جب کہ آپ تہم تھے جسے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ مہم کے لیے حلال ہے جس طرح کہ وہ مسافر کے لیے حلال ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ السبارة سے مراد وہ لوگ ہیں جو مسند پر سوار ہوتے ہیں جیسا کہ امام مالک اور نسائی کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے سوال کیا عرض کی: تم مسند پر سوار ہوتے ہیں اور سوار سے پانی پالی تم ہوتا ہے اگر ہم اس پانی کے ساتھ وضو کریں تو ہم بیاسہ رہ جائیں کیا ہم مسند کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے" ابن عربی نے کہا: اہل اہل علم نے فرمایا: اگر نبی کریم ﷺ نے اسے علم (اس) افراد سے تو اس کے ساتھ صرف بیاس کے خوف کے وقت وضو کرنا جائز ہوگا، کیونکہ جواب، سوال پر مرتب ہوتا ہے اور اس پر یہ مشکل ہوتا لیکن نبی کریم ﷺ نے کھارہ و تاسیس سے قنار کیا اور شروع نے بیان سے آغاز کیا فرمایا: "اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے"۔

میں کہتا ہوں: جواب ان پر مقصور ہوتا اور دوسروں کی طرف تضحیٰ ہوتا اگر شریعت کا یہ حکم ثابت نہ ہوتا کہ شریعت کا ایک شخص پر حکم تمام لوگوں پر ہوتا ہے مگر تخصیص کے ساتھ جس پر نص وارد ہو جائے جیسے حضرت زیدؓ کو نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا: "میری کاجھ اس کو تو قربانی کر اور میرے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں" (۲)۔

**مسئلہ نمبر 6:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَخُذُوا حَتَّى تَمْلِكُمْ حَتَّى تَخْرُجُوا مِمَّا قُتِلَ فِيهِ النَّفْسُ الْكَافِرَةُ اس میں دو قول ہیں ایک یہ انھوں نے تعلق ہوتی ہے اور خُذُوا حَتَّى تَمْلِكُمْ حَتَّى تَخْرُجُوا مِمَّا قُتِلَ فِيهِ النَّفْسُ الْكَافِرَةُ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا کھانا حرام کیا گیا ہے اور وہ شکار کرنے سے منع کرنا

ہے یا الصید بمعنی الصيد ہوگا اس بنا پر کہ معقول کا فعل کے ساتھ نام رکھ لیا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ یہ اخیر ہے، کیونکہ علماء کا اجماع ہے کہ حرم کے لیے اس شکار کا قبول کرنا بھی جائز نہیں جو اس کو پہنچا گیا ہو اور اس کا خریدنا اور اس کا بیع کرنا بھی جائز نہیں اور کسی اعتبار سے اس کی ملکیت کی تجدید جائز نہیں اس میں علماء کو کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ وہ دعویٰ کا ارشاد حضرت زید رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور نیز اس کی دلیل حضرت صعب بن جشمہ کی حدیث ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** علماء کا اختلاف ہے اس بارے میں جو حرم شکار میں سے کھاتا ہے۔ امام مالک، امام شافعی ان کے اصحاب، احمد اور اسحاق سے مروی ہے اور حضرت عثمان بن عفان سے بھی یہ مروی ہے کہ حرم کے لیے اس شکار سے کھانے میں کوئی حرج نہیں جب کہ وہ اس کے لیے شکار نہ کیا ہو کیونکہ ترمذی، نسائی اور ابوداؤد قحطی نے حضرت زید سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”فلنگی کا شکار تمہارے لیے حلال ہے جب کہ وہ تم نے اسے شکار نہ کیا ہو یا تمہارے لیے حلال نہ کیا ہو“ (1) ابویسعی نے کہا: یہ باب میں احسن حدیث ہے۔

نسائی نے کہا: عمرو بن ابی مرزؤہ اس حدیث میں قوی نہیں اگرچہ امام مالک نے ان سے روایت کی ہے اگر حرم اس شکار سے کھائے جو اس کے لیے شکار کیا گیا ہے تو روایت دے۔ حسن بن صالح اور ابوداؤد اجماعی کا بھی یہی قول ہے امام مالک کا قول اس شکار کے بارے میں مختلف ہے جو بین حرم کے لیے شکار کیا گیا ہے۔ امام مالک کے نزدیک مہر مذہب یہ ہے کہ حرم اس شکار سے نہ کھائے جو زمین حرم یا غیر زمین حرم کے لیے شکار کیا گیا ہو اور حضرت عثمان نے جو اپنے ساتھیوں کو کہا: اس کو نہیں لیا، جب شکار کا گوشت بخش دیا گیا جب کہ وہ حرم سے (آپ نے فرمایا تھا) کہ خرم میری مثل نہیں، کیونکہ میری وجہ سے یہ شکار کیا گیا ہے۔ اہل مدینہ کے ایک گروہ نے یہی کہا ہے امام مالک سے یہ بھی مروی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب نے کہا: حرم کے لیے شکار کا کہ باہر حال میں کھانا جائز ہے جب کہ اسے غیر حرم نے شکار کیا ہو خواہ وہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا شکار نہ کیا گیا ہو، کیونکہ وہ تعالیٰ کا ظاہر ارشاد ہے: ”يَتَنَفَّسُوا فِي الْحَيَاةِ وَيُزَكُّوا“ تم شکار نہ کرو جب کہ حرم ہو۔ وہ تعالیٰ نے اس کا شکار حرام کیا ہے اور اسے قتل کرنا حرموں پر حرام نہیں ہے نہ کہ وہ حرام کیا ہے جو کسی غیر نے شکار کیا ہے۔ اور سبزی کی حدیث سے بھت بکری ہے جوئی کا نام زید بن کعب ہے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وحشی کو دھسے کے بارے میں دو بت کی ہے جو زخمی تھا آپ نے حضرت ابوبکر کو قسم دیا کہ اپنے ساتھیوں میں تقسیم کرو۔ یہ امام مالک و غیرہ کی حدیث میں ہے۔ نیز ابو قتادہ کی حدیث سے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس سے بھت بکری ہے جس میں ہے کہ انہما من لفطۃ اظہر کدھا اللہ (2) یہ دو کھانا ہے جو اللہ نے تمہیں کھلایا ہے۔ یہ حضرت عمر بن خطاب، ایک روایت میں حضرت عثمان بن عفان کا قول ہے حضرت ابوبکر، حضرت زبیر بن العوام، عمار، عطاء اور عہد بن زبیر کا قول ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حرم کے لیے کسی حال میں شکار کا کھانا جائز نہیں ہے خواہ وہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا

1۔ جامع ترمذی، کتاب الحج، جلد 9، صفحہ 104۔ حسن بن علی، دار اکو، الطبعة، باب لہم الصيد، جلد 7، صفحہ 1577، حیا القرآن، جلد 1، صفحہ 380

2۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، جلد 1، صفحہ 380

شکار نہ کیا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: **مَنْ زَنَى فَلْيَلْجِمَنَّ بَيْنَهُمَا مِثْرَ الْوَلَدِ**۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ حکم ہے۔ طاؤسؓ، جابر بن زیدؓ، ابو اسحاقؓ نے بھی یہی فرمایا ہے، ثوریؓ سے بھی یہی مروی ہے اور اسحاقؓ نے بھی یہ کہا ہے اور انہوں نے حضرت مصعب بن جہامؓ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ پر کو حشیہ کہ عابد پر پیش کیا جب کہ ابوہریرہؓ میں تھے یا اور ان میں تھے و رسول اللہ ﷺ نے انہیں واپس کر دیا۔ فرمایا: جب رسول اللہ ﷺ نے میرے چہرے پر پریشانی دیکھی تو فرمایا: ”تم تجھے واپس نہ کرنے مگر ہم احرام باندھے ہوئے ہیں“ (۱۱)۔ اس حدیث کو ائمہ نے ذکر کیا ہے اور یہ لفظ امام مالک کا ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہا: سعید بن جبیرؓ، مقسمؓ، وطاحؓ اور طاؤسؓ کی حدیث سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت مصعب بن جہامؓ نے رسول اللہ ﷺ کو حشیہ کہ عابد سے گوشت پیش کیا۔ سعید بن جبیرؓ نے اپنی حدیث میں کہا: وحشیؓ نہ تھے کا پھللا احمدؓ پیش کیا آپؐ نے اسے واپس کر دیا اس کا خون گر رہا تھا تو یادہ اس وقت میں شکار کیا گیا تھا۔ مقسمؓ نے اپنی حدیث میں کہا: وحشیؓ کہنے کی تاک میں تھے۔ عطافؓ نے اپنی حدیث میں کہا: شکار کا بازو پیش کیا گیا تو آپؐ نے اسے قبول نہ کیا اور فرمایا: ہم محرم ہیں۔ طاؤسؓ نے اپنی حدیث میں کہا: بعد ازاں لحم حیدر شکار کے گوشت میں سے بازو پیش کیا۔ اسماعیلؓ نے علی بن مدینیؓ سے انہوں نے یحییٰ بن سعیدؓ سے انہوں نے ابن جریجؓ سے انہوں نے ضمن بن مسلمؓ سے انہوں نے طاؤسؓ سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے ”مگر ان میں سے بعض“۔ حضرت ابن عباسؓ سے انہوں نے زید بن ارقمؓ سے روایت کیا ہے اسماعیلؓ نے کہا میں نے سلیمان بن حربؓ کو اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہوئے سنا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے لیے شکار کیا گیا تھا اگر اب نہ ہوتا تو اس کا کھانا جائز ہوتا۔ سلیمانؓ نے کہا: وہ چیز جو اس پر دلیل ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے لیے شکار کیا گیا تھا حدیث میں ان کا یہ قول ہے کہ آپؐ نے اسے دو واپس کر دیا جب کہ اس کے خون کے قطرے گر رہے تھے تو یادہ اس وقت شکار کیا گیا تھا۔ اسماعیلؓ نے کہا: سلیمانؓ نے اس حدیث کی تاویل کی، کیونکہ وہ تاویل کا متاع تھا۔

دوسری امام مالکؓ کی روایت ترمذیؓ، بیہقیؓ، کیونکہ محرم کے لیے شکار کو نہاد پکڑنا جائز نہیں اور نہ اس کا ذبح کرنا جائز ہے۔ اسماعیلؓ نے کہا: سلیمان بن حربؓ کی تاویل پر تمام احادیث مرفوعہ اس میں غیر مختلف ہوں گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

**مسئلہ نمبر 8**۔ جب کوئی شخص احرام باندھے ہو اور اس کے ہاتھ میں یا اس کے گھر میں اس کے گھر والوں کے پاس شکار ہو تو امام مالکؓ نے کہا: اگر وہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس پر اس کا چھوڑنا واجب ہے اور اگر اس کے گھر والوں کے پاس ہو تو اس کا اس پر چھوڑنا واجب نہیں۔ یہ امام ابو حنیفہؒ، امام احمد بن حنبلؒ کا قول ہے اور ایک قول میں امام شافعیؒ نے کہا: خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا گھر میں ہو اس پر اس کا چھوڑنا واجب نہیں۔ یہی ابو ثورؓ کا قول ہے۔ مجدد مدللہ بن مرث سے اس کی مشی مروی ہے۔ اور امام مالکؓ سے مروی ہے اور ابن ابی لیلیؒ، ثوریؒ، امام شافعیؒ نے دوسرے قول میں کہا: اس پر اس کا چھوڑنا واجب ہے خواہ وہ اس کے گھر میں ہو یا اس کے ہاتھ میں ہو اگر اس نے اسے نہ چھوڑا تو حرام ہے اور اس کے چھوڑنے والے قول کی وجہ سے نبی کا یہ

اور خدا ہے: **خُذْ مِنْ حَبْرِ قَلَمِكَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ صَدَقْنَا بِكَ لَهْجَةً عِرَاقِيَةً** یہ ملک اور تعریف میں عام ہے اور ان کو کھڑے رکھنے والے قول کی وجہ سے۔  
 کہ جو وہ اور اس کا اہتمام کرتا ہے۔ یہاں غرض یہ کہ وہ اس کی ہمیشہ ملک میں رکھنے کے مناسب نہیں مانتا کی اصل نیت ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** اگر غیر محرم، مقام محل میں شکار کرے پھر اسے غم میں لے آئے تو اس میں اس کے لیے ہر قسم کا تعارف جائز ہے (یعنی) ذبح کا ۱۵ کا گوشت کھاؤ۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: جائز نہیں۔ تاجری و نیل یہ ہے کہ کبھی کبھی شکار میں لے جاتا ہے لیکن غم میں جلانی کے لیے جائز ہو گا جیسے روایات اور شراہے اس میں کوئی اختلاف نہیں (۱)۔

**مسئلہ نمبر 10**۔ جب محرم، عطائی کی ٹھیکر پر رمضان کی کوئے پھر عطائی کے قتل کرنے کے واس میں ہوتا ہے۔ نام مانگ، امام شافعی اور ابو ثور نے کہا اس پر کوئی غصہ نہیں ہے، مگر ابن اسحاق ان کا قول ہے۔ کہ کوئیوں، امام، صاحب نور سوجا پا تا ہے جس کی ایک جماعت نے کہا اس پر جڑا ہے لیکن کوئی محرم نے اپنے واس کے ساتھ تہا کہ عرض و مزارام کیا تھا جس و اس نے اس کے مناسن جو کہ جیسے وہ شخص جس کے پاس ولایت رکھی تھی جو جب وہ بزرگ پوری کر لے پر رمضان کرے۔

جسے مسلمان بوجھ کر دیکھ کر اس سے پاس نہ آئے اور نہ اس سے کلمہ پڑھا۔

**مسئلہ نمبر 11۔** اس حرم کے بارے میں اختلاف ہے جب کہ کسی دوسرے مجرم کی شکار کی طرف راہ نہ ملے۔

و فوجوں اور لشبہ مانگی کا خیال ہے کہ اس میں سے ہر ایک پر جزائے امام مالک امام شافعی اور ابو حنیفہ نے کہا: جزا تو عین حرم ہے۔ لیکن اگر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مِّنْكُمْ مُّقْتَدِرًا** اور **وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مِّنْكُمْ مُّقْتَدِرًا** کے وجوب کا حلقہ نفس کے ساتھ ہے یہ کسی دوسرے کے انتقام کی بجائے ہے۔ لیکن اگر دو ولایت کرنے والا ہے، پس اس کی ولایت کی وجہ سے جلی ازہم نہیں ہوئی جیسے کوئی غیر مجرم میں۔

حرم کے حکام پر ولایت کر دے کہ فوجوں اور لشبہ نے کسی مجرم سے کسی سے انتقام لال کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی عدالت میں ہے حل شدہ تھو اور اعتدال (2) کیا تم نے انتقام کو یاد رکھی ہے؟ یہ جزا کے وجوب پر ولایت کرنا ہے۔ پہلا قول اسے ہے۔ واندھام

**مسئلہ نمبر 12۔** جب کوئی درخت مقام محل میں آگاہا ہو اور اس کی شاخیں حرم میں ہوں پھر شکار اس حصہ سے کیا تو اس میں جزا ہے۔ لیکن اس نے وہ حرم سے بکرا ہے۔ اور اس کی اصل حرم میں ہو اور اس کی نفس محل میں ہو اس سے بکرا ہے

مجھے شکار کے بارے میں ہمارے علماء کا اختلاف ہے۔ جزا اصل کے اعتبار سے ہے اور فرض کی طرف دیکھنے کے اعتبار سے اس کی نفس ہے۔

مسئلہ نمبر 13۔ منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقُلُوا لِلّٰهِ الْيَقِيْنَ اِلَيْهِ مَعْرُوفُونَ** ○ یاں تعلیل و تجربہ کے بعد کہو: ”ہم تجھ سے بھرپور یقین حاصل کرتے ہیں کہ تیرے لیے قیامت اور آخرت کا امر کوئی کرمی ہے۔ واللہ اعلم“

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِنَاسٍ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَاللَّيْلَ  
وَالْقَلِيلَ يَدْرُسُ ذَلِكَ يَتْلُمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السُّجُوتِ وَمَا فِي الْأَرْحَامِ وَأَنَّ اللَّهَ

پاکستان کے لیے علیہ السلام

”یہاں سے اچانک تھوڑی سی غیب ہو گئی۔ اس وقت یہاں کوکبہ کے لیے ہزاروں لوگوں کی آمد ہو رہی تھی۔

کی قربانی اور گلے میں پٹے پڑے ہوئے جانوروں کو کھانا کہ تم خوب جان لو یقیناً اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ اس میں ہے اور جو کچھ نہ میں میں ہے اور یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔  
اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ خُزَيْنًا يَرْبَاهُا بِغَدَلٍ مِّنْ حَيْثُ شِئْتُمْ**۔ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ کو کتبہ اس سے کہا جاتا ہے کیونکہ وہ چنار ہے اور عرب کے کھڑکھڑ کوں اور بھور ہیں۔ بعض نے فرمایا: کہ یہ کو بیام اس سے دیا گیا ہے کہ وہ ظاہر اور مشہور ہے جس پر بھی ہوئی چیز ہارز (ظاہر) اور کعب کہلاتی ہے خواہ وہ گول ہو یا گول نہ ہو وہی سے کعب لفظ مراد کعب لفظنا پاؤں کا تختہ اور کھانا کا تختہ۔ کعب ثنی العروۃ جب عورت کے سینہ پر پستان ظاہر ہوں۔ اور اس کو اثبیت اس سے کہ جاتا ہے۔ کیونکہ محبت اور پیار اور دلالت ہے یہ البیبت کی حقیقت ہے اگرچہ اس میں کوئی ساقین نہ ہو۔ فقہ تعالیٰ نے اس کو انحراف نہ کہا کیونکہ اس نے اسے حرمت والا بنایا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہہ کہ اللہ نے حرم بتایا ہے اور لوگوں نے اس کو حرم نہیں بنایا ہے“ (1)۔ اس کا ذکر تفصیل سے گزر چکا ہے۔ الحمد للہ

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فِيهَا لَاشْيَءٌ** یعنی لوگوں کی صراح اور معاش کا باعث ہے، کیونکہ لوگوں کو اس کے ذریعے آسٹ ہے جس بنا پر باقی مائے معنی بقوموں ہے۔ بعض نے فرمایا: **فِيهَا لَاشْيَءٌ** یعنی بے شے، اس عاصی عاصم نے کہا پڑھا ہے یہ دونوں روا کے ساتھ تھا وہ آئیں کسہ کی وجہ سے یا سے بدل گئی ہے۔ بعض نے کہا: قوام۔ علاوہ نے فرمایا: ان اشیاء کو لوگوں کے بے قیام بنانے میں حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا تو وہ کسی جبلت میں خود مقابلہ قطع خلق ایک دوسرے سے اعراض۔ لہذا نہ تارت تری، کس کرنا اور انعام لینے جیسی مضامین بھی پیدا فرمائیں جس حکمت اور مقصد اولیت میں ضروری تھا کہ کوئی انہیں روکے والا ہو جس کے ساتھ حالات درست رہیں اور کوئی روکے والا ہو جس کے ساتھ انہماک ہو۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِنِّیْ جَاعِلٌ لِّیْ ذٰلِکُمْ مِّنْ خُزَیْنٍ** (بقرہ: 30) اللہ تعالیٰ نے انہیں خزانہ کا حکم دیا اور ان کے امور کو حتم کیا اور انہیں خزانہ سے روکے اور انہیں باقی الفت پر ابھارے اور قطع خلق سے روکے، عالم کو مظلوم سے روکے اور ہر خزانہ اس پر ثابت کرے جس پر دو غالب ہے۔ ان مقام پر نے روایت کیا ہے فرمایا: انہیں مالک نے بتایا کہ حضرت عثمان میں خزانہ بچھو فرماتے تھے: امام اس سے زیادہ روکتا ہے جتنا کہ قرآن روکتا ہے۔ یہ قول اور عمر رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے اور سلطان کا ایک سال کا ظلم لوگوں کے ایک لمحہ غفلت سے کم نقصان دہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ نے اس کا نیکو کے لیے خلیفہ بنایا تاکہ اور اس کی رائے پر جاری ہوں اور اللہ تعالیٰ اس کے اریع امور کے بعد سے تہاؤز کرنے سے روکتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں بیت الحرام کی عظمت پیدا فرمائی اور ان کے نفوس میں بیت ڈالی۔ اور ان کے درمیان اس کی حرمت کو عقیدہ کیا جس کی طرف ہٹا لینے والا محفوظ ہوگا اور جو مجبور کیا جائے گا وہ اس میں محفوظ ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِنَّ لَّیْسَ یُزَادُکُمْ اَللّٰہُ خَزَیْنًا وَّ یُغْنِیْکُمْ عَنْ خَزَیْنِ الْاَنْسِیِّ** (احکوت: 67) کیا انہوں نے (غور سے) نہیں دیکھا کہ ہم نے بنا دیا ہے حرم کو





إِغْلُظُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَرَبُّكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٦﴾

”غروب جان و گناہ توئی سخت سزا دے والا (میں) کتب اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم (میں) ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِغْلُظُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ يَذَرُكُمْ وَرَأْسًا فَذُغْفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٦﴾ یہ اسید و آگ ہے اس کا معنی گزر چکا ہے۔

صَاعِلُ الزُّمُورِ إِلَّا الْبِدْءُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٥٧﴾

”اٹھیں (تو رہے) رسول پر کوئی ذمہ داری سوائے بیان یا پھینکے گئے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تم ظاہر کر رہے ہو

اور جو چھپا رہے ہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: صَاعِلُ الزُّمُورِ إِلَّا الْبِدْءُ کبریت و جاتا تو فحش بخشا اور ثواب دیتا ہی کے ذمہ نہیں اس پر تو صرف بیان چھپانا ہے اس میں قدر یہ کار ہے جیسا کہ گزر چکا ہے۔ الْبِدْءُ کی اصل بیلوم ہے جس کا معنی پہنچنا ہے۔ يَغْلُظُ يَغْلُظُ بِمَعْنَى يَغْلُظُ اِبْدَانًا اَشْدَقَ تَبْلُغًا، نَافِعًا مَبْنَعًا، يَغْلُظُ تَبْلُغًا اور اسی سے الیادۃ ہے کیونکہ اس کا معنی ہے لفظ کی نو بہرہ دہی میں کتب تک معنی و پہنچنا۔ تب بعد الرحمن جب کوئی باغیت کو استعمال کرے اور وہ پہنچ نہ ہو اس میں بارش ہے جس کا معنی آگیا ہے، کیونکہ وہ ماحول کی مقدار پہنچاتا ہے۔ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ جانتا ہے جو تم ظاہر کرتے ہو کیا جاتا ہے ابدانہ کفر و نفاق، والد و ماحول یہ وہ جس نے اسے ظاہر کیا۔ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٥٧﴾ معنی کفر اور نفاق میں سے جو تم اپنے دلوں میں چھپاتے ہو۔

ثُمَّ لَا يَسْتَوِي الْغَيْبُ وَالظُّهْرُ وَلَوْ أَحْبَبْتَ كَثْرَةَ الْغَيْبِ فَأَتَقُوا اللَّهَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٨﴾

”آپ فرمادیجئے، غیبت برابر ہوسکتا پاک اور پاک اگرچہ حیرت میں اس اے مجھے ناپاک کثرت سے، ذمہ رہو نہ تعالیٰ سے اے غیبت دانو تا کو تم نجات پا جاؤ۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ لَا يَسْتَوِي الْغَيْبُ وَالظُّهْرُ س میں غیبت سہاکی ہیں:

**مفسرہ نمبر 1:** میں نے کہا: الْغَيْبُ اور الْظُّهْرُ سے مراد حلال اور حرام ہے۔ مفسر نے کہا: مومن و کافر ہیں۔ بعض نے کہا: ظہر اور غیبت میں ہیں۔ بعض نے کہا: اور ان اور حید ہے۔ یہ بطور مثال ہے صحیح۔ ہے کہ لفظ ان تمام امور کو شامل ہے مکاسب، مال، ذمہ، عارف و کفر و سب تصور ہو سکتے ہیں اس میں سے غیبت قائم و نہیں رہے اور اس کا تمام اچھا ہوتا ہے اگرچہ یہ بھی ہو اور پائینا اگرچہ تصور اس میں غیبت ہوتا ہے اور انہی کے اعتبار سے محمد ہوتا ہے (1)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَانَ الْغَيْبُ يَخْشَوْهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ لَا يُخْبِرُونَ إِلَّا الْبِدْءُ (الاعراف: 58) اور جو ہر میں محمد و زقر ہے (کثر سے

سے لٹکتی جہاں کی پیدائش اپنے رب کے حکم سے اور جو فریب ہے نہیں لٹکتی اس سے (پیر اور) غیر قلیل محراب۔

اس آیت کی مثال یہ ارشاد بھی ہے: **أَوْ تَجْعَلُ الْيَقِينُ الْمُؤْمِنُونَ غُلُو الضَّلِيلَتِ كَالْقَسْبِ يَنْ فِي الْأَمْرِ** **تَجْعَلُ الْمُشْكُفِينَ كَالْمُخْلَمِينَ** (من) کیا ہم بنادیں گے انہیں جو ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے ان لوگوں کی مانند جو ادا پر پا کرتے ہیں زمین میں یا ہم بنادیں گے پرہیزگاروں کو فساد کی طرح۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَوْ حَيْبُ الْيَقِينِ اجْعَلُوا الشَّيْءَ أَنْ تَجْعَلُ الْيَقِينُ الْمُؤْمِنُونَ غُلُو الضَّلِيلَتِ** (والہام: 21) کیا خیال کر رکھا ہے ان لوگوں نے جو در کتاب کرتے ہیں براہوں کا کہ ہم بنادیں گے انہیں ان لوگوں کی مانند جو ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے۔

غیبت، طیب کے مساوی نہیں ہوتا نہ مقدار میں، نہ خرج کرنے میں، نہ مکان میں، نہ ذہاب میں۔ پاکیزہ و دائمی جہت سے لیتا ہے غیبت! کن جہت سے لیتا ہے، پاکیزہ و جہت میں ہے غیبت و درخ میں ہے۔ یہ بالکل واضح ہے اور زبانی کی حقیقت ایک جہت میں ایسا رہتا ہے اس کی مثل استقامت (سیدھا ہونا) ہے اور اس کی ضد الوعاج (کڑھا ہونا) ہے جب معاملہ اس طرح ہے تو یہ مسئلہ بنتا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2:** بعض علماء نے فرمایا: بیع فاسد بیع کی جائے گی اور باقہ اس کے حوالہ سے قائم نہیں رکھی جائے گی اور نہ بدن کے تعمیر سے قائم رکھی جائے گی، کیونکہ اس کے قائم رکھنے میں بیع صحیح کے ساتھ برابر ہو جائے گی، بلکہ اسے بیعت صحیح کہا جائے گا اور مشتری کو حقین واجب کی جائے گی، مگر وہ اس پر قابض ہو چکا ہو اگر اس (بیع) کے ساتھ میں تلف ہو گئی تو وہ اس کا خاص ہوگا، کیونکہ وہ امانت پر قابض نہیں ہوا تھا بلکہ شریعت کی وجہ سے قابض ہوا تھا۔

بعض علماء نے فرمایا: بیع کو ٹوٹا نہیں کیا جائے گا، کیونکہ بیع فاسد بیع کی جائے گی اور اس کے فوت ہونے کے بعد وہی جائے گی تو بائع پر اس میں ضرر اور نہیں ہوگا اور وہ مسلمان جو سو روپے کے برابر تھا وہ جب بائع کو لٹائی جائے گی تو وہ بیس روپے کے برابر ہوگا اور مال میں حکومت نہیں ہے۔ پہلا قول اس صحیح ہے، کیونکہ آیت عام ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے ایسا عمل کیا جس پر ہمارا امر نہیں ہے وہ بد ہے" (۱)۔

میں کہتا ہوں: جب مسائل فقہ میں عدم استواء میں اس سخی کو تلاش کیا جائے گا تو وہ کثرت سے ملیں گے اس میں سے تاسیب کا مسئلہ بھی ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** جس نے مضمحل ہو چکا پر مکان، بتایا اور دست رکھا تو اس نارت اور دست کو کاٹنا لازم ہے، کیونکہ وہ ضعیف ہے اور اسے لٹایا جائے گا، جب کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے: اس کو نہیں اکٹھا جائے گا اور اس زمین سے مالک سے قیمت لے لے گا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ایسے بعدی قابلہ خلق (2) ظالم کے لیے کوئی حق نہیں ہے۔ رد کرتا ہے۔ ہشام نے کہا: انصاف الظالم سے مراد وہ ہے جو دوسرے کی زمین میں درست لگا تا ہے تاکہ اس کا حق ہو جائے۔ امام مالک

سے "بنا العرق لظلمہ سے مراد ہر وہ شخص ہے جو بغیر حق کے کوئی چیز لینا ہے یا کنواں کھودتا ہے یا درخت لگاتا ہے۔ ازم، ملک نے فرمایا: جو زمین نصب کرے پھر اسے کاشت کرے یا کرانے پر ہے یا پھر نصب کرے اس میں رہائش رکھے یا اسے کرائے پر دے پھر اس کا، تک اس کا مستحق ہو جائے تو رہائش رکھے گا کر یہ غاصب پر ہوگا اور غاصب نے دوسرے سے جو کرایہ لیا تھا وہ بھی واپس کرنا ہوگا اور جب کوئی شخص اس گھر میں نہ رہے یا زمین کو کاشت نہ کرے اور اسے معطل کر دے تو وہ غاصب کا مستحق و مذہب یہ ہے کہ اس پر کچھ نہیں ہے اور ان سے یہ بھی مروی ہے کہ اس پر گناہ یہ ہے۔ و قار نے اس کو اختیار کیا ہے، لیکن اس میں شافعی کا مذہب ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "خالف کے لیے کوئی حق نہیں ہے۔"

ابو داؤد نے بیان ہر سے روایت کی ہے کہ وہ آدمی جھگڑانے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ایک نے دوسرے کی زمین میں کھجور کے درخت لگائے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ زمین والے کے حق میں کیا اور کھجوروں والے کو کہا کہ وہ اپنی کھجوریں نکال لے فرمایا: میں نے دیکھا کہ ان کھجوروں کی جڑوں کو کھینچ کر ان کے ساتھ بار لیا جیسی کہ وہ نکالیں گے جس جب کہ وہ نکالیں گے۔ یہ نہیں ہے۔ ابن حبیب نے کہا: اس میں حکم یہ ہے کہ زمین والے کو ظالم پر اختیار ہے مگر چاہے تو آئینہ ہونے اور حق کی قیمت دے کر انہیں روک لے کر چاہے تو انہیں آئینہ دے اور آئینہ دے کی اجازت غاصب پر ہوگی۔

دارقطنی نے معمر بن عوف سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے کسی قوم کے گھر میں ان کی اجازت سے گھر بنایا تو اسے گھر کی قیمت دلی جائے گی اور جس نے ان کی اجازت کے بغیر گھر بنایا تو اس کے لیے گھر توڑنا ہوگا" (۱۶)۔ ہر سے علماء نے فرمایا: اس کے لیے قیمت ہوگی، کیونکہ اس نے ان کی جگہ پر مکان بنایا جس کی منفعت وہ وہ ملک تھا یہ اس طرح ہے کہ جس نے کسی شہر کی وجہ سے مکان بنایا یا درخت لگائے تو اس کے لیے حق ہے کہ مال کا مالک چاہے تو اس کی قیمت دے دے جس حالت پر وہ قائم ہے۔ اگر وہ انکار کرے تو اس نے عمارت بنائی یا درخت لگائے اسے کہا جائے گا: اسے غالی زمین کی قیمت دے دے۔ اور اگر وہ انکار کرے تو دونوں شریک ہوں گے۔ ابن المنہجی نے کہا: اس نے اشتراک کی تفسیر یہ ہے کہ غالی زمین کی قیمت لگائی جائے گی عمارت کی قیمت لگائی جائے گی عمارت کے ساتھ دلی کی قیمت غالی زمین کی قیمت سے بڑھ جائے گی تو کام کرنے والا اس میں زمین کے مالک کے ساتھ شریک ہوگا اگر وہ اپنے گھر کو تعمیر کر لیں یا جیسے روکے رکھیں۔ ابن الجبلی نے کہا: جب زمین کا مالک عمارت کی قیمت دے گا اور اپنی زمین کے گھر کو اس کے لیے گھر سازوں کا کر دے گا۔ ابن علقم وغیرہ سے مروی ہے جب کوئی شخص کسی کی زمین میں اس کی اجازت سے مکان بنائے تو پھر اس کے لیے اس کا مکان واجب ہو جائے تو وہ اسے اپنی کھڑی ہوئی عمارت کی قیمت سے بڑھ کر پورا کرے۔

یہ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "اس سے لیے قیمت ہے" اور اس پر اکثر فقہاء کا مذہب ہے۔  
**مسئلہ نمبر ۴۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُجْبَلُكَ لِلشُّرَکَآءِ الْغَنِيَّةِ**۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد اس سے ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غنی و غنی پر غلبہ نہیں کرتے بعض نے فرمایا: مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

ذات ہے اور آپ کا ایک بوجہ ہے کہ آپ نے جو کفار کی کثرت اور مں احرام کی کثرت کا اور موسیٰ کی قدرت اور علیل مں کی قدرت کا شہادہ کیا تو تعجب کیا۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولَئِیَہِ الذِّہَابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقِبُونَ ۝ اس کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔

يَا أَيُّہَا الذِّہَابُ إِنَّمَا أَنْتَ تُنْفَخُ عَنْ أَشْیَاءَ إِنْ شِئْنَا لَنَسْفَعْکَ بِسُوفٍ ۖ وَإِنْ تَسْأَلُنَا عَنَّا

جِدْنِ یُؤْتِیْکَ الْفَرَّانُ شِئْنَا لَنُكَفِّرَنَّ عَنْہَا ۖ وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ ۝ قَدْ سَأَلْنَا قَوْمَ

ہِنَ قَبْلَکَ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِہَا کُھُورَیْنِ ۝

”اے ابلان! لو! امت پوچھا کرو اسی بات مں کہ اگر ظاہر کی جہ مں تمہارے لیے تو بڑی تھیں تمہیں دور کر پوچھو کہ مں کے حلق مں کہ اگر رہا ہے قرآن تو ظاہر کرو مں مں کی تمہارے لیے عاف کر دیا ہے اللہ نے ان کو اور اللہ بہت بخشنے والا بڑے علم والا ہے۔ تحقیق پوچھو تو ان کے حلق ایک قوم نے تم سے پہلے پھر وہ ہو گئے ان احکام کا انکار کرنے والے۔“

ان آیات مں مں مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** بخاری اور مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ یہ بخاری کے الفاظ درجہ ہے۔ حضرت انس سے مروی ہے ایک شخص نے پوچھا اے اللہ کے نبی! میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ”میرا باپ عکس ہے“ (۱) تو یہ آیت نازل ہوئی یا کیا تھا اَلَّذِیْنَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَا عَنْ أَشْیَاءَ إِنْ شِئْنَا لَنَسْفَعْکَ بِسُوفٍ ۖ

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ کی قسم! ہم مجھ سے کسی چیز کے بارے مں نہیں پوچھو گے مں مں تمہیں اس کے حلق مں کہ جب تک مں مں جس مں ہوں (2) یا ایک شخص غار اور پوچھا: یا رسول اللہ! مں کہاں داخل ہوں گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”آگ مں“ حضرت ابو اللہ بنی حذاقہ اٹھے پوچھا: یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ”میرا باپ حذاقہ ہے“ آگ پوری حدیث ذکر کی۔ ابن عباس نے کہا: حضرت عبداللہ بن حذاقہ پہلے اسرا لے آئے تھے انہوں نے حبشہ کی زمین کی طرف ہجرت کی تھی اور ہر مں شریک ہوئے تھے اور ان مں مزاح کی ممت تھی۔ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطہ دے کر کسریٰ کی طرف بھیج دیا تھا جب انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں پوچھتا ہوں میرا باپ کون ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرا باپ حذاقہ ہے“ ان کی والدہ نے انہیں کہا: مں نے تجھ سے زیادہ نافرمان بنائیں مں تو مں مں تو کہ تیری مں نے زمانہ جاہلیت کی عورت مں طرح گناہ کیا اور وہ اسے لوگوں کے سامنے رسوا کر دیا۔ حضرت عبداللہ نے کہا: اللہ کی قسم! اگر آپ مجھے کالے غلام کے ساتھ لاحق کر دیجے تو مں اس کے ساتھ لاحق ہو جاتا۔ ترمذی اور دارقطنی نے حضرت علی مجہد سے روایت کیا ہے فرمایا: جب یہ آیت نازل ہوئی فَوَيْلٌ لِّلَّذِیْنَ غَلَبَتِ عَلَیْہِمْ الشَّیْطَانُ مِنْ أَشْطَانِہِمْ اَللّٰہُ سَیُجِزِلُہَا

(آل عمران: 97) لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ خاموش ہو گئے لوگوں نے پھر کہا: کیا ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں، اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا“ (1) ”وَلِلّٰهِ تَعَالٰی نے یہ آیت نازل فرمائی: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَسْأَلُوْهُ عَنْ هٰذَا وَاِنْ سَأَلْتُمْ فَلَكُمْ اِلٰهٌۭٓ

یہ قطعہ وارد قطعی کے ہیں امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: یہ حسن ہے مگر مرسل ہے ابو یوسف نے حضرت عجل سے ملاقات نہیں کی اور اس کا امام سعید ہے۔ اس حدیث کو دارقطنی نے ابو یوسف بن ابی ہریرہ کے سلسلہ سے بھی روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا ہے“ ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا، اس نے پھر سوال کیا یا رسول اللہ! ہر سال میں حج فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: قائل کون ہے؟ انہوں نے کہا: قائل۔ فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال حج فرض ہو جاتا، اگر وہ واجب ہو جاتا تو تم اس کی طاقت نہ رکھتے اگر تم اس کی طاقت نہ رکھتے تو تم کفر کرتے“ (2)۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَسْأَلُوْهُ عَنْ هٰذَا وَاِنْ سَأَلْتُمْ فَلَكُمْ اِلٰهٌۭٓ

حسن بخاری نے اس آیت میں فرمایا: لوگوں نے نبی کریم ﷺ سے امور جاہلیت کے متعلق پوچھا جن کو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تھا سوال کی کوئی وجہ نہیں تھی ان چیزوں کے متعلق جن کو اللہ نے معاف کر دیا تھا۔ مجدد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اس قوم کے متعلق نازل ہوئی جنہوں نے بحیرہ ساہبہ اور بیت عام کے بارے میں پوچھا (3)۔ یہ سعید بن جبیر کا قول ہے اور فرمایا: کیا تم نے دیکھا نہیں کہ بعد میں فرمایا: مَا تَسْأَلُوْهُ عَنْ هٰذَا وَاِنْ سَأَلْتُمْ فَلَكُمْ اِلٰهٌۭٓ۔ میں کہتا ہوں: صحیح اور سند میں کفایت ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ آیت تمام کے جواب میں نازل ہوئی ہو سوال قریب قریب تھے۔ اشیاء کا وزن افعال ہے اور یہ غیر معروف ہے، کیونکہ یہ مراد کے مشابہ ہے۔ یہ کہانی کا قول ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا وزن افعال ہے جیسے تیرا قول ہے جہنم زادہ و نادر۔ قراء اور شخص سے مروی ہے اور اس کی تفسیر میں اشیاء کہا جا تا ہے۔ مازنی نے کہا: اس کی تفسیر شہادت بنا دیا واجب ہے جس طرح اصدقاہ کی تفسیر بتائی جاتی ہے اور عتبات میں صدیقات اور ذکر میں صدیقین ہے۔

**مسئلہ نمبر 2**۔ ابن حبان نے کہا: میں نے تابع سے کہ سئلوا عن اشیاء الخ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: ہمیشہ انکو مسائل پاپینہ کہتے تھے۔ مسلم نے حضرت منیر بن شعبہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے تم پر ماؤں کی نافرمانی کرنا، بچیوں کو زندہ و دگور کرنا، حقوق ادا نہ کرنا اور منیات کا ارتکاب کرنا حرام کیا ہے اور تمہارے لیے تین چیزیں کو ناپسند کیا ہے، نعل و جل، کثرت سوال اور مال کا ضائع کرنا“ (4)۔



و خوش کریں گے۔ وادی کے کہا ہمیں عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ نے بیان کیا انہوں نے کہا ہمیں اسی فضیل نے بیان کیا انہوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: میں نے اصحاب رسول سے بھر  
 تم نہیں دیکھی انہوں نے صرف تیر و مساکین پر جمع تھی کہ آپ کا وصال ہو گیا وہ تمام سوانح قرآن میں ہیں من میں سے یہ  
 ہیں۔ (تَبَايُتُكَ نَحْنُ الْفَقْرَاءُ الْعَوْرَةُ) (البقرہ: 217)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْصِ (البقرہ: 222) صحابہ کرام صرف دو سو بچے تھے جو انہیں نفع دیتا تھا۔

مسئلہ نمبر 4۔ ابن عبد البر نے کہا: آج کے سوال۔ یہ کوئی خوف نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے کوئی تحریم اور تکلیف مائل ہوگی جو بھگتنے کے لیے ہم میں رغبت کی وجہ سے اور ایمانی ذات سے جہالت کی فتنہ کی وجہ سے اس معنی کو حاصل کرنے کے لیے وہیں میں اس پر وقوف واجب ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جہالت کا علاج سوال ہے۔ جس نے فتنہ کی بنا پر بغیر سمجھنے اور سمجھنے کی نیت کے سوال کیا تو وہ ایسا شخص ہے جس کا یہ قلیل سوال حلال ہے نہ کثیر حلال ہے۔ ابن عربی نے کہا: عام کے لیے مناسب ہے کہ وہ ان چیزوں میں مشغول ہوں وسیع و لاکھ نظر کے راستوں کی وضاحت کرنا، اجتہاد کے مقدمات کو حاصل کرنا، اسلئے وہ پرہیزگار نہ کرے جب کوئی مسئلہ پیش ہوگا وہ حل ہو جائے گا اور اس کا اور اک ہو جائے گا، لہذا تعاونی صواب کا یہ کھول دے گا (۱)۔

[illegible]

**مسئلہ نمبر ۶:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَمَا أَفْقَهُ تَعَلَّمَ اللَّهُ خَلْقَ النَّاسِ** نے اس مسئلہ کو معاف کر دیا جو ان سے پہلے ہو چکا۔

بعض علماء نے فرمایا: یعنی اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کے متعلق سوال کرنے کو معاف کر دیا جو انہوں نے امور جاہلیت سے اور جو ان جیسے تھے۔ کے متعلق پہلا تھا۔ بعض نے فرمایا: العطر بمعنی ترک ہے یعنی اس سے ترک کر دیا، اور انہیں کے متعلق عنت اور جزا کا حکم معروف نہیں ہے وہ معاف ہے۔ جس تمہان کے متعلق بحث نہ کرنا یہ تمہارے لیے اس کا حکم ہو جاوے تو وہ تمہیں تکلیف دے۔ عجب میں تمہیں فرمایا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے عائشہؓ کو یہاں اور عمر امیرؓ کو یہیں کو اس نے عائشہؓ کو اس کو حال سمجھو اور عمرؓ کو عمر امیرؓ کو اس سے اجتناب کرو اور ان کے درمیان کچھ چیزوں کو چھوڑ دیا کہ انہیں اس فرمایا اور انہیں مرام فرمایا جس پر اللہ کی طرف سے معاف ہیں پھر یہ آیت پڑھی۔

دارقطنی نے ابو سعید خشکی سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کچھ امراض مقرر فرمائیں ہیں جس کو انہیں ضائع نہ کرو اور بعض چیزوں کو قائم کیا ہے جس کو ان کی پرورداری نہ کرو اور بعض حدود مقرر فرمائی ہیں ان سے تجاوز نہ کرو اور یہ تمہیں جنوں سے روکتا ہے فرمایا ہے ان سے نہ نکلتو نہ کرو ۱۱۔

اس تمہیر کی بنا پر حکم میں تقدیم کا ذکر ہے یعنی ان چیزوں کے متعلق سب سے پہلے جو جن کو اللہ نے معاف فرمایا ہے ان کو۔ تمہارے لیے ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں تکلیف ہو یعنی غورانی اس نے ان کا ذکر نہیں کیا پس ان میں کوئی شرم نہ ہو۔ بعض علماء نے فرمایا: ان میں سے مرد و خرم نہیں ہے بلکہ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ سے روک کر فرمایا ہے جو مرد و خرم کے لیے ہے کہ ان کو نہیں فرمایا تھا جس قدر کہ وہ اپنے مسائل نہ پانچا، جس مسئلہ کا مرتبہ مسئلہ ہے ۱۲۔ اس میں جو حکم ہے (ان کو یہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَدْ سَأَلْنَا قَوْمَهُ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا أَتَيْنَا أَهْلَ الْكُفُورِ إِنَّ اللَّهَ قَان لَ غُرَوٰی کہ ہم سے پہلے ایک قوم بھی کہ انہوں نے اس کی مثل آیات کا سنا لیا جب انہیں وہ وعظ کی میں اور ان پر علامات فرمائی گئیں تو انہوں نے ان کا انکار کیا اور کہا کہ یہ اللہ کی طرف سے نہیں ہیں جیسے حضرت صالح علیہ السلام کی قوم نے، نوحی کا سوا کیا تھا تو درحقیقت صلی علیہ السلام، کما صاحب نے مذکور (مترجم) ان کو سوا لیا تھا اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا ہے جس میں پہلی قوم میں جہاں بھی تھیں۔ واللہ اعلم

**مسئلہ نمبر 8۔** اگر کوئی کہے کہ اسے جو قرآن کے سوال کی گواہیت اور اس کے متعلق کیا کا ذکر ہے اس کے معنی میں یہ ارشاد ہے: فَسَلُّوا أَهْلَ الْكُفْرِ إِنَّ لَكُمْ أَعْيُنًا لَا تَبْصُرُونَ (اور انہیں میں دریافت کرو ان سے اور قرآن انہیں جانتے۔ ان کا جواب یہ ہے کہ یہاں جہنم تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس کا ختم فرمایا ہے، اس کے متعلق ہے جس کا جواب یہ ہے اور اس کے مطابق اس کتاب پر واجب ہے اور جس کے متعلق نہیں اور وہ ہے وہ ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو مکلف نہیں کیا ہے اور اس کا پہلی کتاب میں ذکر نہیں کیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 9۔** مسلمان نے حضرت عامر بن سعد سے انہیں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے



نے فرمایا: "مسلمانوں میں بڑا عجز وہ ہے جو کسی ایسی چیز کے متعلق سوال کرے جو مسلمانوں پر حرام نہ کی گئی ہو مگر اس کے سوال کی وجہ سے ان پر حرام کر دی گئی ہو" [11]۔ تفسیری ابوالعر نے کہا: "اگر غلامی زمانہ کے متعلق سوال نہ کرے تو تعالٰیٰ کا بت نہ ہوتا۔ جو الفرج جوزلی نے کہا: "اس پر محمول ہے جو کسی چیز کے متعلق عین سوال کر رہا ہے جس کے بارے میں اس کے برے امداد کی وجہ سے اس چیز کی تحریم کے ساتھ سزا دی گئی اور تحریم عام ہوتی ہے۔"

**مسئلہ نمبر 10۔** ہمارے علماء نے فرمایا: اس حدیث کے ساتھ تھریک کوئی تعلق نہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے سبب اور علت کی وجہ سے کوئی کام کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے بے شک۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور وہ ہر چیز کو جاننے والا ہے بلکہ سبب اور ادائی اس کے افعال میں سے ایک فعل ہے لیکن تھادہ ر پہلے طے کر چکی ہے کہ جس چیز کے متعلق سوال کیا گیا اس کو حرام کر دیا جائے گا جب اس کے بارے میں سوال واقع ہو گا نہ یہ کہ سوال تحریم کا سبب اور اس کی علت ہے اس کی مثالیں بہت ہیں لَا يَسْئَلُ عَنَّا يَتَسَوَّلُ وَهُمْ يَسْئَلُونَ ﴿١٠﴾ (الانبياء) نہیں پرسش کی جا سکتی اس کام کے متعلق جو وہ کرتا ہے اور ان (نام سے) باز پرس ہوگی۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَشَرٍ مِّنْ حَبِيبَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ۚ وَلَٰكِنَّ الْإِنسَانَ كَفُورًا  
يَعْتُزُّنَ عَلَىٰ الشَّوٰءِ الْكَذِبِ ۚ وَلَا تَكْفُرْهُمْ لَا يَقْبَلُونَ ﴿١١﴾

"انہیں مقرر کیا اللہ تعالیٰ نے بھیرہ اور نہ سائبہ اور نہ وصیلہ اور نہ حام لیکن جنہوں نے کفر کیا وہ رحمت لگاتے ہیں اللہ تعالیٰ پر معمولی اور اس میں سے کچھ سمجھتے ہی نہیں ہیں۔"

اس میں سزا مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر 1۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا جَعَلَ اللَّهُ مِن بَشَرٍ مِّنْ حَبِيبَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ۚ وَلَٰكِنَّ الْإِنسَانَ كَفُورًا فرمایا: اِنْسَانًا يَجْعَلُهُ قُلٌّ اِنَّا عَزَّوَجَلَّ (الاعراف: 3) یعنی ہم نے اس کا امقر آن کر لی رکھا۔ اس آیت میں معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نام نہیں رکھا نہ عجم بنایا ہے اور نہ اس کا شرعاً مکلف بنایا ہے مگر اس نے اپنے ظلم سے فیصلہ کیا ہے اور اپنی قدرت و ارادہ سے مخلوق کو پیدا کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ غیر مضر، نفع، ضرر، طاعت و معصیت میں سے ہر چیز کا خالق ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: حَبِيبٌ حَبِيبٌ وَلَا سَائِبَةٍ، جس کا معنی یہ ہے کہ وہ انسانی کے وزن پر کبھی مضبوط ہے یہ غلطی اور ذبیحہ کے وزن پر ہے۔ صحیح میں معید بن مسیب سے مروی ہے بھیرہ وہ اونٹنی ہے جس کا دودھ بٹوں کی وجہ سے استون نہیں کیا جاتا تھا اس اونٹنی کا کوئی بھی دودھ نہیں نکالنا تھا اور سائبہ وہ اونٹنی ہوتی ہے جس کو لوگ اپنے بٹوں کے لیے چھوٹ دیتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: البھیرہ سے مراد ملت میں وہ اونٹنی ہے جس کے کان کٹے ہوئے ہوں۔ کہا جاتا ہے: تھمبٹ اَلْأُنْ اَلْبَاقِیَہ یعنی میں نے اونٹنی کے کان کاٹ لیے (2)۔ النفاقہ بھیرہ: مہجورۃ۔ البھیرہ (دریا) تغلیبہ (تہال) کی طاقت تھا۔ ابن سیدہ نے کہا: کہا جاتا ہے بھیرہ وہ اونٹنی ہے جو بھیرہ چر رہا ہے کے چھوڑی گئی ہو۔ پانچ اونٹنی کو بھیرہ کہا جاتا ہے۔



کہا جاتا ہے: جب اس کی بیٹھ سے وہ نچے پیدا کیے گئے، تو کہتے ہیں: اس نے اپنی بیٹھ محفوظ کر لی، پس اس پر وہ سوار کی جاتی تھی اور نہ ہی اسے ٹھاس اور پانی سے روکا جاتا تھا۔ ابن اسحاق نے کہا: وصالیہ وہ بکری ہے جو پانچ مھنوں سے نفاذ اس پچیسویں قسم کے دوران کے درمیان ذکر نہ ہو، عربوں نے کہا: وصلیت اس کے بعد جو انہم راوی وہ ان کے مردوں کے ہے، یہ ۲۰ مردوں کے لیے ہے، ۲۰ مگر ان میں سے کوئی مرد جاتا تو اس کے کمانے میں ذکر اور صولت شریک ہوتے (۱۱)۔

**مسئلہ نصیری:** مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے: فرما: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں نے عمرو بن ماسر راوی کو آٹھ میں اپنی ستر پائیں کھینچنے ہوئے دیکھا، یہ پہلا شخص تھا جس نے بتوں کے نام پر جانور چھوڑے تھے (۱۲) ایک روایت میں ہے "عمرو بن کی کہ بعد میں مختلف جوہری تفسیر سے قہارہ بنی اشقر یاں آٹھ میں کھینچ رہا تھا"۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے: فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہم بن الجون سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے "عمرو بن کی کہ بعد میں تندر کو آٹھ میں اپنی ستر پائیں کھینچنے ہوئے دیکھا، میں نے کوئی شخص نہیں دیکھا جو تھ سے زیادہ اس کے مشابہ ہو اور کوئی ایہ آدمی نہیں دیکھا جو اس سے زیادہ تیرے مشابہ ہو"۔ آخر نے کہا: مجھے تندریش ہے یا رسول اللہ کہ اس کی مشابہت مجھے نقصان دے گی۔ آپ نے فرمایا: "نہیں تو سوسن ہے وہ کافر ہے یہ پہلا شخص تھا جس نے رید اسامیل میں تہد لی کی تھی اور ریح کو کچھ بنایا، سنا یہ کہ تو میں کے نام پر بھڑا اور حاکم کو یہ بتایا"۔ ایک روایت میں ہے "میں نے ایک چھوڑا سا آدمی دیکھا جس نے بال کاٹوں کی بوؤں تک جسے اپنی اتار پائیں آٹھ میں کھینچ رہا تھا"۔

ابن القاسمی کی روایت میں ہے: امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے مطالبہ کیا۔ اسے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے: فرمایا: وہ دونوں کو اپنی بد کوئی وجہ سے اذیت دیتا ہے، یہ حدیث مرسل ہے۔ ابن عربی نے ذکر کیا ہے۔ اہل علم نے فرمایا: یہ پہلا شخص تھا جس نے یہ بدعت نکالی تھی وہ جناد بن حوف ہے اور صحیح میں کلام ہے۔ ابن اسحاق نے روایت کیا ہے: بتوں کے تفسیر کا سبب اور ابن ابی اسلم میں تہد لی کا سبب عمرو بن کی تھا جو تکہ سے شام کی طرف نکلا جب بقاء کے ملاقات میں آپ کے مقام پر پہنچا اور وہاں اس وقت کوئی شخص جو صحیح کی اطلاع تھے۔ کہا جاتا ہے: علاؤ بن لاؤ بن عامر بن نوہ۔ اس نے انہیں دیکھا کہ وہ بتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ عمرو نے انہیں کہا: یہ بت کیا ہیں جن کی میں تمہیں عبادت کرتے دیکھ رہا ہوں؟ انہوں نے کہا: یہ بدعت ہیں ہم ان کے فورسے، ویش طلب کرتے ہیں تو بارش ہو جاتی ہے اور ان کے ذریعے مدد طلب کرتے ہیں تو ہماری مدد کی جاتی ہے۔ اس نے انہیں کہا: تم ان میں سے ایک بدعت مجھے ٹھیک رکھ دیتے ہو، میں عرب کی زمین کی طرف لے جاؤں گا کہ وہ بھی اس کی عبادت کریں، تو انہوں نے اسے ایک بدعت دے دیا جس کا نام ہمیں قہارہ اسے کہ لے آیا اور اسے نصب کر دیا، لوگوں نے اس کی عبادت اور تعلیم شروع کر دی جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تو انہوں نے یہ آیت نازل فرمائی: **لَا تَقْرَأُ لِلَّهِ صَاحِبًا وَلَا لِلَّهِ صَاحِبًا وَلَا لِلَّهِ صَاحِبًا وَلَا لِلَّهِ صَاحِبًا**۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مقرر کیا، پھر وہ اور نہ سب اور نہ وصلیہ اور نہ حام کو لیکن قریش خزاہہ اور شرکین عرب میں سے جنہوں نے کفر کیا وہ جوہر

کہاتے ہیں اللہ پر موصوفی، وہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کی تحریم کا حکم دیا ہے، اور وہ کہتے ہیں: ہاں، اللہ کی اطاعت میرے اپنے رب کی رضا کے لیے کرتے ہیں اور اللہ کی حاجت اس کے قول سے معلوم ہوتی ہے جب کہ ان کے پاس ان کے بارے میں اللہ کی طرف سے کوئی قول نہیں تھا۔ یہ وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹا بہتان ہے جسے انہوں نے کہا: مَا تَنَالُوا فَنُتَلَّوْا بِهِ مِنَ الْإِنْعَامِ غَالِبًا عَلَيْهِمْ لِذُنُوبِهِمْ (الانعام: 139) یعنی ان جانوروں کے چٹوں میں جو ہے یعنی بچے اور وہ، جو وہ خاص ہمارے مذکر افراد کے لیے ہے۔ وَمَعَهُمْ عِزٌّ أَزْدَادًا جَانُوا ذُنُوبَهُمْ فَلَمْ يَكُنْ حَبِيبَةً (الانعام: 139) اور ہمارے چھوٹوں پر حرام ہے اگر وہ مردہ ہوگا یعنی اگر وہ مردہ بچہ جنم دے گی تو اس میں مردہ اور چھوٹے شریک ہوں گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَهَمَّ فِيهِمْ يَمْشِي فَكَلَّمَ سَيِّئُوهُمْ وَهَضَمَهُم (الانعام: 139) یعنی اللہ تعالیٰ ان کے جھوٹے دوج سے قہر میں خطاب دے گا۔ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِهِمْ (الانعام) یعنی وہ تحریم و تحلیل جانے والا ہے اور اس میں اس کی نعمت کا فرمایا ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر یہ نازل کیا: قُلْ أَمَرَ بِكُمْ فَأَنْزَلَ إِلَيْنَا تِلْكَ الْحَبِيبَ وَإِنْ يَخْتَلِفْ فِيهِ خِلَافٌ فَهُوَ خِلَافٌ وَفَضْلًا قُلْ أَتَمَّ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ تَقَرُّؤُنَ (یونس) آپ فرمائیے: ہمارا جو رزق اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اتارا میں بتا رہا ہوں کہ اس سے بعض کو ترام اور بعض کو طحل پر چھپے کیا اللہ تعالیٰ نے (ایسا کرنے کی) تمہیں اجازت دی ہے یہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باتھو رہے ہو؟ اور یہ نازل فرمایا: فَتَنِيَّةٌ أَزْدَادًا (الانعام: 143) اور یہ نازل فرمایا: وَتَمَدُّرًا لَا يَكُونُ لَكُمْ أَسْمَاءُ عَلَيْهِمُ الْفُتُورَةُ وَغَيْرُهَا (الانعام: 138) بعض مولیٰ ہیں کہ نہیں اگر کر کے نام خدا ان (کی ذلت) پر ہے سب محض (افتراب) ہے اللہ پر۔

**مسئلہ نمبر 4۔** امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کسی چیز کو مکہ اور اوقاف ہونے کا حلقہ میں سے قائم کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عربوں کی خدمت کی جو وہ جانوروں کا توں کے ہم پر چھوڑتے تھے اور ان کو کوک بیچتے تھے اور انہیں استعمال نہیں کرتے تھے (۱)۔ امام صاحب نے ہجرہ اور سانہ پر قیاس کیا ہے جب کہ ان میں فرق واضح ہے اگر کوئی شخص اپنی زمین کا اور وراثت ہے کہ یہ وقف ہوگی، اس کا پھل نہیں چٹا جائے گا، اور اس کی زمین کا شت نہیں کی جائے گی اور اس سے کسی قسم کا بیع نہیں اٹھاؤ جائے گا تو پھر اسے ہجرہ اور سانہ سے تشبیہ دینا جائز ہوگا۔ مختصر یہ کہ جس نے ان چیزوں سے متعلق سوا کیا اس کے جواب میں مقرر نے کہا: تو حرام و حلال جاہلیت کے عمل کا ارتداد کرتا ہے تو وہ ختم ہو چکا ہے۔ ابن زید نے بھی وہی طرز کہا۔ مجبور ملا۔ احاس اور اوقاف کے ہزار کے قائل ہیں، اس لیے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ، ابو یوسف اور امام زفر نے۔ یہی قول شریعہ کا بھی ہے لیکن امام ابو یوسف نے امام صاحب کے قول سے رجوع کر لیا تھا جب انہیں ابن علی نے ابن عمر بن ابی بنی ماریع عن ابن عمر کے سند سے روایت سنائی کہ حضرت ابن عمر نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے خیر کے حصہ احمد بن عمر نے کی اجازت طلب کی تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا: انہیں الأصل و سبیل الشیخہ (2) اصل کو روک لے اور پھل محدود کر دے۔ جنہوں نے احاس (اردو کٹا) کو پھر فرمایا اس حدیث سے انہوں نے اصل پکڑی ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے یہ ابو عمر نے کہا ہے نیز یہ مسئلہ اجماع صحابہ سے ہے۔ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت فاطمہ و بنی العاص، حضرت امین زبیر اور جابر و جویحان سب نے وقف کیے تھے اور ان کے اوقات تک کہ یہ میں معروف و مشہور تھے۔ روایت ہے کہ امام ابو یوسف نے امام مالک سے رشید کی موجودگی میں کہا کہ جس جائز نہیں تو امام مالک نے اسے کہا: یہ احرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اس (وقف) میں پیشا خمیر و مذکب اور آپ کے صحابہ کے احکام ہیں (۱)۔ اور امام ابو حنیفہ نے آیت سے جو حجت پکڑی ہے اس میں حجت نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت کی ہے کہ انہوں نے اپنی عقول سے بغیر شرع کے تصرف کیا اور نہ ان کو انتفاع نہ کرنے کا مکلف بنایا گیا تھا اور نفوت کے زائل کرنے اور اس مصلحت کو زائل کرنے کا مکلف کیا کہ یہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان انہوں میں اپنے بندوں کے لیے رکھی ہے اس وجہ سے یہ امور احکام اور اوقات سے جدا ہو گئے۔ اور امام ابو حنیفہ اور زفر نے اس روایت سے حجت پکڑی ہے جو عطا نے ابن مسیب سے روایت کیا ہے فرمایا: میں نے شرع سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جس نے اپنا گھرا بیوی اولاد میں سے آخری خورگوں پر وقف کر دیا تو انہوں نے کہا: جس (روکنا وقف کرنا) اللہ کے فرائض سے نہیں۔

علماء نے کہا: خلتا۔ راشرین حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی بیہیم کے کاغذی نے یہ فیصلہ کیا، نیز انہوں نے اس روایت سے دلیل پکڑی ہے جو ابن مسیب نے اپنے بھائی عیسیٰ سے انہوں نے عمرہ سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سورۃ النساء کے نازل ہونے کے بعد سنا کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں فرائض کو نازل کیا اور جس سے منع فرمایا۔ طبری نے کہا: وہ صدق جو صدق کرنے والا اپنی زندگی میں کرتا ہے اس کی منہ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اجازت دی ہے اور امر راشرین نے اس پر عمل کیا ہے۔ یہ اللہ کے فرائض سے روکنا نہیں ہے اور نہ شرع کے قول میں حجت ہے اور نہ کسی اور کے قول میں جو سنت اور صحابہ کے عمل کے خلاف ہو وہ صحابہ جو ساری مخلوق پر حجت ہیں۔ رہی حضرت ابن عباس کی حدیث تو اس کو ابن مسیب نے روایت کیا ہے اور ابن مسیب وہ شخص ہے جس کا آخری عمر میں عقل درست نہیں رہا تھا اور اس کا بھائی غیر معروف ہے اس میں حجت نہیں ہے۔ یہ ابن القصار کا قول ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ یہ کیسے جائز ہو گا کہ زمین وقف کے ذریعے مالک کی ملکیت سے نکل جائے اور کسی کی ملکیت میں بھی نہ ہو؟ امام غزالی نے فرمایا: اس کا جواب یہ دیا جائے گا اس کا انکار نہیں کیا جاتا مثلاً تو اور تیرا مخالف ایک زمین کو مسلمانوں کے لیے مسجد بنانے پر متفق ہوئے لوگوں اور مسجد کے درمیان راستہ کھلا چھوڑ دیا گیا وہ زمین اس طرح ملکیت سے نکل گئی اور کسی کی ملکیت میں داخل بھی نہیں ہوتی لیکن وہ اللہ کی طرف چلی گئی اسی طرح کنویں، چل، وغیرہ کا حکم ہے جس جو تو اپنی حجت اپنے مخالف پر لازم کرے گا، غم پر لازم کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 5**۔ جس کو جائز قرار دینے والے ملا کہ اس کرنے والے کے تصرف کے بارے میں مختلف اقوال رکھتے ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: متوقف پر اس کی ملکیت حرام ہے جس طرح غلام کی ملکیت اس پر حرام ہو جاتی ہے مگر اس کے لیے

جائز ہے کہ وہ اپنے صدقہ کا والی بنا رہے اور اس کے قبضہ میں اس لیے ہو گا کہ وہ فتنہ دار اور مستحقین میں تقسیم کرے اور صدقہ کرے۔ کیونکہ حضرت عمر بن خطابؓ پہلے ہی اپنے صدقہ سے متصل رہے۔ جو کچھ پہنچا ہے۔ حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ فرمایا: اے خیر حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ! اپنے صدقات سے منقطع رہے۔ یہی قرآنِ امام ابو یوسفؒ کا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: جس نے زمین پر تنجور کا درخت یا گھر مسائین پر وقف کر دیا تو وہ اس کے ساتھ رہے گا وہ اس کی قربانی کرے گا اسے کرے پر وہ اور مسائین میں اس کی آمدنی تقسیم کرے گا حتیٰ کہ وہ مر گیا جب کہ جس (وقف) اس کے قبضہ میں تھا تو وہ اس میں ہو گا۔ جب تک کہ وہ طبع کو اجازت نہیں دے گا وہ میراث سے مر امام مالک کے نزدیک تنجور کا کوئی مسائین میں ہو گا جس کا قبضہ ہو گا اور اس کا جس عمل ہو گا حتیٰ کہ کسی دوسرے کو اس کا متولی بنائے بخلاف غموزاں اور تنجور میں اس کے پانا۔ مالک نے اصحاب کی ایک جماعت کا قول ہے اور یہی ابن ابی لیلیٰ کا قول ہے۔

**مسئلہ نمبر ۶۔** وقف کے لیے وقف سے نفع اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ اس نے وہ اللہ کے لیے کیا اور اپنی نسبت سے جدا کر لیا جس میں سے کچھ وقف کرنا اپنے صدقہ سے رجوع سے اور وقف کے لیے تنجور جائز ہے اور وقف میں وقف کی شرط لگانا اپنی دو یا وقف کرنے والا محتاج ہو جائے یا اس کے درمیان محتاج ہو جائیں تو ان کے لیے وقف مال سے خلا جائز ہے۔ ابن مسیب نے امام مالک سے روایت کیا، فرمایا، جس نے اصل کو وقف کیا کہ اس کا کلام مسائین پر خیراتی، وقف کر دیا کرتے دانے کی بود و بخارجی واقع ہو جائے تو انہیں اس مال سے لے لیا جائے گا عموماً وہ وقف کے دن لگتی تھیں یا وقف کرتے لیکن انہیں پورا ملک نہیں دیا جائے گا اس خوف سے کہ کہیں وقف خیرات ہو جائے لیکن مسائین کے لیے اس میں سے حصہ باقی رہے گا اس پر وقف کا رسم باقی رہے اور ارادہ کے لیے خیر کر بھی جائے گی کہ انہیں مسکین ہونے کی بنا پر اسے دیا ہو۔ مسائین کے علاوہ کے لیے بھی نہ ہو گا۔

**مسئلہ نمبر 7۔** سائبہ کا ارادہ کرنا جائز ہے، وہ یہ ہے کہ سرور اپنے نظام سے کہے تو آزاد ہے۔ اور نیت قرار دینے کی کرے۔ یا کہے یا کہیں تھے سائبہ آزاد کرنا (۱۶) امام مالک کے مذہب میں سے شیعہ رہا لیکن، کے نزدیک یہ ہے کہ اس نے وہ مسلمانوں کی جماعت کے لیے ہو گی اور اس کا قرار دینا نافذ ہو گا۔ اسی طرح ابن القاسم، ابن عبد اللہ اور اثبیب وغیرہ یہی کہتے ہیں۔

ابن وہب نے بھی یہی کہا ہے، فقہانِ مذہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے فرمایا: کوئی سائبہ آزاد کرے کیونکہ وہ اس کا مالک ہے اور اس کے لیے سے منع کیا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: یہ ہر اس عالم کے نزدیک ہے جو اس کے مذہب و فاضل ہے۔ یہ سائبہ کے حق کی کہ اس پر محسوس ہے اس کے علاوہ کچھ نہیں۔ اگر سائبہ آزاد کرے گا تو نافذ ہو جائے گا اس میں خیر دی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ ابن وہب نے بھی اور ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: سائبہ کے حق کو پسند کرتا ہوں اور اس سے منع کرتا ہوں۔ اگر سائبہ آزاد کرنا نافذ ہو جائے گا اور وہ مسلمانوں کی میراث ہو گا اور اس

کی دیت بھی ان پر ہوگی۔ صلح نے کہا: اور نہ ساریہ کا آزاد کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ وہ امام مالک کے مشہور مذہب کی طرف گئے ہیں اس کے لیے قاضی امامیہل نے حجت بکڑی ہے اور اس کی تھلید کی ہے، اس کی حجت میں سے یہ بھی ہے کہ متفق المسلمانہ حد میں عام ہے اور کوئی عالم اس کا انکار نہیں کرتا اور حضرت عبداللہ بن عمر اور ابن کے علاوہ سلف نے ساریہ آزاد کیا۔ ابن شہاب اور ابو الزناد اسے مروی ہے بھی عمر بن عبدالعزیز، ابوالعالیہ، عطاء بن عمرو، ابن زیناد وغیرہ کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: ابوالعالیہ ریاضی بھری تھی مگر ان لوگوں میں سے ہے جس نے ساریہ آزاد کیا گیا ان کی مالگن نے انہیں رضا الہی کے لیے بیعت یا بیعت سے ساریہ آزاد کیا تھا اور اس عورت نے ان کو نے کرمسجد کے محتسب کا طرف کیا۔ اس کا نام دفع بن مہران تھا۔ ابن دفع نے کہا: آج اسلام میں ساریہ نہیں ہے جس نے ساریہ آزاد کیا اس کی ولاء اس کے لیے ہوگی یہی قول امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور ابن ماجہ بن کا ہے اور اس کی طرف ابن عربی کا میلان ہے اور انہوں نے نئی کریم سہنویہ کے ارشاد: ”جس نے ساریہ آزاد کیا اس کی ولاء اس کے لیے ہوگی، اور ارشاد: ولاء اس کے لیے ہے جس نے آزاد کیا“ (1)۔ سے استدلال کیا ہے جس غیر معتق کے لیے ولاء کی نئی فرامی اور انہوں نے اللہ کے ارشاد: **عَابِدُوا اللَّهَ مِنْ حَيْثُ كُنْتُمْ** سے حجت بکڑی ہے اور حدیث سے حجت بکڑی ہے ”اسلام میں ساریہ نہیں ہے“ (2) اور اہل قیس نے بزیل بن شریحیل سے روایت کیا ہے فرمایا: آپ شخص نے حضرت عبداللہ سے کہا: میں نے اپنا غلام ساریہ آزاد کیا تھا آپ کا نظریہ اس بارے میں کیا ہے؟ حضرت عبداللہ نے کہا: اہل اسلام ساریہ نہیں کرتے ساریہ زمانہ جاہلیت میں تھا تو اس کا وارث ہے اور اس کا ولی نعمت ہے۔

**وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا**

**آبَاءَنَا أَوْ نِسَاءَنَا أَوْ نَحْنُ لَا نَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ** (3)

”اور جب کہا جاتا ہے انہیں کہ آؤ اس کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے اور رسول کی طرف آئیے میں کافی ہے میں جس پر اپنا ہم نے پیٹنا پاپا، دادا کو اگرچہ ان کے باپ دادا کچھ بھی نہ جانتے ہوں اور نہ ہایت یافت ہوں۔“

اس آیت کریمہ کا معنی اور اس پر کلام سوز و غم میں گزر چکی ہے اعلیٰ ضرورت نہیں۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا افْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ**

**مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا قَدْ تَابَ اللَّهُ لَكُمْ فَانْتَبِهُوا** (4)

”اے ایمان والو! تم پر اپنی جانوں کا فکر لازم ہے نہیں نقصان پہنچا سکے گا تمہیں جو گمراہ ہو جب کہ تم ہدایت یافتہ ہو۔ اللہ کی طرف تباہی لوٹ کر جاتا ہے تم سب نے گمراہی کا گام کرے گا تمہیں جو تم (اس دنیا میں) کیا کرتے تھے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:





عرض کی گئی: یا رسول اللہ! ہم میں سے یا ان میں سے بچاؤ دیں گا اگر فرمایا: ”بلکہ تم میں سے بچاؤ کا اجر“ (۱)۔

ابو یونس نے کہا: یہ حدیث حسن خریب ہے۔ ابن عبد البر نے کہا: بھل منکم کے الفاظ سے بعض راوی خاص کر رہے ہیں اور اس کا ذکر نہیں کیا ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے۔ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: ”تم ایسے زمانہ میں ہو کہ تم میں سے جس نے اس کا دواں حصہ ہی ترک کر دیا جس کا حکم یا کیا ہے تو وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ پھر ایک زمانہ آئے گا کہ ان میں سے جو حکم الہی کے دواں حصہ پر ہی عمل کرے گا تو نجات پائے گا“ (2)۔ فرمایا: یہ حدیث خریب ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے فرمایا: یہ آیت کا زمانہ نہیں ہے تم حتیٰ کہو جب تک وہ تم سے قول کیا جائے۔ جب تم پر نوحہ یا جہ سے تو پھر تم اپنے نفسوں کی فکر کرو۔ بعض مشنوں کے اوقات میں حضرت ابن عمرؓ سے کہا گیا: اگر تم ان دواں میں سے تھوڑا ترک کرو تو تم نیک کا حکم اور برائی سے رد کرو۔ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فرمایا تھا: ”موجود کو غائب تک بات پہنچانے چاہیے“ اور ہم سوچ رہے تھے ہم پر تمہیں پہنچانا لازم ہے ایک زمانہ آئے گا جس میں حتیٰ کہ جائے گا تو قبول نہیں کیا جائے گا۔ نیہذہ الشاهد الغائب کے قول کے بعد حضرت ابن عمرؓ سے ایک روایت میں ہے ”ہم موجود تھے اور تم غائب تھے“ لیکن یہ آیت ان لوگوں کے لیے ہے جو ہر دے بعد آئیں گے اگر وہ حتیٰ کہیں گے تو ان سے حتیٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔ ابن المبارکؒ نے کہا: عَلَیْکُمْ أَنْتُمْ کا خطاب تمام مومنین کو ہے یعنی دین و دواں کو لازم پکڑو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے نُوذِقْکُمْ أَنْتُمْ (النساء: 29) تو یا فرمایا: ایک دوسرے کو نیک کا حکم دینا چاہیے اور برائی سے منع کرنا چاہیے یہ نیک کا حکم اپنے اور برائی سے منع کرنے کے درجہ پر دلیل ہے، تمہیں مشرکوں، منافقین اور اولیٰ کتاب کی گمراہی نقصان نہیں پہنچائے گی، کیونکہ اگر بالمعروف و بالمعروف کے ساتھ گنہگاروں میں جادری رہتا ہے جیسا کہ گزر چکا ہے یہ سختی سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا: آیت کا معنی ہے تمہیں نقصان نہیں پہنچائے گا جو گمراہ ہو جب کہ تم ہدایت یافتہ ہو اور بالمعروف اور نہی من المسلمین کے بعد۔

ابن خویرمندانہ نے کہا: یہ آیت چنے ضمن میں یہ مفہوم سمجھتی ہے کہ انسان غافل اپنے نفس سے مشغول ہو اور لوگوں کے عیوب سے تعرض ترک کر دے اور ان کے احوال کی تلاش چھوڑ دے، کیونکہ ان سے اس کی حالت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ اور اس سے ان کی حالت کے بارے میں پوچھا جائے گا یہ اس قول کی طرف ہے کُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَجُوعٌ ﴿۱﴾ (المائدہ: ۱) اپنے نفس میں گمراہی ہے۔

وَلَا تُؤْخَذُ بِذُنُوبِ الْغَافِلِينَ (النساء: ۱۶۴) کوئی شخص دوسرے کے گناہ کا پوچھ نہیں اٹھائے گا۔ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”اپنے گھر کا دوست ہو جا اور غافل اپنے نفس کی فکر کر“۔ یہ بھی جائز ہے کہ اس زمانہ سے مراد یہ زمانہ ہو جس میں اس بالمعروف اور نہی من المسلمین کا فریضہ راکرنا مشکل ہو جس وہ اپنے دل سے مانع ہو کہ وہ اس کے نفس کی اصلاح میں مشغول ہو۔

1۔ جان زمانہ: جلد 2 صفحہ 31۔ 2۔ بیضاہاب: ص 56۔ 3۔ سورہ مائدہ: ص 56۔ 4۔ بیضاہاب: ص 56۔ 5۔ بیضاہاب: ص 56۔ 6۔ بیضاہاب: ص 56۔ 7۔ بیضاہاب: ص 56۔ 8۔ بیضاہاب: ص 56۔ 9۔ بیضاہاب: ص 56۔ 10۔ بیضاہاب: ص 56۔ 11۔ بیضاہاب: ص 56۔ 12۔ بیضاہاب: ص 56۔ 13۔ بیضاہاب: ص 56۔ 14۔ بیضاہاب: ص 56۔ 15۔ بیضاہاب: ص 56۔ 16۔ بیضاہاب: ص 56۔ 17۔ بیضاہاب: ص 56۔ 18۔ بیضاہاب: ص 56۔ 19۔ بیضاہاب: ص 56۔ 20۔ بیضاہاب: ص 56۔ 21۔ بیضاہاب: ص 56۔ 22۔ بیضاہاب: ص 56۔ 23۔ بیضاہاب: ص 56۔ 24۔ بیضاہاب: ص 56۔ 25۔ بیضاہاب: ص 56۔ 26۔ بیضاہاب: ص 56۔ 27۔ بیضاہاب: ص 56۔ 28۔ بیضاہاب: ص 56۔ 29۔ بیضاہاب: ص 56۔ 30۔ بیضاہاب: ص 56۔ 31۔ بیضاہاب: ص 56۔ 32۔ بیضاہاب: ص 56۔ 33۔ بیضاہاب: ص 56۔ 34۔ بیضاہاب: ص 56۔ 35۔ بیضاہاب: ص 56۔ 36۔ بیضاہاب: ص 56۔ 37۔ بیضاہاب: ص 56۔ 38۔ بیضاہاب: ص 56۔ 39۔ بیضاہاب: ص 56۔ 40۔ بیضاہاب: ص 56۔ 41۔ بیضاہاب: ص 56۔ 42۔ بیضاہاب: ص 56۔ 43۔ بیضاہاب: ص 56۔ 44۔ بیضاہاب: ص 56۔ 45۔ بیضاہاب: ص 56۔ 46۔ بیضاہاب: ص 56۔ 47۔ بیضاہاب: ص 56۔ 48۔ بیضاہاب: ص 56۔ 49۔ بیضاہاب: ص 56۔ 50۔ بیضاہاب: ص 56۔ 51۔ بیضاہاب: ص 56۔ 52۔ بیضاہاب: ص 56۔ 53۔ بیضاہاب: ص 56۔ 54۔ بیضاہاب: ص 56۔ 55۔ بیضاہاب: ص 56۔ 56۔ بیضاہاب: ص 56۔ 57۔ بیضاہاب: ص 56۔ 58۔ بیضاہاب: ص 56۔ 59۔ بیضاہاب: ص 56۔ 60۔ بیضاہاب: ص 56۔ 61۔ بیضاہاب: ص 56۔ 62۔ بیضاہاب: ص 56۔ 63۔ بیضاہاب: ص 56۔ 64۔ بیضاہاب: ص 56۔ 65۔ بیضاہاب: ص 56۔ 66۔ بیضاہاب: ص 56۔ 67۔ بیضاہاب: ص 56۔ 68۔ بیضاہاب: ص 56۔ 69۔ بیضاہاب: ص 56۔ 70۔ بیضاہاب: ص 56۔ 71۔ بیضاہاب: ص 56۔ 72۔ بیضاہاب: ص 56۔ 73۔ بیضاہاب: ص 56۔ 74۔ بیضاہاب: ص 56۔ 75۔ بیضاہاب: ص 56۔ 76۔ بیضاہاب: ص 56۔ 77۔ بیضاہاب: ص 56۔ 78۔ بیضاہاب: ص 56۔ 79۔ بیضاہاب: ص 56۔ 80۔ بیضاہاب: ص 56۔ 81۔ بیضاہاب: ص 56۔ 82۔ بیضاہاب: ص 56۔ 83۔ بیضاہاب: ص 56۔ 84۔ بیضاہاب: ص 56۔ 85۔ بیضاہاب: ص 56۔ 86۔ بیضاہاب: ص 56۔ 87۔ بیضاہاب: ص 56۔ 88۔ بیضاہاب: ص 56۔ 89۔ بیضاہاب: ص 56۔ 90۔ بیضاہاب: ص 56۔ 91۔ بیضاہاب: ص 56۔ 92۔ بیضاہاب: ص 56۔ 93۔ بیضاہاب: ص 56۔ 94۔ بیضاہاب: ص 56۔ 95۔ بیضاہاب: ص 56۔ 96۔ بیضاہاب: ص 56۔ 97۔ بیضاہاب: ص 56۔ 98۔ بیضاہاب: ص 56۔ 99۔ بیضاہاب: ص 56۔ 100۔ بیضاہاب: ص 56۔

2۔ حاشیہ: ذی کتاب الفتن، جلد 2 صفحہ 56۔ 3۔ بیضاہاب: ص 56۔ 4۔ بیضاہاب: ص 56۔ 5۔ بیضاہاب: ص 56۔ 6۔ بیضاہاب: ص 56۔ 7۔ بیضاہاب: ص 56۔ 8۔ بیضاہاب: ص 56۔ 9۔ بیضاہاب: ص 56۔ 10۔ بیضاہاب: ص 56۔ 11۔ بیضاہاب: ص 56۔ 12۔ بیضاہاب: ص 56۔ 13۔ بیضاہاب: ص 56۔ 14۔ بیضاہاب: ص 56۔ 15۔ بیضاہاب: ص 56۔ 16۔ بیضاہاب: ص 56۔ 17۔ بیضاہاب: ص 56۔ 18۔ بیضاہاب: ص 56۔ 19۔ بیضاہاب: ص 56۔ 20۔ بیضاہاب: ص 56۔ 21۔ بیضاہاب: ص 56۔ 22۔ بیضاہاب: ص 56۔ 23۔ بیضاہاب: ص 56۔ 24۔ بیضاہاب: ص 56۔ 25۔ بیضاہاب: ص 56۔ 26۔ بیضاہاب: ص 56۔ 27۔ بیضاہاب: ص 56۔ 28۔ بیضاہاب: ص 56۔ 29۔ بیضاہاب: ص 56۔ 30۔ بیضاہاب: ص 56۔ 31۔ بیضاہاب: ص 56۔ 32۔ بیضاہاب: ص 56۔ 33۔ بیضاہاب: ص 56۔ 34۔ بیضاہاب: ص 56۔ 35۔ بیضاہاب: ص 56۔ 36۔ بیضاہاب: ص 56۔ 37۔ بیضاہاب: ص 56۔ 38۔ بیضاہاب: ص 56۔ 39۔ بیضاہاب: ص 56۔ 40۔ بیضاہاب: ص 56۔ 41۔ بیضاہاب: ص 56۔ 42۔ بیضاہاب: ص 56۔ 43۔ بیضاہاب: ص 56۔ 44۔ بیضاہاب: ص 56۔ 45۔ بیضاہاب: ص 56۔ 46۔ بیضاہاب: ص 56۔ 47۔ بیضاہاب: ص 56۔ 48۔ بیضاہاب: ص 56۔ 49۔ بیضاہاب: ص 56۔ 50۔ بیضاہاب: ص 56۔ 51۔ بیضاہاب: ص 56۔ 52۔ بیضاہاب: ص 56۔ 53۔ بیضاہاب: ص 56۔ 54۔ بیضاہاب: ص 56۔ 55۔ بیضاہاب: ص 56۔ 56۔ بیضاہاب: ص 56۔ 57۔ بیضاہاب: ص 56۔ 58۔ بیضاہاب: ص 56۔ 59۔ بیضاہاب: ص 56۔ 60۔ بیضاہاب: ص 56۔ 61۔ بیضاہاب: ص 56۔ 62۔ بیضاہاب: ص 56۔ 63۔ بیضاہاب: ص 56۔ 64۔ بیضاہاب: ص 56۔ 65۔ بیضاہاب: ص 56۔ 66۔ بیضاہاب: ص 56۔ 67۔ بیضاہاب: ص 56۔ 68۔ بیضاہاب: ص 56۔ 69۔ بیضاہاب: ص 56۔ 70۔ بیضاہاب: ص 56۔ 71۔ بیضاہاب: ص 56۔ 72۔ بیضاہاب: ص 56۔ 73۔ بیضاہاب: ص 56۔ 74۔ بیضاہاب: ص 56۔ 75۔ بیضاہاب: ص 56۔ 76۔ بیضاہاب: ص 56۔ 77۔ بیضاہاب: ص 56۔ 78۔ بیضاہاب: ص 56۔ 79۔ بیضاہاب: ص 56۔ 80۔ بیضاہاب: ص 56۔ 81۔ بیضاہاب: ص 56۔ 82۔ بیضاہاب: ص 56۔ 83۔ بیضاہاب: ص 56۔ 84۔ بیضاہاب: ص 56۔ 85۔ بیضاہاب: ص 56۔ 86۔ بیضاہاب: ص 56۔ 87۔ بیضاہاب: ص 56۔ 88۔ بیضاہاب: ص 56۔ 89۔ بیضاہاب: ص 56۔ 90۔ بیضاہاب: ص 56۔ 91۔ بیضاہاب: ص 56۔ 92۔ بیضاہاب: ص 56۔ 93۔ بیضاہاب: ص 56۔ 94۔ بیضاہاب: ص 56۔ 95۔ بیضاہاب: ص 56۔ 96۔ بیضاہاب: ص 56۔ 97۔ بیضاہاب: ص 56۔ 98۔ بیضاہاب: ص 56۔ 99۔ بیضاہاب: ص 56۔ 100۔ بیضاہاب: ص 56۔

میں کہتا ہوں: ایک غریب حدیث میں آیا ہے جسے ابن ابیہیہ نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے نہیں سنا۔ چنانچہ اہل نے حضرت عقیقہ بن عاص سے روایت کر کے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب دوسرا آواز ہوتو نہ سنی جاوے اور نہ برائی سے منع کرو تا میں اپنے نفس کی فکر کروں گا۔“ اوسے علاوہ نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے یہ اس لیے فرمایا کہ زمانہ بدل جائے گا، احوال میں فساد ہوگا اور مددگاروں کی کمی ہوگی۔ حضرت حابر بن زید نے کہا: آیت کا معنی ہے اسے ان لوگوں کی اولاد میں سے ایمان والا جنہوں نے ہجرہ اور مہاجر کو بتوں کے لیے چھوڑا تم دین پر اپنے نفسوں کو قائم رکھو جس میں پہلے لوگوں کی گمراہی نقصان دہ ہے کی جب تم ہدایت یافتہ ہو فرمایا: جب کوئی اسلام لے آتا تو کھارے کہتے، تم نے اپنے آپ کو بے خوف بنایا اور انہیں گمراہ کیا تو نے ایسا کیا اور ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے سبب یہ آیت نازل فرمائی۔

بعض علماء نے فرمایا یہ آیت خواہش کے بندوں کے بارے میں ہے جنہیں وفادار نصیحت نفع نہیں دیتا جب کسی قوم کے متعلق جان لے کہ وہ دعوت کو قبول نہیں کرتے بلکہ دستبردار کرتے ہیں اور غالب آتے ہیں تو ان سے خاموش ہو جا۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ان قیدیوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہیں مشرکوں نے تکلیف دہی تھی حتیٰ کہ بعض مرتد ہو گئے تھے تو باقی لوگوں کو کہا گیا: تم اپنے نفسوں کی فکر کرو تمہیں تمہارے ساتھیوں کا مدد دیکھو نعمان نہیں پہنچائے گا۔ حمید بن اسیر نے کہا: یہ اہل کتاب کے بارے میں ہے۔ مجاہد نے کہا: یہ یہود و نصاریٰ اور ان جیسے لوگوں کے بارے میں ہے۔ ان دونوں حضرات کا فہم یہ ہے کہ اہل کتاب کا کفر تمہیں نقصان نہیں پہنچائے گا جب وہ جزیرہ ادا کریں۔ بعض نے فرمایا یہ امر بالمعروف اور نہی منکر سے منسوخ ہے۔ یہ اللہ دی کا قول ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ ضعیف ہے اس کا قابل معلوم نہیں (۱)۔

میں کہتا ہوں: ابو عبیدہ القاسم بن سلام سے مروی ہے فرمایا: کتاب اللہ میں اس آیت کے سوا کوئی آیت ایسی نہیں ہے جو تاریخ اور منسوخ کی جامع ہو۔ دوسرے علماء نے کہا: اس میں سے تاریخ إذا اقتضیٰ بینکم کا قول ہے۔ اللہ ہی سے یہاں مراد امر بالمعروف اور نہی منکر ہے۔

**مسئلہ نمبر ۴۔** امر بالمعروف اور نہی منکر متعین ہوتا ہے جب قبولیت کی امید ہو یا ظالم کو روکنے کی امید ہو خود اخلاقی کے ساتھ ہو جب تک کہ امر کو اپنے فاعل لوگوں کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو یا کسی شخص کا اندیشہ نہ ہو جو عام مسلمہ فاسق پر جاری ہوتا ہو، خواہ لاشعری کی طرف کے ساتھ ہو یا ایسے ضرر کے ساتھ ہو جو لوگوں کے ایک طائفہ کو لاحق ہوتا ہو، جب یہ اندیشہ ہو تو تم پر لازم ہے کہ اپنے نفسوں کی فکر کرو۔ یہ حکم واجب ہے کہ وہ اپنے اوپر توقف کرے۔ اور منع کرنے والے کا عدل ہو، مشرکان نہیں اس پر اہل علم کی جماعت کا فہم یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْهَادُوا بَيْنَكُمْ إِذَا خَصَمْتُمْ أَحَدَكُمُ الْبَتَّةَ جِدُّنَ الْوَجْهِ وَالْمُحَنِّ  
دَوَا حُدُودِي وَشُكْلُهُ أَوْ الْآخَرَانِ مِنْ عَمَلِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ هُمْرُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْلَحْ بَيْنَكُمْ





نزل ہوئی وہ سند میں دھنشی کی زمین کی طرف سفر کرتے ہوئے نکلا۔ اس کے ساتھ دو اصرانی تھے ایک کو قسم کہا جاتا تھا وہ لگم سے تھا اور دوسری بنا ہوا۔ بدلے فوت ہوا تو وہ کشتی میں تھے اسے دریا میں پھینکا گیا تھا اس نے وصیت لکھی تھی اور اسے سامان میں رکھ دیا تھا اس نے کہا: میرا یہ سامان میرے گھر پہنچا دینا جب بدیشی فوت ہو گیا تو ان دونوں نے سامان پر قبضہ کر لیا اور اس ماں میں سے جو انجیل پسند آیا وہ خود لے لیا اور جو ماں انہوں نے لیا تھا اس میں چاندی کا ایک برتن بھی تھا اس میں نہیں سو حقل تھا اور دوسرے کے ساتھ متعلق تھا کھل حدیث ذکر کی۔ اس کو سید نے ذکر کیا فرمایا: جب شام میں آئے تو جو بول مریض ہو میرے دو مسلمان تھا۔ اندر بیٹ۔

**مسئلہ نمبر 2:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَٰهَادَةُ يَتَّبِعُكُمْ، شہد کا لفظ عرب اللہ میں کی معافی کے لیے آیا ہے۔ منہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْاَشْهَادُ اَشْهَدُ بَيْنَ يَدَيْهَا كَلِمَ (نورہ: 282) بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے احضروا (شہداء) شہد بمعنی قضا یعنی اللہ تعالیٰ نے آکاہ فرمایا: یہ ابھیدہ کا قول ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَٰهَدُا لِلّٰہِ اَنَّا لَا اِلٰہَ اِلَّاہُ (آل عمران: 18) اور شہد بمعنی اقرار بھی آیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاَسْلَمْتُ لِسَٔدِیْ شَٰہِدًا فَرَضْتُ اَقْرَارَ کرتے ہیں اسی طرح شہد بمعنی حکم بھی آیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: شَٰہِدُا شَٰہِدًا بَيْنَ اَہْلَیْہَا (یوسف: 26) اسی سے شہد بمعنی مخف (تسمیہ افغانا) ہے جیسا کہ لغات میں ہے۔ شہد بمعنی وصی بھی آیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یٰۤاٰیُّہَا اَلْبَنَیُّ اٰمِنُوْا شَٰہَادَۃً یَّتَّبِعُكُمْ۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں اس کا معنی وصیت کے لیے ضرر ہوا ہے کہا جاتا ہے: شہدت وصیۃ غلام یعنی میں غلام کی وصیت کے وقت حاضر تھا۔ طبری کا خیال ہے کہ شہادۃ بمعنی قسم ہے پس سکتی ہوگا جو خبر سے درمیان بٹھلا ہے اس کی دو دو قسم افغان میں اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ یہ اس شہادت کے علاوہ ہے جو مشہور دل (جس کے لیے گواہی دی گئی ہو) کے لیے دی جاتی ہے کہ وہ اللہ کے لیے حکم معلوم نہیں ہے جس میں گواہ پر قسم واجب ہے۔ اس قول کو قتال نے اختیار کیا ہے اور یحییٰ (قسم) کو شہادت کہا گیا ہے۔ کیونکہ ان کے ساتھ حکم ثابت ہوتا ہے جس طرح شہادت کے ساتھ حکم ثابت ہوتا ہے، ابن حلیہ نے یہ اختیار کیا ہے کہ یہاں شہادت اسی شہادت کے معنی میں جس کی حفاظت کی جاتی ہے اور اس کی جاتی ہے (۶) اور انہوں نے حضور اور یحییٰ کے معنی میں ہونے کو ضعیف قرار دیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 3:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یَّتَّبِعُكُمْ۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی مابینکم ہے۔ مآؤ حذف کیا گیا ہے اور شہادت کو ظرف کی حرف مضاف کیا گیا ہے۔ اس حقیقت میں استہلال ہوا ہے نحو میں نے خود یک اس کو وصیت کی بنا پر مفعول بنا جاتا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

وہی ما شہدناہ سبھا و عاصرا

شاعر کی مراد شہد غالبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یَّتَّبِعُکُمُ الْاٰیٰتُ الْکٰثِرَہُ (سبا: 33) یعنی میں تم کو ہمیشہ۔

شاعر نے کہا:

نُصَائِمٌ مِّنْ لَّوْحَتَيْ ذَا عَدَاوَةٍ جَعَلَا حَادِغَيْنِ بَيْنَ غُيُوبِكَ مُتَوَوِي  
مراد صاحبین عینیک ہے لیکن ماکو حذف کیا گیا۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: هَذَا قِوَانٌ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ  
(انکب: 78) یعنی مابین و بینک۔

**مسئلہ نمبر 4۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِذَا خَشَعْتَ اِلَيْهِ كَاسُخًى ہے جب سوت قریب ہو نہ جب سوت آ جاتی ہے تو سبت  
گواہی نہیں دیتا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی طرح ہے: وَقَدْ اَقْرَأْتُ الْقُرْآنَ فَلَا تَسْمَعُ بِلَايَتِهِ (نحل: 98) اسی طرح ارشاد ہے:  
اِذَا نَادَيْتُمُ الرَّسُولَ فَخُذُوْهُنَّ (طلاق: ) اس کی مثل بہت ہی آیات ہیں۔ از اس حال مصدر ہے جو شہادہ ہے۔

**مسئلہ نمبر 5۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَجَعَلْنِ الْوَهْبَةَ قَوْلًا لِّمَنِ عَمِنَ لِّحَرْفِ زَمَانٍ ہے اور اس میں مائل جحد ہے اور  
اشنان اپنے اطلاق کے ساتھ دو مخصوص کا غضا کرتا ہے اور رجلیوں کا احوال رکھتا ہے مگر اس کے بعد کہا: ذُوْا عَذْلٍ تَوَدُّ اَصْحٰرَ  
دیا کہ مراد آدمی ہیں کیونکہ یہ لفظ مذکر کا غضا کرتا ہے جیسا کہ ذواتا سوت کا مذکر غضا کرتا ہے۔ اشنان کو رفع مبتدا کی خبر کی  
حیثیت سے ہے اور وہ شہادہ ہے اور پہلی نے کہا: شہادہ کو رفع مبتدا کی حیثیت سے ہے اور خبر اشنان ہے تقدیر عبارت اس طرح  
ہے شہادہ بینک میں دسباب کم شہادۃ اشنان مضاف کو حذف کیا گیا اور مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام رکھا گیا، جیسا کہ اللہ  
تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُوْا زُجَّةٍ اُفْعِثْتُمْ (الاحزاب: 6) یعنی مثل اصحاہ تعہم: اور اشنان کو رفع شہادۃ کی وجہ سے دینا بھی جائز  
ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: رفعہا انزل علیکم لونیکن منکم ان یشهد اشنان نیقم الشہادۃ اشنان۔

**مسئلہ نمبر 6۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذُوْا عَذْلٍ قَوْلَتُمْ، ذُوْا عَذْلٍ مِّنْتُمْ ہے اٹھن کی اے منکم دوسری صفت  
ہے (1)۔ اور ذُوْا اَخْلَوْنَ مِنْ غَیْرِ کُمْ اس کا مطلب ہے یا تمہارے علاوہ دوسروں کی گواہی۔ مِنْ غَیْرِ کُمْ، اَخْلَوْنَ کی صفت  
ہے۔ اس آیت میں یہ فعل مشکل ہے۔ اس میں تحقیق یہ ہے کہ یہ کہہ جانے کہ اس میں علماء کے تین اقوال ہیں:

(1) منکم میں ضمیر مسلمانوں کے لیے ہے اور ذُوْا اَخْلَوْنَ مِنْ غَیْرِ کُمْ کفار کے لیے ہے اس بنا پر اہل کتاب کی گواہی  
مسلمانوں پر سفر میں جائز ہوگی جب وصیت ہو۔ یہ بیانی آیت کے زیادہ مناسب ہے۔

نیز احادیث سے بھی یہ ثابت ہے یہ ان تین صحابہ کا قول ہے جنہوں نے ذلول قرآن کو دیکھا یعنی حضرت ابو موسیٰ وشمسہ،  
حضرت عبداللہ بن قیس (ؓ) اور حضرت عبداللہ بن عباس۔ آیت کا معنی اولیٰ سے آخر تک اس قول کی بنا پر یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ  
نے خبر دئی کہ موسیٰ (وصیت کرنے والا) پر شہادت میں اس کا حکم، جب آ جائے موت، یہ ہے کہ وہ مائل قوموں کی شہادت ہو  
اگر وہ سفر میں ہو۔ الضرب الی الارض کا یہی معنی ہے لہذا اس کے ساتھ مؤمنین میں سے کوئی نہ دے تو وہ گواہ بنائے ان کفار میں سے  
جو موجود ہیں جب وہ آپس میں ہر مصر کی نماز کے بعد حلقہ اس کی وصیت پر گواہی دیں کہ انہوں نے جھوٹ نہیں دیا اور نہ انہوں نے  
وصیت کو بدلا ہے اور خبر انہوں نے گواہی دئی ہے گھگھے ہے انہوں نے اس میں کوئی کو چھپایا نہیں ہے اور ان کی شہادت کے مطابق

قبیلہ نہ یا کیا پھر اس کے بعد یہ چلا کہ انہوں نے جھوٹ بولا، خیانت کی اور اس جھگڑا کی جو گناہ ہے سفر میں ہر کسی کے اولیاء میں سے وہ ان کی قسم دے گا میں اس کی جو ان پہلے گواہوں پر ثابت ہو وہ اور کریں۔ یہ حضرت ابو موسیٰ اشعری، سعید بن مسیب، یحییٰ بن عمر، سعید بن مسیر، ابو جحزہ، ابو اسحاق شریح، عبیدہ سلمانی، ابن سیرین، عبادہ، قتادہ، سعدی، حضرت ابن عباس وغیرہم کے مذہب پر آیت کا کافی ہے فقہاء میں سفیان ثوری نے یہ کہا ہے۔ ابو عبیدہ القاسم بن سلام کا میلان بھی اسی طرف ہے، کیونکہ بہت سے لوگوں نے یہ کہا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اس کو اختیار کیا ہے۔ فرما، اہل ذمہ کی مسلمانوں پر سفر میں گواہی جائز ہے جب کہ مسلمان نہ ہوں (۱)۔ یہ تمام ملہ کہتے ہیں کہ منہکم سے مراد مومنین ہیں اور من غیر کہ سے مراد کفار ہیں۔ بعض نے فرمایا یہ آیت اس وقت نافذ ہوئی جب صرف مدینہ میں مومن تھے اور مومنوں میں کتاب کی معیت میں بت پرستوں کی معیت میں اور مختلف کفار کے ساتھ تجارتی سفر کرتے تھے یہ حضرت ابو موسیٰ اور شریح وغیرہم کے مذہب پر فقہاء آیت ہے (۲)۔

(۳) امام نووی کا ارشاد: اَوَّلُ الْفُرْقَانِ بَيْنَ الْغُلُوِّ لَكُمْ مَسْوَغٌ بِسُورَةِ يَزِيدُ بْنُ اسْلَمٍ، یعنی، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ وغیرہم فقہاء کا قول ہے کہ امام ابو حنیفہ ان کی مخالفت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا: کفار کی ایک دوسرے پر گواہی جائز ہے اور مسلمان پر کفار کی گواہی جائز نہیں انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَبَيْنَ تَرْكُؤِنَ بَيْنَ الْفُتْنَةِ آو (بقرہ: 282) اور اَوَّلُ اَشْهَادُ اَوَّلُ ذِي غَرَابِلِ بَيْنَكُمْ (اسطلاح: 2) سے حجت چکری ہے۔ ان علماء کا خیال ہے کہ آیت دین آخر میں نافذ ہوئی اور اس میں ہے وَبَيْنَ تَرْكُؤِنَ بَيْنَ الْفُتْنَةِ آو اس کی تاریخ ہے اور اس وقت اسام صرف مدینہ میں تھا جس اہل کتاب کی شہادت جائز تھی آج زمین پر مسلمان پھیل چکے ہیں اور کفار کی شہادت ساقط ہو چکی ہے اور مسلمانوں کا اصرار ہے کہ فساد کی شہادت جائز نہیں اور کفار فساد کی ہیں پس ان کی شہادت جائز نہیں۔

میں کہتا ہوں: جو حق نے ذکر کیا ہے وہ صحیح ہے لیکن ہم بھی اس کے مطابق کہتے ہیں اور یہ اہل ذمہ کی شہادت مسلمانوں کے پرہیزگاری میں سفر کی حالت میں خاص ضرورت کے لیے جائز ہے جہاں مسلمان موجود نہ ہوں لیکن مسلمان موجود ہوں تو پھر جائز نہیں اور یہ قرعہ نسخ کا کوئی کیا ہے جو قرآن کے نزول کے وقت موجود تھے ان میں سے کسی سے یہ مروی نہیں ہے۔ پہلا قول صحابہ میں سے تمہیں کا ہے اور یہ اس کے علاوہ میں نہیں ہے اور صحابہ کی مخالفت کرنا اور دوسرے کی طرف جاننا اس کو اہل علم اچھا نہیں سمجھتے اور اس کو یہ بات بھی تقویت دیتی ہے کہ سورہ آمد و نزول کے اعتبار سے قرآن کی آخری سورتوں میں سے ہے حتیٰ کہ حضرت ابن عباس اور حسن وغیرہم نے کہا: اس میں منسوخ نہیں ہے۔ اور جو ان علماء نے نسخ کا دعویٰ کیا ہے (جو صحیح نہیں ہے) کیونکہ نسخ کے لیے تاریخ کا اثبات اس اعتبار سے ہونا ضروری ہے کہ ان کا مع کرنا ممکن نہ ہو نیز تاریخ سو فراموش ہو اور جو انہوں نے ذکر کیا ہے تاریخ ہونا اس کا صحیح نہیں ہے، کیونکہ دو ایک واقعہ میں ہے جو وصیت کے واقعہ کے علاوہ ہے اس میں حاجات اور ضرورت کا عنصر ہے اور ضروریات کے وقت حکم کا اختلاف متبع نہیں نیز کبھی کبھار مسلمان کے نزدیک قتل (مقتل) ہوتا ہے اور ضرورت کے وقت اسے پسند کرتا ہے، پس انہوں نے کہا: اس میں تاریخ نہیں ہے۔

(۳) آیت میں فرماتے ہیں: جس اور عکرمہ کا قول ہے: ہمارے منکبہ کا منکبہ منکبہ ہے تمہارے قرائتہ اور ان سے اور رشتہ اور ان سے کیونکہ وہ زیادہ غلط اور غلطی والے ہوتے ہیں اور نسایاں سے دور رہتے ہیں اور آؤ اَخْرَابِ مِنْ غُلُوبِ کَلَمَ کا معنی ہے جو قرطبی اور خاندان کے نہیں ہیں۔ محاسن نے کہا: یہ عربی میں مخرجی نظر کہنے پر مبنی ہے آخر کا معنی عربی میں پیسنے کی جگہ سے ہے۔ صورت پیکریم و عیسیس آخرا اور صورت ہوجل و حصار اخرا کہا جاتا کہ نہیں ہیں جو یہ عربی آؤ اَخْرَابِ مِنْ غُلُوبِ کَلَمَ کا معنی ہو گا دو عادل آدمی اور کفار عادل نہیں ہوتے اس بنا پر اس کا قول صحیح ہو گا جس نے من غلوب کو معنی مسلمان میر سے تمہارے خاندان کے خلاف دیا ہے یا نہت کی جہت سے عہد معنی ہے اس سے مام۔ نک اور ان کے بنو حنا۔ نے نیجے جہت کیڑی گئی ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک من غلوب کم کا معنی ہے جو تمہارے قبیضے سے نہ ہوں اس بنا پر کہ اس قول کا آیت کے آقا ز میں قَاتِلِ الْاَکَافِرِیْنَ اَمَّا اُولَیْہِیْمَا ہے جس میں منکبہ کی جماعت کو خطاب کیا گیا ہے۔

**مسئلہ نمبر 7۔** امام ابوحنیفہ نے اس آیت سے ذمی کفار کی آپس میں شہادت کے جواز پر استدلال کیا ہے فرمایا: اَؤْ اَخْرَابِ مِنْ غُلُوبِ کَلَمَ کا معنی ہے جو تمہارے ایمان دانوں کے علاوہ جس میں یہ ان کی ایک دوسرے پر شہادت کی جواز کی دلیل ہے، انہیں کہا جائے گا: تم اس آیت کے معنی کے مطابق نہیں کہتے: کیونکہ یہ آیت اہل ذمہ کی مسلمانوں پر شہادت کی قبولیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور تم یہ نہیں کہتے ہو کہ تمہارا اس کے ساتھ جہت پکڑنا درست نہیں۔ اگر کہا جائے کہ یہ آیت طریقہ اسطرح کے اعتبار سے اہل ذمہ کی مسلمانوں پر شہادت کی قبولیت کے جواز پر دلالت کرتی ہے اور طریقہ تھیبہ کے اعتبار سے اہل ذمہ کی آپس میں شہادت کی قبولیت پر دلالت کرتی ہے، یہ اس طرح ہے کہ جب ان کی گواہی مسلمانوں پر قبول ہے تو ان کی آپس میں گواہی کی قبولیت بدرجہ اولیٰ ہوگی پھر مسلمانوں پر ان کی شہادت کے قبول نہ ہونے پر دلیل دلالت کرتی ہے۔ چنانچہ ان کی آپس میں گواہی پر قبولیت ثابت رہاتی ہوگی یہ کچھ نہیں ہے، کیونکہ اہل ذمہ کی اہل ذمہ پر گواہی کی قبولیت مسلمانوں پر ان کی گواہی کی قبولیت کی فرع ہے جب مسلمانوں پر ان کی شہادت باطل ہوئی جو اصل ہے تو اہل ذمہ پر بھی ان کی شہادت باطل ہوگی جو فرع ہے۔

**مسئلہ نمبر 8۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنْ اَنْتُمْ حَضَرْتُمْ لَیْ الْاَیْمَانِہِمْ یعنی تم سب پر ہو۔ اس کلام میں حذف ہے لکن یہ عبارت یہ ہے اِنْ اَنْتُمْ حَضَرْتُمْ لَیْ الْاَیْمَانِہِمْ فَاَصَابَتْکُمْ فَوَیْہُ الْکُفُوبِ یعنی اگر تم زمین میں سب پر ہو اور تمہیں موت کی مصیبت پہنچے تو تم اپنے گمان میں دو عادل آدمیوں کو مصیبت کرو اور تم ایمان مال ان کے حوالے کر دو پھر تم مہر دو اور وہ تمہارے درختوں کی طرف ترکہ لے کر گئے پھر انہیں دونوں کے معاملہ میں شک ہو اور وہ ان پر خیانت کا دعویٰ کریں تو تم یہ کہہ کر انہیں نماز کے بعد روک لو یعنی ان دونوں سے خوش کرلو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے موت کو مصیبت کا مہر دیا ہے۔ اس سے ظاہر فرمایا: موت اگرچہ مصیبت معنی اور مصیبت کبریٰ ہے لہٰذا اس سے بڑی مصیبت موت سے غفلت ہے اور ان کے دُکھ سے اور اس میں گھر کا ترک ہے اور



اس کے لیے مل کا ترک ہے اگرچہ عبرت کی نگاہ رکھنے والے کے لیے اس میں عبرت ہے اور فکر کرنے والے کے لیے مقام فکر ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر جانور موت کو جانتے ہیں کہ تم جانتے ہو تو تم ان میں سے کوئی سوچا جانور نہ کھاتے۔“ روایت ہے کہ ایک امراہی ایک اونٹ پر سفر کر رہا تھا تو اس کا اونٹ گر اور مر گیا، وہ امراہی اونٹ سے اتر اور اونٹ کے ارد گرد بچکر لگے لگا اور اس میں شکر ہوا اور کہنے لگا: تجھے کیا ہوا ہے کہ تو کھڑا نہیں ہوتا ہے؟ تجھے کچھ ہوا ہے کہ تو اٹھتا نہیں ہے؟ یہ تیرے اعضاء تو مکمل ہیں، اور اعضاء سلامت ہیں، تجھے کیا ہوا ہے؟ کون تجھے اٹھائے ہو؟ تھا اور کون تجھے کھڑا کیے ہو؟ تھا اور کس نے تجھے تڑا دیا اور کس نے تجھے حرکت سے روک دیا؟ پھر اس کے متعلق سوچتے ہوئے اور اس کے معاذ میں قہج کرتے ہوئے اسے چھوڑ گیا۔

**حصہ نمبر 9۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْسُوهَا**۔ ابوہی نے کہا: یہ اخڑن کی صفت ہے۔ موصوف اور صفت کے درمیان اِنْ اَفْتَم مضر ہے۔ یہ آیت اس شخص کو قید کرنے کی دلیل ہے جس پر حق ہو۔ حقوق کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کا جہدی طالب کرنا ممکن ہوتا ہے اور کچھ وہ ہوتے ہیں جو صرف تاخیر سے چورے کرنا ممکن ہوتے ہیں اگر اسے چھوڑ دیا جائے جس پر حق ہے اور وہ غائب ہو جائے اور چھپ جائے تو حق باطل ہو جائے گا اور ماں ضائع ہو جائے گا پس اس سے تو حق لینا ضروری ہے یا تو حق کے بدلے کوئی مل لیا جائے جسے زمین کیا جاتا ہے یا سلابہ اور ذمہ میں قائم مقام کوئی شخص لیا جاتا ہے اور وہ کفیس ہے یا پہلے سے کم مرتب ہے، کیونکہ جائز ہوتا ہے کہ وہ بھی غائب ہو جائے اور اس کا وجود محض روئس طرح پہلے شخص کا وجود محض تھا لیکن یہ اکثر کے لیے ممکن نہیں ہوتا۔ اگر یہ تمام مشکل ہوں اور کوئی صورت باقی نہ رہے گی تو اسے قید کرنے کے ساتھ تو حق ہے حتیٰ کہ اس سے حق کی ادائیگی کر لی جائے یا اس کا تکلیف دہت ہو تا داخ ہو جائے۔

**حصہ نمبر 10۔** اگر حق بدلی ہو تو بدل قبول نہیں کیا جائے گا جسے حدود اور قصاص میں اس کا جلدی پورا کرنا نہیں ہوتا ایسے قید کرنے کے ساتھ ہی وثوق ممکن ہوتا ہے اس حکمت کے پیش نظر ہی قید خانہ کا نظام شروع کیا گیا ہے۔ ابو داؤد، ترمذی وغیرہ نے بنو بن حکیم عن ابیہ بن جہدہ کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تہمت کے سبب قید کر رکھا۔ ابو داؤد نے عمرو بن شریہ عن ابیہ کے سلسلہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہنے فرمایا: ”مال دار کا حق کی ادائیگی میں مال منول کرنا اس کی عزت اور اس کی سزا کو حلال کر دیتا ہے“ (۱۶)۔ ابن المبارک نے کہا: اس کی عزت کو حلال کرنا ہے اس پر سختی کی جاتی ہے۔ اور موت سے مراد یہ ہے کہ اسے قید کیا جاتا ہے۔ خطابی نے کہا: جیس (قید کرنا) کی دو قسمیں ہیں: جیس مغرور اور جیس اسلکھا ہو پس عقوبت صرف واجب میں ہوتی ہے اور جو تہمت میں ہوتی ہے وہ اس لیے ہوتی ہے جو کچھ جیس ہے وہ ظاہر ہو جائے۔ روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو تہمت میں دن کا کچھ وقت قید کیا پھر اسے چھوڑ دیا۔

سمر نے ایوب سے انہوں نے ابن جریر سے روایت کیا ہے، یا شریح کسی کے حق کے لیے کسی کے خلاف فیصلہ کرتے

تھے تو اس مجلس سے اٹھنے تک مسجد میں اسے قید کر دیتے تھے، اگر وہ حق ادا کر دیتا تو اسے نبھوڑ دیا جاتا اور سزا سے قیود نہ بنیں لے جانے کا حکم دیا جاتا۔

**مسئلہ نمبر 11۔** واللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمِنْ بَيْنِ الصَّلَاةِ** اس سے مراد نماز عصر ہے۔ یہ اکثر علماء کا قول ہے۔ کیونکہ اہل اویان اس وقت کی تعلیم کرتے ہیں اور اس وقت میں جھوٹے بولنے اور جھوٹی قسم اٹھانے سے اجتناب کرتے ہیں۔ حسن نے کہا: اس سے مراد صلا غلیر ہے۔ بعض نے فرمایا: کوئی بھی نماز ہو۔ بعض نے فرمایا: ان کی نماز کے بعد، کیونکہ وہ دونوں کافر تھے۔ یہ مزی کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: نماز کی عمر لگانے کا فائدہ وقت کی تعلیم کرنا ہے اور اسے ڈرانا ہے۔ کیونکہ اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ صحیح میں ہے جس نے عصر کے بعد جھوٹی قسم اٹھائی وہ اللہ سے ملاقات کرے گا جب کہ اللہ تعالیٰ اس پر ملاحظہ کرے گا۔

**مسئلہ نمبر 12۔** یہ بات قسموں میں خلی کر نے میں اصل ہے اور خلی چار چیزوں کے ساتھ ہوتی ہے: (۱) از نہ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے (۲) مکان جیسے مسجد اور منبر۔ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب اس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں نبی کریم ﷺ کے منبر کے پاس کسی سے قسم طلب کرنا واجب نہیں اور نہ کن اور مقام کے درمیان، نہ قنوز کی اشیاء میں نہ یادہ اشیاء میں اسی قول کی طرف بخاری کا رجحان ہے، کیونکہ باب باندھا ہے ”مدعی علیہ قسم اٹھائے جہاں اس پر قسم واجب ہو اسے کسی دوسری جگہ کی طرف پھیرنا نہیں جائے گا۔“ امام مالک اور امام شافعی نے کہا: قسامت کی قسموں میں مکہ کی طرف لے جایا جائے گا جو اس کے متعلقہ لوگوں سے ہوگا اور کن اور مقام کے درمیان قسم لی نہ گئی اور جو نہ ہے متعلقہ لوگوں سے ہوگا اسے مدینہ طیبہ لے جایا جائے گا اور منبر کے پاس قسم لی جائے گی۔ (۳) حالت: معرف، ابن المظاہرین اور بعض اصحاب شافعی نے روایت کیا ہے وہ قبل کی طرف منکر کے قسم اٹھائے گا، کیونکہ یہ روایتیں زیادہ قوی ہے۔ ابن کثیر نے کہا: وہ جہہ کر قسم اٹھائے گا۔ ابن عربی نے کہا: میرے نزدیک وہ اسی حالت میں قسم اٹھائے جس حالت میں اس پر حکم لگایا گیا ہے اگر وہ کھڑا ہو تو کھڑا اور اگر اٹھا ہے بٹھا ہو تو بیٹھا کر اٹھائے، کیونکہ کھڑے ہونے یا بیٹھے کے متعلق کوئی اثر اور فرق بات نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں: بعض علماء نے علما میں وہاں من ابیہ کی حدیث میں غلطی بیحد سے کھڑے ہو کر قسم اٹھانے کا مسئلہ مستند کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ یہ حدیث مسلم نے روایت کی ہے (۳) لفظ کے ساتھ تیلہ۔ ملاویہ کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ انہی کی قسم سے زائد کچھ نہ کہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَقَسِمْنٰ بِاللَّهِ** اور ارشاد ہے: **فَقُلْ اِنِّیْ وَرَہْمَہِیْ (یونس: 53)** اور فرمایا **اِنَّوُتَّكُمُ لَآ اَکْثَرُ فِیْ اَحْکَامِکُمْ (الانبیاء: 57)** اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **مَنْ کَانَ حَافِظًا فِی حِجْفٍ یَّابِتَہٗ اَوْ لَیْسَ (۱)** جو قسم اٹھائے وہ اللہ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے اور آدمی کا قول: واللہ لا ازید علیہن (وہ کی قسم میں لانا پر زیادتی نہیں کروں گا) اور امام مالک نے کہا: **وہ اس طرح قسم اٹھائے یا اللہ الذی لا الہ الا وہ میرے پاس فلاں کا حق نہیں ہے اور جو اس نے جھوٹ بولی کہا ہے وہ باطل ہے اور امام مالک کی حجت ابو داؤد کی روایت ہے جو اس سند سے مروی ہے حدیث: **سَمِعْتُ قَالَ حَدَّثَنَا****





**مسئلہ نمبر 17۔** اپنا تہنہ تہنہ شرط ہے اس کا تعلق تہنہ تہنہ کے ساتھ ہے نہ کہ تہنہ تہنہ کے ساتھ ہے، کیونکہ یہ جس قسم کا سبب ہے۔

**مسئلہ نمبر 18۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا بِحَقِّ الْحَقِّ** (قرآن: 23) یعنی وہ کہیں گے: سلام علیکم یہاں لا اشتراک، بمعنی پنج نہیں بلکہ تحصیل (حاصل کرنا) کے معنی میں ہے۔

**مسئلہ نمبر 19۔** **وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا بِحَقِّ الْحَقِّ** کا جواب ہے، کیونکہ قسم بھی اس کے ساتھ متصل ہوتا ہے جس کے ساتھ قسم متصل ہوتی ہے اور وہ لا، ہا جانہی کا معنی دیتے ہیں اور ان اور لاہا عیاب کا معنی دیتے ہیں۔ یہ میں ضمیر ام جلالت اللہ کی طرف لوٹ رہی ہے یہ قریب ترین ذکر ہے معنی یہ ہے کہ ہم اس عرض کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملنے والے صبر کو نہیں بیچتے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ شہادت کی طرف راجع ہو اور قول کے معنی پر وہ ذکر کی گئی ہو جیسے نبی کریم ﷺ نے فرمایا: راتق دعوة مظلوم فانه ليس بينهما وبين الله حجاب (1) مظلوم کی بددعا سے بچو، کیونکہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان حجاب نہیں ہے۔ ضمیر کا مریض دعوت ہے جس کا معنی دعا ہے یہ سورۃ النساء میں گزر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 20۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَتَشَاءُ كَوْنِي** نے کہا اس کا معنی ہے: **فَتَشَاءُ كَوْنِي** ایسا مال جو قیمت والا ہے جس کا معنی کو حذف کیا گیا ہے مضاف الیہ اس کے قائم مقام رکھا گیا ہے اور ہمارے نزدیک اور بہت سے علماء کے نزدیک من معنی مراد ہوتی ہے اور بھی سامان مراد ہوتا ہے۔ من ہمارے نزدیک خریدنی گئی چیز ہے جس طرح من والی چیز خریدی جاتی ہے، من من اور من والی چیز دونوں معنی ہوتی ہیں صحیح سامان، نقدی پر یا دونوں عرض (سامان) پر یا دونوں نقدی پر گھومتی رہتی ہے اس اصل پر مسئلہ یہ ہوتا ہے: جب مشتری مفلس قرار دیا جائے اور بائع ایسا سامان پائے تو کیا وہ اس کا زیادہ مستحق ہوگا؟ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: وہ اس کا زیادہ مستحق نہیں ہے اور انہوں نے اس اصل پر بننا رکھی ہے۔ اور ان کے شاگرد امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں: دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ برابر کا شریک ہوگا۔ امام مالک نے فرمایا: افلاس کی صورت میں دوزیادہ حق دار ہے موت کی صورت میں نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: افلاس در صورت دونوں صورتوں میں اس کا مالک زیادہ مستحق ہے۔

امام ابوحنیفہ نے اس دلیل سے حجت پکڑی ہے جو ہم نے ذکر کی ہے اور اس اصل گل کے مفلس اور میت کے ذمہ میں اور جو ان کے اتھوں میں ہے وہ قرض کو برائے کامل ہے جس تمام قرض خواہ چاہے اپنے مال کی مقدار کے مطابق اس میں برابر کا شریک ہوں گے اس میں کوئی فرق نہیں کہ وہ سامان بیعہ موجود ہو یا نہ ہو، کیونکہ وہ بائع کی ملکیت سے مال نکل گیا ہے اور اس کی قیمت واجب ہو گئی ہے۔ اس پر اتفاق ہے، ہمیں ان کے لیے اس مال کی قیمت ہوگی یا جو اس میں سے موجود ہو



جن کو دیتے کرتے کا حق و واجب تھا۔ انھوں نے کہا: یہ سب سے بہتر ہے، کیونکہ ایک حرف کو دوسرے حرف کا بدل نہیں دیا جاتا۔ ابن عربی نے اس کو اختیار کیا ہے تفسیر بھی اس کے مطابق ہے، کیونکہ اہل تفسیر کے نزدیک اس کا معنی ہے: من البدن استحققت علیہ۔ لومۃ جن پر دیت کرتے کا حق رکھ کر تھا اور ان کا دل لکھیں، فلاخرین سے بدل ہے۔ یہ ابن المبری کا قول ہے۔ انھوں نے اس کو اختیار کیا ہے یہ نگرہ سے معترف بدل میں، ہا ہے و نکرہ سے۔ معترف کو بدل دینا ناجائز ہے۔

[illegible]

صلى ما تذكروها تعرفوها عن أقطارها غنى نفوس

اس شہر میں بھی سبھی معنیٰ فی استعمال ہوتے ہیں۔ جنہی انظار ہا۔

تینوں کی اہمیت اور سزا نے ان کو یوں چڑھا ہے۔ اولیٰ کی حج کی بنا پر کہ یہ اللہ کی سنت میں ہے و علیہم کی نصیر سے بدل ہے غصہ نے استعق تا اور ان کے فتنے کے ساتھ چڑھا ہے۔ حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے اور اس کا قاضی ان کو بیان ہے اور غصہ کی طرف ہے فقہ پر عبارت ال حرب ہے۔ معن لہذا استعق علیہم الانبیاء بالعبیۃ و صیغہ نقی و معنی بھا۔ بعض علماء نے فرمایا کہ یہ ہے استعق علیہم الانبیاء و الانبیاء یعنی ان پر قرآنی و شیخ قسموں کو لڑنے کے لئے فقہ رہیں۔ ان سے ان لوگوں کی مروی ہے۔ ان سیریں سے ان کو یوں مروی ہے۔ محاسن نے کہا: دونوں قرآن میں غصہ میں شکیں مشابہ ہیں کہ ہاں غصہ میں سے ان کو یوں مروی ہے۔

**مسئلہ نمبر 25۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَيُخَوِّضُهُمْ فِي الْيَمِّ لَعْنَةُ اللَّهِ** یعنی وہ دو قسمیں ٹھائیں جو کواہوں کے کام مقام ہوں۔ یہ نہیں کہ جو ہر سے سختی سے وصیت میں کہہ دو حق ہے اور وہ مال جس کی اس نے تمہیں وصیت کی وہ اس سے زیادہ ہے جو تم نے تمہیں دیا ہے اور یہ برتن ہر سے اس سادگی کے سامان سے ہے جس کو وہ نے کر گیا تھا اور اس نے اس کو اپنی وصیت میں لکھا ہے اور تم دونوں نے غیبت کی ہے۔ پھر یہ ارشاد فرمایا: **لَشَهَادَتُهُمَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا** یعنی ہماری قسمیں تمہاری قسموں سے زیادہ ٹھیک ہے۔ پس صحیح ہے کہ شہادت کبھی یحییٰ (قسم) کے معنی میں ہوتی ہے اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَوْلَىٰ بِمَا شَهِدَ** (النور: 6)

[illegible]

یعنی جو تمہیں کہا جاتا ہے اسے قبول کرتے ہوئے سنو اور اللہ کے امر کی اس میں استقامت کرتے ہوئے سنو۔ **وَلِلّٰهِ لَا يُقْوٰی**  
**الْقُوْمَةُ الْفَرِیْقَتَیْنِ ۝ شَسْیَ یَقْبِضُ وَیَقْشِرُ ۝** اولا جاتا ہے جب کوئی اطاعت سے معصیت کی طرف نکل جائے۔ یہ پہلے زار پکا  
سے واللہ اعلم

يَوْمَ يَخْلَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ<sup>١</sup> قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ

الفیو پ ۛ

”بس دنِ حق کرے گا اللہ تعالیٰ تمام رسولوں کو پھر بچے گا (ان سے) کیا جواب دہ نہیں؟“ عرض کریں گے: کوئی غم نہیں، میں بے شک تو ہی خوب چاہنے والا ہے سب لمحہ لیا گا۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَوْمَ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ عَهْدَ الَّذِينَ يُبَايِعُونَ**۔ کیا جاتا ہے کہ اس آیت کا نقل سے کچھ تعلق ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جڑ کے اعتبار سے اتصال ہے جو انہوں نے اہمیت وغیرہ میں حقیقت کے خلاف ظاہر کیا، اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس پر لازمی والا عالم ہے۔ **يَوْمَ لَا تُخْلَفُ** زمان ہے اس میں ماضی اسعوا ہے یعنی اس دن کی خبر سنو۔ بعض علماء نے فرمایا: تقدیر اس طرف ہے: **وَاتَّقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُبْعَثُ أَلْفَةُ الرُّسُلِ** اور اس دن سے اللہ تعالیٰ جس میں رسولوں کو جمع فرمانے کا۔ یہ باقی سے مروی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: تقدیر یہ ہے: **أَوْ أَحَدُهَا** اور اللہ تعالیٰ یوم القيامة میں جبکہ اللہ تعالیٰ علیٰ قریب قریب سے اور سرزد والا اور ممکن دیتا ہے۔ **فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ** تمہاری امتوں نے تمہیں کیا جواب دیا اور تمہاری قوم نے تمہیں کیا جواب دیا جب تم نے انہیں میری توحید کی طرف دایا۔ **فَالَّذِي تَوَدَّ كُبِّهِيَ** مے لا علم لئلا ما مضی کافہ علم لئلا کی مراد میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا: جو ہماری امتوں نے جواب دیا اس کے باطن کا ہمیں علم نہیں ہے، کیونکہ وہ یہ ہے جس نے جڑ واقع ہوئی ہے، یہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ کوئی علم نہیں مگر جو تو نے ہمیں علم عطا فرمایا اس میں اس کا کلام میں حذف ہے۔

حضرت ابن عباسؓ اور مجاہدؒ سے اس کے خلاف مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ اس کا معنی ہے ہمیں



کوئی مہم نہیں خردہ مہم جس کو وہ ہم سے زیادہ جانتا ہے (۱)۔ بعض علماء فرماتے ہیں: وہ ڈرتے ہوں گے اور جواب دینے سے تھبراتے ہوں گے، پھر عقول جو جواب ان کی طرف لڑیں گی اس کے بعد وہ جواب دیں گے اور تمہیں کے ہمیں کوئی علم نہیں ہے۔۔۔ حسن عیلام اور سعدی کا قول ہے۔۔۔ نخاس نے کہا: صبح نہیں ہے اگر کونکہ رسولان کو کوئی خوف نہ ہوگا اور نہ وہ غفلتیں ہوں گے۔

میں کہتا ہوں: یہ قیامت کے ان کلمہ مقام پر ہوگا، حدیث میں سے ”جبہ جہنم کو لایا جائے گا اور زور سے آواز نکالے گی کوئی نہیں اور صدیق نہیں ہوگا مگر وہ تفسیروں کے بل بوتہ پر جانے گا“ (2)۔ اس واقعہ سے پہلے ہی نے فرمایا: ”جبریل نے مجھے قیامت کے دن کا خوف دلایا تھا کہ اس نے مجھے دلا دیا۔ میں نے کہا: اے جبریل! کیا تجھے اگلے اور پچھلے کتابوں سے محفوظ نہیں کیا گیا؟“ جبریل نے مجھے کہا: اے محمد! میں تو جہنم میں اس دن کی ہولناکی کو دیکھو گے جو تجھیں معصیت کا سزا دے گا۔“

میں کیا ہوں تا کہ وہ ال جہنم کے بیٹے کے وقت کا ہو گا جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو کہا کہ اس کا تو بیٹا ہے اللہ رحمہ تعالیٰ نے کہا اس میں کجی ہے کہ مومن یہ ہے کہ تمہیں مراد اور اس پر کیا جواب دیا گیا کہ یہ کفار کے لیے توجہ ہو جائے۔ وہ نہیں گئے ہمیں کوئی علم نہیں، یہ کہ یہ کذب ہوگی اس کے لیے جس نے شیخ علیہ السلام کو لہذا بیان کیا کہ جرنی نے کہا: خدا آج جہنم کا مٹی ہے انہوں نے تمہارے بعد کیا کیا؟ تو وہ کہیں گے: ہمیں کوئی علم نہیں، تو تم مریض ہو گئے اور خوب جاننے والے ہے۔ اور جب یہ نے کہا: یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے مشابہ ہے، فرمایا: مجھ پر ایک نو مریض ہوئی، وہ پیچھے کھینچے جیسے جاگنے لگے، میں انہوں کو مارا، یہ لڑتی تھیں، کہا جانے گا: تم نہیں جانتے ہو انہوں نے تمہارے بعد ہمیں کیا نہیں۔

ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں نے کبھی کوئی شخص کو کلمہ پڑھتا ہوا نہیں دیکھا۔ یہ ہے اور باقی قراء نے غصہ دیا ہے۔ مابودی نے کہا: ذکر کہا جائے اللہ تعالیٰ اس سے سوال کیوں کرے گا حالانکہ وہ ان سے زیادہ جانتا ہے؟ اس کے دو جواب ہیں: (۱) اللہ تعالیٰ اس سے سوال کرے گا تاکہ دنیا و آخرت میں اس کے بعد ان کی باتوں نے جو کفر، فحاشی اور جھوٹ بولا (۲) اس نے راویہ فرمایا کہ: "ایسا نہیں ہوا" ان کے سامنے دوسرا کرے گا کہ بیچگی ان کے لیے عقوبت کی نوعاً میں جائے۔

إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَنَّ مِنْ حَرْبِهِمُ آدَمَ يَعْقِبَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبْتَدَتْكَ  
 بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ فَكَلَّمَهُ الشَّاسُ فِي النَّهْيِ وَكَلَّمَ ۖ وَإِذْ عَسَيْتَ الْكِشْبَ وَالْجَمْعَ  
 وَاللَّهُ نَهْمًا وَالْإِنْجِيلَ ۖ وَإِذْ أَخَذْتَ مِنَ الطِّفْلِ كَهَيْئَةِ الْقَلَمِ بِوَادِي تَشَقُّقٍ فِيهَا  
 فَتَكُونُ كَلِمًا بِوَادِي وَتُشْرِي الْأَكْمَةَ وَالْأَنْزَعَ بِوَادِي ۖ وَإِذْ تُعْرَبُ النُّوْ  
 بِوَادِي ۖ وَإِذْ كَلَّمْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ  
 كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ۖ

”بے فائدہ! اللہ تعالیٰ اے جیسی بن کر ہم پر انعام اپنے پر اور اپنی والدہ پر جب میں نے مدد فرمائی

تھادی روح القدس سے۔ ہاشمی کہتا تھا تو لوگوں نے (جنگ تو ابھی) ہتھکڑیوں سے میں تھا اور جب کی سرکوب ہونے لگا اور جب سکھائی میں نے تجھیں کتاب اور تخت اور تورات اور انجیل اور جب تو ہوتا تھا بکھر سے پرندے کی سی صورت پر سے اذن سے پھر پھونک رہا تھا اس میں تو وہ (مٹی کا یہ چھن پتلہ) بن جاتا تھا پرندہ کی سی۔ اذن سے اور (جب) تو تھوڑے وقت کے بعد نکلتا، روز زادہ جیسے گا اور کوڑھی کو میرے اذن سے اور جب تو زائد کر کے اناکارا (۲) تھوڑوں کو میرے اذن سے اور جب میں نے روک دیا تو تھوڑی سی رائیسی کو تھوڑے سے جب تو آیا تھا ان کے پاس روٹھ لٹائیاں سے کہ تو کہا جنہوں نے کفر کیا تھا ان سے کہ یہ سب (مجازات) انہیں ہیں مگر کھا، اناکارا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِذْ قَالَ اللّٰهُ لِيٰعِيسٰى اَنْتَ خَلِیْفَتِیْ فَاَنْتَ خَلِیْفَتِیْ** یہ قیامت کے دن کی سماعت ہے نہ یہ فرمایا: اس دن کو یا کر موقع فرمے گا اللہ تعالیٰ رسولوں کو اور یہ ذکر وہ جب اللہ تعالیٰ حضرت مسیح علیہ السلام کو اس صریح کہے گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے یعنی کارفرغ کے مقام پر ہونا بھی جائز ہے اس پر کہ اس سرگرم اور املاوی ہو اور کسی غیب میں ہونا بھی جائز ہے، کیونکہ اس قسم کا مادی منسوب ہونا ہے پیر کے شاعر نے لکھا:

ہاں لکھتے ہیں اس لئے کہ رہے اسخارہ

اور دوسرے ہم میں رفع جائز نہیں، جب اوصاف ہو۔ محمد بن احمد بن مہدو کھولی سکھارے ایک جائز ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِذْ خَلَقَ یٰحٰیجَیْ عٰیصٰی**۔ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دو سوخت یہ دو ماں کے بواسطے نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور ان کی والدہ پر کی تھی وہ ان کو دو سوخت سے پیدا رہا ہے (۱) تاکہ وہ اس میں پر چڑھیں ان کرامات کو جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص فرمایا اور ان کے ساتھ انہیں علوم تہ کے اعتبار سے ممتاز فرمایا (۲) تاکہ جنت جنت ہو جائے اور ان کے شکر کا راہ ہو جائے، پھر اس نے اپنی نعمتوں کو شاکر کرنا شروع کیا فرمایا: **اِذَا اُنْزِلَتْ عَلَیْہِ سُبْحٰتٌ مِّنْ سَمٰوٰتٍ**۔ یہ اللہ تعالیٰ سے شمس کا معنی قوت ہے اور یہ پہلے گرا چکا ہے۔ **یٰہٰذَا یٰمُ الْفَلٰحِ** میں دو آجیں ہیں (۱) پہلے ہزاروں آجیں کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے انہیں خاص فرمایا میرا کہ **وَهُوَ عَلٰی عِلْمِہِ (السنہ ۱۷۱۰)** کے قوس کے تحت گزرا۔ چکا ہے (۲) اس نے مراد بھریں اس میں ماہیہ اسام ہیں۔ یہ اصح قول ہے جیسا کہ سو ائمہ ہدیہ میں لکھا ہے۔

**یٰحٰیجَیْ** اللہ تعالیٰ یعنی تو یا عیسیٰ کہ تو لوگوں سے مخصوص ہے میں بچہ بننے کے وقت اور کھولت (یعنی تر) میں لی ہوئی کی حیثیت سے۔ اس کا معنی لادہ مفہوم سورۃ العمران میں گزرا چکا ہے۔ عادی کی ضرورت نہیں۔ **کَلَمَکَ** اس کا معنی ہے میں نے دور کیا، بھجور یا۔ **ہٰتٰی اِنِّیْ اَمَرْتُ خَلْقَہِ** میں اسرائیل کو جب انہوں نے تمہارے قتل کا ارادہ کیا تو۔ **اِذْ جَعَلْکَ بِالْیَمِیْنِ** یعنی دلا مات اور معجزات، یہ آیت میرے ہاتھ میں تھی۔ **فَقَالَ اَلِیْسَیْ کَلِمَہٌ اَلِیْسَیْ** جو تھوڑا سا میں اس کے اور میں نے تیرا نبوت کا انکار کیا انہوں نے کہا: **اِنَّ هٰذَا اَیْمَیْ** معجزات **اِلَّا بِہِمْ** میں نے کھلا جا رہی ہیں۔ مرزا اور کسی نے اسے ساحر پر حاکم مسمیٰ یہ شخص نہیں ہے مگر جادو پر چڑی قوت رکھتا ہے۔

وَ إِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْخَوَارِجِ اَنْ اِمْلُؤْا بِنِي وَ بِرَسُولِي قَالُوا اَمَّا وَ اَشْهَدُ  
بِأَمْنًا مُبْلُغُونَ ۝

”اور جب میں نے خوارِ جوں کے دل میں ڈالا کہ ایمان لاؤ میرے ساتھ اور میرے رسول کے ساتھ انہوں نے  
کہا: ہم ایمان لائے اور (اے مولا) تو گواہ رہ کہ ہم مسلمان ہیں۔“

مذہبِ قتلی کا ارشاد ہے: وَ إِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْخَوَارِجِ اَنْ اِمْلُؤْا بِنِي وَ بِرَسُولِي اس آیت کے معانی میں کلامِ مکرر، بجلی کے کلام  
عرب میں وحی کا معنی الہام ہے، وحی کے کئی معانی ہیں۔ وحی بمعنی جبریلؑ کو رسولوں کی طرف بھیجا اور وحی بمعنی الہام جیسا کہ اس  
آیت میں ہے یعنی میں نے انہیں الہام کیا اور ان کے دل میں ڈال دیا۔ اسی سے یہ ارشاد ہے: وَ اَوْحَى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ  
(النحل: 68) تیرے رب نے خمد کی کھسی کے دل میں ڈالا۔ وَ اَوْحَيْنَا اِلَى اَبُو مُؤْمِنٍ (القمر: 7) ہم نے حضرت موسیٰ علیہ  
السلام کی والدہ کے دل میں الہام کیا۔ وحی بمعنی نیند اور بیماری میں آگاہ کرنا بھی ہے۔ ابو عبیدہؓ نے کہا: اَوْحَيْتُ کا معنی ہے نصرت  
میں نے حکم دیا۔ الیٰ ملہ ہے کہا جا رہا ہے، دوس، اداس، کلاک معنی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَا نَبِيَّكَ اَوْحَىٰ لَهَا (الزلزلہ)  
تجارج نے کہا: دس لھا القصار فاستقرت یعنی اسے قرار کا حکم دیا تو وہ قرار پکڑ گئی۔ بعض نے فرمایا: یہاں اَوْحَيْتُ کا  
معنی ہے میں نے انہیں حکم دیا۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے میں نے انہیں بیان کیا۔ وَ اَشْهَدُ بِأَمْنًا مُبْلُغُونَ ۝ اصل پر  
ہے بعض عرب ایک نون کو حذف کر دیتے ہیں یعنی سے میرے رب گواہ رہو۔ بعض علماء نے فرمایا: اسے بھی تم گواہ رہو ہم اللہ  
تعالیٰ کے سامنے سر تسلیم خم کرنے والے ہیں۔

إِذْ قَالَ الْخَوَارِجِيُّونَ يُبْعِثُ ابْنُ مَرْثَمَ عَلَىٰ بَشِيرٍ رَّبِّكَ أَنْ يُكَذِّبَ عَلَيْكَ  
مَا بَدَأَ فِيهِ السَّمَاءُ قَالُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

”جب کہا تھا اور جوں نے اے یحییٰ بن مرثم کیا یہ کر سکتا ہے تیرا وہ گم اتارے ہم پر ایک ٹھکان آسمان سے  
ان کی (اس تجویز پر) بھی نے کہا: ڈرو اللہ سے اگر تم مومن ہو۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِذْ قَالَ الْخَوَارِجِيُّونَ يُبْعِثُ ابْنُ مَرْثَمَ اس کا اعراب پہلے مکرر پکا ہے۔ عَلَىٰ بَشِيرٍ رَّبِّكَ  
کسانی، حضرت علیؑ، حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ اور مجاہد کی قرأت هل سے تعلق معنی ۳ کے ساتھ ہے (۲) اور رب بنصب  
کے ساتھ ہے۔ کسانی نے هل کے لام کو لام میں ادغام کیا ہے باقی قراء نے یا کے ساتھ پڑھا ہے اور رب بنصب کو رفع کے ساتھ پڑھا  
ہے یہ قرأت دیکھی قرأت سے زیادہ واضح ہے۔ سعدی نے کہا: اس کا معنی ہے اگر تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرے تو کیا تیرا رب تیری  
دعا قبول کرے گا؟ پس بَشِيرٍ کو بمعنی یطیع ہو گا جیسا کہ علماء نے کیا: استجاب بمعنی اجاب ہوتا ہے اسی طرح استقام بمعنی  
اطاع ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے؟ یہ سوال ان کا اللہ تعالیٰ کی معرفت کے احکام  
سے پہلے تھا اسی وجہ سے ان کی غلطی اور ان کی محاسبہ تجویز پر حضرت یحییٰ علیہ السلام نے جواب فرمایا: اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ



میں کا تو راس کے علم میں ہے اور حواری تو حضرت یحییٰ علیہ السلام پر ایمان لائے والوں میں اچھے لوگ تھے مگر یہ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ممکن چیز پر قادر ہونے کے متعلق جہالت کا گمان کیسے جائز ہے؟ یہی سوالی قرأت۔ تو بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے کیا تو اپنے رب سے سوا کسی کی طاقت رکھتا ہے؟ یہ حضرت عائشہ اور عابد کا قول ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا: تو مہمہ تعالیٰ کی ذات کو زیادہ جانتی تھی (۱) اور یہ کیسے کہہ سکتے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا اس کا مطلب ہے کیا تو اپنے رب سے سوال کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟

حضرت عائشہ سے یہ بھی مروی ہے فرمایا: حواریوں کو شک نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ دس درجہ ان کے اتارنے پر قادر ہے لیکن انہوں نے کہا: کیا تو اپنے رب سے سوال کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟ حضرت معاذ بن جبل سے مروی ہے فرمایا: ہمیں نبی کریم ﷺ نے بڑھایا: **قُلْ يَسْتَعِظُ عِزِّيْكَ**۔ معاذ نے کہا: میں نے کئی مرتبہ نبی کریم ﷺ کو کتا کے ساتھ بڑھتے ہوئے سنا۔ علیؓ تستعظی عیسیٰؑ (۲)۔ زجاج نے کہا: اس کا معنی ہے جو تو اپنے رب سے سوال کرے گا کیا تو دعویٰ کرتا ہے کہ میرا رب تیری دعا قبول فرمائے گا؟ بعض علماء نے فرمایا: کیا تو اپنے رب سے دعا یا سوال کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟ یہ مفہوم قریب قریب ہے۔ منذر بن کلاض مروی ہے جیسے فرمایا: **وَسَلَّ الْقُرْبَىٰ** (سرف: 82) اور یا کسی قرأت پر حذف کی ضرورت نہیں رہتی۔ **قَالَ اشْفُوْا اللّٰهَ** یعنی گناہوں سے اور کثرت سوال سے بچو کیونکہ تم نہیں جانتے ہو کہ وہ آیات کی تحریر پر تمہارے لیے کیا اتار دے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ غور ہی کرتا ہے جو اس کے بندوں کے لیے بہتر رہتا ہے۔ **إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ دِيْنََكُمْ** یعنی اگر تم اس پر ایمان لائے والے ہو اور جو کہو دے کر پائے اس پر ایمان لائے والے دو دو تمہارے لیے ایسی آیات لایا ہے جن میں نکالت ہے۔

**قَالُوْا نَزِّلْ اَنْتَ اَنْ تَكُنْ مِثْلَهُمْ وَتَقُوْلُ لِقَوْمٍ اَنْ قَدْ صَدَّقْتُكُمْ وَتَكُوْنُ مَلِكًا**

**مِنْ الشَّيْطٰنِ** (۳)

”حواریوں نے کہا: ہم تو (میں) یہ چاہتے ہیں کہ ہم کھائیں اس سے اور مطمئن ہو جائیں ہمارے دل اور ہم

جان لیں کہ آپ نے ہم سے کچھ کھا تھا اور ہم ہو جائیں اس پر گواہی دینے والوں سے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالُوْا نَزِّلْ اَنْ تَكُنْ مِثْلَهُمْ**۔ ان کی وجہ سے حلق مضروب ہے۔

**وَتَقُوْلُ لِقَوْمٍ اَنْ قَدْ صَدَّقْتُكُمْ وَتَكُوْنُ مَلِكًا** (۴) یہ تمام معطوف ہے انہوں نے اپنے سوال

کا سبب بیان کیا جب انہیں سوال سے منع کیا گیا۔ **قَالُوْا نَزِّلْ اَنْ تَكُنْ مِثْلَهُمْ** وہ وہیں ہیں: (۱) انہوں نے اپنی جھوک مٹانے کی حاجت کے لیے کھانے کا ارادہ کیا۔ یا اس لیے تھا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام جب نکلے تھے تو ان کے پیچھے پانچ بڑا راس سے زیادہ آدمی ہوئے تھے بعض تو ان میں آپ کے اصحاب ہوتے تھے اور بعض آپ سے اپنی تکالیف اور مرضوں کے لیے دعا کروانے والے ہوتے تھے کیونکہ وہ پانچ پانچا ہوتے تھے بعض دیکھتے تھے اور استہزاء کرتے تھے۔ ایک دن آپ ایک

طاوہ کی طرف نکلے تو ایک دنگل میں پہنچ گئے جہاں ان کے لیے کھانے پینے کے لیے کچھ نہ تھا وہ بھوکے ہو گئے اور انہوں نے حواریوں سے کہا: حضرت یحییٰ علیہ السلام سے عرض کرو کہ وہ دعا فرما دے گا کہ ہم پر آسمان سے خوان نازل ہو۔ شمعوں جو حواریوں کے سردار تھے وہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ عرض کر رہے ہیں آپ دعا فرما کہ ان پر آسمان سے خوان نازل ہو۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے شمعوں سے کہا: ان کو کہو کہ اللہ سے ڈرو اگر تم سوئیں ہو۔ شمعوں نے یہ تو کہیں کو کہا تو چکر اٹھیں کہ: نہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے عرض کرو کہ ہم اس سے کھانا چاہتے ہیں۔ (۲) تِلْكَ اَيُّهَا صَاحِبُ السُّورِ کہ ہم اس کی برکت حاصل کریں ہمیں کھانے کی حاجت نہیں۔ اور اسی نے کہا: یہ بھتر ہے۔ کیونکہ اگر وہ کھانے کے محتاج ہوتے تو انہیں سوال کرنے سے منع نہ کیا جاتا۔

وَقُلْ لِّمَنْ شِئْتُمْ مِمَّنْ تَعْبُدُونَ (۱) ہمارے دل مطمئن ہو جائیں کہ واقعی اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبی بنا رکھا ہے (۲) ہم مطمئن ہو جائیں کہ اللہ نے ہمیں ہدایت کی ہے (۳) ہمارے دل مطمئن ہو جائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے سوال کو قبول فرمایا ہے۔ یہ نبیوں کا خیال ملازمتی نے ذکر کیے ہیں۔ مہدوی نے کہا: ہمارے دل مطمئن ہو جائیں کہ اس نے ہمارے روزے اور عمل کو قبول فرمایا ہے۔ قطبی نے کہا: ہم اس کی قدرت کا یقین کر لیں اور ہمارے دل مطمئن ہو جائیں۔ وَقُلْ لِّمَنْ شِئْتُمْ مِمَّنْ تَعْبُدُونَ اور ہم اللہ کی وحدانیت اور آپ کی رسالت و نبوت کی گواہی دینے والے ہو جائیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے جب ہم لوگ کر جائیں تو جنہوں نے یہ نہیں دیکھا ہم تمہارے بے ان کے پاس گواہ ہو جائیں۔

قَالَ يَحْيٰى اَيُّ مَنِ مَّرِّمٌ مَّهْمًا اَنْزَلُ عَلَيْنَا مَا يَدَّبُّ قَدَمًا لَّيِّنًا نَّسْتَعِينُ  
لَا اُولٰٓئِكَ اَوْخَرْنَا وَاُولٰٓئِكَ نَشَاوُاْ اَنْتَ خَلِيْلُ الرَّزٰقِيْنَ

”عرض کی یحییٰ بن مریم نے اے اللہ! ہم سب کے لیے والے اور ہم پر خوان آسمان سے ایں جائے ہم سب کے لیے خوشی کا دن (یعنی ہمارے انگوٹھ کے لیے بھی اور ہاتھوں کے لیے بھی) اور (ہو جائے) ایک نفعی تیری طرف سے اور روزی دے سکیں اور تو سب سے بھر روزی دینے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ہر شے ہے: قَالَ يَحْيٰى اَيُّ مَنِ مَّرِّمٌ مَّهْمًا اَنْزَلُ عَلَيْنَا مَا يَدَّبُّ قَدَمًا لَّيِّنًا نَّسْتَعِينُ کی اصل یہ اللہ ہے وہ میرا خرمیٰ! کا بدل ہیں اور نہ ہمتا اور مراد ہوتی ہے (۱)۔ یہودیہ اس کے علاوہ کوئی صورت جو نذر انہیں دیتے۔ صحت ہونا جائز نہیں، کیونکہ اصوات مشابہ ہوتی ہیں اس کی وجہ سے جو اس کو لائق ہوتی ہے۔ اَنْزَلُ عَلَيْنَا مَا يَدَّبُّ قَدَمًا لَّيِّنًا وہ اس پر خوان کو کہتے ہیں جس پر کہہ چکا ہوا ہو۔ اور جس پر کھانا نہ ہوا اسے خوان کہا جاتا ہے یہ مادہ جلد سے لافٹ کا وزن ہے جب خام کھانا کھائے۔  
اور مادہ جو دریا گیا ہو۔ اسی سے روایت کا قول ہے، افسوس نے اس کو چڑھا:

فُهِدَى رَأْسُ السَّعَفِيْنَ الْاِنْدَادُ فِي اَصْحٰرِ الْيَوْمَيْنِ اِسْتِشَادُ (2)

یعنی جس کا سوال کیا گیا ہو۔ پس انا کہہ چکے ہیں کہ ان کو کھانا کھلا یا گیا ہو کھانے کو کھانا نہ کہتے ہیں، کیونکہ وہ عباد پر کھایا جاتا ہے جیسے عرب بادش کو اس کہتے ہیں، اہل کونہ نے کہا: نامہ کو نامہ اس لیے کہتے ہیں، کیونکہ جواس پر ہوتا ہے عزت کرتا ہے۔ عربوں کے اس قول سے مشتق ہونا مادہ انش جب کوئی چیز حرکت کرے۔ شاعر نے کہا:

لعلک باب بن ثقف حمانہ تیبہا غنص من الیلک مائل  
اس شعر میں عید کا معنی حرکت کرنا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

وافلغش قتل انکافی بعدہ کاکث بن الأرض الفضا شیبہ

اس سے فقہ تلمی کا ارشاد ہے: *وَالْأُفْلُحُ فِي الْأَرْضِ مَرَّ وَاحِدٌ* *أَنْ تَبِينَهُمْ* (المحل: 15) اور اللہ تعالیٰ نے گاڑ دی ہے زمین میں اونچے اونچے پھاڑ تاکہ زمین لرزتی رہے تمہارے ساتھ۔

یومیدہ نے کہا: مائدۃ فاعلہ بمعنی مغلولہ ہے جیسے عیشۃ رانیۃ بمعنی مریضہ ہے۔ مادہ اعلق بمعنی معلق ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: *تَلْكُورٌ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ تَلْكُورٌ*، *فَأَيُّهَا كِي حَفَّتْ* ہے جواب نہیں۔ یہ انش نے سکن جواب کی بنا پر محروم پڑھا ہے اس کا معنی ہے اس کے نزول کا دن عارے پہلے اور پچھلے لوگوں کے لیے عید کا دن ہوگا۔ بعض علماء نے فرمایا: نامہ (دستر خوان) اس پر اتوار کے دن صبح وشام نازل ہوتا تھا، وہی وجہ سے انہوں نے اتوار کو عید کا دن بنایا۔ العیدہ مضر ہے اور اس کی جمع الایاد ہے اس کی جمع یا کے ساتھ بنائی گئی ہے، حالانکہ اس کی اصل دو ہے، کیونکہ یا واحد میں لازم ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کے اور لغو الایاد النشپ کے درمیان فرق کرنے کے لیے یا سے جمع بنائی گئی ہے۔ قدیمیدہ کا معنی ہے وہ عید میں حاضر ہونے پر جوہری کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کی اصل عاد یعود ہے معنی لوٹنا عید اصل میں عود تھا اور کوائل کسرو کی وجہ سے یا سے بدل آیا گیا جیسے میدان، مہلاتہ، مہلادہ، اصل میں موازن، موافقت، اور موحد تھے۔

بعض علماء نے فرمایا: عید الفطر اور اضحیٰ کو عید اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ ہر سال لوٹ کر آتی ہیں۔ غلیل نے کہا: عید ہر وہ دن ہے جس میں لوگ جمع ہوتے ہیں گویا وہ اس کی طرف لوٹ کر آتے ہیں۔ ابن الانباری نے کہا: عید کو عید کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ خوشی اور فرحت میں لوٹ کر آتی ہے کہ یہ تمام مخلوق کے لیے خوشی کا دن ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ قیدی بھی اس دن طلب نہیں کیے جاتے اور سزا نہیں دیے جاتے وہ خوشی اور پرہ سے شاد نہیں کیے جاتے اور سچے در اس میں نہیں جاتے۔ بعض علماء نے فرمایا: عید کو عید اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ ہر انسان اپنی قدر و منزلت کی طرف لوٹتا ہے کیا آپ دیکھتے نہیں کہ لوگوں کے لباس، سیات اور کھانے مختلف ہوتے ہیں بعض مہمان ہوتے ہیں بعض بیزبان ہوتے ہیں بعض رحم کرتے ہیں بعض پر دم کیا جاتا ہے۔ بعض علماء نے کہا: عید کو عید اس لیے کہا جاتا ہے، کیونکہ یہ عزت و عظمت والا دن ہے اس کو عید کے ساتھ تشبیہ و تمثیل کی ہے۔ یہ ایک عربوں کے نزدیک بہترین زمانہ اور اس کی لوگ بہت کرتے تھے۔ کہا جاتا ہے: اہل حدیبیہ۔ شاعر نے کہا:





طرح پہلے آدمی نے کہا یا تھا۔ ابو عبد اللہ محمد بن علی ترمذی حکیم نے ”نور الاصول“ میں ذکر کیا ہے ہمیں محمد بن ابی عمر نے بتایا فرمایا ہمیں عبدالرحمن ہارون ثقفی نے بتایا انہوں نے ذکر کیا ابن حکیم حنفی سے روایت کیا انہوں نے علی بن زید بن جعدان سے انہوں نے ابو عثمان قہدبی سے انہوں نے حضرت سلمان فارسی سے روایت کیا فرمایا: جب حواریوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے مائدہ کا سوال کیا تو وہ کھڑے ہوئے اپنے اولاد والے کپڑے اتار دیئے اور کھدو والے کپڑے پہنتے تھے وہ سیاہ سونے اھاٹے سے سر ہال تھا اور سیاہ اٹاف تھا۔ آپ اٹھے اور قدم سے قدم ملایا اور ایڑی کے ساتھ ایڑی کی گولیاں اور ہاتھ کو آٹھوئے کے ساتھ ملایا اور اپتاڑیاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھا۔ پھر اپنے سر کو جھکایا اللہ تعالیٰ کے لیے خشوع کیا پھر رونے لگے حتیٰ کہ آنسو ان کی اداؤں میں جاری ہوئے اور آنسوؤں کے قطرے ان کے سینے پر گرنے لگے۔ پھر عرض کی: اے اللہ ہمارے پروردگار! ہم پر دسترخوان نازل فرما آسمان سے وہ ہمارے پہلے اور پچھلوں کے لیے عید ہو اور تیری طرف سے ننانویں ہواور ہمیں عطا فرما اور تو روزی دینے والوں میں سے سب سے بہتر ہے۔ لہٰذا زرد گول دسترخوان نازل ہوا اور وہ ماسوں کے درمیان تھا ایک مائدہ پر تھا اور ایک مائدہ پر تھے تھا اور لوگ اس کی طرف دیکھ رہے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: اے اللہ! اے رحمت بنا اور اے قزائش بنالہی! میں تجھ سے تجاہد کا سوال کرتا ہوں یہی تو عطا کرتا ہے پس دسترخوان یحییٰ علیہ السلام کے سامنے اترا اور وہ مال سے ڈھانپا ہوا تھا، حضرت یحییٰ علیہ السلام سجدہ میں گر گئے اور حواری بھی آپ کے ساتھ سجدہ میں گر گئے وہ اس کی ایسی عمدہ خوشبو محسوس کر رہے تھے جو انہیں اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں ہوئی تھی، حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: جو تم میں سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عبادت گزار ہے اور اللہ تعالیٰ پر خیرات کرنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ پر زیادہ اعتبار کرنے والا ہے وہ اس دسترخوان سے کپڑا بٹائے گا کہ ہم اس سے کھا سکیں اور ہم اس پر اللہ کا ذکر کریں اور اس پر اللہ کی حمد کریں۔ حواریوں نے کہا: اے روح اللہ! آپ اس کے زیادہ لائق ہیں۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام اٹھے اچھی طرح وضو کیا پھر نماز پڑھی اور لمبی دعا مانگی پھر دسترخوان پر بیٹھے اور اس سے کپڑا بٹایا اس دسترخوان پر بھوتی ہوئی مچھلی تھی جس میں کوئی کانٹا نہیں تھا اس سے کبھی بہرہ ہوا تھا کرات (بدبود ہیزی) کے علاوہ اس کے ارد گرد تمام ہزیاں رکھی گئی تھیں اور اس کے سر کے پاس نمک اور سرکہ تھا اور دم کی جانب پانچ روپیاں تھیں ایک روٹی پر پانچ تار تھے اور ایک روٹی پر بھگوریں تھیں اور ایک روٹی پر نہ جنوں تھا۔ یحییٰ نے کہا: ایک روٹی پر زیتون تھا اور دوسری پر شہد تھا اور تیسری پر انڈے تھے اور چوتھی پر بنیر تھا اور پانچویں پر خشک گوشت تھا۔ یہ سب خیر پہنچی تو ہم اور پریشانی میں آئے وہ اس کی طرف خوب سے دیکھ رہے تھے۔ شمعوں نے کہا: جو حواریوں کا سردار تھا، اے روح اللہ! یہ دنیا کا کھاوا ہے یا جنت کا کھاوا ہے؟ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: اس کے بعد تم نے دیکھی کشائیں کا سوال کیا تو مجھے اندیشہ ہے کہ تمہیں عذاب دیا جائے، شمعوں نے کہا: نبی! اسراہیل کے خدا کی قسم! میں نے اس سے کوئی برا ارادہ نہیں کیا تھا۔ انہوں نے کہا: اے روح اللہ! اگر اس کشائی کے ساتھ ایک اور کشائی بھی ہوتی۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: اے مجھ! تو اللہ کے اذن سے زندہ ہو جا، پس وہ مجھ! تازہ و مجھ! کی طرح حرکت کرنے لگی اس کی آنکھیں چمکنے لگیں۔ حواری ٹھہرا گئے، حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: کیا وجہ ہے کہ تم کسی چیز کے بارے میں سوال کرتے ہو جب وہ تمہیں دی

جانی ہے تو تم کا پسند کرتے ہو مجھے نہ پڑھو تھے کہ تمہیں عذاب دی جائے تا فرما دینا ستر لو ان آسمان سے نازل ہوا اور اس نے  
 نہ دیکھا کہ کیا تھا اور نہ جنت کا عذاب تھا لیکن یہ ایک ایسی جبرئیلی میں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت باعدت پیدا کر رکھا۔ اس نے  
 فرمایا: ہو جا تو وہ ہو گئی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: اے محمد! اسے کھلی تو ای حرم بنو جو جس طرح تو پہیلے کی طرح  
 بھونکی ہوئی ہو گئی ہو۔ حوا یوں نے کہا: اے رسول اللہ! آپ ہی پہیلے اس سے کہا میں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: سو فائدہ ا  
 اس سے وہ کھائے جس نے طلب کیا اور جس نے مال کیا۔ عرار یوں نے اس سے کھائے۔ اسے انکار کرنا اس خوف سے نہیں یہ  
 حق و بر سرانہ ہو۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ دیکھا تو اس پر غصہ ہو گیا، اس پر غصہ ہوا، اس نے اپنے پیچھے سے  
 خارج ہوتا دیکھ کر اور زور پانی والوں کو بلوایا اور فرمایا: اپنے رب کے رزق پر راضی ہو جائیے کیونکہ یہ خدا کا عطا کردہ  
 اور نہ بایا تمہارے لیے شر محکوم ہو گا اور تمہارے عطا کردہ لوگوں پر ظلم ہو گا۔ ان انہوں نے کھانا کھانے کو وسوسہ ڈال دیا تو  
 افراد نے وہ لنگے ڈاکر اور یہ تھے وہ رب میں ایک ہو چکا تھا جس نے اس سے کھانا کھا اور جو فقیر جس نے اس سے کھا  
 تھا اور سوت تک کہ نے سے مستحق ہو گیا تھا جب لوگوں نے یہ خرافات و بیانات دیکھے تو ان کھانے پر رشک کے آئے پھر  
 پڑا اور خدا کو برا بھلا کہنے لگے۔ فقیر مہربان آگے اور اس سے کھانے لگے۔ وہ ایک دوسرے پر نہ راض ہوئے۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ  
 السلام نے یہ صورت دیکھی تو ان کے درمیان باری نظر کر دی، ایک دن وہ عشاء نازل ہوا اور ایک دن ان کا یہود بھیجا کہ  
 شرم کی کوئی بھی ایک دن کہہ کر کھائی تھی اور ایک دن پانی پانی تھی کس دور ستر خوان چاہیں ان نازل ہوا اور چاشت کے وقت  
 نازل ہوا تھا وہی طرح رہتا تھی کہ مایہ اصل جو ملک شعی نے کہا: وہ ستر خوان قائم رہا اس سے کھانا کھا جاتا تھی کہ جب مورخ  
 اصل ہو جا تو وہ پر ہار ہا جس لوگ اس سے کھاتے پھر وہ آسمان کی طرف دھب جاتا اور لوگ اس کے مایہ پڑھتے رہتے تھے  
 کہ وہ ان سے محبوب ہو جا رہا جس دن مکمل ہوئے تو ان تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی فرمائی۔ کہ عیسیٰ  
 میرے اس ستر خوان کو صرف ان کے لیے خاص کر رہے ان کے لیے یہ نہیں ہے۔ تو انہی دن وہ اس کے پاس ٹھک کرنے  
 گئے اور ان کی طرف ملنے اور لوگوں کو شتم میں اور وہی تعالیٰ نے فرمایا: عیسیٰ! میں اپنی طرف سے کھانا کھانے والا  
 ہوں یہاں تک کہ اس ملک سے جنتوس خور یمن پہنچے تھے وہ ملاعت کھاتے تھے اور روز ۱۵۱۱ کو اس کے تھے۔ پانچ روز کھانے اور  
 نرم ہتر ویں پہنچنے کے بعد یہ حالت ہو گئی۔ جب لوگوں نے یہ دیکھا تو دور دور سے ان کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس تھے  
 ہوئے۔ خور آئے اور اپنے مٹھنوں پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے بیٹھ گئے اور ان کے فاقہ بندہ گئے۔  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام انہیں پیچھون گئے اور یہ کہا: کیا تو فلاں فقیر ہے؟ وہ پہلے سر سے اٹھ کر انہیں کام نہ کر سکتا تھا وہ  
 حالت وہ ان طرح فقیر رہے۔ بعض علماء نے فرمایا: چار دن فقیر رہے۔ یہ ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اہل تعالیٰ سے  
 دعائی کہ ان کی رو میں فیض کے بیج ہوئی تو معلوم نہ ہوا کہ وہ کہاں پہنچ گئے وہیں زمین لگا گئی یا نہیں کیا ہو؟

میں کہتا ہوں اس حدیث میں کلام ہے۔ منہ کہ اعتبار۔ تہی نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو عبد الرحمن علی  
 سے مروی ہے کہ ماکہ کا کھانا دہائی اور چھل تھی۔ ابن عباس نے کہا: دیکھی میں ہر گھنے کی خوشبو پاشت تھے۔ یہ نہیں نے ذکر کیا

ہے۔ حضرت عمار بن یاسر اور قتادہ نے کہا: مانکہ آسمان سے نازل ہوتا تھا اور اس پر جنت کے پھلوں میں سے پھل ہوتے تھے (۱)۔ وہب بن منبہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے جوئی روئیاں اور گھنچیاں نازل فرمائیں۔ اور تھڈی نے ابواب التفسیر میں حضرت عمار بن یاسر سے روایت کیا ہے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آسمان سے مانکہ نازل ہوا اس میں روٹی اور گوشت تھا انہیں حکم دیا گیا تھا کہ خیانت نہ کرو اور مکمل کے لیے ذخیرہ کرو، پس ماہیوں نے خیانت کی اور ذخیرہ کیا اور مکمل کے لیے رکھ لیا تو وہ بندوں اور خنزیروں میں مسخ کر دیے گئے“ (۲)۔ ابویسٰی نے کہا: یہ حدیث ہے جو ابوالخاتم اور کئی دوسرے لوگوں نے سعید بن ابی عروبہ عن قتادہ عن غلام بن یاسر کے سلسلہ سے معروف روایت کی ہے ہم اسے مرفوع نہیں جانتے مگر حسن بن یزید کی حدیث سے یحییٰ بن سعید بن مسعود نے بتایا فرمایا یحییٰ بن سفیان بن حبیب نے سعید بن ابی عروبہ سے اسی طرح روایت کر کے بتایا اور انہوں نے اسے مرفوع روایت نہیں کیا۔ یہ حسن بن یزید کی حدیث سے اسے ہم مرفوع حدیث کے لیے کوئی اصل نہیں جانتے۔ سعید بن جبیر نے کہا: دسترخوان پر برہیز جاری گئی تھی سوائے گوشت اور روٹی کے۔ عطاء نے کہا: اس پر برہیز نزل ہوئی سوائے کھلی اور گوشت کے۔ کعب نے کہا: دسترخوان الا آسمان سے اتارا گیا تھا فرشتے اسے آسمان اور زمین کے درمیان اڑاتے رہے اور اس پر گوشت کے سوا ہر چیز تھی۔

میں کہتا ہوں: یہ بیوقوفان تھڈی کی حدیث کے مخالف ہیں اور وہ حدیث ان سے ہوتی ہے، کیونکہ اگر وہ مرفوع صحیح نہیں ہے تو صحابی کبیر سے متوقف ہو جائے۔ مانکہ اہم۔ یہ قطعی بات ہے کہ دسترخوان نازل ہوا اور اس پر رکھا تھا اور اس کی تعین کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ ابویسٰی نے کعب سے روایت کیا ہے کہ دسترخوان دو مرتبہ نازل ہوا تھا یعنی اسرائیل کے بعض عبادت گزار بندوں کے لیے۔ کعب نے کہا: ابی اسرائیل کے تین عبادت گزار جمع ہوئے اور تینوں ایک صحرا میں جمع ہوئے اور ان میں سے ہر ایک کے پاس اللہ تعالیٰ کے سوا میں سے ایک ام تھا، ایک نے کہا: اتر مجھ سے سوال کرو میں اللہ تعالیٰ سے تمہارے لیے دعا کروں گا تم جہاں چاہو گے۔ انہوں نے کہا: ہم تم سے یہ سوال کرنے ہیں کہ تو اللہ تعالیٰ سے دعا کر کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے اسی طرح ایک بڑا کھانا پیش فرما کر دے اور ہر وہ شاداب باغات ہوں اس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ہر بڑا چشمہ اور ہر وہ شاداب باغ ظاہر ہو گیا، پھر ایک نے کہا: تم مجھ سے جو چاہو مانگو میں تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا، انہوں نے کہا: ہم تم سے سوال کرتے ہیں کہ تو اللہ تعالیٰ سے دعا کر کہ وہ آئیں جنت کے پھلوں میں سے کچھ کھائے۔ اس نے دعا کی تو ان پر کھجور اترتی ماہیوں نے اس سے کہا: دو روایں سن لی کہ اگر وہ اس کا ایک رنگ کھا چکے تھے پھر وہ اٹھالی گئی۔ ایک نے کہا: تم مجھ سے سوال کرو میں تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا جو تم چاہو، انہوں نے کہا: ہر تم سے سوال کرتے ہیں کہ تو دعا مانگ کہ اللہ ہم پر دسترخوان نازل کرے جو اس نے حضرت یسٰی علیہ السلام پر نازل کیا تھا پس اس نے دعا کی کہ تو دسترخوان نازل ہو، انہوں نے اپنی ضرورت اس سے پوری کی کہ پھر وہ اٹھ لیا گیا، پھر پوری خبر دہری۔

**مسئلہ:** سلمان مذکور کی حدیث میں دسترخوان کا بیان ہے وہ دسترخوان تھا انگوٹھا والا پیر نہیں تھا۔ سفرۃ (دسترخوان) نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دسترخوان تھا اور عرب کے دسترخوان تھے ابو عبد اللہ ترمذی حکیم نے روایت کی ہے کہ میں نے ہمارے بتایا فرمایا ہمیں معاذ بن ہشام نے بتایا فرمایا مجھے میرے باپ نے بتایا انہوں نے یونس سے انہوں نے قتادہ سے انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجی بھل (میز) اور پیالہ میں زباد، جب گرم ہوئی نہیں کھائی (۱)۔ قتادہ نے فرمایا میں نے حضرت انس سے یہ سنا تھا پھر میں نے خود کھاتے تھے۔ فرمایا: دسترخوانوں پر۔ مجھ میں بشار نے کہا: یہ یونس اور لغرات والا۔ کافی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ حدیث صحیح ثابت ہے اگر کہہ جاں پر بخاری اور مسلم کا اتفاق ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے فرمایا میں نے بشار نے بیان کیا فرمایا ہمیں معاذ بن ہشام نے بتایا پھر یہ حدیث ذکر کی اور اس میں فرمایا: یہ حسن غریب ہے۔ ترمذی ابو عبد اللہ نے کہا: خوان دوئی چیز ہے جو غنیموں نے شروع کی ہے اور عرب تو مشقت کرنے والے تھے اور وہ سفر پر کھاتے تھے سفر کا مفرد سفر ہے یہ دسترخوان چڑے سے بنائے جاتے تھے۔ ان دسترخوانوں کے لٹکانے کے لیے دھڑائے تھیں وہ بند ہوتے تھے اور کھینٹے تھے۔ کھینٹنے کی وجہ سے انہیں دسترخوان کہا جاتا تھا۔ کیونکہ جب کھینٹتے تھے تو جو ٹیکہ ان میں ہوتا تھا ظاہر ہو جاتا تھا وہی وجہ سے اسے سفر کہا جاتا ہے۔ سفر کو سفر اس لیے کہا جاتا ہے کہ آری خود اپنے گھر سے باہر ظاہر ہو جاتا ہے مسکرجہ وہ پیالہ جو، کھجی بھلے استعمال ہوتا ہے۔ سالن مختلف قسم کے کھاناؤں سے تیار ہوتا ہے اور عربوں کے لیے کھانے کے لیے مختلف چیزیں تھیں ان کا کھانا فریڈ ہوتا تھا جس پر گوشت کے ٹکڑے ہوتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: توشت کو دانتوں سے نزع کر کھایا کرو۔ کیونکہ یہ نہ زہر مند ہوتا ہے (۲)۔ اگر کہا جائے کہ نہ وہ کا ذکر احادیث میں ہے۔

ان احادیث میں ایک حضرت ابن عباس کی حدیث ہے فرمایا: لو کان الضب حراما ما اكل من مائدة النبي صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوہرام ہوتی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر نہ کھائی جاتی۔ اس کو مسلم رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے فرمائی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تصوف انہ تصوف عن الرجل ما دامت مائدته موضوعة فرشتے اس شخص کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں جب تک اس کا دسترخوان بچھ رہتا ہے۔ اس حدیث کو کثافت نے روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ ماندہ بزرگ چیز کو کتبے ہیں جو کبیرے اور دروہل کی طرح بھائی اور چھائی جاتی ہے، اس کا حق یہ ہے کہ یہ اودقہ یعنی دل شدہ کے ساتھ دوسریوں نے ایک دال کو یا بنا دیا اور ماندہ کہا گیا۔ اور اس کے ساتھ واقع ہوتا ہے۔ مناسب یہ ہے کہ یہ مردود ہوتا لیکن لغت میں فاعل کے وزن پر استعمال ہوتا ہے جیسے عرب کہتے ہیں اسیر کلام یہ کہ تو م کے معنی میں ہے حبشہ راضیہ، مرضیہ کے معنی میں ہے۔ اسی طرح لغت میں مفعول فاعل کے معنی میں استعمال ہوتا ہے مثلاً رجل مشوہ یہ شائبہ کے معنی میں ہے۔ عہد عرب مستور یہ ساتھ کے معنی میں ہے۔

خوان دوچی جو پانیوں کے ذریعہ زمین سے بلند ہو۔ ماندہ ہر دو چیز جو پیلائی اور بھائی گئی ہو۔ اس سفر خوان کو ظاہر کر

دے جو اس کے اندر ہوا اسی وجہ سے سرد رہا انہوں کے ساتھ باندھا ہوا ہے۔ حسن سے مروی ہے فرمایا: میرے پرکھا ملکوت (بادشاہوں) کا نفس ہے روال پر کھانا غریبوں کا نفس ہے اور سفر پر کھانا عربوں کا نفس ہے۔ یہ سنت ہے۔ واللہ اعلم

وَاذْهَبْ إِلَىٰ يَٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۖ أَنْتَ خُلِّيتَ لِلنَّاسِ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ ۚ وَأَنْتَ الْخَلْقُ مِنَ دُونِ  
اللَّهِ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ۚ إِن كُنْتُ خَلَقْتُه فَلَقَدْ  
عَمِيتُهُ سَعْدَةً مَا نِيَّيْتُ وَلَا أَعْلَمُ مَا لِي نَفْسٌ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝

”جب پرہیزگار اللہ تعالیٰ اسے مصلیٰ بن مریم اکیا تو نے کہا تم لوگوں سے کہنا جو مجھے اور میری ماں کو اللہ تعالیٰ نے سوا اللہ و عرض کر رہے ہو: پاک ہے تو ہر شریک سے کیا کمال تھی میری کہ میں تمہیں ایسی بات جس کا نفی ہے مجھے کوئی حق۔ اگر میں نے کسی بولی ایسی بات تو تو ضرور جانتا ہو۔ تو جانتا ہے جو میرے ہی میں ہے اور میں نہیں جانتا جو تیرے علم میں ہے۔ بے شک تو ہی خوب جانتے والا ہے تم مجھ سے کیا“۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاذْهَبْ إِلَىٰ يَٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۖ أَنْتَ خُلِّيتَ لِلنَّاسِ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ ۚ وَأَنْتَ الْخَلْقُ مِنَ دُونِ اللَّهِ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ۚ إِن كُنْتُ خَلَقْتُه فَلَقَدْ عَمِيتُهُ سَعْدَةً مَا نِيَّيْتُ وَلَا أَعْلَمُ مَا لِي نَفْسٌ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝  
ی کا نقشہ کے وقت میں علم کا اختلاف ہے۔ قزوینی اور ابن جریر اور اکثر مفسرین نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قیامت کے روز فرمایا کریں گے۔ سدی اور قطرب نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت فرمایا جب انہیں آسمان کی طرف اٹھنا اور نصاریٰ نے آپ کے متعلق کہا جو کہہ ان علماء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے إِنَّ تَعْمَلُونَ لَهُمْ مَا تُشَاءُونَ اگر تو نہیں مذہب دے تو یہ تیرے ہند سے ہیں۔ کیونکہ اذہم عرب میں ماضی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ پھر اقول اسخ یہاں پر دلیل مآکل کام ہے یَوْمَ يُجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ جس دن اللہ تعالیٰ جمع فرمائے گا رسولوں کو اور مابعد کلام ہے هَذَا يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّفُوفُ وَجَدْنَاهُ یہ وہ دن ہے جس میں ہوں گوان کا ج نفع دے گا۔ اس بند پر اذہم اذہم جیسے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے: وَتُؤْتَىٰ اِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ (سج: 51) یہاں اذہم یعنی ادا ہے۔ اور انجمن نے کہا:

لَا جِزَاءَ لِلَّهِ شَيْءٌ اِذَا جَزَىٰ جَنَّتْ خُذْنَ لِي السَّمَوَاتِ الْفَلََا

اس شعر میں اذہم ادا ہے۔

اسو ابن جعفر نے کہا:

فَاذْهَبْ اِذَا هَارَتْ لَتَقْنُ لَوْفًا يَنْفَلُونَ اَلَا تَمْ يَنْعَبُ الطَّيْمُ مَدْعَبًا

اس میں بھی اذہم ادا ہے۔ مستحق کو لنتہ ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے، کیونکہ یہ امر متقبل تھا اور اس کی برہان ظاہر تھی کہ یا وہ

کام واقع ہو چکا ہے۔

قرآن کریم میں ہے وَنَادَىٰ اَصْحَابُ الْمَاءِ الْيَمِينِ (الاعراف: 50) دروغی جتوں کو پکارے گا۔ یہاں صیغہ ماضی کا استعمال ہوا ہے۔ اس کی بہت سی مثالیں ہیں اس سوال کے معنی میں اس تفسیر کا اختلاف ہے۔ یہ بطور مستقبحا نہیں مگر چ

استقام کی صورت میں ذکر کیا گیا ہے۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ سوال اس لیے کیا تا کہ جہان کے اندھ ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ان کو تو بیچ ہو جائے کہ رسول کے بعد ان کا اندھ کھنڈہ میں زیادہ پہنچ ہو جائے اور قرآن و تفریق میں سخت ہو جائے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ان کی تعریف کا قصد فرمایا کہ ان کی قوم نے ان کے بعد تعزیرات کو بدل لی اور ان پر ایسے ایسے دعویٰ کیے جو انہوں نے کب نہیں تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ نضادی نے حضرت سریم علیہ السلام کو ایسا ہی بتایا تھا مگر ان کے وارے میں یہ کیسے فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب انہوں نے کہا کہ سریم نے بشر کو قسم نہیں دیا بلکہ اللہ کو قسم دیا تو ان کو یہ کہنا لازم ہے کہ تکبر و بڑبڑیت کی وجہ سے اس کے قائم مقام ہو گئی جس کو اس نے جلا، پس دو کہنے والوں کے قائم مقام ہو گئے جب یہ بات انہیں لازم ہوئی۔

۱۔ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَالَ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ خَالِيْسٌ لِّىْٓ اَوْ يٰحَقِّقُ** اِنْ كُنْتُ تَلْكَ ذٰلِكَ غِيْثًا۔  
 ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: حضرت یحییٰ علیہ السلام نے نبی جنت کو پایا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے اس قول میں جنت دی کہ **اَوْ قَالَ اللّٰهُ يٰحَقِّقُ** ارجح حضرت ابو ہریرہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو جنت بخش **سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ خَالِيْسٌ لِّىْٓ اَوْ يٰحَقِّقُ**۔ ابو یحییٰ نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (۱)۔  
 جواب سے پہلے رد امور کی وجہ سے توضیح سے آغاز کیا (۱) جو اس کی طرف منسوب ہو گیا ہے اس سے اوہر ہیں۔ (۲) اللہ تعالیٰ کی عزت کے سامنے مجرک و گمراہ کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کے خوف سے سُبْحٰنَكَ سے آغاز کیا۔ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کو کہا: **اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَلْحَيٰوةُ لِيْ وَ اَلْمَوْتُ لِيْ** ذوق اللہ اس قول کی وجہ سے حضرت یحییٰ علیہ السلام پر لکھی طاری ہو گئی حتیٰ کہ اس کی ہڈیوں کی آواز سنائی گئی اور کہا: سُبْحٰنَكَ۔ پھر کہا: **مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ خَالِيْسٌ لِّىْٓ اَوْ يٰحَقِّقُ** یعنی میری مجال نہیں کہ میں ایسا بات کا دعویٰ کروں جس کا مجھے حق نہیں یعنی میں مر رہا ہوں اور اب نہیں، میں غایہ ہوں مینور نہیں، مگر کہنا: **اِنْ كُنْتُ تَلْكَ ذٰلِكَ غِيْثًا** اس کو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف موزنا، حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کو جانے والا تھا کہ انہوں نے یہ نہیں کہا ہے۔ لیکن حضرت یحییٰ علیہ السلام سے یہ سوال کیا تا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام والہ بنائے دانے کے لیے مجبور ہو جائے۔ پھر فرمایا: **اَتَقْلَمُ مَا لِيْ فَنَقِيْبُ وَلَا اَعْلَمُ مَا لِيْ فَنُطْبِكُ** جو مجھ میں پوشیدہ ہے تو وہ جانتا ہے اور میں دو نہیں جانتا تو تیرے قیام میں ہے۔

بعض علماء نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو وہ جانتا ہے جو میں جانتا ہوں اور میں نہیں جانتا تو جانتا ہے۔ بعض نے فرمایا: تو جانتا ہے جو میں بھی کرتا ہوں اور میں وہ نہیں جانتا تو تو بھی کرتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو جانتا ہے جو میں اور وہ کرتا ہوں اور میں نہیں جانتا جس کا تو راہہ کرتا ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے تو میرے رازوں کو جانتا ہے اور میں تیرے راز کو نہیں جانتا کیونکہ سر کی جگہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا: تو جانتا ہے جو مجھ سے دانا میں ہوں اور میں نہیں جانتا جو تیری طرف سے دار آخرت میں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس قول کا معنی قریب قریب ہے یعنی تو میرے راز جانتا ہے اور تو اسے جانتا ہے جس پر میرا ضمیر مشتعل

ہے جس کو تو نے پیدا کیا ہے میں اس کو نہیں جانتا جو تو نے غیب اور علم میں سے اپنے ساتھ خاص کیا ہے۔ اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ﴿۱۰﴾ تو جانتا ہے جو ہر جگہ ہے اور جو ہر جگہ اور جو کچھ تو اور جو کچھ تو نے والا ہے۔

مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتُنِي بِهِ اَنْ اَعْبُدَ وَاللّٰهُ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ ؕ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيْهِمْ ؕ كَلِمًا تَوْفِيْقِيْ ۚ كُنْتُ اَنْتَ الْرَّقِيْبُ عَلَيْهِمْ ؕ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ﴿۱۱﴾

”میں نے انہیں حُرمدی کچھ جس کا تو نے حکم دیا مجھے کہ عبادت کرو اللہ کی جو میرا بھی پروردگار ہے اور تمہارا بھی پروردگار ہے اور تمہاری ان پر گواہ جب تک میں رہا ان میں بحر جب تو نے مجھے انہیں اپنا تو تو ہی نگران تھا ان پر اور تو ہر چیز کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتُنِي بِهِ مَعْنٰی میں نے دنیا میں انہیں تو حید کا حکم دیا۔ اَنْ اَعْبُدَ وَاللّٰهُ اَنْ کا اعراب میں کوئی کلمہ نہیں ہے یہ ان مفسرہ ہے جیسے وَ اَلْكَلْبُ اِسْلَامًا مِنْهُمْ اَنْ اَمْسُوْا (ص: 6) میں ان مفسرہ ہے اور اس کا مکمل نصب میں ہوتا ہے جی جاز ہے ماضی کثرت لہم لایعبدا اللہ یعنی میں نے ان کو نہیں دیا یا مگر اللہ کی عبادت۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ کلمہ جس پر یعنی ہاں لایعبدوا اللہ۔ تو ان کو حصر و بقاء میں ہے، کیونکہ وہ کسر کے بعد ضم کو عرب ثقل سمجھے ہیں اور ان کا سنا کہیں کی اصل پر کسر بھی جائز ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا جِوْی میں نے انہیں علم دیا اس کی حفاظت کرنے والا تھا۔ مَا دُمْتُ فِيْهِمْ خا مگر نصب میں سے یعنی وقت دو اس فیہم، فُلْتَا تَوْفِيْقِيْ ۚ كُنْتُ اَنْتَ الْرَّقِيْبُ عَلَيْهِمْ بعض علماء نے فرمایا یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھانے سے پہلے موت دی تھی۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اخبار و احادیث ان کے اٹھانے سے پہلے ہی درود آسمان میں زندہ ہیں و قرب قیامت میں آسمان سے اتریں گے، وہاں کو قتل کریں گے اس کا بیان آئے آئے گا۔ اس کا معنی ہے جب تو نے مجھے آسمان کی طرف اٹھایا۔ مرنے کے بعد وراثت کا لفظ قرآن میں تین معانی میں استعمال ہوا ہے: (۱) موت کے لیے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاِنْفُسَ حَيَّتْ مُّوْتَتْهَا (الزمر: 42)۔ معنی ان کی مر کے عرصہ کے ختم ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ انہیں موت دیتا ہے۔ (۲) قید۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ هُوَ الَّذِيْ يَتَوَفَّىٰكُمْ بِالْاَنْفُسِ (الانعام: 60) یعنی وہ تمہیں رات کے وقت سلاتا ہے (۳) اٹھایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَيُخَيِّطُنَّ لِلَّذِيْنَ هُمْ فِيْهِ مُّوْتٌ (آل عمران: 55) اسے مٹی میں تجھے اٹھانے والا ہوں۔

كُنْتُ عَلَيْهِمْ اَنْتَ اے میں نے انہیں اس کے لیے ہے اور ان کو یہ کنت کی خبر ہے اس کا معنی ہے ان پر نگران تھا، ان کو جاننے والا تھا اور ان کے اعمال کا مشاہدہ کرنے والا تھا اس کی اصل لسان العرب ہے یعنی توفیق دینا مگر اسی سے مراد ہے کہ وہ اور قریب میں بلند ہو کر ہوئی ہے۔ وَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ﴿۱۱﴾ یعنی میری بات اور ان کی بات کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔ بعض علماء







قرآن میں جواب ہے تو غالب حکمت والا ہے اور اگر تو انہیں بخش دے تو وہ تیرے بندے ہیں، یہی تمہاری پہلی بات تھی۔  
 اولیٰ ہے جیسا کہ ہم نے بیان کی ہے۔ وبانہ التوفیق

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَلَاتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ شَجَرِي مِنْ ثَمَرَاتِهَا الْأَنْهَارُ  
 خَلِيلِينَ فِيهَا أَبَدًا سَرَفَنِي اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا غَنَةً ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمَةُ ۝ بَنُو  
 مُلْكِ السَّمِيرِ وَالْإِنْرَاضِ وَصَافِيَهُنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

”فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ ہے اور اس میں میں غامدہ بچائے گا کیوں کہ اس کا کج دان کے لیے دعائے تیرے دہان  
 ہیں جن کے لیے تمہاری وہ ہمیشہ ہمیشہ میں رہیں گے راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ اس سے اور راضی ہو گئے وہ وہ  
 تعالیٰ سے یہی ہے بڑی کامیابی اللہ ہی کے ہاں بادشاہی سب آسمانوں کی اور زمین کی اور جو جہان میں  
 ہے اور ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَلَاتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ شَجَرِي مِنْ ثَمَرَاتِهَا الْأَنْهَارُ  
 اس میں صدقہ نفع نہیں دے گا۔ دنیا میں صدقہ اس میں قبول ہے کہ کل میں اللہ کے لیے صدقہ ہو۔ یہ بھی اہل حق ہے کہ  
 انہوں نے اللہ تعالیٰ اور ان کے رسولوں کے بارے کلمہ اور جہوت کو ترک کیا۔ اس دن میں انہیں صدقہ نفع دے گا اور  
 صدقہ بڑا نفع دیتا ہے، یہ اس لیے فرمایا کہ انہوں میں جزا کا قیام ہوگا۔ انہیں عداوت سے فرما دیا۔ اس سے اور آخرت میں ان  
 کا صدقہ ہے۔ یہ انہیں کہہ کر شہادت دینا ہے کہ انہوں نے تبلیغ کی تھی۔ اور جو اپنے نفسوں پر اعمال کی کجی گتہ جمائی رہیں گے۔  
 اس دن میں کجی کے نفع کی وجہ یہ ہوگی کہ وہ کسی کو چھوڑنا ترک کرنے کی وجہ سے اور خدا ان سے روک لیا جائے گا اور انہوں کا  
 اثر اڑنے اور اپنے نفسوں پر شہادت کی وجہ سے انہیں بخش دیا جائے گا۔ واللہ اعلم

بالع اور ان مجسمین نے یہ وہو نصب کے ساتھ بڑا عداوتی قرار دے کر نفع کے ساتھ بڑا عداوت ہے۔ یہ قرأت واضح ہے۔ یہ  
 مبتدا اور خبر کی بنا ہے یہی یَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ، ہذا کی خبر ہے اور یہ قول کہ وجہ ہے نفع نسب میں ہے۔ وہ نفع اور ان مجسمین کی  
 قرأت اور اور انہیں میں حیدر ہے۔ یہی بڑا عداوت ہے کہ یہ قرأت نہ کر لیں، کیونکہ ہذا کی خبر نصب دینی ہے اور  
 اس میں نہ جانا نہیں۔ اور انہیں میں سری نے کہا یہ اس سنی میں جائز ہے اللہ تعالیٰ نے یہی حضرت سنی علیہ السلام کو کہ یہ وہ ان  
 ہے جس میں کچھ اور کچھ نفع دے گا۔ اور یہاں قول کی خبر ہے اور ہذا قول کا مفعول ہے۔ فقہر مبارک اس خزانہ کی تعالیٰ  
 اللہ هذا القول یعنی یہ ہر نفع عداوتوں۔ انہیں نے فرمایا: فقہر مبارک یہ ہے فقال اللہ تعالیٰ هذا الشیء مستفادہ جو  
 القیامۃ کسائی اور فراموشی نہ دیاں جو محض بڑا نسب ہے، کیونکہ یہ وہم کے عداوت کی خلاف منافیہ کیا گیا ہے جسے تو جانتا ہے:  
 مفعولہ مستند۔ کسائی نے بطور مفعول یہ شعر بڑا عداوت ہے:

عن مین حاتم النبیت عن النبیا رکت أننا أنعمنا ونشیت ۝ بزم ۝

زہانتے کہ: ہماری اس توجہ کو قرار نہیں دیتے جو فراموش کیا گئی ہے کہ جب طرف نفس مفادِ حق کی طرف مضاف ہو کر نفس، نفس ہو تو صحیح ہوتا ہے مگر یہاں کہ شعر میں گزرا ہے۔ فعل کو طرف زمین کی طرف مضاف کرنا جائز ہے، کیونکہ فعل بمعنی مصدر ہوتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ بھی جائز ہے کہ یہ طرف منصوب ہو اور اس مبتدہ کی خبر ہو جو ہذا ہے، کیونکہ اس کے ساتھ حدث کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور طرف زبان احوال کے متعلق اخبار ہوتے ہیں تو کہتا ہے: القتال الیوم، الخبر بہ النسخۃ اور جملہ قول کی وجہ سے مکمل نصب میں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ بھی جائز ہے کہ ہذا مبتدہ کی حیثیت سے فعلِ رفع میں ہو اور یہ مبتدہ کی خبر ہو اور اس میں نہ ل نہ حذف ہو، تقدیر اس طرح ہوگی: قال اللہ عذرا اللہ فی قصتنا یہذا یوم ینفخ الصاۃ فون صد قہم۔ اس میں تیسری قرأت بھی ہے۔ یوم ینفخ یعنی توین کے ساتھ۔ اس صورت میں کلام میں حذف ہو گا تقدیر عبارت فیہ ہوگی جیسے اس ارشاد میں ہے: **وَالْقَوَائِدُ مَالًا وَبَنَاتٍ بِغَنَىٰ غَنَىٰ نَفْسٍ عَنْ نَفْسٍ كَيْتًا (انعام: 48)** یہ انہی کی قرأت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دَارِكُمْ ۖ كَذَٰلِكَ يُخَرِّجُ اللَّهُ طَبَاقَ الْبَشَرِ ۗ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ**۔ چلی کھینچا۔ یعنی اس کے کلمات اور اشیاء کے نیچے۔ یہ پہلا گزرا ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کا ثواب دیا یا فرمایا کہ وہ ان سے ایسا راہی ہے کہ اس کے بعد بھی فضیلت ہو گا۔ **وَمَنْ حَصْرًا غَلَبَهُ ذَا اس جزا سے راضی ہوں مجھے جو اس نے انہیں عطا فرمائی۔ ذَٰلِكَ أَتُوعَدُ كَامِيَانِ۔ الْعَظِيمِ** جس کی خبر عظیم اور کثیر ہو، اس کو حاصل کرنے والے کی منزلت منوع ہوئی اور بند ہوئی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دَارِكُمْ ۖ كَذَٰلِكَ يُخَرِّجُ اللَّهُ طَبَاقَ الْبَشَرِ ۗ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** یہ آیت اس کے بعد ذکر فرمائی جو نصہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں الدکا دعویٰ کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی اس کے لیے ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دوسری مخلوق کے لیے نہیں ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس کا یہ معنی ہو کہ وہ ذات جس کے لیے آسمانوں اور زمین کی بادشاہی ہے وہ باغات عطا فرمائے گا جس کا ذکر اس نے اپنے اطاعت شعار بندوں کے لیے کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے اہل ایمان اور کرم سے ہمیں بھی ان لوگوں سے نروے۔ سورہ نوح و مکمل ہوئی۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين



شعلی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا: ”جس نے سورہ انفص کی کوئی نین آیات ویقلمہم ما یشکون تک تلاوت کیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کو چالیس ہزار فرشتوں کے سپرد کر دیا ہے جو اس کے لیے اپنی عبادت کی مثل قیامت تک خواب لکھتے رہتے ہیں اور ساتویں آسمان سے ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جس کے ساتھ ایک لہر ہے کا گزرتا ہوتا ہے جب شیطان اس شخص کو دوسرے میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے یا اس کے دل میں کوئی برا خیال ڈالنا چاہتا ہے تو فرشتہ شیطان کو وہ گزرتا رہتا ہے، وہی اس کے اور شیطان کے درمیان ستر عجائبات ہوتا جاتے ہیں۔ جب قیامت کا دن ہو گا اللہ تعالیٰ فرمانے کا تو میرے (عرش کے) سایہ میں چلی جس دن میرے (عرش کے) سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہے اور میرے جنت کے پھلوں سے کھا اور کڑکے پانی سے پی اور سلیمان کے پانی سے غسل کرنا اور تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں“ (۱)۔

بخاری میں اس حدیث میں سے مروی ہے فرمایا جب تجھے پسند ہو کہ تو عرب کی جہالت کو جان لے تو سورہ انفص کی ایک سورتی سے اوپر آیات تلاوت کر قل خیر الیٰ یٰ نین قل لکوا اولادکم سقوا بخصر علیہم و خذوا امانہم فہم باللہ الکفر او علی اللہ قل صلوا واما کوا لہم شیعۃ ①۔

تعبیر: انفص نے فرمایا یہ سورت شریکین اور بدعتی لوگوں اور بوٹ و شور کو جھٹلانے والے لوگوں کے خلاف حجت قائم کرنے میں اصل ہے، اس کا تہ ضاع ہے کہ یہ یکبارگی نازل ہو، کیونکہ یہ حجت کے اعتبار سے ایک مفہوم ہے اگرچہ بہت سی وجوہ کے اعتبار سے اس کا انداز مختلف ہے فرمایا اس پر متکلمین نے اصول دین کی بنیاد رکھی دیکھتے ایسی واضح آیات ہیں کہ جو قدر یوں کا ذکر کرتی ہیں، ان سورتوں کے علاوہ جو ذکر کی گئی ہیں۔ مزید بیان ان شاء اللہ تو حق الیٰ سے آئے گے۔

أَلْعَصَدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الْمَلٰٓئِکَۃَ وَالنُّوٰرَ ۚ لَہُمْ الْاٰیٰتُ

کَفَرُوْا بِرَبِّہِمْ یَعْلَمُوْنَ ②

”سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے پیدا فرمایا آسمانوں اور زمین کو اور بنایا اندھیروں کو اور نور کو اور بھی جنہوں نے کفر کیا وہ اپنے رب کے ساتھ (اوروں کو) برابر ٹھہرا رہے ہیں۔“

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱:** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَلْعَصَدُ لِلّٰہِ اس سورت کا آغاز اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف سے کیا اور اپنی الوہیت کے اثبات سے کیا یعنی سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس کے علاوہ سورتوں کا آغاز بھی أَلْعَصَدُ لِلّٰہِ کے ساتھ ہے، ایک پرکتفا باقی تمام سے مستثنیٰ کر دیتا ہے تو اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ ان میں سے ہر ایک کا اپنی جگہ ایک سنی ہے دوسرا مقام اس کو اور انہیں کرتا، کیونکہ مختلف نعمتوں کے ساتھ اس کو گروہ لگائی ہے نیز اس میں ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو اپنے رب کے ساتھ دوسروں کو برابر ٹھہراتے ہیں۔ أَلْعَصَدُ کا معنی سورہ فاطر میں گزرجکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت، علم اور ارادہ کی خبر دی ہے فرمایا: جس نے پیدا کیا۔ کبھی خلق بمعنی اختراع ہوتا ہے اور کبھی بمعنی تقدیر ہوتا ہے۔ یہ مفہوم پسے گزار دیا ہے یہاں یہ دونوں معنی مراد ہیں یا مٹاؤں اور زمین کے حادث پر مکمل ہے، اس نے آسمان کو پہلے مٹاؤں کے بلند کیا اور پھر کئی کے برابر پیدا کیا ان میں چاند اور سورج کو دو نشانیاں بنایا اور انہیں ستاروں کے ساتھ مزین کیا اور ان میں بادلوں کو دو لیت کیا، زمین کو پہیلا یا اور کتب میں رزق اور نبات کو رویت دکھا اور ان میں ہر جانور کو اظہار آیات پھیلا یا اس میں پہاڑوں کو کھل کے طور پر لا رہا ہے بتائے اور ان میں نہریں اور دریا جاری فرمائے اور پتھروں سے چشمے جاری فرمائے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر دلیل ہیں اور اس کی تعظیم قدرت کی نشان دہی ہیں اور وہ اللہ واحد اور قہار ہے۔ آسمانوں اور زمین کی تخلیق کو بیان کر کے یہ ظاہر فرمایا کہ وہ ہر چیز کا خالق ہے۔

**مسئلہ نمبر 3۔** مسلم نے فرمایا: مجھے شرح ابن یونس اور ہارون بن عبد اللہ نے بتایا انہوں نے کہا: یس بن جابر بن یونس نے بتایا انہوں نے کہا: یس بن امیہ نے بتایا انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کیا انہوں نے عبد اللہ بن رافع موطیٰ ام سلمہ سے روایت کیا انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ سے پکڑا اور فرمایا: **اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفت سکون پیدا فرمایا اور اس میں پہاڑ اتوار کے روز پیدا کیے اور درختوں کو سہ سو کے دن پیدا کیے اور مکرو کو مٹکس کے روز پیدا کیا تو نو بدھ کے روز پیدا کیا اور جمعرات کو زمین میں ہاتھ پھیلائے اور جمعہ کے روز سہار کی خضرت سے آفریں جس کی آخری گھڑی میں مصر کے بعد رات تک کے درمیان حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا (17)۔**

میں کہتا ہوں: علماء نے اس حدیث کو اس سورت کے آغاز کے لیے تفسیر کے طور پر ذکر کیا ہے۔ بتقی نے کہا: محدثین نے کہا ہے کہ یہ غیر محفوظ ہے، کیونکہ اہل تفسیر اور اہل تاریخ کے نظریہ کے مخالف ہے۔ بعض علماء نے کہا: ابو جلیل بن امیہ نے ابراہیم بن یحییٰ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کی ہے اور ابراہیم سے جنت نہیں نکالی جاتی۔ محمد بن یحییٰ نے ذکر کیا ہے فرمایا: یس نے علی بن مدینی سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث (اللہ نے زمین کو ہفت سکون پیدا کیا) کو اپنے متعلق پوچھا تو علی نے کہا: یہ حدیث مدنی ہے۔ اس کو ہشام بن یوسف نے ابن جریر سے انہوں نے ابو جلیل بن امیہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا۔ علی نے فرمایا: ابراہیم بن ابی یحییٰ نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ایوب بن خالد نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: عبد اللہ بن رافع نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: حضرت ابو ہریرہ نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ابو القاسم سنن بیہقی نے میرے ہاتھ کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور فرمایا: **"اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفت سکون پیدا فرمایا"**۔ پھر اسی طرح حدیث ذکر کی۔

علی بن مدینی نے کہا: میرا خیال ہے ابو جلیل بن امیہ نے یہ ابراہیم بن ابی یحییٰ سے حاصل کیا ہے۔ یحییٰ نے کہا: اس

غلبی نے حضرت جابر جند سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: "جس نے سورہ انفصاح کی پہلی تین آیات **وَيَقُلُوبُهَا أَتَشْكُرُونَ** تک تلاوت کیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کو چالیس ہزار فرشتوں کے سپرد کرتا ہے جو اس کے لیے اپنی عبادت کی مثل قیامت تک ثواب لکھتے رہتے ہیں اور ساتویں آیتوں سے ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جس کے ساتھ ایک لاد ہے کا گرز ہوتا ہے جب شیطان اس شخص کو دوسرے میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے یا اس کے دل میں کوئی برائی نازل ہونا چاہتا ہے تو وہ فرشتہ شیطان کو دگرزد کرتا ہے، پس اس کے اور شیطان کے درمیان سرخشاہت ہو جاتے ہیں۔ جب قیامت کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو میرے (عرش کے) سایہ میں چل جس دن میرے (عرش کے) سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہے اور میرے جنت کے بیٹوں کے کھاد اور کٹر کے پانی سے پل اور طبعیل کے پانی سے فصل کراؤ تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں" (۱)۔

بخاری میں ابن عباس سے مروی ہے فرمایا جب تجھے پسند ہو کہ تو عرب کی جہالت کو جان لے تو سورہ انفصاح کی ایک سو تیس سے اوپر آیات تلاوت کر **قَدْ خَيْرَ الَّذِي يَنْتَظِرُ أَذْلَكَ وَهُمْ سَفْهَاءُ يَعْلَمُونَ** اور **عَذَابُنا أَمَّا تَرَىٰ فَهَٰذَا اللَّهُ أَفْكِرُ** آؤ علی اللہ **قَدْ خَيْرُ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ** ①۔

تفسیر: علماء نے فرمایا یہ سورت مشرکین اور بدعتی لوگوں اور بدعت و غلو کو جھٹلانے والے لوگوں کے خلاف حجت قائم کرنے میں اصل ہے، اس کا تفسیر ہے کہ یہ کیا دہی نازل ہو کیونکہ یہ حجت کے اعتبار سے ایک مفہوم ہے اگرچہ بہت ہی وجود کے اعتبار سے اس کا انداز مختلف ہے فرمایا: اس پر مفسرین نے اصول دین کی بنیاد رکھی، کیونکہ ایسی واضح آیات ہیں کہ جو قدرت یوں کا رد کرتی ہیں۔ ان سورتوں کے علاوہ جو ذکر کی گئی ہیں۔ مزید بیان ان شاء اللہ توفیق الہی سے آئے گا۔

**الْأَنْصِلُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّوْمَ ثُمَّ الْإِنْسَانَ**

**كُنْزًا بَرًّا يَهْدِي لُؤْلُؤًا** ②

"سب تشریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے پیدا فرمایا آسمانوں اور زمین کو اور بنایا اندھیروں کو اور نور کو اور بحر مکی جنہوں نے کفر کیا وہ اپنے رب کے ساتھ (اوروں کو) برابر ٹھہراتے ہیں"۔

اس میں پانچ مسائل ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الْأَنْصِلُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** کا آغاز اللہ تعالیٰ نے اپنی خریف سے کیا اور اپنی اویس کے اشارت سے کیا یعنی سب تشریفیں اللہ کے لیے ہیں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس کے علاوہ سورتوں کا آغاز بھی **الْأَنْصِلُ** کے ساتھ ہے، ایک ہر استغاثی تمام سے مستثنیٰ کر دیتا ہے۔ تو اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ ان میں سے ہر ایک کا اپنی جگہ ایک معنی ہے دوسرا مقام اس کو ادا نہیں کرتا، کیونکہ مختلف نعمتوں کے ساتھ اس کو گروہ لگائی ہے نیز اس میں ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو اپنے رب کے ساتھ دوسروں کو برابر ٹھہراتے ہیں۔ **الْأَنْصِلُ** کا معنی سورہ فاتحہ میں مگر چکا ہے۔

**مسئلہ نمبر 2۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخْلُقُونَ** (خدا تعالیٰ کے سامنے سب کے برابر پیدا ہو کر اس کی تعظیم کرو)۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسانوں کو عطا کی گئی ایک عظیم نعمت ہے۔ اگر ہم اس کی تعظیم نہ کریں تو ہم اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے سامنے گناہگار بنائیں گے۔

مسئلہ نمبر ۳: مسلم نے فرمایا: مجھے شرع میں پرنس اور فاروق بن عبداللہ نے بتایا انہوں نے کہ جس حاجاج بن عمر نے بتایا انہوں نے کہ ابن عمرؓ نے کہا مجھے اس محل میں امیر نے بتایا انہوں نے ابوبہ بن خالد سے روایت کیا انہوں نے عبداللہ بن رافع مروی ام سلمہ سے روایت کیا انہوں نے حضرت ابوبکرؓ سے روایت کیا فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے میرے ہاتھ سے پکڑا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین کو بھٹکے دن پیدا فرمایا اور اس میں پہاڑ اُتار دیے روز پیدا کیے اور درختوں کو سوسہرے دن پیدا کیا اور کروڑوں مخلوق کے روز پیدا کیا اور کہ جس دن پیدا کیا اور جس دن کو زمین میں جانور پیدا کیے اور جس دن درود ساری مخلوق سے آخر میں جس دن کی آخری گھڑی جس عصر کے بعد رات تک کے درمیان حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا (۱)۔

میں کچھ بولے، علماء نے اس حدیث کو اس سورت کے آغاز کے لیے تفسیر کے طور پر ذکر کیا ہے۔ دیکھیں نے کہا: محدثین نے کہا ہے کہ یہ غیر موطا ہے، کیونکہ اہل تفسیر اور اہل تاریخ کے نظریہ کے مخالف ہے۔ بعض علماء نے کہا: اس میں ابن امیہ نے ابراہیم بن یحییٰ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے روایت کی ہے اور ابراہیم سے جنت نہیں بکڑی جاتی۔ جو بن یحییٰ نے ذکر کیا ہے فرمایا: میں نے علی بن مدینی سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث (اللہ نے زمین کو ہفتہ کے دن پیدا کیا تھی) کے متعلق پوچھا تو علی نے کہا: یہ حدیث مدنی ہے۔ اس کو خاتم ابن یوسف نے اس حرج سے انہوں نے اس میں ابن امیہ سے انہوں نے ایوب بن خالد سے انہوں نے ابو داؤد مولیٰ سمر سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا۔ علی نے فرمایا: ابراہیم بن ابی یحییٰ نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ایوب بن خالد نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: عبد اللہ بن داؤد نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: حضرت ابو ہریرہ نے میری انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور انہوں نے مجھے کہا: ابو اسحاق سمیعی نے میرے ہاتھ کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین کو ہفتہ کے روز پیدا فرمایا۔ پھر اسی طرح حدیث ذکر کی۔

علی بن مدنی نے کہا: میرا خیال ہے اسامی بن اسامی نے یہ امر ابراہیم بن ابی ثعلبہ سے حاصل کیا ہے، یحییٰ نے کہا: اس



میں سوئی، بن عبیدہ بن جری نے ابوب بن خالد سے روایت کرنے میں اس کی تہمت کی ہے مگر سوئی بن عبیدہ ضعیف ہے۔ مگر بن شراح سے مروی ہے انہوں نے برہم بن ابی یحییٰ سے انہوں نے صفوان بن سلمہ سے انہوں نے ابوب بن خالد سے..... اس کی سند ضعیف ہے۔ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے فرمایا: ”مجموعہ کے دن میں ایک گھڑی ہے وہی نفس اللہ تعالیٰ سے سوال کرنے میں اس کی موافقت نہیں کرتا مگر اللہ تعالیٰ اسے وہ سوال عطا فرماتا ہے۔“ فرمایا: حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا: اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی تخلیق کا آغاز کیا، آوار اور سوسوار کے روز میں کو پیدا کیا، منگل کے دن اور جمعہ کے دن آسمانوں کو پیدا کیا اور خود رک اور جو کچھ زمین میں ہے اسے جمرات اور جمعہ کے دن کی صریح کے وقت میں پیدا کیا اور عصر کی نماز اور سورج کے غروب ہونے کے وقت کے درمیان حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔ اس حدیث کو متفق نے روایت کیا ہے (۱)۔

میں کہتے ہوں: اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہفت کے دن زمین آوار کے روز مخلوق کو پیدا کیا۔ اسی طرح سورۃ بقرہ میں حضرت ابن مسعود اور دوسرے نبی کریم ﷺ کے صحابہ سے مروی ہے۔ یہ اختلاف تصحیحاً گزر چکا ہے کہ زمین کو پہلے پیدا فرمایا آسمان کو پہلے پیدا فرمایا۔ اللہ

**مسئلہ نمبر ۵۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَجَعَلَ اللَّيْلُ وَالنَّجْمُ** جو امر کی تخلیق کے ذکر کے بعد عرض کی تخلیق کا ذکر کیا، کیونکہ جو ہر عرض سے مستحق نہیں ہوتا اور جو حادث سے مستحق نہیں ہوتا وہ حادث ہوتا ہے، جو ہر شے کی اصلاح میں اس کا کوئی حصہ نہیں جس کا آگے جز نہیں، جہاں جو عرض کا جامع ہوتا ہے۔ ہم نے یہ بحث اپنی کتاب ”الاسم فی شرح الاسماء الحسنی“ میں الواحدہ کے تحت ذکر کی ہے۔ اور عرض کو عرض اس لیے کہتے ہیں، کیونکہ یہ جو ہر اور جسم کو لائق ہوتا ہے اور وہ اس کی وجہ سے ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہوتا ہے، جسم جمع ہوتا ہے اور کم از کم جس پر جسم کے اسم کا اطلاق ہوتا ہے جو جمع جو ہر شے یا اصطلاحات ہیں اگرچہ صدر اول میں موجود نہیں تھیں، ان پر کتاب و سنت کا معنی ولادت آتا ہے، ان کے کائنات کی کوئی وجہ نہیں، ان کو طلاء نے استہان کیا ہے ان پر اصطلاح قائم کی ہے اور ان پر اپنے کلام کی بنیاد رکھی ہے اور ان کے ساتھ خالقین کو نیست و نابود کیا ہے جیسا کہ سورۃ فجر میں گزر چکا ہے۔ **عَلَّمَكَ الْخَلْقُ وَالْاَلْفُ** کے معنی میں اختلاف ہے۔ مدنی، قرطبی اور مجہد مفسرین نے کہا: اس سے مراد رات کی تاریکی اور دن کی روشنی ہے۔ حسن نے کہا: اس سے مراد کفر اور ایمان ہیں۔ ابن عبیدہ نے کہا: یہ ظاہر ہے خروج ہے (۲)۔

میں کہتا ہوں: لفظ اس معنی کو بھی شامل ہے قرآن حکیم میں ہے: **اَوْفَتْكَ كَانَتْ سَجْدًا خَيْرًا لَّكَ وَجَعَلَ لَكَ نَوْمًا يَتَشَوَّوْا** فی الناس منس فی اللیلۃ (نعام: 122) کہاؤ جو (پہلے) مردود تھا مجرّمہ و کیا ہم نے اسے اور بتا دیا اس کے لیے نور چتا ہے جس کے جالے میں لوگوں کے درمیان وہ اس جیسا برکت ہے جو اندھیروں میں پڑا ہو۔

اس آیت میں **اَلْاَنْفُسُ** جنس کے لیے ہے، لفظ مفرد ہے لیکن مراد جمع ہے۔ اسی طرح **اَلْاَنْفُسُ** ہے اس کی مثال چار اشارہ:

لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ خَلْقًا جَدِيدًا (غافر: 67) شاعر نے کہا:

كَلَوَالِي تَبْعُضُ بَلْبَلَكُمْ شِعْلًا

یہ پہلے گزر چکا ہے۔

یہاں جعل بمعنی خلق ہے، اس کے علاوہ کوئی معنی نہیں۔ یہ ابن عطیہ کا قول ہے (۱) کہ میں کہتا ہوں اس پر لفظ اور معنی نسخ میں متفق ہیں جمع پر معطوف ہے اور مفرد، مفرد پر معطوف ہوتا ہے۔ پس لفظ ایک جیسے ہوتے ہیں اور فصاحت ظاہر ہوتی ہے۔ وہاں امر۔ بعض علماء نے فرمایا: الظَّلْبَةُ کُوجع اور الضَّوْمَةُ کو مفرد کر کیا، کیونکہ کلمات متعدی نہیں ہوتی ہیں اور ضرور متعدی ہوتا ہے۔ فطی نے حکایت کیا ہے کہ بعض اہل معانی نے کہا: یہاں جعل تراکم ہے اور عرب جعل کو کلام میں تراکم کرتے ہیں جیسا کہ شاعر نے کہا:

قَدْ بَعْدَتْ أَرْبَعِينَ أَرْبَعَةً وَالْوَاحِدُ اثْنَيْنِ لَيْدُ فَعْلٍ الْبَيْتِ

نوس نے کہا: جعل بمعنی خلق ہے جب یہ خلق کے معنی میں ہوتا ہے تو صرف ایک فعلول کی طرف متعدی ہوتا ہے۔ یہ معنی پہلے گزر چکا ہے اور جعل کے معنی میں صرف اور اقراءش تقسیمی بحث گزر چکی ہے۔

**مصلحتہ فصیحہ** ۵۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَقَدْ خَلَقْنَا فِرْعَوْنَ وَهَارُونَ وَنُوحًا وَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فَاظِرًا عَلِيمًا ۝ یہ مہذبہ آخری ہے۔ معنی یہ ہے پھر کافر لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے شریک اور برابر ٹھہراتے ہیں، حالانکہ اس نے جہاں پیڑوں کو پیدا کیا ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: ضم کلام کے فعل کی قیامت پر دلالت کر رہا ہے، کیونکہ مطلب یہ ہے کہ یہاں اور زمین کا پیدا کرنا ثابت ہے اور اس کی قیامت معلوم ہوتی ہے اور اس کا انجام ظاہر ہے پھر اس کے بعد مکی وہاں ہے اب کا برا بھلا کہتے ہیں۔ یہ اس طرف سے ہے جیسے تو کہتا ہے: "اے فلاں! میں نے تجھے عطا کیا، میں نے تجھے عزت دی، میں نے تجھ پر احسان کیا، پھر تو مجھے کال دیتا ہے۔ اگر اس میں وہ مفرد کے ساتھ مختلف ہوتا تو بی اس طرح لازم آتی جس طرح ضم کے ساتھ تو بیخ لازم ہوتی ہے (۲)۔ واللہ اعلم

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ۚ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى جُمِعًا فَتَمَّ أَنْتُمْ تَهْتَكُونَ ۝

"اللہ وہ ہے جس نے پیدا کیا تمہیں مٹی سے پھر مقرر کی ایک مہلہ اور ایک مہلہ مقرر ہے اللہ کے نزدیک ہر گز گم نہ ہو۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ یہ آیت خبر ہے اس کے معلوم میں دو قول ہیں (۱) ایک وہ جو مشہور ہے اور اکثر علماء کی ایک رائے ہے اس سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور خلق سے مراد آپ کی نسل ہے اور فرما رہے اصل کی طرف منسوب ہوتی ہے اسی وجہ سے فرمایا: خَلَقَكُمْ جمع کی ضمیر ذکر فرمائی آپ کو خطاب فرمایا جب کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ یہ حسن و لاوہ انسانی الٰہی بیجا، مدنی، ہشاک اور ابن زبیر وغیرہم کا قول ہے۔ (۲) اور اقوال یہ ہے کہ لفظ (3) کو حقیقت میں اللہ نے مٹی سے پیدا فرمایا، پھر اسے تبدیل کیا حتیٰ کہ اس سے انسان بن گیا۔ یہ بخاری نے ذکر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: جب اللہ تعالیٰ نے عالم کبیر کا پہلے ذکر فرمایا تو اس کے بعد عالم صغیر کا ذکر فرمایا اور وہ عالم صغیر انسان ہے اس میں وہ سب کچھ رکھا جو عالم کبیر میں ہے جیسا کہ ہم نے آیت توحید کے تحت سورہ بقرہ میں بیان کیا ہے۔ اور ہم اگلا فقرہ نے اپنی کتاب میں مرہ کن بنی مسود کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرشتہ جو ہم پر متعین ہوتا ہے وہ نصف کو چکڑتا ہے پھر اپنی تھیلی پر رکھتا ہے پھر کہتا ہے: اے رب اس کے اعشاء کھیں بنانے ہیں یا ناکمل بنانے ہیں؟ اگر مکمل بنانے کا ارشاد ہوتا ہے تو فرشتہ عرض کرتا ہے اس کا رزق کیا ہے؟ اس کا اثر کیا ہے؟ اس کی عمر کیا ہے؟ اور اشارہ ہوتا ہے: ام الکتاب میں دیکھو۔ وہ مروج محفوظ میں اکتے ہو تو اس میں وہ اس کا رزق اس کا اثر اس کی عمر اور اس کا مکمل رکھتا ہے اور پھر وہ کسی جگہ کی مٹی چکڑتا ہے جس میں اسے رکھ دیتا ہے۔ پس اس مٹی کے ساتھ اس فقرہ کو گوشت ہوتا ہے۔ **وَمَا تَطَاغَفُكُم وَلَا يَفْهَمُ الْفَيْدُ كَلِمًا** (حد: 55) سے یہی مراد ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے تعزین کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کوئی بچہ نہیں ہو مگر اس پر اس کی قبر کی مٹی سے چکڑ کر دیا گیا" (۱)۔

میں کہتا ہوں: اس بار پر ہر انسان مٹی اور دھنیں سے پیدا کیا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ المؤمنین میں خبر دی ہے۔ یہی آیات اور احادیث موافق ہو جائیں گی اور عقائد میں اور شکل الٹو جائے گا۔ واللہ اعلم۔ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے متعلق وہاں سورہ بقرہ میں گزر چکی ہیں۔ یہاں ہم کچھ مژدان کی صفات و عمر اور وفات وغیرہ کے متعلق ذکر کرتے ہیں۔

ابن سعد نے "الاضیقات" میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لوگ آدم کی ادا دہیں اور آدم علیہ السلام مٹی سے ہیں" (2)۔ سعید بن جبیر سے مروی ہے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی کی زمین سے پیدا کیا جسے دناؤ کہا جاتا ہے"۔ حسن نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام کا سینہ ضریح سے پیدا کیا گیا۔ جوہری نے کہا: ضریح مٹی کا ایک شجر ہے جو ہمرہ کے راست پر ہے یہ کہہ کے زیادہ قریب ہے۔ حضرت ابن مسعود سے مروی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایلمس کو بھیجا تو اس نے زمین کی سطح سے مٹی اور ٹھیکین مٹی سے کچھ اٹھ لی اس سے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کیا گیا پس جو اس کی پیشانی سے تخلیق کیا گیا وہ جنت کی طرف چلے گئے اور چھ دن کا سفر کیا پھر اچھی ہو اور جو اس کی ٹھیکین مٹی سے تخلیق کیا گیا وہ آگ کی طرف چلے گئے اور آگ کی طرف چلے گئے۔ اسی وجہ سے ایلمس نے کہا تھا: کیا میں اسے سجدہ کروں جس کو تو نے مٹی سے پیدا کیا؟ کیونکہ وہ مٹی ہی آیا تھا، پھر آپ کا: آدم کہہ گیا، کیونکہ انہیں انوریم الارض (زمین کی سطح) سے پیدا کیا گیا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو بعد کے دن کے آخر میں پیدا کیا۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو اس کا سر آسمان کو چھوا تھا پھر سے زمین کی طرف جھکا یا حتی کہ وہ ساتھ ساتھ لیے اور سات ہاتھ چڑے ہو گئے۔ حضرت ابن عباس سے فرمایا:

مر وی ہے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو اس کا سر آسمان کو چھوتا تھا۔ فرمایا: ہجر اسے زمین کی طرف جھکا دیتی کہ وہ ساتھ ساتھ لیے اور سات ہاتھ چڑے ہو گئے۔ حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام بہت زیادہ لمبے، کھٹھریا لے بالوں والے تھے گویا کئی کجھوڑیں۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے ان کی حدیث میں طویل کا ذکر ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے ہند سے مکہ کی طرف پیدل چلے گئے تھے۔ حضرت آدم علیہ السلام کو جب انارکھا تو ان کا سر آسمان کو چھوتا تھا اسی وجہ سے وہ مجھے سر گئے اور آپ کی لڑائی بھی: دئی ہے۔ آپ کے قد کی طوالت کی وجہ سے غنکی کے جانور بھگ گئے اور اس دن سے وہ وحشی بن گئے۔ حضرت آدم علیہ السلام کا حال نہ ہو سکتا تھا کہ ان کی اولاد کی اولاد پر نہیں ہزار ہو گئی۔ آپ نے اس بیماری کی چوٹی پر دوا مل فرمایا جس پر آپ دتے تھے۔ حضرت شیث مایہ السلام نے جبریل سے کہا: آدم علیہ السلام کی نماز جنازہ پڑھاؤ۔ جبریل نے حضرت شیث علیہ السلام سے کہا: تم آگے بڑھو اور اپنے باپ کی نماز جنازہ پڑھاؤ اور ان پر جس تکبیریں کہو، پانچ تو نماز جنازہ کی ہیں اور بیچیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کی نصیبت کے لیے ہیں۔ بعض نے کہا: اس پر چار تکبیریں کہیں۔ حضرت شیث علیہ السلام کی اور۔ نے حضرت آدم علیہ السلام کو ایک نماز میں رکھا اور اس پر محافظ مقرر کیے تاکہ قاتل کے بیٹوں میں سے کوئی ان سے قریب نہ آئے۔ جبریل حضرت آدم علیہ السلام کے پاس آتے تھے اور آپ کے لیے استغفار کرتے تھے وہ حضرت شیث علیہ السلام کے بیٹے تھے۔ حضرت آدم کی مرنے والی حالتیں سال بھی لکھا جاتا ہے: کیا اس آیت میں دلیل ہے کہ ہر ایک جنس سے ہیں؟ اس کا جواب ہے: ہاں، کیونکہ: جب مثلی زندہ تھا اور عظیم انسان بن سکتی ہے تو ہوا پر کبھی ہر حال کی طرف تبدیل ہوا جائز ہے، کیونکہ قسم میں عقل پر مبنی کو کھٹکنا کرتی ہے، جھروں کا انسان کی طرف بدلنا جائز اور صحیح ہے اس کی دلیل یہی آیت ہے۔

ان تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ قَتَلْنَا أَجْلًا، أَجْلًا مَمْلُوعًا۔ وَأَجَلٌ مُّتَشَبِهٌ مِّثْلَهُ بِمَثَلٍ ذَرْبًا مِّثْلَهُ۔ اجداد سے مراد موت ہے وَأَجَلٌ مُّتَشَبِهٌ مِّثْلَهُ اسے مراد قیامت کی مدت ہے۔ اس بنا پر مثلی یہ ہوگا کہ اس نے مدت کا فیصلہ فرمایا اور اس نے جسمیں بتایا کہ تم نے موت تک فکیر نہ رہو اور اس نے جسمیں قیامت کی مدت کے بارے آگاہ نہیں کیا۔ اس کا جواب: عکس خصیصہ، خداوند نے کہا: یہ جن کے اعطاء ہیں، جس دن اس نے تجھے پیدا کیا اس دن سے دنیا کی مدت کا تیرے مرنے تک کا فیصلہ کیا (۱)۔ وَأَجَلٌ مُّتَشَبِهٌ مِّثْلَهُ یعنی آخرت کی مدت اس کے پاس ہے۔ بعض علمائے نے فرمایا: قَتَلْنَا أَجْلًا یعنی ہمیں بتایا گیا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ وَأَجَلٌ مُّتَشَبِهٌ مِّثْلَهُ کی مدت کا مہم اس کے پاس ہے۔ بعض نے فرمایا: قَتَلْنَا أَجْلًا اس سے مراد وہ ہے جو ہم چاہتے ہیں اور کھینچا دے کی اوقات جانتے ہیں۔ وَأَجَلٌ مُّتَشَبِهٌ مِّثْلَهُ سے مراد موت کی مدت ہے انسان تک جانتا کہ وہ کب مرے گا۔ حضرت ابن عباس اور عمار نے کہا: آیت کا معنی یہ ہے کہ قَتَلْنَا أَجْلًا دنیا کی موت کا فیصلہ فرمایا۔ وَأَجَلٌ مُّتَشَبِهٌ مِّثْلَهُ آخرت کی ابتدا کا فیصلہ اس کے پاس ہے (۲)۔ بعض علماء نے کہا: پہلی اہل سے مراد نیند میں روح کو قبض کرنا ہے اور دوسری اہل سے مراد موت کے وقت روح کا قبض کرنا ہے۔ حضرت



ہے، انکار ہے جس کو کوئی چیز مانو نہیں کرتی، مگر جس پر کوئی چیز ٹھہری نہیں جو ان نے کجرات اپنے ہی غیبت پر کرنے کے لیے دیکھی ہے۔  
ہیں مگر ان کے ذریعے اس کے لئے ہونے بیجا کی صداقت پر اللہ والی کو جانے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ كَلَّمْنَا بَنِي شَارِئِينَ كَذِبٍ عَلٰی شُرَكَائِهِمْ بِالْحَقِّ** یعنی قرآن نے جو مفسدوں نے لڑا، یہاں بھی ہے  
مگر حضرت محمدؐ پہنچنے کی ذات ہے۔ **فَسُوِّفَ يَأْتِيَهُمُ الْعِلٰی** ان پر عذاب نازل ہوگا، ان سے مراد انہوں ہیں، یعنی عذاب۔  
جیسے جو اقوام ہیں، انہوں کو صرف مائیک اللہ جو وہ کرنا عیب کرے یا ان کو عذاب آئے۔ ان سے مراد وہ ہیں جو  
انہیں جنگ بدروغہ میں تھیں، یعنی قرآن نے مفسدوں کے لئے فرمایا، ان سے مراد ان کی امت کا عذاب ہے۔

**اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَخْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قُرُونٍ سَكَنُوا فِي الْاَرْضِ مَا لَهُمْ تُمْكِنٌ وَ قُوَّةٌ  
اَمَّا سَاءَ مَا عَدَبْنَاهُمْ فَجَاءَهُمُ الْغَمُّ** اَمْ جَعَلْنَا الْاَرْضَ نَهْرًا شَجَرًا مِنْ تَحْتِهِمْ فَاصْلٰهُمْ  
بِذُرٍّ وَّجَنِّ وَاَنْشَاْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قُرُوْنًا اٰخَرًا ﴿۱۰﴾

”یہ نہیں دیکھتے انہوں نے کوئی حق بات کرنا، ہم نے ان سے پہلے قومیں انہیں ہمارے (اور اللہ کے) ارشاد میں  
زمین میں جو ہم نے انہیں نہیں دیا اور ہم نے پیچھے بول میں بدنام کیا، ان سے اسے اور اس کے لئے یہ نہیں  
جو ہم نے ان کے انہوں اور انہوں کے لئے ہے، اسے پھر بھی بات کرنا انہیں جو ان کے لئے انہوں کے لئے اور  
پیدا کرنا ہم نے ان کے بعد ایک اور قوم۔“

انصاف کا ارشاد ہے: **اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَخْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قُرُونٍ**، کَمْ اَخْلَكْنَا کی وجہ سے جس سبب میں ہے۔ اَنْتُمْ  
قُرُوْنًا کی وجہ سے منسوب نہیں، کیونکہ لفظ استنباط میں ان کا تعلق اس میں نہیں کرتا، اس کا اہل اس میں نہیں رہا ہے، یہ کہ  
ان کا مقام صمد کا نام ہے۔ معنی یہ ہے کہ یہ وہ مدت حاصل نہیں کرتے جتنی قوموں سے ان کو مومنوں کے لئے بنائے گیا تھا  
کیونکہ انہوں نے اپنے دنیا کو بھڑایا تھا۔ ان کو انہوں نے اس کو نہیں پہچانا؟ انہوں نے مراد ان کو ان کی ایک امت ہے ان کی  
تبع و اطاعت ہے۔ شاعر نے کہا:

**اِذَا هَلَكَ الْقُرُونُ نَدَى كُنُفٌ فِيْهِمْ وَخَلْفَتْ فِيْ قُرُوْبٍ فَالْت غَرِيْبٌ**

قرنوں سے مراد اپنے زمانہ کے لوگ ہیں یا قرین سے مشتق ہے۔ یعنی بعض لوگ جن سے ہوتے ہیں۔ حدیث  
میں بھی کہہ سکتے ہیں، فرمایا: **عند انقضاء قرن (۱) یعنی آدمی میرے بھریرے اس سبب میں بکھراؤ لوگ جن سے ملے**  
**ہوئے ہیں وہ جو ان سے ملے ہوتے ہیں۔** جو کچھ اس کے متعلق کہا جاتا ہے ان میں سے کوئی یہی قومی ہے۔ بعض علماء نے  
فرمایا: اس سے مراد اصل قرن ہے۔ اصل کو حذف کیا گیا ہے، **وَمِنْهُمْ الْقُرُوْنَةُ (رومت: 82)** جس اہل نہاد ہے۔ اس  
بناؤ قرن سے مراد زمانہ کی ایک مدت ہوگی۔ بعض نے فرمایا: یہ ساڑھ سال ہیں۔ بعض نے فرمایا: ستر سال ہیں۔ بعض نے









مستحب ہے جب چٹائی اتاریں اور چڑھے ہوئے شہروں کے کھڑکیوں سے دعائے کمال پڑھیں اور ان کے آئینہ  
انوار سے لہجے کے لیے کہ یہاں کھڑکیوں سے سرخا دو وہیں منلوں سے حق و حقیقت و انوار کو چمکاتا رہے۔  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ صُلٰتٌ وَآلَهُمْ سُلٰتٌ** یعنی ان کے گھرانے پر دعائے کمال ہے۔  
ان سے پوچھیے کہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ میری زندگی میں ہے اور وہ انہیں کہنے کے لیے فرماتا ہے کہ آپ نے اپنی زبان  
عزت پر کیا کچھ فرمایا تو میں اور میں میں سے وہ میں ہے اور میں تمام کائنات میں ہے ان کے ساتھ کہنے کے لیے وہ تعویذ  
پر کثرت تو کرتے تھے ساتھ ساتھ تعویذ میں اس پر بھی تھوڑے سے کہ وہ انہیں صحت عطا کرے اور انہیں صحت دے اور اس سے  
انہیں گمشدہ علی نقیہ اور گمشدہ ان کے اپنے لیے پر رت کرنا اور کرنا ہے۔ ان کے اپنی صحت کے لیے تعویذ اور دعا  
فرماتا ہے اس لیے ان کے وہ تعویذ بھی ہے۔ یہاں انہیں کہنے کے لیے فرماتا ہے کہ وہ تعویذ ہے وہ تعویذ ہے وہ تعویذ ہے وہ  
وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
اس کی وجہ سے وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
تو یہ اور جو یہ فرماتا ہے۔

صحیح مسلم میں ہے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں نے تعویذ  
فرمادی تو ان کے کتاب میں اپنے ان پر لکھا ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
ہے ۱۱ اور یہی وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
ان میں تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
رحمت میرے تعویذ سے رحمت کے ہوتے ہیں کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ صُلٰتٌ وَآلَهُمْ سُلٰتٌ** یعنی ان کے گھرانے پر دعائے کمال ہے۔  
اور یہ دعا وضاحت کی جہت سے فرماتا ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
مہلت کے کہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ میں نے اس دعا میں تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
ان میں تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
تے ہیں کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
ایک ایسی دعا ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
(یوسف: 35) یعنی ان کے تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ  
اور ان میں سے گمشدہ علی نقیہ اور گمشدہ ان کے اپنے لیے پر رت کرنا اور کرنا ہے۔ ان کے اپنی صحت کے لیے  
کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ تعویذ ہے کہ وہ

لَا تَجِدُ فِيهِ اِثْمًا مِّنْ شَيْءٍ۔ اَلَّذِيْنَ يُؤْتِيْهِمْ مَّا يَشَاءُوْنَ ۖ وَهُوَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝۱۰ یہ بتا رہا ہے کہ یہ خدا ہے۔ یہ امر قول ہے اس میں سے جو کچھ اس کے مطلق کہا گیا ہے۔ تو کہتا ہے: الَّذِيْ يُّؤْتِيْهِمْ مَّا يَشَاءُوْنَ وہم۔ فاشترط اور جزا کے معنی کے متضمن ہونے کی وجہ سے ہے۔ غرض نے کہا: اگر تو چاہے تو اَلَّذِيْنَ يُّؤْتِيْهِمْ مَّا يَشَاءُوْنَ میں کم خبر سے بدل ہونے کی بنا پر گل نصب میں بنا دے یعنی وہ ضرور ان مشرکوں کو فتح کرے گا جنہوں نے نقصان میں ڈال دیا ہے آپ کو۔ مہر دے اس کا انکار کیا ہے اس نے کہا: یہ غلط ہے، کیونکہ اس کو فاطمہ اور فاطمہ سے بدل نہیں دیا جاتا یہ نہیں کہا جاتا، مردوت بکن زبید اور یہ یہ کہا جاتا ہے: لا مردوت بل زبید، کیونکہ یہ مشکل غی نہیں ہے کہ اسے بیان کیا جائے۔ قسمی نے کہا: یہ جائز ہے کہ اَلَّذِيْنَ يُّؤْتِيْهِمْ مَّا يَشَاءُوْنَ سے بدل ہو جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے یا بیان کی صفت ہو بعض نے فرمایا اَلَّذِيْنَ يُّؤْتِيْهِمْ مَّا يَشَاءُوْنَ مفرد ہے۔

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْاَنْثَلِ وَالْاَنْثَلِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝۱۱ قُلْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ اَتَشْكُرُوْنَ ۚ  
فَاجْلِبِ السُّبُوْتَ وَالْاَنْثَلِ ۚ وَهُوَ يَلْعَبُ وَلَا يَلْعَبُ ۚ قُلْ اِلٰی اٰجِزْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ  
مَنْ اَسْلَمَ وَلَا تَكُوْنُ مِنَ الْبَشَرِ الْكٰثِرِ ۝۱۲ قُلْ اِلٰی اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ  
يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝۱۳ مَنْ يُّعْصِلْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَٰحِبَهُ ۚ وَذٰلِكَ الْقَوْلُ ذَا الْبَہِیْنِ ۝۱۴

اور ای کا ہے جو جس رہا ہے رات میں اور دن میں اور عی سب کچھ سننے والا، جاننے والا ہے۔ آپ فرمائیے: کیا بغیر اللہ تعالیٰ کے کسی کو (اپنا) مہبود بتاؤں؟ (وہ اللہ جز) پیدا فرمانے والا ہے آسمانوں کو اور زمین کو اور وہ (سب کو) کھاتا ہے اور خود نہیں کھلا جاتا۔ فرمائیے: بے شک مجھے علم دیا گیا ہے کہ میں ہر جانوں سب سے پہلے سر جھکانے والا (نیز یہ علم دیا گیا ہے کہ) ہرگز نہ بننا مشرک کرنے والوں سے۔ آپ فرمائیے: میں ڈرتا ہوں اگر میں نافرمانی کروں اپنے رب کی بڑے دن کے عذاب سے۔ وہ شخص ہال دیا گیا عذاب جس سے اس روز کو بچنا دشوار فرمایا اللہ نے اس پر اور یہی حکم کا سبب ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْاَنْثَلِ وَالْاَنْثَلِ ۚ یعنی جو عبادت ہے یہ بھی مشرکوں کے خلاف محبت ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ آیت نازل ہوئی، کیونکہ انہوں نے کہا تھا ہم جانتے ہیں کہ جو تم کرتے ہو اس پر تمہیں کوئی چیز نہیں، اجماعی مگر عادت، ایسی ہم تمہارے لیے ال جہت کرتے ہیں حتیٰ کہ تو ہمارے غنی لوگوں میں ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے محبوب! انہیں بتائیے کہ تمام علماء و علماء اللہ تعالیٰ کی ہیں وہ مجھے غنی کرنے پر قادر ہے۔ سکن کا معنی پر سکون ہونا اور ٹھکانا ہے مراد ہے جو سائن ہے اور جو متحرک ہے راسخ کے علم کی وجہ سے حذف کیا گیا۔ بعض علماء نے فرمایا: سائن کو خصوصی طور پر ذکر کیا، کیونکہ سکون جن کو شامل ہے وہ حرکت کرنے والی چیزوں سے زیادہ ہیں۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے جو اس نے پیدا کیا یہ تمام مائیں، متحرک و فطرت کو شامل ہے، کیونکہ اس پر رات، دن جاری ہوتے ہیں۔ اس مفہوم کی بنا پر سکون سے مراد وہ نہ ہوگا جو رات کی صفہ ہے بلکہ مراد مخلوق ہے۔ یہ مردہ دل ہے، کیونکہ یہ مختلف اقوال کا جامع ہے۔



شعور کے ساتھ پڑھا تو اس کی تقدیر یہ ہوگی: **من یصرف اللہ العذاب اور سب من یصرف عنہ پڑھا جائے گا تو تقدیر یہ ہوگی: من یصرف اللہ العذاب۔**

وَذَلِكَ الْقَوْدُ الْمُبِينُ ﴿٦﴾ یعنی واضح نجات۔

وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَعْضُ أَمْرِهُ قُلْ لَا أَتْلُوهُ ۚ وَإِنْ يَسْأَلْكَ بَعْضُ أَمْرِهُ قُلْ لَا أَتْلُوهُ ۚ

تَقِيْلُ يَوْمَ الْقِيَامِ ⑤

اور اگر پہچنے تجھے اللہ تعالیٰ کوئی دیکھ تو نہیں کوئی دور کرنے والا اس دیکھ کو سوائے اس کے اور اگر پہچنے تجھے کوئی بھائی (اس کو کوئی روک نہیں سکتا) وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاِنْ يَسْئَلْكُمُ اللّٰهُ يَهْوٰٓءُ فَلَا تَاْتِفُ لَكُمْ اِلَّا هُوَ**، جس اور الکشف، اجسام کی صفات سے ہیں۔ یہاں کچھ نرا اندھا سوا ہے معنی یہ ہے کہ اسے محمد اس پیغمبر آپ پر فقر یا مرض کی شدت کا زل ہو تو اللہ تعالیٰ کے سوا اسے کوئی دور کرنے والا نہیں اور اگر آپ کو عاقلیت، خوشحالی، نعمت، طے تو اللہ تعالیٰ خیر اور شر پر قادر ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر سوار تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے غلام! یا فرمایا: اے میرے بیٹے! کیا میں تجھے ایسے کلمات نہ سکھاؤں جن کے ساتھ تجھے اللہ تعالیٰ نفع دے"۔ میں نے کہا: ضرور کرم فرمائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کو یاد کرو کہ وہ تیری حفاظت فرمائے، جو اللہ تعالیٰ کو یاد کرو تو اسے اپنے سامنے نہ گئے کہ تو خوشحالی میں اللہ تعالیٰ کا عرفان حاصل کرو کہ وہ شدت میں تجھ پر کرم فرمائے گا، جب تو سوال کرے تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور جب تو دعا طلب کرے تو اللہ تعالیٰ سے دعا طلب کرو جو کچھ ہونا ہے اس کے ساتھ تم خشک ہو چکا ہے۔ اگر تمام مخلوق تجھے کوئی تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے جس کا تیرے لیے اللہ تعالیٰ نے ارادہ نہیں فرمایا تو وہ اس پر قادر نہ ہوں گے۔ تو اللہ کے لیے شکر اور تحنن کے ساتھ عمل کرو، جان کے لیے پسندیدہ چیز پر سہم کرنے میں خیر کثیر ہے اور نصرت و کامیابی میرے ساتھ ہے اور کشادگی و مہربان کے ساتھ ہے اور غلگی کے ساتھ آسانی ہے" (۱)۔ اس حدیث کو ابو بکر بن ثابت خطیب نے اپنی کتاب "المختصر والموصول" میں ذکر کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ترمذی نے بھی ذکر کیا ہے اور یہ بحال ہے۔

[illegible]

إِنَّهُ شَهِيدٌ بَيْنَهُمْ وَأُوحِيَ إِلَيْهِ الْقُرْآنُ لَأَشْرُكَ بِهِمْ وَهُمْ يُكْفَرُونَ

أَتَقْتُمُ الشُّهَدَاءَ أَنْ يَدْعُوا بِإِلَهِهِمْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ إِلَهِتَهُمْ إِلَهُكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ

إِنِّي أَمْرٌ مُّشْكِرٌ ۝

۱۰ اور وہ غالب سے اپنے بندوں پر اور وہ بڑا امام پرچم سے خبردار ہے۔ آپ پوچھیے: کون سی چیز بڑی (مستتر) ہے









خدا پیچھا (والنساء) اس روز تمنا کریں گے وہ جنہوں نے کفر کیا اور: قرمائی کی رسول کی ککاش (انہیں رہا کر) ہوا کر دی جاتی ان پر زمین اور تہ چھانکیں گے اللہ سے کوئی بات۔

ابو اسحاق زوجہ نے کہا: اس آیت کی تاویل بہت لطیف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے شرکوں کے واقعات اور ان کی شرک کے ساتھ قرآن میں کی خبر دی، پھر بتایا کہ ان کی معذرت اور بہانا کوئی نہ ہوگا جب وہ حقائق کو دیکھیں مگر یہ کہ وہ شرک سے برأت کا اظہار کریں گے۔ اس کی مثال لغت میں یہ ہے کہ تو ایک انسان کو دیکھتا ہے جو ایک گروہ شخص سے محبت کرتا ہے، مگر جب وہ بلاکت میں کرتا ہے تو وہ اس سے برأت کا اظہار کرتا ہے، کہنا جاتا ہے: تیری اس سے محبت تھی مگر تو نے اس سے برأت کی۔ حسن نے کہا: یہ منافقین کے ساتھ خاص ہے جو اپنی عادت پر دنیا میں چلتے رہے۔ **وَيَتَذَكَّرُ لَكُمْ** کا معنی ہے ان کے کفر کا انجام۔ تارا نے کہا: کیا اس کا معنی ہے ان کا معذرت کرنا۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے فرمایا: "اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے ملاقات کرے گا اور فرمائے گا: اے غلام! کیا میں نے تجھے عزت نہیں دی تھی اور تجھے مردار نہیں بنایا تھا اور میں نے حیرا بھگ نہیں کیا تھا اور میں نے حیرے لیے ٹھکانے اور اونٹ کو مسخر نہیں کیا تھا، میں نے تجھے رکش نہیں بنایا تھا کہ راحت سے رہتا تھا؟ وہ کہے گا: کیوں نہیں اے میرے رب! پھر فرمائے گا: کیا تو گمان رکھتا تھا کہ تو مجھ سے ملاقات کرنے والا ہے؟ وہ کہے گا: نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میں نے تجھے فراموش کر دیا جس طرح تو نے مجھے فراموش کیا تھا، پھر اللہ تعالیٰ دوسرے بندے سے ملے گا تو اسے فرمائے گا: وہی اسی طرح کہہ گا پھر میرے سے ملے گا اسے یہ فرمائے گا تو وہ کہے گا: یا رب! میں تجھ پر تیری کتاب پر اور تیرے رسول پر ایمان لایا اور میں نے نماز پڑھی اور میں نے روزہ رکھا اور میں نے صدقہ کیا، چنانچہ اسے ملاقات ہو گئی وہ تعریف کرے گا۔ فرمایا اسے کہہ جائے گا: یہاں ٹھہر، پھر اسے کہہ جائے گا: ابھی ہم تجھ پر گواہی نہیں کریں گے، وہ دل میں سوچے گا: کون ہے جو مجھ پر گواہی دے گا؟ پھر اس کے منہ پر ہر گواہی جائے گی اور اس کی زبان، گوشت اور ہڈیاں اس کے عمل کے مشعل بولیں گی، وہ اپنے نفس سے براہ بنائے گا: یہ منافق ہے، اس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوگا" (۱)۔

**أَنْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ إِذْ أَنْفَقْتُمْ مِمَّا كُنْتُمْ يَتَرَوْنَ** ۝

"تمہو کبیرا محبت باہر عانیوں نے اپنے نفسوں پر اور تمہو کبیرا محبت باہر عانیوں نے اپنے نفسوں پر کیا کرتے تھے۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَنْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ إِذْ أَنْفَقْتُمْ مِمَّا كُنْتُمْ يَتَرَوْنَ**، مشرکوں کا اپنا قول انہیں بھلائے گا کہ جن کی عبادت انہیں اللہ تعالیٰ کا قرب عطا کرے گی، بلکہ انہوں نے یہ گمان کیا اور ان کا گمان غلط تھا ان سے معذرت قبول کرنے کا باعث نہیں تھا اور ان سے مجرت کا سہارا نہیں ہوتا اور منافقوں کا عذر باطل کے ساتھ محبت بولنا ہے اور ان کا انکار ان کا کافری ہے۔

**وَمِمَّا كُنْتُمْ يَتَرَوْنَ** یعنی وہ دیکھو کیسے ان کا انفرار لائی ہو گیا اور اپنے خداؤں سے شفاعت کا گمان کیسے باطل ہو گیا؟ بعض علماء نے فرمایا: **وَمِمَّا كُنْتُمْ يَتَرَوْنَ** کا مطلب ہے جو وہ میراث کی عبادت کرتے تھے وہ ان سے جدا ہو گیا اور انہیں کسی چیز نے فائدہ نہیں دیا۔ حسن سے مروی ہے اس کا معنی ہے ان کی دہشت کی وجہ سے ان کا انفرار ان





ہو اور اسے نہیں کھاتے جسے اللہ تعالیٰ قتل کرتا ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے یُتَكَلَّمُ الْإِنْسَانُ لَكَفًا سے مراد قریش ہیں۔ حضرت ابن عباس نے کہا: قریش نے حضرت بن حریث کو کہا: مجھ کو کیا کہتا ہے؟ اس نے کہا: میں اس کے ہونٹوں کی حرکت دیکھتا ہوں وہ پہلے لوگوں کے قصے بیان کرتا ہے جیسے میں تمہیں پہلے لوگوں کے واقعات بتاتا ہوں۔ حضرت قصی اور واقعات بیان کرتا تھا اس نے غم کے شہروں میں دم اور اسفند یار کے قصے سنے تھے پھر انہیں وہ بیان کرتا تھا۔ اساطیر کا مفرد اسعار ہے جیسے ایلیات کی مع ابلیت ہے۔ نہ جانے سے مروی ہے الغش نے کہا: اس کا مفرد اسعود ہے جیسے احد وثقا اور احادیث ہے۔

اور صیدہ نے کہا: اس کا واحد اسطار ہے۔ اناس نے کہا: اس کا واحد اسطور ہے جیسے مشکول ہے۔ کہا جاتا ہے: یہ اسطار کی جمع ہے ہر اسطار، اسطر کی جمع ہے سطر، وسط، انتطر، و نیز جوبلی اور مخالف، جو جیسے کتاب کی سطر۔ قشیری نے کہا: اس کا واحد اسطیر ہے۔ بعض نے کہا: یہ اسطر کی جمع ہے جس کا واحد شمس ہے جیسے مذاکیر و عبادید، ابابیل وغیرہ وغیرہ۔ بعض نے کہا: اس کا واحد اسطیر ہے۔ جو بری وغیرہ نے کہا: الاساطیر سے مراد ابابیل اور التعتات ہیں۔

میں کہتا ہوں: میرے کسی شخص نے کہا:

تَطَاوُلُ لَبِي وَ مَعْتَلِي وَ سَلَسِي بِأَنِّ كَلِّي بِالنُّتَعَاتِ الزَّهَابِيلِ

وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُفْلِكُونَ إِلَّا أَلْفُكُمْ وَ مَا يَنْصُرُونَهُ ۝

”اور وہ روکتے ہیں اس سے اور دور بھاگتے ہیں اس سے اور نہیں ہلاک کرتے مگر اپنے نفوس کو اور وہ (خاتمی) نہیں سمجھتے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ النَّهْيُ کا معنی روکنا ہے اور النہای کا معنی دور کرنا ہے۔ یہ تمام کفار کو شامل ہے یعنی وہ حضرت محمد ﷺ کی اتباع سے منع کرتے ہیں اور خود بھی دور بھاگتے ہیں۔

یہ حضرت ابن عباس اور حسن سے مروی ہے۔ بعض نے فرمایا: یہ ابوطالب کے ساتھ خاص ہے، وہ حضرت محمد ﷺ پر ہرگز اذیت دینے سے کفار کو منع کرتے تھے اور خود آپ پر ایمان لانے سے دور ہوتے تھے۔ یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ اہل میرٹ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک دن کعب کی طرف نکلے اور نماز پڑھنے کا ارادہ کیا۔ جب نماز میں داخل ہوئے اور اجل احدہ اللہ نے کہا: کون اس شخص کی طرف جائے گا اور اس کی غارتی کا مدد کرے گا؟ ابن زبیری کہتا ہوں، اس نے گوبر اور خون اٹھایا اور نبی کریم ﷺ پر ڈال دیا۔ نبی کریم ﷺ نے نماز چھوڑ کر واپس آ گئے، پھر آپ ابوطالب کے پاس گئے اور کہا: اسے بچا جان! کیا آپ نے نہیں دیکھا جو میرے ساتھ کیا گیا؟ ابوطالب نے پوچھا: تمہارے ساتھ یہ کس نے کیا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے کہا: عبد اللہ بن زبیری نے۔ ابوطالب اٹھے، تھوڑا اپنے کندھے پر دوڑ گیا اور آپ کے ساتھ چل پڑے حتیٰ کہ لوگوں کے پاس آئے، جب لوگوں نے ابوطالب کو آتا ہوا دیکھا تو اٹھنے لگے۔ ابوطالب نے کہا: اللہ کی قسم! اگر کوئی شخص اٹھا تو میں اسے اپنی تلوار سے کاٹ کر رکھ دوں گا، وہ سب مجھے سمجھے حتیٰ کہ ابوطالب ان کے قریب آئے، پھر کہا: میںا! میرے ساتھ یہ کس نے کیا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عبد اللہ بن زبیری نے۔ ابوطالب نے گوبر اور خون اٹھایا اور ان کے



يَا نَجْمٌ مِّنْ حَمَلٍ مَّعَى الْوَسِيلِهَا  
 إِنِّي لَسَعْدُكُمُ إِلَيْكَ مِّنْ أَفْذَى  
 قَبَائِرِ تَأْمِنُ بِالْهَوَى خَطَاةً  
 زُحْمًا أَصَابَ الْبُذَى وَيَقْوُونَ  
 فَلَا يَمُوتُ تَمَنَّى بِسَبِي مَعْبُدٍ  
 غَضِبْتَ الْعَادَةَ فَانْقَعَتْ أَسْبَابُهَا  
 نَاغَمٌ مِّنْ لَّكَ وَالْبَنَى بِكَافٍ  
 وَمَعِينٌ مِّنْ سَنَةِ السَّيِّئَةِ نَعْمَةٌ  
 أَمْعَانٌ مَّعَدٌ مَّخْبِيَةٌ يَنْهَدُهُ  
 وَنَقَرٌ شَهْدُكَ يَأْتِي بِبَيْتِكَ صَادِقٌ  
 رَأَيْتُ يَشْهَدُ أَنَّ أَمْرًا مُّصْطَفَى  
 ذُرْمٌ مَّعَدٌ بِنِيَانِهِ مِّنْ هَاشِمٍ  
 ذُرْمٌ شَتَّى فِي الْوَدَى وَالْوَدَى

بعض علماء نے فرمایا: یٰ نَجْمٌ مِّنْ حَمَلٍ مَّعَى الْوَسِيلِهَا سے مراد وہ لوگ ہیں جو بہتے تھے، وہ قرآن سے بہہ کتے اور ان سے دور رہتے تھے۔ یہ قول درست ہو سکتا ہے۔ پہلے مقلدوں کی بنا پر سنہ کی کمرنگی کی کریمہ سیدہ زہرا کی ذات کو ان اور قرآن کے مابین کی بنا پر شہرہ مرجع قرآن ہو گیا۔ وَرَى يَلْهِيكَونَ إِلَّا الْغَاسِقِينَ ان ماضی ہے یعنی وہ لوگ ماضی کرتے کہ اپنے نفس کو غریب و سرور کرنے کے ساتھ اور جن کو کہتے ہیں ان کے بوجھ اٹانے کے ساتھ۔

وَلَوْ شِئْتِى اِذْ وَفَّقُوا غُلَّ النَّارِ فَقَالُوا اَلَيْسَ شَأْنُكَ دُوْنَكَ كَذَّبَ بِاِلٰهِيَّتِى سَرَّيْتُ اَوْ نَكُوْنُ

اَلْمُؤْمِنِيْنَ ۝

”اور اگر آپ دیکھیں جب وہ کھڑے کیے جا رہیں گے تاکہ پر تو کہیں گے، اب کاش (اُنسی طرح) ہم نہ

ہوئے ہر گز نہ (پھر) انہیں پھانسی شہید ہو کر کی تو نہیں اور ہم نہ ہو جائیں گے ایمانہ راہ سے“

اللہ تعالیٰ ہر اعتبار سے: وَلَوْ شِئْتِى اِذْ وَفَّقُوا غُلَّ النَّارِ یعنی کل جب کھڑے کیے جا رہیں گے، یہ لوگ اذکی ذوقی جلد استعمال ہوتا ہے، یہ کہیں اذکی جلد استعمال ہوتا ہے۔ مستحب کا سرور ہو چکا ہے، نہ کہ نہ کہ تعالیٰ کی فرج اور حق اب اس وجہ سے، لیکن کے سبب کے ساتھ قیام فرما رہا ہے اور اذْ وَفَّقُوا کا معنی ہے جب وہ لوگ لیے جائیں گے کہ نہ جاتا ہے واقعہ و فقاً فرقت و قولنا: بنی اسمعین نے دُفَّقُوا اور اذْ وَفَّقُوا کے فقر کے ساتھ و فقہ سے جتنی کہ کے چڑھا ہے۔

غُلَّ قُلَّ پُلَّ و پُلَّی سراد کے پو پر ہوں گے اور قُلَّ ان کے لیے ہوئی۔ پُلَّی۔۔۔ نے فرمایا: پُلَّی معنی ہے یعنی جب وہ اس کے قریب ظہر میں گئے اور اسے دیکھیں گے۔ لہذا کہ نے کہا: اس کا معنی ہے جمع اٹھن جب تاک کے دروازوں پر بیٹھ



دی جاتی ہے۔ یہ نہایت سے مروی ہے۔ اور اکثر بصری معادہ جواب میں نصب کرنا ضروری نہیں دیتے مگر قے کے ساتھ۔  
**يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ وَارْتَدُّوْا اِلٰى الْاَسْبَاطِ**

**لَكُمْ ذِيْنُوْا ۝۱۲۱**

”ایک عیساں ہو تمہاراں پر جسے چھپایا کرتے تھے پہلے اور اگر نہیں چھپایا ہے (جیسے ان کی خواہش ہے) تو جو بھی  
 وہی کریں گے جس سے روکے گئے تھے اور بے شک وہ چھپائے ہوئے ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ وَارْتَدُّوْا اِلٰى الْاَسْبَاطِ** (جیسے ان کی خواہش ہے) اسباب ہے کہ اگر  
 انہیں راہیں چھپایا ہے۔

**يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ**۔ قول میں اس نصیبین کے بعد کہ مراد کون ہیں۔ بعض علماء نے کہا اس سے مراد اسباقین  
 ہیں، کیونکہ کفر کا نام ان کو بھی شامل ہے جس میں بعض مذکورین کی طرف راہیں ہے۔ نفاس نے کہا: یہ انتہائی شیریں اور نسیع کا نام  
 ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد کفار ہیں، انہیں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے تو وہ ڈرتے تھے اور اس خوف کو  
 چھپاتے تھے تاکہ ان کے ضعیف اور کمزور لوگ پہچان نہ لیں جس پر قیامت کے روز ظاہر ہوگا (۱۱۱) وہی وجہ سے حسن نے کہا:  
**يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ** سے چھپاتے تھے۔ بعض نے فرمایا: بلکہ ظاہر ہوا ان کے لیے جو شرک سے انکار  
 کرتے تھے۔ وہ کہیں گے **وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ** (۱۱۲) پس اللہ تعالیٰ ان کے اعداد کو بولنے کی حالت میں ٹھٹھے کا اور وہ ان  
 کے خلاف کھڑی ہوئی وہی دین کے پاس لیے ہے کہ نبیوں نے پہلے جو چھپایا تھا وہ عیساں ہوگا۔ یہاں راقی نے کہا ہے: اور بعض  
 نے فرمایا: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ** سے چھپاتے تھے یعنی ان کے برے اعمال ظاہر ہوں گے جیسا کہ  
 فرمایا: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ** (۱۱۳) (الکرسی)

میر نے کہا: ان کے کھڑکی کے اڑا کر ہر جگہ جس کو وہ چھپاتے تھے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی یہ ہے کہ ظاہر ہوگا ان کے  
 لیے جنہوں نے کفر اور لوگوں کی اتباع کی وہ جو کفر ہو لوگ بعثت اور قیامت کے اور تے چھپاتے تھے۔ کیونکہ ان کے بعد سے وہ  
**قَالُوْا اِنَّ هٰذَا اَشْكٰتُ الْعٰلَمِیْنَ اَوْ سَفَهٰتُ الْاَوَّلِیْنَ اَوْ اَسْمَیْنُ** (۱۱۴) اور سب سے ہیں جس کوئی زندگی بھر ہماری اس دنیاوی زندگی کے دہم  
 نہیں اٹھائے یہ نہیں گئے (قہر ان سے)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوْا الْاَوَّلِیْنَ** (۱۱۵) اور بعض نے فرمایا: مذہب انہیں کے بعد۔ اور بعض نے فرمایا: مذہب انہیں سے پہلے  
 کرو اور ایسے پیچھے گئے۔ **لَا تَتَّبِعُوْا الْاَوَّلِیْنَ** (۱۱۶) یعنی وہ اسی شرک وغیرہ کی طرف لوٹ جائیں گے جس سے انہیں منع کیا گیا ہے،  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ وہ ان میں سے کون سے ہیں، اللہ تعالیٰ نے انہیں کی آیات رکھیں، پھر بھی بہت اصرار کی۔ اللہ تعالیٰ کا  
 ارشاد ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوْا الْاَوَّلِیْنَ** (۱۱۷) اس کے متعلق فرمادی ہے اور ان کی اس حالت کو بیان کیا ہے جس پر وہ دنیا میں تھے کہ وہ  
 رسولوں کی تکذیب کرتے تھے اور وہ بارہا اٹھنے کا انکار کرتے تھے یہی اس کا کفر ہے: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لَكُمْ اَوْثَانَكُمْ** (۱۲۴)



اس کو آئندہ وہی حالت سے حکایت کیا۔ بعض علماء نے فرمایا: وہ جس نے اس میں توبہ نہیں کی ہے اسے اپنے بارے میں خبر دو کہ وہ تکذیب نہیں کریں گے سو من ہوں گے۔ یعنی بنی ادب نے ولورڈوار کے کسرہ کے ساتھ بڑھا ہے، کیونکہ اصل رُودہ تھا، اہل کاسرہ راکی حرفت نفس نہ تھا۔

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نحنُ بِبَشِيرٍ ۝

”اور کہتے ہیں نہیں کوئی زندگی بجز تباری اس دنیا کی زندگی کے درہم نہیں اٹھائیں جا نہیں (قبروں سے)۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِفْكَةٌ شَتَاؤُنَا يَوْمَئِذٍ مَسْمُوعَةٌ۔ ان کا مطلب ہے اور نعم، ماکا اسم ہے اور  
مَسْمُوعَةٌ اس کی خبر ہے۔ یہ ان کے حقائق خبر دینے کی ابتدا ہے جو کچھ انہوں نے وہی میں کہا تھا۔ ان زید نے کہا یہ و کفو  
رَدُّوْا عَنْهُ وَذَلِّلُوْهُ عَنِ الْفِتَنِ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُدْمِكِيْنَ۔

اور انہوں نے کہا: ہمیں ہے کوئی زندہ گی، بخیر ہماری اور دنیوی زندگی کے، یعنی دو فکری طرف ہوت گئے اور دنیا کی لذت میں مشغول ہو گئے۔ یہ بہت دھری پر محمول ہو گا جیسا کہ ہم نے ایلینس کی حالت کے بارے میں بیان کیا ہے یا اس پر محمول ہو گا کہ اللہ تعالیٰ عرفان کے بعد ان پر مخلص فرما دے گا۔ یہ عقائد خالص اور عام ہے۔

وَلَنَنظُرَنَّ إِذْ يَخْتَفُونَ مِنْ رَبِّهِمْ قَالَ الْيَتِيمُ هَذَا الْوَاحِدُ قَاتِلُ أَبِي وَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي إِنَّمَا كُنْتُ مَكَارِهِمُ الْقَتِيلُ

”اور اگر آپ دیکھیں، جب وہ کھڑے کیے جائیں گے اللہ کے حضور میں، اللہ فرمائے گا: کیا یہ (قہروں سے بھٹتا) حق نہیں؟“ انہیں کسے؟ بے شک (حق ہے) اللہ سے رب کی قسم! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اگر آپ چکھو تو اب بسبب اس کلمہ کے جو تم کہہ کر تے تھے۔“

مہدی تولدی کا ارشاد ہے: **وَلَا تَوَدُّونِي وَأُولَئِكَ أَعْلَىٰ رَجَائِهِمْ**، **وَالْقَلْبُ** کا معنی ہے وہ کے جاگیر ہے۔ علیٰ ترجمہ جو ان کے بارے میں اللہ کا حکم ہو گا اس پر۔ بعض علماء نے فرمایا: اعلیٰ معنی بلند ہے یعنی ملائکہ کے پاس اور جزا کے پاس اور جہاں اللہ تعالیٰ نے ملاوہ کسی کی ہدایت کی نہ ہوگی۔ تو کہتا ہے: **وَقَدْ عَلِمْنَا لِيَعْنِي جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ**، **وَالْقَلْبُ** کا معنی ہوتا ہے: **قَالَ الْإِنْسَانُ هَذَا بِالْعَقْلِ** یہ تقریر اور توحیح ہے۔ یعنی کیا یہ دوبارہ احمد حق نہیں؟ **وَالْقَلْبُ** کا معنی ہوتا ہے: **لَمْ يَكُنْ لَكُمْ** کہیں نہیں؟ اپنے احراض کو قسم کے ساتھ سو کہ کریں گے۔ بعض علماء نے فرمایا: ملائکہ انہیں اللہ کے حکم سے نہیں لے کر آیا، اور اعتقاد مذہب حق نہیں ہے؟ آپس میں کہیں گے: **عَلَىٰ ذَرْبِهَا** ہماری سبک کی قسم ایسا ہے۔

قَدْ خَيْرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْثَةً قَالُوا يَضْرِبُنَا

عَلَى صَافِرٍ ظَالِمٍ لِّهَا ۚ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُّرْسَلُونَ ۚ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ مَا هُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۖ إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٠﴾

’بے شک خدا رو میسر رہے وہ جنہوں نے جھٹلایا اللہ سے ملاقات (کی خبر) کو یہاں تک کہ جب آگئی ان پر



الغار ہے پانی کے لیے آگے بڑھنے والا، اسی سے ہے: انھم اجماعہ فی حال ابھم یہ بچے کے جنازہ میں دعا مانگی جاتی ہے، اے اللہ! اے اچے والدین کے لیے (جنت میں) ٹھیک رو بنا۔ عربوں کا قول ہے فی حلقہ یعنی ہم نے حجر کو مقدم کیا، بعض علماء نے فرمایا فی حلقہ یعنی ہم نے دوسروں کو اللہ کی اطاعت کی طرف مقدم کر دیا اور ہم پیچھے رہ گئے۔ فیما یعنی دنیا میں قیامت کے لیے ہل کر نہ کر کے کوئی کی۔ خبری نے کہا: حاضری کی طرف راجع ہے۔ یہ اس لیے کہ جب ان کے لیے ان کے سوا کا گناہ کی برہم جرمیں نے ان کے بدلے انکے اختیار کیا تھا اور آخرت کے بدلے دنیا کو ترجیح دی تھی تو انہوں نے کہا: اِنْحَسِرْ شَتَا لِقِ حَافِئِ ظِلِّ اَقْبِيَا اِنْمٰی مصنفہ (سورہ) میں بتاتی ہے کہ اس پر افسوس۔ کلام کی چونکہ اس پر ولایت موجود تھی اس لیے اس کو ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ گناہ نہیں ہوتا مگر حج کے سوا اس میں اس کی دلیل قَسَاوِہُ بَحْثُ شَجَاہِ قُتْمُ (بقراءہ: 18) کا ارشاد ہے۔ سدی نے کہا: اس کا مطلب ہے افسوس جو جنت کے موجب اعمال کو ہم نے ضائع کیا۔ خبر میں ہے حضرت ابو سعید خدری نے نبی کریم ﷺ سے اس آیت کے تحت روایت کیا ہے فرمایا: اور نبی لوگ جنت میں رہے محلات دیکھیں گے تو کہیں گے: یہاں رہتا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَوْمٌ يَّحْجُوْنَ اَوْ قَاتِلُہُمْ اَوْ رَاہُمْ جہاں یہ روز کی جمع ہے۔ غلّ غلّہ یہ جمع ہے۔ بطور محارکہ کہا گیا ہے اور اس کے ساتھ تشبیہ کے طور پر کہا گیا ہے جو بوجھ اٹھاتا ہے۔ کہا جاتا ہے قَوْرٌ یَّجِز، وَاِنْ یُؤْمَرُ فہو الذی و قَوْرٌ و راس کی اصل النور سے ہے جس کا مطلب پہاڑ ہے۔ اسی سے حدیث میں ان غورتوں کے بارے میں ہے جو جنازہ کے ساتھ نکلتی ہیں اور جمع منورہ و ابّ غیڑھا جو روایت (1) یعنی گناہ اٹھانے والیاں لوٹ جائیں جو اجر حاصل کرنے والی نہیں ہیں۔ ابو حبیہ نے کہا: عام لوگ کہتے ہیں مازور است گویا اس کے لیے اس کے پاس کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ یہ روز ہے۔ ابو حبیہ نے کہا: وہ شخص جو کبیر اٹھاتا ہے اور اس میں سامان رکھتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے: اُحْبِلْ و زہک اٹا بوجھ اٹھا۔ اسی سے البخیر ہے کیونکہ وہ امور محکمات جو اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں وہ ان کا بوجھ اٹھاتا ہے۔ اس کا معنی ہے انہیں گناہ لازم ہوئے اور وہ ان کی وجہ سے بھاری ہو گئے۔

اَلَا تَاْمَنُوْنَ نَزْلًا ۝ یعنی بہت بری ہے و چیز جس کو وہ اٹھاتے ہیں۔

وَمَا الْخَبْرُ الْاَلْبَسَ إِلَّا لَوْبٌ وَ تَقْوٰ وَ لَئِنْ اَمَّا الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ يَنْتَقِبُ ۝ اَقْلًا

تَقْوٰ ۝

اور میں ہے دنیا کی زندگی مگر کھیل اور قمار اور بے شک آخرت کا گھر بہتر ہے ان کے لیے جو (اللہ سے) ڈرتے ہیں تو کیا تم (قیامت بھی) نہیں سمجھتے۔

اس میں دو سکتے ہیں:

**مسئلہ نمبر ۱۔** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَوْمٌ يَّحْجُوْنَ اَوْ قَاتِلُہُمْ اَوْ رَاہُمْ جہاں یہ روز کی جمع ہے۔ غلّ غلّہ یہ جمع ہے۔ بطور محارکہ کہا گیا ہے اور اس کے ساتھ تشبیہ کے طور پر کہا گیا ہے جو بوجھ اٹھاتا ہے۔ کہا جاتا ہے قَوْرٌ یَّجِز، وَاِنْ یُؤْمَرُ فہو الذی و قَوْرٌ و راس کی اصل النور سے ہے جس کا مطلب پہاڑ ہے۔ اسی سے حدیث میں ان غورتوں کے بارے میں ہے جو جنازہ کے ساتھ نکلتی ہیں اور جمع منورہ و ابّ غیڑھا جو روایت (1) یعنی گناہ اٹھانے والیاں لوٹ جائیں جو اجر حاصل کرنے والی نہیں ہیں۔ ابو حبیہ نے کہا: عام لوگ کہتے ہیں مازور است گویا اس کے لیے اس کے پاس کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ یہ روز ہے۔ ابو حبیہ نے کہا: وہ شخص جو کبیر اٹھاتا ہے اور اس میں سامان رکھتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے: اُحْبِلْ و زہک اٹا بوجھ اٹھا۔ اسی سے البخیر ہے کیونکہ وہ امور محکمات جو اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں وہ ان کا بوجھ اٹھاتا ہے۔ اس کا معنی ہے انہیں گناہ لازم ہوئے اور وہ ان کی وجہ سے بھاری ہو گئے۔

دنیا کی زندگی کو بوجھ اور قمار اس کی مدت کے کم ہونے کی وجہ سے کہا گیا ہے جیسے شاعر نے کہا:



ہے۔ انہوں نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔ مگر کچھ علماء کرام سے مروی ہے فرمایا: "دنیا کی تجارت اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر فراموشی کی جانی عمر اس میں اور جوانی کے پاس ہے اس کو حاصل نہیں کیا جاسکتا مگر دنیا کو ترک کرنے کے ساتھ"۔  
ترمذی نے حضرت اہل بن سعد سے روایت کیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مگر دنیا اللہ کی بارگاہ میں بھڑکے پر کے برابر بھی وقعت رکھتی تو وہ اس میں سے کسی کا ترک کو ایک پانی کا ٹھونٹ بھی نہ پاتا" (۱)۔ شاعر نے کہا:

تَشْتَمُّ مِنَ الْإِبْرَاهِيمِ كُنْتُ حَاضِماً فَلَوْلِكَ مِنْهَا بَيْنُ نَاوٍ وَأَمِيرٍ  
إِذَا أَبْقَتْ الدُّنْيَا عَلَى الْهَرَمِ وَبَيْنَهُ مَا فَتَتْ مِنْ ثَوْبٍ فُلَيْسَ لَهَا مِيرٍ  
وَلَنْ تَعْدِلَ الدُّنْيَا جَنَامَ بِعَوَاضِهِ وَلَا وَزْنَ زَوْفٍ مِنْ جَنَامِ لَهَا مِيرٍ  
فَضْلُ زَيْنِ الدِّينِ ثَوَابُهَا لِمَنْ مِيرٍ وَلَا رَحَى الدُّنْيَا جَزَاءُ لَهَا مِيرٍ

حضرت ابن عباس نے فرمایا: ایسا دلچسپ کافری زندگی ہے، کیونکہ وہ جو کے اور باطل کاموں میں ضائع کرتا ہے لیکن مومن کی زندگی اعمالِ صالحہ سے لبریز ہوتی ہے وہاں دلچسپ نہیں ہوتی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلِلَّذِينَ آمَنُوا خَيْرٌ مِمَّا يَكْتُمُونَ (۱)۔ خیر اس لیے ہے، کیونکہ یہ باقی ہے اور اس کو آخرت اس لیے کہتے ہیں، کیونکہ یہ ہم سے دوسرے ہے۔ اور دنیا کو دنیا اس لیے کہتے ہیں کہ یہ ہمارے قریب ہے۔

ابن عباس نے وَلِلَّذِينَ آمَنُوا خَيْرٌ مِمَّا يَكْتُمُونَ (۱) ایک لفظ کے ساتھ پڑھا ہے اور اضافتِ مضامین کے حذف کی قدر پر ہے اور صفت کو اس کے قائم مقام رکھا ہے۔ فقیر یہ ہے ولدا دار الحیاء الاخرۃ اور مہر کی قرأت پڑ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا خَيْرٌ مِمَّا يَكْتُمُونَ (۱)۔

لام ولام ابتدا ہے اور دو کو رفع مبتدا: اُنہ کے اعتبار سے ہے اور الْآخِرَةُ اس کی صفت ہے اور خَيْرٌ مِمَّا يَكْتُمُونَ (۱) اس کی تائید تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ (۸۳) (انقص) اور وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَظَنُّوا (۸۴) (المنکوت) سے ہوتی ہے ان دونوں جملوں میں الْآخِرَةُ، الدار کی صفت ہے۔

لَظَنُّوا یُظَنُّونَ یعنی شُرک سے کہتے ہیں۔ اَللَّا تُظَنُّونَ (۸۵) اور تا کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ یعنی سزا وہ نہیں جانتے کہ معاملہ اس طرف سے ہا کہ وہ دنیا سے ہمہ آہنی کا مظاہرہ کرتے ہو اللہ اعلم۔

فَمَا تَعْلَمُ إِنَّهُ يَخْزِيكَ الْإِنِّي يَتَّقُونَ فَأَنْتُمْ لَا تَكْفُرُونَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِالْآيَاتِ  
اللَّهِ يَجْعَلُونَ (۸۶) وَ لَقَدْ كَلَّمَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَّوْا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ  
أُولَٰئِكَ خَلَقْتُ أَتْلُفْتُمْ فَصَبَّوْا وَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَ لَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّائِ  
الْمُرْسَلِينَ (۸۷)

"(اے حبیب!) ہم جانتے ہیں کہ تجھ کو بات جو یہ کہہ رہے ہیں تو وہ نہیں سمجھتے آپ کو بلکہ یہ ظالم (دراصل) اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں۔ اور جب تک جھوٹے گئے رسول آپ سے پہلے تو انہیں

نے صبر کیا اس جملہ کے جانے پر اور ستائے جانے پر یہاں تک کر آجی انہیں ہماری مدد اور انہیں کوئی بدلے دانا  
اللہ کی باتوں کو اور اسی بھیجی ہیں آپ کے پاس رسولوں کی کچھ خبریں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَقَدْ نَعْلَمُ اِنَّهٗ يَخْتَرُ لَكَ اَلْبٰی نٰی یٰمُکْرُوْنُ لَامِ** کے ذیل کی وجہ سے ان کو کسر دیا گیا ہے۔ ابو  
سیرہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے ساتھیوں کے پاس سے گزرے تو انہوں نے کہا: اسے عمر اللہ کی قسم ہم  
آپ کو نہیں جھٹلاتے تو ہمارے نزدیک سچا ہے لیکن ہم اس کو جھٹلاتے ہیں جو آپ نے کر اے ہیں تو یہ آیت عادل ہوئی:  
**وَلَا تَقْنَمُ وَلَا تَكَلُمُوْا مَلَکًا وَّلٰکِنْ اَتَّخِذُوْا اَللّٰہَ یَعْبُدُوْنَ** پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کر آپ سے پہلے بھی رسولوں کو  
جھٹلا دیا۔ **یٰۤاَیُّهَا یُّوْسُفُ لَا تَخَفْ** اور مشرود دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ ہم سنی ہیں جیسے حضرت اور  
احزنتہ ہم سنی ہیں۔ ابو سعید نے تخفیف کی قرأت کو اختیار کیا۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قرأت ہے۔ ان سے مروی ہے کہ ابو جہل  
نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ہم تجھے نہیں جھٹلاتے بلکہ اسے جھٹلاتے ہیں جو آپ نے کر اے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل  
**فَرَاٰی اَنۡتَ اٰیُّہُمْ لَا یَخۡفَ یُّوْسُفُ**۔

نحاس نے کہا: اس میں ابو سعید کی مخالفت کی گئی ہے اور **لَا یَخۡفَ یُّوْسُفُ** بھی مروی ہے اللہ تعالیٰ نے **وَلَا یَخۡفَ یُّوْسُفُ** نازل  
فرمایا اس کو یہ واقعہ تصدیق دے ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس پر **لَا تَقْنَمُ وَلَا تَكَلُمُوْا مَلَکًا** تخفیف کے ساتھ پڑھا تو  
حضرت ابن عباس نے کہا **اَتَّخِذُوْا اَللّٰہَ یَعْبُدُوْنَ** کیونکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو امین کہتے تھے اور **یٰۤاَیُّہُمْ لَا یَخۡفَ** کا معنی اہل لغت  
کے نزدیک یہ ہے کہ وہ آپ کو جھوٹ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور جو آپ کہتے ہیں اسے آپ پڑھواتے ہیں اور لا  
**یَخۡفَ یُّوْسُفُ** کا معنی یہ ہے کہ وہ آپ کو نہیں پاتے کہ آپ جھوٹ لاتے ہیں جیسے تو کہتا ہے: کنذبتہ میں نے اسے جھوٹا پایا۔ ابخلتہ  
میں نے اسے بخل پایا، یعنی وہ آپ کو جھوٹا نہ پاتے اور وہ آپ کے لائے ہوئے پیغام میں خود کو نظر کرتے، یہ معنی بھی جائز ہے  
کہ وہ آپ پر ثابت نہیں کرتے کہ آپ جھوٹے ہیں، کیونکہ کہا جاتا ہے: کنذبتہ جب تو اس پر جھوٹ قائم کرے اور واضح  
کرے کہ وہ جھوٹا ہے۔ اور تفسیر یہ کہ پر معنی ہوگا کہ وہ آپ کو کسی جھوٹ اور دیکھ سے نہیں جھٹلاتے، اس پر دلیل یہ ارشاد ہے:  
**وَلٰکِنْ اَتَّخِذُوْا اَللّٰہَ یَعْبُدُوْنَ**۔ نحاس نے کہا: یہ قول ابو سعید کے مذہب میں ہے اس کا احتجاج لازم ہے۔ کیونکہ  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حدیث کو روایت کیا اور ان سے صحیح مروی ہے کہ انہوں نے تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔  
سہائی نے عربوں سے حکایت کیا ہے کنذبتہ الرجل۔ جب تو خبر دے کہ وہ جھوٹ لایا ہے اور اس نے جھوٹ روایت کیا ہے  
اور کنذبتہ بولا جاتا ہے جب تو خبر دے کہ وہ جھوٹا ہے اسی طرح و جاہ نے کہا ہے: کنذبتہ جب تو کسی کو کہے کہ تو نے جھوٹ  
بولی۔ کنذبتہ جب تو ہمارے کہے کہ وہ جھوٹ لایا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَصَدَّقُوْا اَعۡلَ عَالَمِیۡنَہُمْ** یعنی تم بھی صبر کر جس طرح انہوں نے صبر کیا۔ **وَاُوۡفُوْا حَقِّیۡ اَنتُمۡ عِندَنَا**  
اور وہ ستائے گئے حتیٰ کہ ہماری مدد آجی۔ یعنی تم سے پاس وہ آئے گا جو تجھ سے وعدہ کیا گیا ہے۔ **وَلَا تُفٰیۡدِلِ اَکْثَرُہُمُ اللّٰہَ** اس  
امر کو طاعت کرنے والا ہے یعنی جو اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اس کو کوئی رو نہیں کر سکا اور اس کے فیصلہ کو کوئی توڑنے والا نہیں

اور وہ اپنے وعدہ کے خلاف نہ رہے، ان کا ارشاد ہے: (الَّذِينَ أُجِّلُوا لِكِتَابِ) (المرءہ) (ہر مباح کے لیے نوشتہ ہے) اِنَّا  
لَنَنْصُرُ مَنَاسِكًا وَاَلَّذِينَ اٰمَنُوا (غافر: 51) (ہے شک ہم) (اب بھی) مدد کرتے ہیں اپنے رسولوں کی اور مومنین کی، وَلَقَدْ  
نَبِّیْتُ كَهَنَاتِیْلَیْہِمْ دَنَا تَمَزَّیْسِیْنَ (اِنَّہُمْ تَكْفُرُوْنَ) (وَ اِنْ جُنَدُكُمُ الْغَیْبُیُّونَ) (الصافات: 11) اور ہمارا وعدہ  
اپنے بندوں کے ساتھ جو رسول ہیں پہلے پہنچا ہے کہ ان کی ضرورت مدد کی جائے گی اور بیشک ہمارا انگریز غالب ہو کر رہا ہے۔  
كَتَبْنَا لَہٗ لَا یُغَیْثُ اَنْ وَرَثَتُہٗ (الحجرات: 21) (اللہ نے یہ لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب آ کر رہیں گے) اِنَّا  
لَقَدْ جِآءُكَ مِنْ نَّبِیِّیْہِ الْغَیْبِیُّونَ (جاءوك کا قائل مضر ہے معنی یہ ہے جاءك من نبیاء الغیبیوں نے آیا۔

وَ اِنْ كَانَ كَثِیْرٌ عَلَیْكَ اَعْرَاضُهُمْ اِنْ اَسْتَطَعْتَ اَنْ تَبِیْثَ نَفَقَآئِیْہِمْ اِلَّا مَرْضًۢا اُرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ  
النَّاسُ مَتَّابِیْنٌ ہَا یَقُوْۤا وَ نُوْشَا ؕ وَ اللّٰہُ لَجَعَلَهُمْ عَلٰی اَنْہُذٰی فَلَآ تَكُوْنُوْنَ مِنَ الْغَیْلِیْنَ (۱)

”اور اگر تم پر ان کا (حق سے) بھر گرداں کرنا تو تم پر ہے اسے تو تلاش کر لو کوئی سرنگ زمین  
میں یا کوئی بیزمی آسمان میں (تو اس پر چڑھ جاؤ) میرے ذہان کے پاس کوئی غلطی (تو بھی وہ ایمان نہیں  
لائیں گے)۔ اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ تو جمع کرو چاہتا انہیں ہدایت پر تو آپ نہ ہو جائیں ان سے جو (حقیقت کا)  
علم نہیں رکھتے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اِنْ كَانَ كَثِیْرٌ عَلَیْكَ اَعْرَاضُهُمْ یعنی اگر تم پر بیان سے ان کا اعراض کرنا اور پہنچے پھیرنا اگر اس  
ہے اِنْ اَسْتَطَعْتَ اگر طاقت رکھتے ہو۔ اَنْ تَبِیْثَ کر تلاش کر لیں۔ نَفَقَآئِیْہِمْ اِلَّا مَرْضًۢا تو اس جگہ سے  
دوسری جگہ چل جائے۔ امر سے الاستعداد تو جنگل جو ہے کسی غل ہوتی ہے۔ سورہ بقرہ میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ اسی سے  
المنافق ہے یہ پہلے گزر چکا ہے۔ اَوْ مُسْلَمَآیْہِمْ نفقاً پر معطوف ہے یعنی آسمان کی طرف بیزمی، یہ نفقہ ہے کیونکہ المسلمین  
کیونکہ بیزمی ہوتی ہے جس پر چڑھا جاتا ہے وہ دوسری جگہ پہنچنے کا سبب ہوتی ہے۔ اور وہ مذکر ہے اور فرماؤ نے مسلم کی تائید  
حکایت کی ہے وہ معروف نہیں ہے۔ فَاَدَّوْا کہنا: المسلم سے مراد بیزمی ہے۔ نہ جاننے کہنا: یہ السلام سے شتم ہے گویا  
”وہ تھے، اہل ایسا ہیچا تھا ہے جہاں آپ جاتے ہیں۔ فَتَّابِیْنٌ ہَا یَقُوْۤا اس کا سابقہ کام پر عطف کیا گیا یعنی نہ کرو وہ ایمان نہ آئیں  
تو ایسا کرو۔ جواب حذف کیا گیا ہے کیونکہ ساری کو علم تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ آپ ان پر زیادہ غم نہ لکھائیں۔  
کیونکہ یہ ایمان نہیں لائیں گے جیسا کہ وہ ان کی ہدایت کی طاقت نہیں رکھتے۔

وَ نُوْشَا ؕ وَ اللّٰہُ لَجَعَلَهُمْ عَلٰی اَنْہُذٰی فَلَآ تَكُوْنُوْنَ مِنَ الْغَیْلِیْنَ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ان سب کو سوکھ پیدا فرما دے اور ان کو ہدایت پر پتہ نہ کر دے۔ اللہ  
تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ ان کا کفر ہند کی مشیت سے ہے۔ یہ قدر یہ پروردہ۔ بعض علماء نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو انہیں  
نوئی ایسی بنائی کہ جو انہیں ایمان کی طرف مجبور کرتی لیکن اس نے یہ ارادہ فرمایا ہے کہ جو ایمان لائے اور نیک اعمال  
کئے وہ اسے ثواب دیا کرے گا۔

فَلَآ تَكُوْنُوْنَ مِنَ الْغَیْلِیْنَ (۱) یعنی ان لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ جو غم زیادہ کرتے ہیں اور افسوس کرتے ہیں حتیٰ کہ انہیں

اس چیز نے خدا پر عز و نور کی طرف اور غیر عادل چیز کی طرف نکالا، یعنی آپ اس کے کفر پر ممکن نہ ہوں کہ آپ حقیقت کو نہ جاننے والوں کی حالت کے قریب ہو جائیں۔ بعض علماء نے فرمایا یہ خطاب دوسرے لوگوں کو ہے اور مراد آپ کی امت ہے، کیونکہ مسلمانوں کے دل اس کے کفر اور اذیت سے تنگ ہوتے ہیں۔

إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَاللَّوْثُ يَسْمَعُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ وَ  
قَالُوا لَوْلَا آيَةُ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّا اللَّهُ فَأَوْمِرُ عَلَىٰ أَنْ يَسْجُدَ لَآيَةٍ وَلَكِنْ  
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

”صرف وہی جواب کرتے ہیں جو سنتے ہیں اور ان مردوں (لوٹوں) کو اٹھائے گا اللہ تعالیٰ پھر، وہ اسی کی طرف لوٹے۔  
جاگیر کے۔ اور بولے: کیوں نہیں مروتی تمہاری تمہاری کوئی نشانی اس کے، آپ کی طرف سے؟ آپ فرمائیے: اے  
خداوند تعالیٰ کا اور ہے اس بات پر کہ امارت کوئی نشانی لیکن اکثر ان میں سے جو نہیں جانتے۔“  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ یعنی جو غور سے سنتے اور سمجھتے ہیں اور حق کا ارادہ رکھتے ہیں یہ  
مومنین ہیں جو قبول کرتے ہیں اسے جو سنتے ہیں اور اس سے نفع حاصل کرتے ہیں اور عمل کرتے ہیں۔ یہ مبنی حسن اور عبادت نے  
پاں کو ہے۔ کلام مکمل ہوئی۔ پھر فرمایا وَاللَّوْثُ يَسْمَعُ اللَّهُ اس سے مراد کفار ہیں۔ جو حسن اور عبادت سے مروتی ہے یعنی او  
مردوں کے وہ تم مقام ہیں، کیونکہ دونوں بحث کو قبول کرتے ہیں اور ان کی طرف غور کرتے ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: اللہ  
سے مراد ہر شخص ہے جو دم چکا ہے۔ يَتَعَلَّمُ اللَّهُ یعنی اللہ تعالیٰ ان کو حساب کے لیے اٹھائے گا۔ پہلی صورت میں اس کا معنی  
ہوگا اللہ تعالیٰ انہیں اللہ اور رسول پر ایمان کی ہدایت دے گا۔ حسن سے مروتی ہے وہ نہیں شرک سے نکالے گا حتیٰ کہ وہ اس  
دور سے محمد امینؐ پر وہ آپ پر ایمان لائیں گے یعنی موت کے وقت، ایمان مجبور کی حالت میں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقَالُوا لَوْلَا آيَةُ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّا اللَّهُ فَأَوْمِرُ عَلَىٰ أَنْ يَسْجُدَ لَآيَةٍ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

تَعْدُونَ مَعَ الْذُنُوبِ أَفْضَلُ مُسَبِّحِكُمْ بِنِي ضَوْطَرِّي سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَلِيِّ  
تو مشرکوں کا یہ قول والوں کے ظاہر بولنے کے بعد موت بھری کی بنا پر تھا۔ کیونکہ قرآن کے ذریعے جنت و مرنے کی حقیقت  
کاش چش کر لے سے وہ عاجز آگئے تھے، کیونکہ قرآن کی جو فصاحت اور خوب عظمیٰ ہے (وہ کسی بشر کے پاس نہیں)۔  
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ یعنی وہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ ہر بات نافذ فرماتا ہے اس میں بندوں کی سماعت ہوتی  
ہے اللہ تعالیٰ وہ علم تھا کہ ان کی پشتوں سے ایسے دگر نہیں لے سکتے اور اس پر ایمان لائیں گے اور اس نے ان کو قسم کرنے کا ارادہ  
نہیں کیا۔ بعض علماء نے فرمایا: وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ انہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ اس کے انزال پر قادر ہے۔ زبان نے  
کہا: انہوں نے یہ ظاہر کیا کہ وہ انہیں ہدایت پر متوجہ کرے، یعنی مجبور کر کے ہی کرے۔

وَمَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُ رُءُوسَهُ وَلَا يَهْدِي رُءُوسَهُ إِلَّا اللَّهُ فَمَا قَوْلَ الظَّالِمِينَ



اَلْكُتُبُ مِنْ شَيْءٍ وَنُفِثَ اِلَيْهَا تَهُمُ بِغَشْمٍ وُنْ ۝

”اور ان کتب کو (جانور) چلنے والا زمین پر اور نہ کوئی پرندہ جو نہ اے دو پروں سے مگر وہ ان میں سے ہے۔“

یہ حدیث کا ارشاد ہے: وَنُفِثَ اِلَيْهَا یعنی دایعہ کا معنی ”در تفصیل سورہ البقرہ میں کر رہی تھی ہے۔ یہ دایعہ بدب فہو دایعہ جس کا معنی ہے چھو نے چھو نے قدم اٹھا کر چلا۔ وَلَا تَطْلُقُ عَلٰی رِجْلَيْهِمَا تَحِيًّا طائر جو کہ ساتھ ہے لفظ پر لطف کیا گیا ہے۔

حسن اور عبد اللہ بن ابی اسحاق نے دو احادیث رفع کے ساتھ پڑھا ہے۔ انہوں نے مقام پر لطف کی بنا پر ایسا پڑھا ہے۔ صحت زادہ ہے فقہ رومہ دایعہ ہے۔ بیضاویہ تا کیہ ہے اور ابہام کے ازالہ کے لیے ہے۔ کیونکہ عرب طیران کو پرندے کے علاوہ کے لیے بھی استعمال کرتے ہیں تو کسی شخص کو کہتے ہیں طیران حاجتی یعنی تو میری حاجت کے لیے جلدی کر۔ بیضاویہ ذکر فرمایا کہ قرآن پرندے کے لیے خاص ہو جائے اور طیران کا لفظ آدمیوں کے لیے مجاز ہے۔ بعض نے فرمایا: پرندے کے جسم کا اعتدال دونوں پروں کے درمیان اس کی اڑنے میں مدد کرتا ہے اگر وہ غیر معتدل نہ ہوتا تو وہ ایک طرف جھک جاتا پس اس نے اسیں بتایا کہ پروں کے ساتھ پرندہ کا اڑنا ہے۔ مَا يَلْبِثُ لَمْ تُحِثْ اِذَا اُنْذِرْتُمْ (النمل: 79) بنا پرندے کی اس طرف کو کھینچتے ہیں جس کے ساتھ وہ بولیں اڑ سکتا ہے اس کی اصل کسی جانب مائل ہونا ہے اسی سے جنعت الضعیفہ ہے جب کشتی زمین کی طرف جھک جائے اس کے ساتھ ٹک کر رک جائے طائر الانسان سے مراد انسان کا مکمل ہے قرآن حکیم میں ہے ذٰلِكُنَّ اِنْسَانٌ اَنْزَلْنَاهُ فَوَقَّ اَنْ يَّخْلُجَهُ (اسراء: 13) اور ہر انسان کی قسمت کا نوشتہ کسی کھڑکی میں لکھا ہوا ہے۔

اِذَا هُمْ اَمْسَلُكُمْ یعنی وہ تمہاری شکل جماعت ہیں۔ انہیں بھی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور ان کے رزق کی کفالت کی ذمہ داری اٹھائی ہے اور ان میں حد کا نفاذ کیا ہے جس قسم پر ظلم نہ کرو اور ان کے بارے میں جو تمہیں حکم دیا گیا ہے اس میں تجاوز نہ کرو۔ دایعہ یہ غنہ خاصہ مذکور پر بھی وضع ہوتا ہے جو چیزیں زمین میں ہیں ان کا خاص ذکر کیا ہے۔ آسمان کی چیزوں کا ذکر نہیں کیا کہ وہ زمین کی چیزوں کو جانتے تھے۔ اور ان کا مشاہدہ کرتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ تصحیح اور دلائل میں ہماری شکل ہیں اس کا معنی ہے کوئی جانور اور پرندہ نہیں تھا۔ اللہ تعالیٰ کی شے بیان کرتا ہے اور اس کی وحدانیت پر دلائل کرتا ہے اور کفار نور کو بر۔ حضرت ابو ہریرہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے یہ آدمی شکل سے کہ جانور مگر کل اٹھائے جا چکے تھے۔ مسطور والے سے بھی مسطور ان سے جانور کے لیے تصادم لیا جائے گا پھر وہ قناتی سے فرماتے: کاہنی ہر۔ یہ جان کا اختیار ہے اس نے کہا: اِلَّا اَمْسَلُكُمْ قَلْبًا رَزَقَ صَوْتَ اَبْعَثْ اَبْرَقَصَامِ میں تمہاری شکل ہیں۔ میں میں پہلے قول کا معنی بھی داخل ہے۔ علی بن ابی یونس نے کہا: جانوروں اور پرندوں کی برصفت میں انسانوں میں مشابہت ہے بعض لوگ شیر کی طرح دوڑتے ہیں بعض فزیر کی طرح چرتے ہیں بعض کتے کی طرح خراتے ہیں بعض آدمی کی طرح چلنے دھرتے ہیں یہ سب گٹ کا سنی ہے۔

وہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا ہے انہوں نے کہا تو جہانم اور سہا کے ساتھ رہتا ہے

ہیں ان سے احتیاط حاصل کرنا چاہئے کہ: **إِذَا أَنتُمُ أَفْئِلُتُمْ** ان کی اسلاف کے نام سے۔ جو ان کے ساتھ یہ بھی جاتے ہیں جس طرح تم پیچھے جاتے ہو۔ اس کے علاوہ بھی انہیں جو صحیح نہیں ہیں مثلاً دوسرے میں بتائی شخص ہیں وہ قیامت کے روز اٹھائے جائیں گے اور جنت میں نہیں دیئے جائیں گے اور دنیا میں جو خلاف ان پر ایمان کا فرض آیا جائے گا اور اہل جنت ان کی ٹھکانوں کو دیکھ کر مانوس ہوں گے۔ صحیح قول نہیں ہے کہ دوسری طرح مخلوق ہیں اللہ تعالیٰ کی امانت پر وال ہیں اللہ تعالیٰ کی حق تعالیٰ اس کی طرف سے انہیں رزق دیا جاتا ہے جس طرح تمہارا رزق اللہ تعالیٰ پر ہے۔

سخیان کا قول مرد ہے، کیونکہ یہ تشبیہ ہے مرد جو میں واقع ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ارشاد ہے: **خَافُوا ظَنَانِي الْكِتَابِ** صوفی شیعہ، الکتاب سے مراد لوح محفوظ ہے جو واقعات ہوتے ہیں سب اس میں رقم فرمائے ہیں۔ بعض نے فرمایا: لکتاب سے مراد قرآن ہے یعنی ہم نے مردوں میں سے کسی چیز کو ترک نہیں کیا مگر ہم نے قرآن میں اس پر امانت کی ہے یا تو واضح روایات سے یا بحکم روایات سے جس کا بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ اسرار سے پاتیاں سے حاصل ہوتے ہیں۔ دو تیسری روایتیں انقلاب سے ثابت ہوتے ہیں: **وَأَنَّكَ عَلَيْنَا الْكِتَابِ** یعنی **فِيهِ** (نحل: 89) اور فرمایا: **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ** یعنی **الْقُرْآنَ** (النحل: 44) اور ہر نے اس میں سے آپ پر یہ کتاب اس میں تفصیلی بات ہے ہر چیز کا۔ اور فرمایا: اور ہم نے نازل کیا آپ پر یہ ذکر کہ آپ کھول کر جان کریں لوگوں کے لیے (نذر کر کہ) جو نازل کیا گیا ہے ان کی طرف۔ فرمایا: **وَمَا أَنتُمُ إِلَّا نَسْوَانٌ فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ** (النحل: 7) اور رسول (کریم) جو تمہیں ظاہر دین دو لے لو اور جس سے تمہیں دیکھیں تو رک جاؤ۔

اس آیت میں اور سورۃ النحل کی آیت میں اہمال طور پر اسے بیان فرمایا جس پر نہیں قائم تھی اور جس کا ذکر نہیں تھا۔ اسے تعالیٰ نے حج فرمایا کہ قرآن میں کسی چیز کو نہیں چھوڑا مگر اسے بیان فرمایا کہ وہ تعصبات خواہ اسلام اور فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنْتُمْ** (النحل: 3) آج تمہیں کر دیا میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ أَلَيْنَا لَكُمْ فِي الْكِتَابِ** یعنی جڑا اسکے لیے اٹھائے جائیں گے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں گزرا ہے صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قیامت کے روز حقوق والوں کو حقوق دلائیے جائیں گے حتیٰ کہ سنگوں دلی بکری سے بغیر سنگوں والی بکری کے ہے جیسا کہ بیان کیا جائے گا"۔ یہ دلیل ہے کہ جانوروں کو بھی قیامت کے روز دیا جائے گا۔ یہ حضرت ابو ہریرہ اور حسن وغیرہم کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے حضرت ابن عباس سے ایک روایت میں فرمایا: جانوروں اور پتھروں کا مضران کا مرنے ہے۔ یہ صحابہ کا قول ہے۔ یہاں قول اس کے آیت کا ظاہر اور غیر صحیح اس کی تائید کرتی ہے۔ قرآن مجید میں ہے: **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ** (النحل: 7) اور حضرت ابو ہریرہ کا قول حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ہماری مخلوق کو اٹھائے گا جانور، مرد، پتھر اور ہر چیز کو اٹھائے گا اس دن اللہ تعالیٰ کے عدل سے جنگوں والی بکری سے بغیر سنگوں والی بکری سے تعصبات کیا جائے گا۔ پھر فرمائیے گا: تو کھلی ہو جا۔

انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَيُنَادِ الْمُنَافِقِينَ يَكُونُ لَهُمْ عَهْدٌ ثَلَاثَ يَوْمٍ** (النہر) اور کافر (بعد حضرت) کے گم گشت میں خاک ہوتا۔ غلطی سے کیا جب جاؤ رہی آدم کو اور ان کی گھبراہٹ کو دیکھیں گے تو وہ کہیں گے: سب قرعہ میں اللہ کے لیے جس نے ہمیں تیز رفتاری میں بھیج دیا، ہم تو جنت کے امیدوار ہیں اور نہ اور نہ کافر ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں فرمائے گا: سخی ہو جاؤ۔ اس وقت کافر غراؤں کرے گا کہ وہ سخی بن جائے۔ ایک جماعت نے کہا یہ حضرت جو آیت میں ہے وہ کہہ کر کی طرف راجع ہے اور جو درمیان میں ہے وہ حکم منقطع ہے اور ازل کا قیام ہے۔ سخی حدیث تو اس سے مقصود حساب و قیاس کی تعظیم کی جہت پر تشبیل ہے اور اس میں اعتدالی عظمت کے اعتبار سے تشبیل ہے کہ اس سے سمجھا جائے کہ ہر ایک سے حساب ہوگا اس سے کس سے لیے جانے نہیں ہے اور انہوں نے یہی کو ایک اور حدیث سے انیدہ ہے جو صحیح میں نہیں ہے بعض روایت سے زیادتی مروی ہے نہ یہ کہ جس کی بغیر سفلوں والی کفری کے لیے منکوں والی کفری سے قیاس لیا جائے گا اور اس منکر کے لیے قیاس لیا جائے گا جسے دوسرا بقدر ہوگا اور اس کفری کے لیے قیاس لیا جائے گا جس کو دوسری کفری نے فروغ دی ہوگی۔ ان علماء نے کہا: یس ظاہر ہوا کہ اس سے مقصود وہ تہیں ہے جو عبرت اور خوف دلانے کے لیے مفید ہے، کیونکہ جمادات کو خطاب ثواب اور عقاب معقول نہیں اور کوئی بھی شعور والا یہ نظریہ نہیں رکھتا۔ یہ ہے خوف لوگوں کا یہی تصور ہو سکتا ہے۔ یہ علماء فرماتے ہیں: قلم ان پر جاری نہیں ہو سکتا اس سے مواخذہ جاری نہیں۔

میں سمجھتا ہوں: صحیح پہلا قول ہے جیسا کہ ہم نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے ذکر کیا ہے اگرچہ احکام میں ان پر قیام جاری نہیں ہوتا لیکن جو ان کے درمیان ہوا اس کا ان سے مواخذہ ہوگا۔ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے فرمایا: نبی کریم ﷺ کے سامنے دو کھریوں نے ایک دوسرے کو سینک مارے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اے اللہ راکیہ تو جانتا ہے جو تھوڑے نے ایک دوسرے کو سینک مارے ہیں؟" میں نے کہا: نہیں۔ فرمایا: "اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور وہ ان کے درمیان فیصلہ فرمائے گا" یہ نہیں ہے طریقہ جاننا کی کتاب التذکرۃ باحوال المؤمن و امور آخرتہ میں موجود ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَكُونُونَ حَمَلًا لِّأُولَئِكَ يَلْعَنُونَ ۚ  
يَجْعَلُهُ عَلَىٰ جِوَارٍ مُّسْتَوِين ۖ قُلْ أَسْمَاءُ يَكُونُونَ حَمَلًا لِّأُولَئِكَ يَلْعَنُونَ ۚ  
السَّاعَةِ أَغْيَرُ اللَّهُ تَذْمُنُونَ ۚ إِنَّ لَكُمْ لَصُلَاقِينَ ۚ بَلْ إِنَّمَا تَذْمُنُونَ لِكُفِّ مَنَا  
تَذْمُنُونَ ۚ أَلَيْسَ إِنَّ شَاءَ وَتَشْمُونَ مَا تَشْمُونَ ۚ

"اور جنہوں نے کفر کیا ہماری آیتوں کو (تو وہ) بہرے اور کوٹھے ہیں اندھیروں میں (سڑواں ہیں) جسے چاہے اللہ تعالیٰ کر دے اسے اور جسے چاہے گمراہ کر دے اسے سیدھے راستے پر۔ آپ فرمائیے: بھلا بتاؤ تو اگر گمراہی تم پر اللہ عز و جل یا آجائے تم پر حقیت کیا اس وقت اللہ کے سوا کس کو کہہ دو گمراہ ہوا؟ اگر تم کہے ہو۔ بلکہ اسی کو کہہ دو گمراہ تو درگزر کرے گا وہ تکلیف کا راقہ تم نے جس کے لیے اگر وہ چاہے گا اور تو بھلا دو گمراہ نہیں



ثُمَّ لَعْنُوهُ إِنَّ لَعْنَتَهُمْ صِدْقٌ ۝ یہ آیت ان مشرکین کے خلاف جہت قائم کرنے کے لیے ہے جو استغاثہ کرتے تھے کہ اس کا صانع ہے یعنی تم تکالیف میں اللہ کی طرف رجوع کرتے ہو اور قیامت کے روز بھی تم اس کی طرف لوگوں کے ہر تم کو غمگینی میں شریک پر کیوں اصرار کرتے ہو اور جو اس کی عبادت کرتے تھے اور عذاب ٹانے کے لیے اللہ تعالیٰ کو پکارتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا ثٰلُثُوْنَ عَلٰى سَبِيْلِ كَلَامٍ مِّنْ اَصْرَابٍ هِيَ اَوْ دُوْرٌ مِّنْ كِلٰهٖ لِيُجٰزِيَ الْاَوَّلٰى بِمَا كَانُوْنَ فِيْهَا ۝ اِيْثٰذَا ثٰلُثُوْنَ كِيْ دَجٍّ مِّنْهُ مَسُوْبٌ هٖ۔ فَيَلْبِسُ ثٰلِثُوْنَ ثٰلِثُوْنَ اِلَيْهِ اِنْ شَاءَ اِلٰهِيْ وَ اِسْ تَكْلِيْفٌ كُوْدُوْرٌ كُوْدُوْرٌ مِّنْ كِلٰهٖ لِيُجٰزِيَ الْاَوَّلٰى بِمَا كَانُوْنَ فِيْهَا ۝ اِيْثٰذَا ثٰلُثُوْنَ مَعٰلِفُ ثٰلُثُوْنَ ۝ بعض علماء نے فرمایا: یہ عذاب کے نزول کے وقت ہوگا یعنی اس وقت وہ انہیں بھول جائیں گے جنہیں وہ شریک ٹھہراتے ہیں۔ صحت نے کہا: تم اس طرح اعراض کرو گے جس طرح بھولنے والا اعراض کرتا ہے یہ اس کی طرف سے نجات سے باہمی کے وقت ہوگا۔ کیونکہ اس میں نہ ضرر کی طاقت ہے نہ نفع کی قوت ہے۔ رُحْبَانِ نے کہا: یہ بھی جائز ہے کہ اس کا معنی ستر کون ہو یعنی تم چھوڑ دو گے۔ محاس نے کہا: اس کی شکل یہ ارشاد ہے: وَلَقَدْ اٰمَنَّا بِاٰتِیِّ اَفْوَیْهِ قَبْلَ قُلُوبِیْ (طہ: 115) اور ہم نے حکم دیا تھا آدم کو اس سے پہلے (کہ وہ اس درخت کے قریب نہ جائے) اسود بھولی ماریا۔

وَلَقَدْ اٰرْسَنَّا اِلٰی اٰصْحٰبِیْ قَبْلِکَ فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاسِ ۝ وَ الضَّرَّآءُ لَعَلَّکُمْ یَقْتَضٰرُ حُزُوْنَ ۝

”اور بے شک مجھے ہم نے رسول انہوں کی طرف آپ سے پہلے (جب انہوں نے سرکشی کی) تو ہم نے پکڑ لیا انہیں سختی اور تکلیف سے تاکہ وہ ڈرنا لائیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ اٰرْسَنَّا اِلٰی اٰصْحٰبِیْ قَبْلِکَ یٰۤاٰیہٖ کَرِیْمٌ مِّنْ ذٰلِکَ ۝ یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بطور تسلی ہے اس میں اشارہ ہے یعنی اٰرْسَنَّا اِلٰی اٰصْحٰبِیْ قَبْلِکَ رسول اور اس میں دوسرا اشارہ بھی ہے جس پر ظاہر دلت کرتا ہے اس کی تقدیر یہ ہے کہ کذب و اناخذنا ہم یہ آیت اقل سے مشتمل ہے جس طرح ایک حادثہ اپنی سے قریب حالت سے شعل ہوئی ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ یہ لوگ بھی اپنے نبی کی مخالفت کرنے میں پہلے لوگوں کے مسلک پر چلے جنہوں نے اپنے انبیاء کی مخالفت کی تھی پس یہ اس مصیبت اور بلا میں گرفتاری کے مقام پر ہیں جو ان سے پہلے لوگوں پر نازل ہوئی۔ وَالْبَاسُ ۝ کا معنی اصول میں مصائب و الفسار آج بدوں میں سمیٹتے۔ یہ اکثر علماء کا قول ہے۔ کبھی یہ ایک دوسرے کی جگہ بھی استعمال کیے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی مصائب و تکالیف اور دوسرے ذرائع سے حرچا پتا ہے، تربیت فرماتا ہے لَا یَسْتَلِیْ عَنَّا یَفْعَلُ (الانبیاء: 23)

ان مطلب سے کیا: عبادت گزار (موصوفاء) اپنے نفسوں کو اصول کی ترویج کر کے اور جسموں پر بھوک اور بغیر لباس کے وہ کر۔ بہت برداشت کر کے نفسوں کی تربیت کا ارشاد لائے کرتے ہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کی حیا ہے جو ایسا کرتا ہے اور جس نے اس آیت و اس کی اصل، آیات پر اس شخص کے لیے اللہ کی طرف سے حریت ہے جن کو وہ اس کے ساتھ امتحان میں دیا اور چاہتا ہے کہ اس کے لیے نہ اس کے لیے کہ ہم اپنے عقول کو خود امتحان میں ڈالیں اور اس پر قیاس کرتے ہوئے تکلیف برداشت کریں۔ لیکن یہ شخص سواری میں پسوا ہو جو کہ اور انگریزوں تک پہنچتا ہے اور ان کے ذریعے قریب کے دن کی جولا کیوں سے نوبت پاتا ہے کہ ان تعلیم میں سے قیامیہ انٹرنیشنل کھلواؤ ان انٹرنیشنل ڈاٹ اعلیٰ (المومنون: 85) سے (سیرت) غیبیہ اور پانچ چالیس میں مذکور احکام کام کرے۔

اور فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْتُلُونَ مَا كَسَبْتُمْ** (قرآن: 26/1) اسے افسوس و غم و حیرت سے جو تم نے کما لیا ہے۔

لَا تَقْبَلُوا لَهُ مِنْ جَهَنَّمَ شَيْئًا فَنُفِثَ بِهِمْ (نور: 172) اے ایمان والو! اس (پاکیزہ چیز) کو جو تم سے تم کو

اللہ تعالیٰ نے سونہیں کو اس چیز کا حکم دیا جس کے ساتھ سرسلیمن کو خطاب کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور صحابہ کرام اپنا کلمہ بھی یہی لکھا کرتے تھے اور مصدقؑ نے یہی پہننے تھے اور ان سے زینت حاصل کرتے تھے، اسی طرح سائیں بھی کرتے تھے وہیں ان کے اور نامکدو میں ان کا بیان گزرد چکا ہے اور سورہ غراف میں ہمارے فقیر کا فقرائے عجم اور عالمہ میں طرف اور میں طرف پر کہتے ہیں اور اسے اہل کرتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم، چنانچہ بھل، بھلا، اور جانور میں کو مسخر فرمایا اور جن کو ہر دے کے کھانا، طلاق کیا اور جن کے اور احوال تھیں کرنے اور ان کی کھال سے تڑی جی میل کرنے اور پھر، احسان دیکر نہ فرما، انہیں کا ٹھکرہ اور دست ہوتا اور اس میں فضیلت ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام اور تابعین و علماء اس پر زیادہ عمل کرتے۔ سورہ بقرہ میں مال کی فضیلت و منفعت اور جو اس کا مصلح کرنے کا انکار کرتا ہے اس کا رد گزرد چکا ہے۔ یہی کو ہم سب سے زیادہ نے جیسوں پر گزروا کی کے خوف سے مسوم وصال سے نہیں فرمائی اور اہل کو ضائع کرنے سے بھی فرمائی وہاں اٹھایا، یاد کرتے ہوئے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۰﴾ دیکھائیے اور اپنے گھر کا اہم راز کریں۔ یہ استغناء سے خشق ہے جس کا معنی زلت ہے ﴿۱۱﴾ سے انہیں فہرستار ہے۔

قَالُوا إِذْ جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا تَضَحَّوْا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَخَشَعْنَا لِهِمْ آيَاتِنا كُلَّ شَيْءٍ عَنِ أَفْئِدَتِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فَبَصَغَتْ أَعْْيُنُهُمْ الْغُبُورَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا رَأَوْا سَحَابًا مِمَّنْ بَنَیْنا لَهُمْ السَّمَوَاتِینَ وَمِنَ الْأَرْضِ انبَثَرُوا وَاذْكُرُوا یَوْمَ الْمَعْجَدِ ﴿١٢﴾

تو کیوں ایسا ہوا کہ جب آغا علی پر خطاب شروع ہوا (تو جب کہ دور) تو نہ کھڑے نہیں تھے، نہ کھڑے ان کے اہل اور آدھار کھڑے رہنے لگے بلکہ ان کے لیے شہرستان نے جود کھڑا کرتے تھے۔ پھر جب انھوں نے یہ سب دیکھ لیا تو انھوں نے









ہے۔ تصرف من الشیء جب کوئی شے سے اعراف کرے اس کا تصرف صرف وہی ہے اور عداوت صرف من الشیء ہے۔  
صافقتہ مصادقہ اس کی اعراف کی جہت سے جس سے ملا۔ اس کا شے کے ساتھ۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا حٰدِثُوْا فِیْہِمْ اَحْسَنَ وَحَدِیْثٌ مِّنْ کُلِّ سُوْءٍ یَّهْتَدِیْ صُلُوْبٌ  
تصرف فی البعید اوت کا پاؤں یا ہاتھ جس کی جانب رکھ ہوا۔ ثُمَّ یَضِلُّوْنَ وہ جی اے آیات سے واپس کرنے  
والے ہیں۔

وہ حدیثیہ رشاد ہے: قُلْ اَسْمِعُوْا لِحُکْمِ اللّٰہِ یَعْلَمَ اَوْ یُخْفِرُوْا حَسْبَہُ لَیْسَ لَہٗ اَمْرٌ اَوْ یَعْلَمَ اَوْ یُخْفِرُوْا  
وقت اور جھگڑا سے مراد اس کے وقت ہے۔ بعض نے فرمایا: یَعْلَمُ کا معنی واپس ہے۔ کہانی نے کہا: ہاں اس سے بے شک  
اس سے بے شک وہاں بے شک جب واپس نہ کے پس آجائے یہ پہلے شروع ہے۔

قُلْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْقِیُوْا رِجَالَکُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ اِنْ تَقُوْا اِنَّ اللّٰہَ لَیَّکُمْ اَعْلَمُ  
یہ کوئی بلا ہے جو سوائے تمہارے، یہ کہ تم نے ترک کیا۔ یہاں ظہر سے مراد ترک ہے جیسا کہ حضرت عثمان نے اپنے بیٹے  
سیدنا عیسیٰؓ کو لکھا: اِنَّ اللّٰہَ لَیَّکُمْ اَعْلَمُ (عثمان) اس سے کہے پر اسے فرزند کسی کو اللہ کا شریک نہ بنا  
قیماً نہ علم کے علم کے لیے ہے۔

وَعَاثِرُوْا بِلِیْلِ التُّرْسِیْنَ اِلَّا مُبْتَرِئِیْنَ وَمُسْتَوْرِئِیْنَ لِّنَفْسٍ وَّ اَصْلَحَ فَلَاحُوْفٍ  
عَلٰیہِمْ وَلَا فَمَ یُخْرُکُوْنَ ۝

اور ہم نہیں بھیجتے رسولوں کو اگر خوشی نہ ہی ملے کہے ہے اور (طراب جہاز سے) ڈروانے کے لیے تو جو ایمان  
اسے اور اپنے آپ کو سنا دیا تو کوئی خوف نہیں ہوگا نہیں اور وہ ممکن ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَعَاثِرُوْا بِلِیْلِ التُّرْسِیْنَ اِلَّا مُبْتَرِئِیْنَ وَمُسْتَوْرِئِیْنَ یعنی مرطوبین ترغیب و ترہیب کرتے ہیں۔  
اس نے کہا: ہونا جس کی وصیت کی بشارت دیتے ہیں اور آخرت میں ثواب کی بشارت دیتے ہیں اس پر مکمل و استوار  
ہے: وَلَوْ اَنَّ اَہْلَ الْاٰمْرِ اٰتَمُوْا نَفَقَاتِنَا عَلٰیہِمْ لَیْسَ فِیْہِمْ نَشَاۃٌ وَّلَا اَرْضِیْ (اعراف: 96) مسلمان کا معنی  
اللہ کے طراب سے ڈرانے والے ہیں۔ یعنی ہم نے رسولوں کو ترغیب و ترہیب کی غرض سے نہ بھانپا کہ اس لیے کہ جو طالبان  
سے کسی شافی کا کیا جائے وہ وہاں تک دوواہن آیات لے کر آتے ہیں جن کے ساتھ ان کی صدفقت ظاہر ہوتی ہے فرمایا:  
فَمِنْ اٰہْلِہٖمْ وَلَا فَمَ یُخْرُکُوْنَ ۝ اس پر ظہر شروع ہے۔

وَالَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا یَسْتَعْجِلُوْنَ الْعَذَابَ ہٰذَا کُلُّہُمْ اٰیٰتُ اللّٰہِ ۝

اور منکرین کے لیے، ایمان آج تک کو پہنچا کہ اس طراب ہو جس کے کہ وہ سمجھنے کی کرتے تھے۔  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَالَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا یَسْتَعْجِلُوْنَ الْعَذَابَ ہٰذَا کُلُّہُمْ اٰیٰتُ اللّٰہِ ۝

موسیٰ علیہ السلام کی ذات اقدس ہے۔ **يَسْأَلُكَ النَّبَاُ** انہیں عذاب پہنچے گا۔ **يَا كَاذِبًا** کاذبوں کا لقب ہے۔ **وَلَا تَقْصُوْنَ** جو وہ کھڑے تھے۔

**قُلْ لَّا اَقُوْلُ لَكُمْ جَنَدِيْ خَرَّ اٰمِنْ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّيْ مَلَكٌ**

**اِنْ اَشِئْتُمْ اِلَّا مَلٰٓئِكَةٌ مِّنْ اِنِّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ اَفَلَا تَتَعْلَمُوْنَ**

”آپ فرمائیے کہ میں نہیں کہتا تم سے کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں کہ خود وہاں لیٹا ہوں غیب کو اور نہ یہ کہتا ہوں تم سے کہ میں فرشتے ہوں نہیں، ہر دہی کرتا میں مگر وہی کی جو بھیجی جاتی ہے میری طرف۔ آپ فرمائیے: کیا (کبھی) برابر ہو سکتا ہے اندھا اور دیکھنے والا؟ تو کیا تم غور و فکر نہیں کرتے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ لَّا اَقُوْلُ لَكُمْ جَنَدِيْ خَرَّ اٰمِنْ اللّٰهِ** یہ ان کے قول کو لا ٹوڑ کر **عَلَيْهِ اِيْذٌ مِّنْ رَبِّهِمْ** کیوں نہ اتاری مگر ان پر آیت اس کے کہ آپ کی طرف سے۔ کا جواب ہے مطلب یہ ہے کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کی قدرت کے خزانے نہیں ہیں کہ میں انہیں جو تم کسی دشمنی کا مطالبہ کرو اور نہ میں غیب جانتا ہوں کہ تمہیں اس کے متعلق خبر دوں۔ انہیں نقدہ چیز جس میں کوئی چیز چھوٹا کی جائے۔

حدیث شریف میں ہے ”لوگوں کے لیے اس کے موسیٰ کی کھیر یاں ان کے کھانے خزانہ کیے ہوئے ہوتی ہیں، کیا تم میں سے کوئی پسند کرتا ہے کہ اس کے بالا خانہ میں کوئی آئے اور اس کی الماری توڑ دی جائے؟“ (۱)۔ خزانہ اللہ سے مراد اس کی مقدورات ہیں۔ یعنی میں اس کا مالک نہیں کہ جو تم تجویز پیش کرو میں وہ سب کرگزروں **وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ** اور نہ میں غیب جانتا ہوں اور نہ میں تمہیں کہتا ہوں کہ میں فرشتے ہوں۔ لوگ خیال کرتے تھے کہ فرشتے افضل ہیں یعنی میں فرشتے نہیں ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کے ان امور کا مشاہدہ کروں جو ایک بشر نہیں کرتا۔ جو علماء کہتے ہیں کہ فرشتے انبیاء سے افضل ہیں وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ سورہ بقرہ میں اس پر کلام گزر چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنْ اَشِئْتُمْ اِلَّا مَلٰٓئِكَةٌ مِّنْ اِنِّ** اس کا عاہر یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قطعی طور پر کسی امر کا فیصلہ نہیں کرتے مگر جس میں وحی آجاتی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ انبیاء کرام کی طرف سے اجتہاد، مخصوص پر قیاس جائز ہے اور قیاس الٰہی شریعہ سے ہے مزید بیان سورہ اعراف میں آئے گا اور انبیاء کے اجتہاد کے جواز پر مکتوم سورہ انبیاء میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ** سے مراد کہ فرادہ **الْبَصِيْرُ** سے مراد وہ لوگ ہیں جو یہ بکاہ و لغیرہ سے مروی ہے۔ بعض نے فرمایا: اس سے مراد جاہل اور عالم ہیں۔ **اَفَلَا تَتَعْلَمُوْنَ** وہ لوگ برابر نہیں ہیں کیا تم غور و فکر نہیں کرتے۔

**وَاَنْتُمْ يٰٓرُءُوٓا۟ اَيُّ مَن يَخَالُوْنَ اَنْ يُّخْشَوْا۟ اِلٰى مَا يَتَّبِعُهُمْ لَئِيْلٌ مِّنْ دُوْنِهِمْ وَاِنَّ ذٰلِكَ**

**لَمِّنْ تَعْلَمُوْنَ**

"اور وہ آپ اس (قرآن) سے انہیں یاد کرتے ہیں اس لئے کہ انہیں جانے کا انہیں اس سے وہب کی طرف سے حالت میں نہ نہیں ہو گا ان کے لئے اللہ کے سوا کوئی نہ تھی اور نہ ہی شہادت (نہیں) دے سکتے (تاکہ یہ (کامل) پر بیوقوف نہ بن جائیں۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنذَرْتُهُمْ يَوْمَ الْمَوْتِ تَوَلَّوْا** (اور انہیں اپنی اصل منزل کا وارن کیا) یہ یہ سورہ بقرہ میں آکر پہلے ہے۔ بعض علماء نے قرآن یا یہ کی تفسیر کا معنی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، انہیں نے قرآن یا اثرات کا معنی ہے۔ **الَّذِينَ يَخْلَفُونَ أَثَرِيكُمْ يُؤْمِنُونَ** (ان کو دوس فرمایا، کیونکہ ان پر محبت و ثابت قرآن یا میں ایک ایک اللہ تعالیٰ کے کلام سے اترنے والے ہیں نہ وہ وحی کے بارے میں حیرت میں مبتلا تھے یہ ہے کہ وہ وحی کے کلام کی توقع نہ رکھتے ہیں بعض نے فرمایا: **يَخْلَفُونَ** کا معنی ہے اوجھڑتے ہیں۔ اگر وہ مسلمان نہ ہوتے تو انہیں یہ کہہ دیتے کہ وہ لوگوں کو چھوڑ دے انہیں وہ اس کتاب سے قیامت ڈرائیے تاکہ وہ حق کی اتباع کر سکیں۔ مسلمان نے کہا اس سے مراد مسلمان ہیں۔ قرآن یا نے کہا: وہ شخص مراد ہے جو وہ یاد رکھنے کا اثر کرے تاکہ وہ دوسری بات سے یاد رکھے۔ بعض نے فرمایا: یہ تیرے شریکین کے بارے میں ہے مگر انہیں قیامت کے دن سے ڈرائیے۔ یہاں قول گھبر ہے۔

**لَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ مِّنْ ذُنُوبِهِمْ** (ان کے سوا کوئی ان کا ساقی اور خدا ہی ہے وہ کہ) **فَتُحْيِيهِمْ بِمِثْرِ نَعْمَانِ** (ان کے کمان کا بار ہے جو کہتے تھے کہ ان کا باپ ان کی غارت کرے گا، انہیں زندہ کرے گا، انہیں زندہ کرے گا، انہیں زندہ کرے گا) **وَأَجْنَابًا** (انہوں نے 18 اہل گنہگاروں کے اور ان کے اہل گنہگاروں میں شریکین اپنے تئیں کو ان کی بارگاہِ خدا کی بات تھے، اللہ تعالیٰ نے یہ دیکھا کہ ان کے لئے سزاوارت نہیں ہے۔ اور میں خدا نے کہا: آیت و دشمن کے بارے میں ہے انہوں نے کہا: اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شکایت کریں گے پس حقیقت میں وہی شیعہ ہے جس نے ان کو یاد کیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ** (انہیں 28) اور اللہ عزت نہیں کریں گے مگر اس نے اپنے جیسے وہ پسند فرمائے۔

**وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ** (انہیں 23) اللہ تعالیٰ نے ان کی سزاوارت اس کے پاس مگر جس کے لئے اس نے اجازت دی ہو۔

**عَنِ الَّذِينَ يَخْلَفُونَ** (انہوں نے 25) انہوں نے ہر سزاوارت کریں ان کے پاس انہیں اس کی اجازت ہے۔ **لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** (انہیں مستقبل میں یہ امر گوار میں جائیں۔ یا انہیں پر توبہ تہہ نہ بنائے۔

**وَلَا تَقْرَأُ الْيَوْمَ لِقَاءَ رَبِّكَ إِلَّا وَجْهًا عَنِي**  
**مِنْ جَسَدِهِمْ** (انہیں 26) **وَمَا مِنْ جَسَدٍ عَنِيهِمْ** (انہیں 27) **فَلْيَكُنْ لَهُمْ فُتُورٌ** (انہیں 28) **الظَّالِمِينَ** (انہیں 29)

"اور نہ وہ ہر ایک کے لئے رہتے ہیں اپنے رب کو جس اور تمام مطلب کا رہی (نقطہ) اس کی رہنے کے نہیں

تپ پر ان کے حساب سے ولی جی اور نہ آپ کے حساب سے ان پر کوئی چیز ہے بھر بھی اگر آپ اور بٹا بھی  
 افسوس ہو جائیں گے آپ سے العاف کرے، دعا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَخْضَعُوا خِلَالًا يَوْمَ تَكُونُ الْكُرُورُ** (شُرکین کے کہہ: سنا سنا، صیب۔ ذال، در عذاب جیسے لوگوں کے ساتھ ہم جھینے پر تڑپ نہیں ہیں آپ ان کو اپنے پاس سے دور کر دیں اور انہوں نے مطالبہ کیا یا آپ ان کو لٹک کر دیں کو آپ نہیں بنا۔ یہ کہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمودہ فرمایا اور حضرت علیؓ بہتر کو جانا تا کہ خبر رکھ دیں۔ فقراء صحابہ اٹھے وہ ایک طرف جا کر بیٹھ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ملازم فرمائی۔ اسی وجہ سے حضرت سعدؓ نے صحیح حدیث سنا اپنے قول سے اشارہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں واقع ہوا جو اللہ نے چاہا کہ واقع ہو۔ اس کا ذکر کرتے آئے گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شُرکین کے اسرار لانے کی عہد پر اس عمل کی طرف مائل ہوئے اور آپ نے خیال فرمایا کہ یہ چیز آپ کے صحابہ میں کسی مہمت کو توڑ نہیں کرے گی اور ان کی قدر کو نہیں گھٹائے گی پس آپ اس عمل کی طرف مائل ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت بآواز ملازم فرمائی اور فقیر صحابہ کو دور کرنے کا جواز اور فرمایا تھا اس سے منع فرمایا یا آپ سے منہم نے ابھی انہیں دور نہیں کیا تھا۔ (صرف ارشاد الہی تھا۔ اور نبی اور رسول کی رائے۔)

مسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے فرمایا: ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ چھ آدمی تھے۔ مشرکین نے نبی کریم ﷺ کو پتھر سے کوبہا، آپ انھیں اپنے پاس سے دو ہتھاریں دے پاس نہ بیٹھیں۔ فرمایا: ان میں ایک میں تھا۔ حضرت ابن مسعود تھے، ایک ہڈی کا آدمی تھا، بالائی ہزار دو آدمی تھے میں ان کا نہ ٹھیکس ایک رسول اللہ ﷺ کے الٹے خیال و قیاس پر اصرار کرنے پر۔ آپ ﷺ نے سوچا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کر دی: وَلَا تَقْلُوبُوا دِئَانَكُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِمَنْ يَدْعُوهُ إِلَهُ وَآلِهَتُهُمْ لَا تَنْفَعُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ وَأَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰۰﴾ (مشرک ان عباس، امجاد اور حسن کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: یہاں وہ سے مراد جو عت کے ساتھ فرضی کھاد کی مخالفت کرتا ہے۔ یہ حضرت ابن عباس، امجاد اور حسن کا قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس سے مراد وہ کھاد اور قرأت قرآن ہے۔ یہ بھی اہمال ہے کہ ان کے نماز اور اعتقاد پر دھارہ ہو وہ ان کا نماز عبادت کرتے ہوں گا کہ انہیں سبکی کی تو نفع ملے اور شرم بھی دھار کرتے ہوں گا کہ حضرت اہلبائیں۔ یہ یونین و جنہد اس کی طاعت اور انھیں کھاد کرتے ہیں لفظ اللہ کی رضا کے لیے عبادت اور نیک اعمال کرتے ہیں اور صرف اللہ تعالیٰ کی طرف ہی متوجہ ہوتے ہیں کیا اور کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ بعض نے فرمایا: اس کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کی ذات اور اور کرتے ہیں جس کی صفت بیان کی گئی ہے کہ اس کی وجہ سے جیسے فرمایا: ذُو فَضْلٍ وَجْدٌ رَبُّكَ ذُو الْعَرْشِ الْعَلِيِّ وَالْإِكْرَامِ ﴿۱۰۱﴾ (الحسن ابائی) ہے کہ آپ کے رب کی ذات جڑی عظمت و استقامت والی ہے۔

اور فرمایا تو انہی میں سے صبر و اجتهاد و فہم و تہذیب و تقویٰ (الرحمہ: 22) اور جو لوگ (صبر و تقویٰ کا نام ہیں) مہر کرتے رہے اپنے رب کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے۔

آیت میں خدا کا اور رسول کا خاص ذکر فرمایا، کیونکہ نہ لب طور پر لوگ ان ہولناکیوں میں مشغول ہوتے ہیں اور



کیا اس حدیث کا حضرت سعد سے بھی روایت کیا ہے فرمایا: یہ آیت ہم چھ آدمیوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی اور میں مسعود صبیح، عمار، قحطادہ اور بلال۔ فرمایا: قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ہم خوش نہیں ہوں گے کہ ہم ان کے تابع ہوں آپ انہیں اور کر دیں۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں خیال آیا کہ اللہ نے چاہا کہ خیال آئے وہیں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کر دی: وَلَا تَقْلُوبُوا دِلَّائِي لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ (۱)۔ اللہ عزوجل بھی پڑھا گیا ہے۔ مزید بیان سورۃ بقرہ میں آئے گا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِكُمْ فَنَقُصَّ عَنْكَ الْفَنَاءَ الَّذِي كُنْتُمْ تُعْمَلُونَ (۲) اور ان کے رزق اللہ کے ذمہ ہیں اور آپ کی جزا اور ان کا رزق بھی اللہ پر ہے کسی اور پر نہیں۔ پہلا صنف نصیب ہے اور دوسرا مذکورہ نیکو کے لیے ہے اسی طرح وہ تمام جن جساوت علیہم فتن فتنہ جب وہ ملامت طلب ہے تو آپ ان کو مستحق کی طرف متوجہ ہوں اور ان کے ساتھ مجلس کریں اور انہیں دور نہ کریں تاکہ آپ ان کے حق کی رعایت کریں جو دین شہانہ کی مجلس نہیں ہے۔ اگر آپ ایسا کریں گے تو ظلم کا ارتکاب کریں گے۔ چنانچہ اگر ایسا نفل آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہو یہ تو محض ادکار الہی کا بیان ہے تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عوام اہل اسلام میں سے کسی سے اسکا حق صادر نہ ہو۔ اس کی مجلس یہ ہے لیکن اَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ (۳) اگر آپ شرک کریں گے تو آپ کا عمل ضائع ہو جائے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ آپ شرک نہیں کریں گے اور آپ کا عمل ضائع نہیں ہوگا۔

فَقُتِرْ دَعْمُ قُلُوبِیْ كَا جَوَابٍ ۝ فَتَكُونُ مِنَ الْفٰلِیْنَ ۝

میں نے جواب میں فاکے ساتھ نصب دی مٹی ہے مٹی یہ ہے کہ آپ ان لوگوں کو دور نہ کریں جو اپنے رب کو پکارتے ہیں ورنہ آپ بے انصافی کرنے والوں سے درجائیں گے آپ کے حساب سے ان پر کچھ نہیں ہے کہ آپ انہیں دور کریں یہ تقدیر کا تاخیر پر ہے۔ ظلم ان کا اصل معنی کسی چیز کو اس کے مقام پر نہ رکھنا ہے۔ سورۃ بقرہ میں تفصیل کر دی گئی ہے۔ اس آیت اور حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی کو جاودہ جنت اور اس کے لباس کی وجہ سے تعلیم نہیں سمجھنا چاہیے اور اس کے گنہگار ہونے اور انہیں پہلے پرانے ہونے کی وجہ سے حقیر نہیں جانا چاہیے۔

وَكُنْ لَكَ فِتْنَةٌ فَهُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۝

اللّٰهُ مَا عَسَمَ بِالشُّكْرِ شَيْئًا ۝

اور وہی حرم تم نے آزمائش میں ڈال دیا بعض کو بعض سے تاکہ کہیں (مال و دھار، دار مسلمانوں کو، کچھ کر) کیا یہ جو انسان کیا ہے اللہ نے جن پر ہم میں سے کیا نہیں جانتا اللہ تعالیٰ ان سے زیادہ اپنے فکر گزار (بندوں کو)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكُنْ لَكَ فِتْنَةٌ فَهُمْ يَكْفُرُونَ یعنی جس طرح ہم نے آپ سے پہلے لوگوں کو آزمائش میں ڈالا اسی طرح ان کو آزمائش میں ڈالا۔ اللہ تعالیٰ تم نے ان کے ساتھ آزمائش والوں کے معاملہ کی طرح معاملہ

کیا۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** کی وجہ سے نصب دی گئی ہے یعنی مشرف و انضیا کہیں۔ **اَحْضُوا لَمْ** یعنی مستعد اور فخر اور **مِنْ اَللّٰهِ عَلَيْهِمْ** قرآن میں بتایا جس نے کہا: یہ مشکل ہے، کیونکہ کہا جاتا ہے کیسے آزمائے گئے تاکہ وہ یہ ثابت کہیں، کیونکہ اگر یہ نادر ہو تو ان کی طرف سے کفر ہے۔ اس کے دو جواب ہیں: (۱) معنی یہ ہے کہ انضیا کو فخر، کے ساتھ آزمائش میں ڈال دیا گیا کہ ان کا مرتبہ کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں برابر ہے تاکہ وہ استقامت کے طور پر کہیں نہ کہ انکار کے طور پر **اَحْضُوا لَمْ** **مِنْ اَللّٰهِ عَلَيْهِمْ** قرآن میں بتایا۔ (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ جب انہیں اس کے ساتھ آزمایا گیا تو ان کا انجام یہ ہوا کہ انہوں نے یہ انکار کے طور پر کہا۔ یہ اس قول کی مثل ہو گا **فَاَتَقَطَعُوْا اَلْاٰلَ فِرْعَوْنَ** **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَنْتُمْ عَلٰۤى ذٰلِكَ حَرٰكٌ** (قصص: ۵) پس (دور یا سے) نکال لیا اسے فرعون کے گھر والوں نے تاکہ وہ انجام کار کو وہ ان کا ٹھن اور باعث رنج و الم ہوئے۔

آلِ مَسْئَلَةِ بَعْدُ عَلَيْنَا بِالْفِكَرِ شَيْءٌ، یعنی جن پر دولت ایمان کا احسان فرمایا، ان پر اس پر نہیں جن کے متعلق ایسے کفر کو جانتا تھا۔ یہ استہزاء مقرر ہے اور یہ ان کے قول اَهُلَ الْاَیْمَانِ عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا کا جواب ہے۔ بعض نے فرمایا: اس کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا نہیں ہے جو اسلام کا شکر ادا کرے گا جب وہ اس کی طرف ہدایت ملے گی۔

وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ  
الرَّحْمَةَ أَنْ أَقُولَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَخَبِيرٌ بِنُفُسِكُمْ وَأَعْلَمُ خَائِنَاتِ  
الْأَفْئِدَةِ ۝

اور جب آپ کی خدمت میں وہ لوگ جو ایمان رکھتے ہیں بنا دی آئیں پر تو ان سے فرمائیے: سلام ہو تم پر لازم کر لیا تمہارے رب نے (مخلص اپنے کرم سے)۔ چنے آپ پر رحمت فرماتا ہو جو کوئی کر بیٹھے تم میں سے برائی بخا دینی سے بھرتو پھر کہے اس کے بعد اور سنو اے (اپنے آپ کو) تو یہ حکم اللہ تعالیٰ بہت رکھنے والا نہایت رحم فرمانے والا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَقُلْ أَسْلَمْتُكُمْ، السَّلامُ** اور **السَّلامَةُ** ہوں کا ایک معنی ہے۔ **سَلَّمَ عَلَيْكُمْ** کا معنی ہے اللہ تعالیٰ تمہیں تمہارے دین اور رُخسوں میں سلامتی بخشے۔ یہ ان لوگوں کے بارے میں جزل بدائی جن کو دور کرنے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محنت تھی مجرب آپ انہیں دیکھتے تو پہلے انہیں سلام کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سب تعریفیں اس ذات کے لیے جس نے میری امت میں ایسے لوگ بنائے جنہیں پہلے سلام کرنے کا مجھے عزم یا حکم“ (۱۲)۔ اس بنا پر سلام، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوتا تھا۔ بعض نے فرمایا: یہ اللہ کی جہت سے تھا، بلکہ ہماری طرف سے انہیں سلام یا پہنچا دے۔ دونوں صورتوں میں اللہ کی بارگاہ میں ان کی فضیلت و مرجع کی دلیل ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ بنت مرثدہ سے مروی ہے کہ ابو موسیٰ بن آ یا سلیمان، حبیب، جلال اور دوسرے افراد کے پاس تو انہوں نے کہا: اللہ کی نکواریوں نے اللہ کے دشمن کی گردن سے ایسا حصہ نہیں لیا۔ راوی فرماتے ہیں حضرت ابو جہر نے کہا: کیا تم یہ قریش کے کٹا اور



سر دار کو کہتے ہو؟ وہ نبی کریم ﷺ کے پاس آئے اور انہیں سارا واقعہ عرض کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر! شاید تو نے انہیں عار میں کیا ہے، اگر تو انہیں عار میں کرے گا تو تو اپنے رب کو عار میں کرے گا۔ ابو بکر بھونچا ان فقر و مصائب کے پاس آئے اور کہا: اے بھائیو! میں نے تمہیں عار میں کیا تھا؟ انہوں نے کہا: نہیں، اے بھائیو! اللہ تیری مغفرت فرمائے۔ یہ ان لوگوں کے بلند مرتبہ اور حرمت کی دلیل ہے اس سے نیک لوگوں کا احترام اور جو انہیں اذیت دیتے ہیں اور انہیں عار میں کرتے ہیں ان سے احتساب کا مسئلہ مستند ہوتا ہے، کیونکہ اس پر اللہ کا غضب ہوتا ہے۔ یعنی جو اس کے اولیاء میں سے کسی کو اذیت دیتا ہے اس پر اس کا عقاب نازل ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: یہ آیت حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے بارے میں نازل ہوئی۔ فضیل بن عیاض نے کہا: مسلمانوں کا ایک گروہ، نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور کہا: ہم سے گناہ ہوئے ہیں آپ ہمارے لیے استغفار فرمائیں۔ آپ ﷺ نے ان سے اعراض کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ حضرت انس بن، ملک سے اس کی مثل مروی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا اور اشارہ ہے: **كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ لِقَابِ الْخُفَاةِ** اپنے بچے وعدہ اور اپنی بچی خیر کے ساتھ رحمت کرنا واجب فرمایا۔ بندوں کو اس کے ساتھ خطاب کیا گیا ہے جس کو وہ جانتے تھے کہ اس نے اس چیز کو لکھا ہے تو اس نے اس کو اپنے اوپر واجب کیا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: اس کا مطلب ہے لوح محفوظ میں اس کو لکھا۔

**أَلَمْ تَرْضَوْا أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مَوَاطِنٌ** اے نبی! تم نے بغیر ارادہ کے کوئی خطا کی۔ مجاہد نے کہا: یہ وہ حرام ممالک کو نہیں جانتا تھا اور اپنی جہالت کی وجہ سے دو کام کر دیا جس نے کوئی برا کام کیا تو وہ اس سے جا ملے ہے۔ یہ مضمون سورۃ انشاء میں گزر چکا ہے بعض علماء نے فرمایا: دنیا کو آخرت پر ترجیح دی وہ جا ملے ہے۔

**لَا تَلْعَنُوا خُفُوًا** یعنی اس عار اور عام نے ان کو فقر کے ساتھ پڑھا ہے اسی طرح اللہ من محل میں بھی فقر کے ساتھ پڑھا ہے۔ تابع نے منہ من محل میں ان کی مخالفت کی ہے۔ باقی قراء نے دونوں میں کسرہ پڑھا ہے۔ جنہوں نے کسرہ پڑھا ہے جنہوں نے استخفاف کے طور پر پڑھا ہے اور جملہ رحمت کے لیے تفسیر کرنے والا ہے اور انہیں جب محلوں پر داخل ہوتا ہے تو اسے کسرہ دیا جاتا ہے اور الفا کے بعد کا **تَلْعَنُوا** اور استخفاف ہے اسی وجہ سے کسرہ دیا جاتا ہے۔ اور جنہوں نے دونوں جگہ پڑھا ہے پہلا محل نصب میں ہے، کیونکہ وہ الوصیۃ سے بدل ہے کسی شے کا بدل اس شے سے ہوتا ہے اور وہ وہی ہے جس اس میں کتب نے محل کیا ہے گویا فرمایا: کتب دیکھ من اللہ من محل اور ہاتھ اللہ من محل اور ہاتھ غلور رحیم۔ کیونکہ الفا کے جو بعد ہوتا ہے وہ مبتدا

(۱) یہ مبتدا کی وجہ سے محل میں ہوا اور اس کی خبر مضمون ہو گویا فرمایا: **لَعَنَ اللہ اللہ غلور رحیم**۔ کیونکہ الفا کے جو بعد ہوتا ہے وہ مبتدا ہوتا ہے یعنی اس کے لیے اللہ کی مغفرت ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مبتدا مضمون ہوا اور انشاء اس کا معمول خبر ہو لفظ یہ عبارت اس طرح ہوا **لَعَنَ اللہ اللہ من محل**۔ یہ سیوہ کا محاورہ ہے۔ پہلی صورت کو انہوں نے جائز قرار دیا اور ابو حاتم نے اسے جائز قرار دیا۔ بعض نے فرمایا: کتب نے اس میں محل کیا ہے۔ پہلی کتب دیکھ من اللہ غلور رحیم۔ علی بن صالح اور ابن جریر سے استخفاف کی بنا پر پہلے میں کسرہ مروی ہے اور دوسرے میں فقرہ مروی ہے یا تو مبتدا ہے یا مبتدا کی خبر ہے یا کتب کا معمول ہے اور

جنہوں نے پہلے کفر کر دیا ہے وہ ذبح ہے۔ اس نے الرحمة سے بدل دیا ہے اور دوسرے سے نئی کام بھی ہے ان کیلئے دو فائدے بعد ہے، یہ آیت واضح ہے۔

وَكُلِّ لَكَ فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ وَبِالشُّرُوْطِ سَبِيْلٌ مَّجْمُوْعٌ

"اور اس طرح ہم کو بیان کرتے ہیں جو کسی کو تاکہ کر دیا جائے راستہ ٹھیکہ دہوں گا۔"

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكُلِّ لَكَ فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ تفسیل: یہ امر ان باتوں پر جس سے معافی کا مجموعہ نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہم نے اس سورت میں ایسے دلائل، اور شرعیہ کے خلاف بہت کچھ بیان کیا وہی حق پرستوں کے لیے آیات بیان کریں گے جب تمہیں دین کے حوالہ میں ضرورت پڑے گی ہم تمہارے لیے ہر حق کے بارے میں اپنے دلائل اور حجتیں پیش کریں گے اہل باطل جس کا انکار کریں گے۔ یقیناً نے کہا: فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ مطلب ہے ہم ایک چیز کے بعد دوسری چیز کا بھی کے ہم ایک دفعہ قرآن نازل نہیں کریں گے۔ وَبِالشُّرُوْطِ سَبِيْلٌ مَّجْمُوْعٌ ۝ کہا جاتا ہے: یہ دلائل کے حصول ہے جو مجروحہ فعل ہے اس لیے جس سے یہ متعلق ہے کہ کوئی اسے کہہ دے مقدمہ ہے یعنی وَكُلِّ لَكَ فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ یعنی کہ وَبِالشُّرُوْطِ معنی ہے کہ اس حدف کی کوئی ضرورت نہیں۔ تقدیر یہ ہے فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ وبتشریحات ہیں تفسیر میں: فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ معنی علماء نے فرمایا: اور کا فرض ہوتا ہے کہ ہر مطلب کے لیے ہے یعنی ہر حق کا ہر دوطائے اور واضح ہو جائے یہ صورت کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ سَبِيْلٌ کے نام پر رفع اور نصب پڑھے گئے ہیں۔ تاکہ قرأت کی صورت میں خطاب کی کریمہ تفسیر: یہ کہ جو معنی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ پر مجرموں کا راستہ واضح کر دیا۔ اگر کہا کہ اسے کہہ کر کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو واضح کر چکے تھے "اگر ان کے نزدیک اس کا جواب یہ ہے کہ خطاب کی کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد صحت ہے۔ معنی یہ ہے کہ تم مجرموں کا راستہ ظاہر کرو مگر کہا کہ اسے کہہ سکی مومنوں کو کرنا ہی نہیں کیا۔ اس کے دو جواب ہیں: ایک یہ کہ یہ اس طرح ہے مَتَّٰی اٰیْلُ تَنْبِیْکُمْ الْبَعَثُ (انجیل: 81) اس کا مطلب ہے: وتعلیم اجدو مجرموں کو حذف کیا تمنا، اسی معنی میں ہوگا وَبِالشُّرُوْطِ سَبِيْلٌ مَّجْمُوْعٌ لیکن مجرموں کو حذف کیا تمنا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کہا جاتا ہے: السبب استغن واستغنیہ جب مجرموں کا راستہ ظاہر نہ ہو تو مومنین کا راستہ بھی ظاہر نہ ہو۔ اس سبیل کا لغو ذکر اور موثقت استغن ہوا ہے۔ یہ ذکر اور علی کا جو صحت استغن کرتے ہیں قرآن حکیم میں: وَرَآءُ نَجْوٰی سَبِيْلِ الْاَشْوَاعِ (اعراف: 146) میں ذکر اور اولیٰ فَضْلُ الْاٰلِیِّتِ مَجْمُوْعٌ سَبِيْلٌ مَّجْمُوْعٌ (آل عمران: 99) میں صحت استغن ہوا ہے۔ اسی طرح وبتشریحات تو یہ اور اس کے ساتھ پڑھا گیا ہے تاکہ صورت میں خطاب کی کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دلا اور مراد آپ کی صحت ہوگی۔

قُلْ اِنِّیْ لَیْسْتُ اَنْ اَعْلَمَ اَلَّذِیْ یَنْشِئُ کُلَّ عَمَلٍ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۚ قُلْ اَلَا اَسْأَلُکُمْ اَمْ اَعْلَمُ

قَدْ ضَلَلْتُ اِذَا اَوْمَرْتُ اَنْ اَتَّأَمِّنَ النَّفْسَ لِنَفْسِیْ ۝

"آپ فرمائیے: مجھے کس کی گمراہی ہے کہ میں پوچھوں انہیں جن کی قہر ملامت کرتے ہو اللہ کے سوا آپ فرمائیے:

میں نہیں بیرونی کرتا تیار کی خواہشوں کی ایسا کروں تو مگر اہو گیا میں اور شہرہ میں ہدایت پانے والوں سے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَقَدْ اٰتٰیْنَاكَ الْکِتٰبَ وَالحِکْمَ وَکُنَّا مُرْسِلٰیْنَ** (اور ہم نے تجھے کتاب و حکمت عطا کی ہے اور ہم نے تجھے بھیجتے ہوئے ہیں)۔  
 بعض علماء نے فرمایا: **کُنَّا مُرْسِلٰیْنَ** کا معنی ہے کہ ہم نے تجھے بھیجتے ہوئے ہیں۔  
 بعض علماء نے فرمایا: **کُنَّا مُرْسِلٰیْنَ** کا معنی ہے کہ ہم نے تجھے بھیجتے ہوئے ہیں۔

قُلْ لَا أَتَّبِعُكُمْ أَفْعَلُ مَا أُكَلِّمُ قَوْمِ الْاِثْمَانِ عِبَادَتِ كَمَا مَطْلَب کرتے ہو اور جن کو تم دود کرنے کا ارادہ کرتے ہو میں تمہاری بات خواہشات کی اتباع نہیں کرتا۔ فَعَنْ صَلَاحُ الْاِثْمَانِ اگر میں تمہاری خواہشات کی اتباع کروں تو میں گمراہ ہو گیا۔ وَمَا اَتَاكُمُ النَّبِيُّ مِنْ بَرَاءَةٍ فَاِتَّبِعُوهُ عِبَادَتِ میں راہ راست پر نہیں ہوتا۔ صَلَاحُ الْاِثْمَانِ کے فحش اور کسرہ کے ساتھ پڑھا گیا ہے یہ دونوں لغتیں ہیں۔ اور مرد بن طر نے کہا: لام کے ساتھ حیر کی لغت ہے، یعنی بن دتاب اور طلحہ بن معرف کی یہی قرأت ہے۔ چکی قرأت اس کے اور نفع ہے، کیونکہ وہ اہل حجاز کی لغت ہے اور یہی جمہور کی قرأت ہے۔ جو ہر نے کہا: المضلل اور الضلالۃ، انرشاد (ہدایت) کی ضد ہیں۔ وَفَعَنْ صَلَاحُ الْاِثْمَانِ استعمال ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ اِنْ صَلَاحُ الْاِثْمَانِ اَفْعَلُ مَا اُكَلِّمُ قَوْمِ الْاِثْمَانِ (سہ: 50) یہ جمہور کی لغت ہے یہ فہم ہے۔ اہل العالیہ کہتے ہیں صَلَاحُ کسرہ کے ساتھ۔ اَفْعَلُ

قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ ۚ مَا تَسْمَعُونَ بِهِ ۚ إِنَّ الْكَلِمَةَ

وَاللّٰهُ يُقْضِ الْعَنَقَ وَهُوَ خَيْرُ الْغَاسِقِينَ ②

”آپ فرمائیے: یہ شخص میرا کام نہیں، وہ سن و بل پر اپنے رب کی طرف سے اور جھٹلایا تم نے اسے نہیں ہے میرے پاس جس کی تم جلدی کی عدا ہے، وہ نہیں ہے حکم (کس کا) سوائے اللہ کے وہی بتاتا ہے حق اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ اِنِّي عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّشْفِقٌ مِّنْ رَّبِّیْ اِنِّیْ اُنْفِقُ مِمَّا رَزَقَنِیْ رَبِّیْ اَوْفًى ۚ وَ اِنِّیْ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ (مومن ۱۷)۔  
 اے نبی! میں ہر شے پر اپنے رب سے ڈرتا ہوں۔ میں اپنے رب سے دی ہوئی دولت میں زیادہ خرچ کرتا ہوں۔ میں سچوں میں سے ہوں۔

وَمَنْ يَتَّبِعْهُ فَيُطِيعْ أَفْعَابَ النَّارِ إِنَّكَ كَرِيمٌ  
عَصَا الْعَجَلَةِ أَوَّلُو الْقَوْمِ وَالْفِتْنَةُ قَالُوا فَهَذِهِ نَارُ اللَّهِ الَّتِي تَبْلُغُونَ

(النساء: B) یہاں بھی ضمیر مذکر ذکر کر دی جب کہ ظاہر مروجہ موت ہے۔ ہم نے اس کی وضاحت اسی آیت کے تحت کر دی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: ضمیر کا مرجح وہی تم نے میرے رب کو جھٹلایا، کیونکہ اس کا پہلا ذکر ہو چکا ہے۔ بعض نے فرمایا: خدا اب کی طرف راجع ہے۔ بعض نے کہا: قرآن کی طرف راجع ہے۔ اس آیت اور اس سے پہلے والی آیت کے معنی میں مصعب بن عمیرؓ نہ ذمیر نے اشعار کئے ہیں وہ ایک عمدہ اور نیک شاعر تھے:

أَأْتَدْرِكُ بَعْدَ مَا رَجَعْتَ خَطَايَا      وَكَانَ الْمَوْتُ لِقَابِي مَا يُلَوِّسُ

أَجَادِلْ كُلَّ مُفْتَرٍ تَصِفُ وَأَجْعَلْ بَيْنَهُمَا بَدِيلَ

هَذَا تَرْكُ مَا عَلِمْتُ لِرَأْيِ هَرَبِيِّ      وَلَيْسَ الرَّأْيُ كَالْعِلْمِ الْيَقِينِ



”کیا ہے؟“ اور میرے پاس ہوتی ہوئی جس کی تم جلدی کر رہے ہو تو اس کی کاپی لے لو اور اس بات کو

یہ ہے، میان و تمہارے دو میں اور اللہ خوب پانت ہے کہ میں لائے

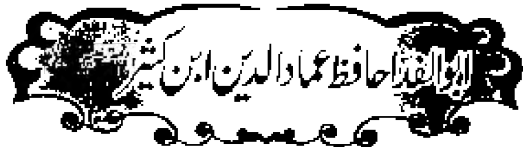
نہ کہی کا اثر ہے۔ قل لہذا ان جنوں کا تسلسلہ چلے جس نے اب کی تم جلدی کیا ہے، اگر وہ میرے پاس ہو

تو میں نے تم پر نازل کرنا حتیٰ کہ وہاں کا قیام نہ ہو۔ مستعدان کا مطلب ہے وقت سے پہلے کسی پر کوئی کی کتاب

نہ کہ وہاں کے کتاب کی کتابیں۔ حتیٰ کہ وہاں کے لوگوں کو وہاں کے وقت کو خوب چاہتا ہے

محمد مصطفیٰ علیہ السلام، اصفیاء و ائمہ اربعین علیہم السلام، و مولانا محمد

و دیگر ائمہ اربعین و ائمہ اربعین علیہم السلام



کی شہرہ آفاق تفسیر کا جدید، سلیس، دلکش، و آوازدار و ترجمہ

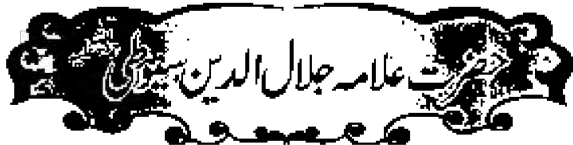
# ادارہ ضیاء المصنفین کی زیر نگرانی بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی ایک نئی کاوش



زیور طباعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے

## ضیاء القرآن پبلی کیشنز



کی شہرہ آفاق تفسیر کا جدید، سلیس، دلکش، دلاویز اردو ترجمہ

# ادارہ ضیاء المصنفین کی زیر نگرانی بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی ایک نئی کاوش



زیور طباعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے

## ضیاء القرآن پبلی کیشنز

